



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت



موسوعہ فقہیہ

جلد - ۲

أجل - إبن

موسوعة فقہیہ

شائع کردہ

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۲

أجل — إذن

مجمع الفقہ الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ قہر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۰۵-۴۹	اُجل	۱۰۰-۱
۴۹	تعریف	۱
۴۹	قرآن کریم میں اُجل کے استعمالات	۲
۴۹	اُجل فقہاء کی اصطلاح میں	۳
۵۰	اُجل کی خصوصیات	۴
۵۰	متعلقہ الفاظ: تعلیق، اضافت، توقیت، مدت	۵
۵۱	مدت، اضافت	۹
۵۱	مدت، توقیت	۱۰
۵۲	مدت، تنجیم	۱۱
۵۳	مدت، استہمال	۱۲
۷۰-۵۴	اُجل کی قسمیں اپنے مصادر کے اعتبار سے	۳۳-۱۳
	فصل اول	
۶۸-۵۴	اُجل شرعی	۶۸-۳
۵۴	مدت، حل	۳
۵۵	بیمبندی کی مدت	۱۳
۵۵	لقد کے اعلان و اشتہار کی مدت	۱۵
۵۶	وجوب زکوٰۃ کی مدت	۱۶
۵۶	عنین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت	۱۷
۵۷	ایلاء میں مہلت دینے کی مدت	۱۸
۵۸	رضاعت کی مدت	۱۹

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۹	عدت کی مدت	۲۰
۵۹	خیار شرط کی مدت	۲۱
۶۰	حیض کی مدت	۲۲
۶۱	طہر کی مدت	۲۳
۶۲	سن یا س	۲۴
۶۳	مدت نفاس	۲۵
۶۳	بلوغ کی عمر	۲۶
۶۶	موزہ پمسج کی مدت	۲۷
۶۷	سفر کی مدت	۲۸
	فصل دوم	
۶۸	اجل قضائی	۲۹-۳۱
۶۸	مقدمہ پیش کرنے کے لئے حاضری	۳۰
۶۸	کواہوں کو حاضر کرنا	۳۱
	فصل سوم	
۷۰-۶۸	اجل اتفاقی	۳۲-۳۳
۶۹	ملکیت کو منتقل کرنے والے تصرفات میں سامان کی حوالگی کو مؤخر کرنے کی شرط	۳۳
۷۷-۷۰	دین کو مؤخر کرنا	۳۴-۳۸
۷۰	دین کو مؤخر کرنے کی شریعت	۳۴
۷۱	عین کے برخلاف صرف دین میں تاخیر کی حکمت	۳۵
۷۱	تاخیر کے جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے دین کے احکام	۳۶
۷۱	الف۔ بیع سالم میں رأس المال	۳۷
۷۲	ب۔ بدل صرف	۳۸
۷۳	ج۔ اقالہ کے بعد کاشن	۳۹
۷۳	د۔ بدل قرض	۴۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۴	۵۔ جو جائیداد حق شفعہ کے تحت لی جا رہی ہو اس کی قیمت	۴۱
۷۷-۷۴	ایسے دیون جن کی ادائیگی بحکم شرع مؤخر ہو	۴۲-۴۸
۷۴	الف۔ دیت (خون بیا)	۴۲
۷۴	قتل عمد کی دیت	۴۳
۷۴	قتل شبہ عمد کی دیت	۴۴
۷۵	قتل خطا کی دیت	۴۵
۷۵	ب۔ مسلم فیہ	۴۶
۷۶	ج۔ مال کتابت	۴۷
۷۷	د۔ قرض کی واپسی کے لئے وقت کی تعیین	۴۸
۸۶-۷۷	ا۔ اجل الوقت	۴۹-۶۹
	پہلی بحث	
۷۸-۷۷	دو غنود جو معین مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے	۵۰-۵۳
۷۷	الف: عقد اجارہ	۵۰
۷۷	پہلے دار و رخت یا باغ کو بیانی پر دینے کا معاملہ	۵۱
۷۷	مزارعت کو موقت کرنا	۵۲
۷۸	ب: عقد کتابت	۵۳
	دوسری بحث	
۸۶-۷۸	دو غنود جو مطلق اور مقید دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں	۵۴-۶۹
۷۸	عقد عاریت کو اجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۴
۷۹	وکالت کو اجل کے ساتھ موقت کرنا	۵۵
۷۹	مضاربت (قرض) کو موقت کرنا	۵۶
۸۰	کفالت کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۷
۸۰	وقف کو مدت کے ساتھ موقت کرنا	۵۸
۸۰	بیع کو موقت کرنا	۵۹
۸۱	مالک کے یہاں بیع الا جال	۶۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۸۱	بیوع الاہمال کی صورتیں	۶۱
۸۳	بہہ کو موقت کرنا	۶۳
۸۵-۸۳	نکاح کو موقت کرنا	۶۸-۶۴
۸۳	الف۔ نکاح حہ	۶۴
۸۳	ب۔ نکاح موقت یا نکاح قاجل	۶۵
۸۴	ج۔ نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو، یا ایسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک عادتاً وہ دونوں زندہ نہیں رہیں	۶۶
۸۴	د۔ شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا	۶۷
۸۵	ه۔ نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو	۶۸
۸۵	رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا	۶۹
۹۰-۸۵	ضبط و تحدید کے اعتبار سے اجل کی تقسیم پہلی بحث	۸۲-۷۰
۹۰-۸۶	اجل معلوم	۸۰-۷۱
۸۶	منصوص زمانوں تک تاخیر	۷۳
۸۷	غیر عربی مہینوں کے ساتھ تاخیر	۷۴
۸۷	مطلق مہینوں کے ساتھ تاخیر	۷۵
۸۸	مدت اجل کے حساب کا آغاز	۷۶
۸۸	مسلمانوں کی عیدوں کے ساتھ تاخیر	۷۷
۸۸	ایسی مدت متعین کرنا جس میں دو چیزوں میں سے کسی ایک کا احتمال ہو	۷۸
۸۹	عادتاً معروف موسموں تک مدت مقرر کرنا	۷۹
	دوسری بحث	
۹۲-۹۱	اجل مجہول	۸۲-۸۱
۹۱	اں فعل کو اجل مقرر کرنا جس کا وقوع منقطع نہیں	۸۱
۹۱	جس اجل میں جہالت مطلقہ ہو اس تک تاخیر کا اثر عقد پر	۸۲
۹۶-۹۲	اجل کے عوض میں مالی معاوضہ لینا	۸۶-۸۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۹۸-۹۶	مدت کے بارے میں جائزین کا اختلاف	۸۷-۹۰
۹۶	نتیجہ میں اصل مدت میں اختلاف	۸۸
۹۷	مقدار مدت میں عقائدین کا اختلاف	۸۹
۹۸	مدت کے ختم ہونے میں اختلاف	۹۰
۱۰۵-۹۸	مدت کو ساتھ کرنے والی چیزیں	۹۱-۱۰۰
۱۰۰-۹۸	اول۔ اہل کاساتھ کیا جانا	۹۲-۹۴
۹۸	الف: مدیون کی طرف سے اہل کوساتھ کرنا	۹۲
۹۹	ب: دائن کی طرف سے اہل کوساتھ کرنا	۹۳
۱۰۰	ج: دائن اور مدیون کی رضامندی سے اسقاط اہل	۹۴
۱۰۵-۱۰۰	دوم۔ سقوط اہل (اہل کاساتھ ہو جانا)	۹۵-۱۰۰
۱۰۰	الف: موت کی وجہ سے اہل کاساتھ ہونا	۹۵
۱۰۳	ب: دیوالیہ قرار دینے جانے (تخلیس) کی وجہ سے اہل کاساتھ ہونا	۹۶
۱۰۴	ج: جنون کی وجہ سے اہل کاساتھ ہونا	۹۷
۱۰۴	د: اسیر یا مفقود ہونے کی وجہ سے اہل کاساتھ ہونا	۹۸
۱۰۵	ه: مدت پوری ہو جانے سے اہل کاساتھ ہونا	۹۹
۱۰۵	وضع ضرر کے لئے اس عقد کے مطابق عمل جاری رہنا جس کی اہل گذر چکی ہے	۱۰۰
۱۰۸-۱۰۶	اجماع	۱-۱۰
۱۰۶	تعریف	۱
۱۰۶	کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے	۲
۱۰۷	اجماع کا ارکان	۳
۱۰۷	اجماع کی حیثیت	۴
۱۰۷	اجماع کن چیزوں کے بارے میں حجت ہے	۵
۱۰۷	اجماع کا مستند	۶
۱۰۷	اجماع کا انکار	۷
۱۰۸	اجماع سکوتی	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۸	اجماع اور غیر اجماع میں تعارض	۹
۱۰۸	دلائل شرعیہ کے درمیان اجماع کا مقام	۱۰
۱۱۱-۱۰۹	اجمال	۵-۱
۱۰۹	تعریف	
۱۱۰	معاقدہ اتفاق: مشکل متشابہ ظنی	۲
۱۱۰	محسوس کا حکم	۵
۱۱۵-۱۱۱	اجنبی	۱۵-۱
۱۱۱	تعریف	
۱۱۲	اجنبی کا تعلق: ملا بن جانا اور تعلق والے کا اجنبی بن جانا	۳
۱۱۳	تعلق: لے لے راجنبی، بنوں کی مویوں کی میں کیا حکم ہوگا؟	۵
۱۱۵-۱۱۳	جرامی حکم	۵-۶
۱۱۳	مل: دو اجنبی جو ترب (رشتہ دار) کی مدد ہے	۶
۱۱۳	وہم: تصرفات اور حقوق میں اجنبی کا حکم	۷
۱۱۳	اجنبی اور عبادت	۸
۱۱۳	اجنبی کا حرم حقوق کی، تکی رسا	۹
۱۱۳	سرم: اجنبی بمعنی غیر بیانی	۱۰
۱۱۳	چہارم: عورت کے تعلق سے اجنبی	
۱۱۵	انف: بیچنا	۲
۱۱۵	سب: چھوڑنا	۳
۱۱۵	نہ: تنہائی میں ہونا (طلوت)	۴
۱۱۵	نہ: عورت کی آوار	۵
۱۱۶	کرنہیہ	
	دیکھئے: اجنبی	
۱۱۷-۱۱۷	اجہاز	۳-۱
۱۱۷	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۶	عمومی حکم	۲
۱۱۷-۱۱۸	اجنباش	۱۸-۱
۱۱۷	تعریف	
۱۱۷	۱۔ تقاطع جمل کا اثر ہی حکم	۳
۱۱۸	الف: ث روح کے بعد تقاطع جمل کا حکم	۴
۱۱۸	ب: ث روح سے قبل ۱۔ تقاطع جمل کا حکم	۵
۱۲۰	۱۔ تقاطع جمل کے اسباب و مسائل	۹
۱۲۱	۲۔ تقاطع جمل کی مر	۱۰
۱۲۲	قابل مر ۱۔ تقاطع جمل	۱۳
۱۲۳	۲۔ تقاطع جمل میں بی بیچوں کا اثر	۱۴
۱۲۳	غرضی پلازم ہے؟	۱۵
۱۲۵	۳۔ تقاطع جمل کے ضمنی اثرات	۱۶
۱۲۵	طہارت، عدت، طلاق میں ۱۔ تقاطع جمل کا اثر	۱۷
۱۲۶	چوپائے کا بچہ گرانا	۱۸
۱۲۷-۱۲۸	انجیر	۱۳-۱
۱۲۷	تعریف	
۱۲۷	حرامی حکم	۲
۱۲۸	بحث کے مقامات	۳
۱۲۸	۱۔ حالہ	
	۲۔ یکھئے: حوالہ	
۱۲۸	۳۔ انجیر	
	۴۔ یکھئے: وقف	
۱۲۸	۵۔ انجیر	
	۶۔ یکھئے: جمل	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۹-۱۲۹	اختیار	۴-۱
۱۲۹	تعریف	
۱۲۹	اعتناء اور اعتناء میں فرق	۲
۱۲۹	عمومی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۳۰-۱۳۰	اعتباس	۸-۱
۱۳۰	تعریف	
۱۳۰	متعلقہ الفاظ: جس، جگر، حصر، اعتقال	۲
۱۳۰	اجرائی حکم اور بحث کے مقامات	۶
۱۳۱	اعتباس کے بعض اثرات	۸
۱۳۲-۱۳۲	احتیاج	۴-۱
۱۳۲	تعریف	
۱۳۲	اجرائی حکم	۲
۱۳۳-۱۳۳	احتراف	۱۴-۱
۱۳۳	تعریف	
۱۳۴	متعلقہ الفاظ: صاحت، عمل، التساب یا سب	۲
۱۳۴	احتراف کا اجرائی اثر فی حکم	۵
۱۳۴	پیشوں کی اقسام	۶
۱۳۵	باہر سے پیشوں میں باہمی تفاوت	۷
۱۳۵	تھیا پیٹ	۸
۱۳۶	ایک پیشہ چھوڑ کر دوسرا پیشہ اختیار کرنا	۹
۱۳۶	تھیا پیٹ اثر اف کا اثر فی حکم	۱۰
۱۳۷	تھیا پیٹوں کا حکم	۲
۱۳۸	ممنون پیٹ	۳
۱۳۸	احتراف کے اثرات	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۹-۱۴۰	احساب	۱-۳
۱۳۹	تعریف	
۱۳۹	احساب معتد بہ یا معتد ہونے کے معنی میں	۲
۱۴۰	احساب اللہ تعالیٰ سے شائب طلب کرنے کے معنی میں	۳
۱۴۱-۱۴۲	احتشاش	۱-۵
۱۴۱	تعریف	
۱۴۱	جمالی حکم	۲
۱۴۱	گھاس کاٹنے میں پوری	۳
۱۴۱	گھاس کاٹنے سے رہنا	۴
۱۴۲	گھاس کاٹنے میں شکت	۵
۱۴۲-۱۵۱	اختصار	۱-۱۵
۱۴۲	تعریف	
۱۴۲	اختصار کی مایات	۲
۱۴۲	قریب امرگ شخص کے پاس اس کے لوگوں کا رہنا	۳
۱۴۳	وہ لوگ جن پر قریب امرگ ہونے کا حکم جاری ہوتا ہے	۴
۱۴۳	قریب امرگ شخص کو یا سرا چاہئے	۵
۱۴۵	اللہ تعالیٰ سے تو پُرسا	۶
۱۴۶	قریب امرگ شخص اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں ان کے تصرفات	۷
۱۴۶-۱۵۱	اختصار کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال	۸-۱۳
۱۴۶	۱۔ "بل: تلتین"	۸
۱۴۷	۲۰: ۱۴ مت قرآن	۹
۱۴۷	۳۰: قریب امرگ شخص کو قبلہ سرا	۱۰
۱۴۹	۴۰: قریب امرگ شخص کے مطلق کو پانی سے سرا	
۱۴۹	۵۰: اللہ تعالیٰ کا سرا	۲
۱۴۹	۶۰: قریب امرگ شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا سرا	۳

فقیرہ	عنوان	صفحہ
۴	تریب اور گشت کی وفات کے وقت حاضرین کے لئے مسنون اعمال	۱۴۹
۱۵	میت کا چہ و چہونا اور اس پر یہ زیاری کرنا	۱۵۰
۳-۱	انتخاب	۱۵۲-۱۵۲
	تعریف	۱۵۲
۲	انتخاب کا شرعی حکم	۱۵۲
۳	اجمالی حکم	۱۵۲
۱-۱۷	انتھان	۱۵۳-۱۵۳
	تعریف	۱۵۳
۲	انتھان انما للانتھان جس کا انتخاب	۱۵۳
۳	انتھان کا شرعی حکم	۱۵۳
۴-۹	اول۔ انتھان بول (پیٹاب کو روکنا)	۱۵۴-۱۵۴
۴	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کا مسو	۱۵۴
۵	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کی مار	۱۵۵
۶	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کی مار کا اعادہ	۱۵۵
۷	وقت فوت ہونے کے خوف سے پیٹاب روک کر نماز پڑھنا	۱۵۵
۸	جماعت یا جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیٹاب روک کر نماز ادا کرنا	۱۵۶
۹	پیٹاب روکنے کے ۱۰ لے کا نفی کا فیصلہ	۱۵۶
۷-۱۰	م۔ ۱۰۰ کے لئے حقہ کرنا	۱۵۶-۱۶۱
۳-	روزہ دار کا حقہ لینا	۱۵۷-۱۶۱
۲	تجیلی شرمگاہ میں حقہ لینا	۱۵۷
۳	اگلی شرمگاہ میں حقہ لینا	۱۵۸
۴	جائے میں حقہ لینا	۱۵۹
۵	حرام چیز کو حقہ میں استعمال کرنا	۱۵۹
۶	بچے کو ۱۰۰ کا حقہ دینا اور نکاح کی حرمت میں اس کا اثر	۱۶۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۱	حقہ لگانے والے کا واجب الستر مقام کو دینا	۷
۱۶۸-۱۶۱	احکام	۱۲-۱
۱۶۱	تعریف	
۱۶۱	متعلقہ الفاظ: «خار»	۲
۱۶۲	احکام کا اثری حکم	۳
۱۶۳	احکام کے حرام ہونے کی حکمت	۶
۱۶۳	احکام کن اشیاء میں ہوتا ہے	۷
۱۶۵	احکام کا تحقق	۸
۱۶۵	احکام کی شیطانی	۹
۱۶۷	حکم کا احکام	۱۰
۱۶۷	حکم کا احکام	
۱۶۷	احکام کے لئے کی دہوی ہوتا	۲
۱۶۸-۱۷۳	احکام	۱۳-۱
۱۶۸	تعریف	
۱۶۸	متعلقہ الفاظ: «مناء»، «نہایت»، «بلوغ»	۲
۱۶۹	احکام میں کو ہوتا ہے	۳
۱۶۹	عورت کا احکام کیسے متحقق ہوتا ہے	۴
۱۶۹	احکام اور غسل	۵
۱۶۹	انزال کے بغیر احکام	۶
۱۷۱	روزہ اور حج پر احکام کا اثر	۱۰
۱۷۲	احکام پر احکام کا اثر	
۱۷۲	احکام کے رعبہ بلوغ	۱۳
۱۷۳-۱۷۴	احکام	۲
۱۷۳	تعریف	
۱۷۳	احکامی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۵-۱۷۴	احتیاط	۳-۱
۱۷۴	تعریف	
۱۷۴	اجمالی حکم	۲
۱۷۵	بحث کے مقامات	۸
۱۷۸-۱۷۶	احتیال	۸-۱
۱۷۶	تعریف	
۱۷۶	اجمالی حکم	۲
۱۷۸	بحث کے مقامات	۸
۱۹۱-۱۷۹	احداو	۲۶-۱
۱۷۹	تعریف	
۱۷۹	متعلقہ الفاظ: اعتدال	۲
۱۷۹	احد: "کاشی" حکم	۳
۱۸۰	مفقود الخیر کی بیوی کا سوگ منانا	۷
۱۸۱	سوگ منانے کی مدت کا آغاز	۸
۱۸۱	احداو کے شروع ہونے کی حکمت	۹
۱۸۲	کون عورت سوگ منائے اور کون نہ منائے	۱۰
۱۸۳	احد: "بلی عورت کن بیٹے میں سے اجتناب کرے"	۱۳
۱۸۵	سوگ منائے: "بلی عورت کے لئے بیانیہ میں جاہر میں"	۸
۱۸۶	سوگ منائے: "بلی عورت کی رماش"	۹
۱۸۷	سوگ منائے کی جگہ چھوڑنے کے اسباب	۲۰
۱۸۸	سوگ منائے: "بلی عورت کے مکان کا مریہ ہر اس کا نفقہ"	۲
۱۸۹	سوگ منانے: "بلی عورت کا حج"	۲۲
۱۹۰	سوگ منانے: "بلی عورت کا احکام"	۲۴
۱۹۱	احد: "کی پابندی نہ کرنے: "بلی عورت کی سزا"	۲۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۲-۱۹۲	احراز	۵-۱
۱۹۲	تعریف	
۱۹۲	متعلقہ الفاظ: حیا، زود، احتیاء	۲
۱۹۲	جمالی حکم	۴
۱۹۲	بحث کے مقامات	۵
۱۹۳-۱۹۳	احراق	۴۴-۱
۱۹۳	تعریف	
۱۹۳	متعلقہ الفاظ: احراق، تسخیر، غلی	۲
۱۹۳	احراق کا اثر ہی حکم	۳
۱۹۳	پاک کرنے کے اعتبار سے احراق کا اثر	۴
۱۹۳	دھوپ اور آگ سے زمین کی پاکی	۵
۱۹۳	معدیات پر پاک چیز سے پائس ترا	۶
۱۹۴-۱۹۵	پاک کی سراسر پاک چیز سے چھانٹا جاتا	۸-۷
۱۹۵	پاک رنگین سے چھانٹا جاتا	۷
۱۹۵	جس رنگین میں پاک چیز ملتی ہو اس سے چھانٹا جاتا	۸
۱۹۶	جانی غی نجاست کا حصہ اس امر بجاپ	۹
۱۹۶	رکھ سے تخم	۱۰
۱۹۷	جملے کی وجہ سے کمال کے پتے جمع ہونے کا پانی (آبلہ)	
۱۹۷	جلی ہوئی میت کو غسل دینا	۲
۱۹۷	جو شخص جمل کر رہا ہو یا ہو اس کی نماز جنازہ	۳
۱۹۸	ثبوت میں ان ترا	۴
۱۹۸-۱۹۸	حدود، قصاص، تعزیر میں جاتا	۸ ۵
۱۹۸	انہی جاتا	۵
۱۹۸	جہا نے کفر و مہ قصاص	۶
۱۹۹	مالک کا اپنے غلام کو آگ کی سزا دینے کا حکم	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۹	لوہٹ میں جلا نے کی ہزا	۸
۱۹۹	ہٹی کئے گئے چوپایہ کو جلا	۹
۲۰۰	جلا نے کے ذریعہ کھیر	۲۰
۲۰۰	مساجد اور مقامات میں آگ جلا	۲۱
۲۰۰	میت کے پاس دھوئی سلگنا	۲۲
۲۰۱	جنازہ کے پیچھے آگ لے کر چلنا	۲۳
۲۰۲	س کوہلا نے پر خٹان ہے اور س پر نہیں؟	۲۴
۲۰۲	نصبِ رد مال جوہلا سے متغیر ہو گیا ہے اس کی ملیت	۲۵
۲۰۳	س بیچ کا جلا حاضر ہے اور س کا جلا جار نہیں	۲۶
۲۰۴	پھلی اور ہڈی وغیرہ کا جلا	۲۷
۲۰۴	آگ کے ذریعہ غ کرمان کرنا	۲۸
۲۰۵	آگ سے (خونا) (لوسم)	۲۹
۲۰۵	موت کے ایک سبب سے اس سے آسان سبب کی طرف منتقلی	۳۰
۲۰۶	بنک کے موقع پر آگ لگانا	۳۱
۲۰۶	بنک میں کفار کے دانتوں کو جلا	۳۲
۲۰۷	جن ہتھیاروں اور جانوروں وغیرہ کو مسلمان منتقل نہ کر سکتے ہوں ان کو جلا دینا	۳۳
	مالی قیمت میں خیانت کرے اور لے لی یا بیچ جائی جاے لی اور	۳۵
۲۰۸	بیچ نہیں جائی جاے کی	
۲۱۱	جو بیچیں نہیں جائی جا میں کی ان کی ملیت	۳۴
۲۹۶-۲۱۱	احرام	۱۸۵-۱
۲۱۸-۲۱۱	فصل ہل	۶۰
۲۱۱	تعریف	
۲۱۲	حصہ کے یہاں احرام کی تعریف	۲
۲۱۲	مذہب ثلاثہ میں احرام کی تعریف	۳
۲۱۲	احرام کا حکم	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۳	شرعیہ عیت اہرام کی عظمت	۵
۲۳۳	اہرام کی شرطیں	۶
۲۱۵	تلبیہ	۸
۲۱۵	تلبیہ کا حکم	۹
۲۱۶	تلبیہ کے الفاظ کی واجب مقدار	۱۰
۲۱۶	تلبیہ کے الفاظ زبان سے نونا	۱
۲۱۷	تلبیہ کا وقت	۱۳
۲۱۷	تلبیہ کے قائم مقام عمل	۱۵
۲۱۸	تلبیہ کا ہر کوئی کو پڑھنا اور اسے ہانکنے کے قائم مقام ہونے کی شرطیں	۱۶
۲۱۸-۲۲۱	دوسری فصل	۲۹-۱۷
	نیت کے ایہام و اطاعت کے اعتبار سے اہرام کے حالات	
۲۲۱-۲۱۸	اہرام کا ایہام	۱۸-۱۷
۲۱۸	تعریف	۱۷
۲۱۸	نسک کی تیسرین	۱۸
۲۱۹	دوسرے کے اہرام کے مطابق اہرام باندھنا	۱۹
۲۲۰	اہرام میں شرط لگانا	۲۰
۲۲۱-۲۲۵	ایک اہرام پر دوسرا اہرام باندھنا	۲۲-۲۹
۲۲۱	اول: عمرہ کے اہرام پر حج کا اہرام باندھنا	۲۲
۲۲۵	دوم: حج کے اہرام پر عمرہ کا اہرام باندھنا	۲۸
۲۲۵	سوم: ایک ساتھ دو حج یا دو عمروں کا اہرام باندھنا	۲۹
۲۲۷-۲۲۵	تیسری فصل	۳۱-۳۰
	اہرام کے حالات	۳۱-۳۰
۲۲۶	انحراف	۳۰-۳۱
۲۲۶	قرآن	۳۰-۳۱
۲۲۶	تمتع	۳۰-۳۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۷	احرام کے واجبات	۳۱
۲۲۷-۲۳۹	چوتھی فصل	۳۲-۵۳
۲۲۷	احرام کی میقات	
۲۳۱-۲۲۷	زمانی میقات	۳۳-۳۸
۲۲۷	۱۔ احرام حج کی زمانی میقات	۳۳
۲۲۹	حج کی زمانی میقات کے احکام	۳۴
۲۳۰	دوم: احرام میں عمرہ کی زمانی میقات	۳۷
۲۳۱-۲۳۹	مکانی میقات	۳۹-۵۳
۲۳۱	۱۔ احرام حج کی مکانی میقات	۳۹
۲۳۲	آفتابی کی میقات	۴۰
۲۳۳	مواہت سے متعلق احکام	۴۲
۲۳۶	میقاتی (بستانی) کی میقات	۵
۲۳۷	حرمی - رخی کی میقات	۵۲
۲۳۹	۲۔ عمرہ کی مکانی میقات	۵۳
۲۳۹-۲۵۱	پانچویں فصل	۵۴-۹۴
	احرام کے منہیات	
۲۳۹	حالت احرام میں بعض مباح چیزوں کے منہیات سے جانے کی حکمت	۵۴
۲۳۹	لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۵۵-۶۸
۲۳۹	ابن: عمرہ میں حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام	۵۶
۲۳۵-۲۳۹	ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل	۵۷-۶۶
۲۳۹	قباء، پانچا، وغیرہ دینا	۵۷
۲۴۱	ٹھیس، وغیرہ دکھانا	۵۹
۲۴۲	تعمیر رکنا	۶۱
۲۴۲	سر چھپانا اور سایہ حاصل کرنا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۴۵	چہ و چھپانا	۶۵
۲۴۵	دستا نے پینا	۶۶
۲۴۷-۲۴۵	ب: عورتوں کے حق میں لباس سے متعلق منوعات اہرام	۶۸-۶۷
۲۴۸-۲۴۷	محرم کے جسم سے متعلق منوعات	۷۸-۶۹
۲۵۱-۲۴۸	ہ: منوعات کے احکام کی تفصیل	۷۹-۷۰
۲۴۸	سر کے بال مونڈنا	۷۰
۲۴۸	جسم کے کسی بھی حصہ سے مال، مرنا	۷۱
۲۴۹	باہن نہنا	۷۲
۲۴۹	وہاب (جسم پر رخنہ استعمال کرنا)	۷۳
۲۵۰	دوشیا کا استعمال	۷۴
۲۵۲-۲۵۱	محرم کے لئے دوشیا کے استعمال کے احکام کی تفصیل	۷۹-۷۵
۲۵۱	کپڑے میں دوشیا لگانا	۷۵
۲۵۱	جسم پر دوشیا لگانا	۷۶
۲۵۲	دوشیا سوگھنا	۷۸
۲۶۱-۲۵۲	شکار اور اس کے تعلقات	۹۲-۷۹
۲۵۲	صيد کی لغوی تعریف	۷۹
۲۵۲	صيد کی اصطلاحی تعریف	۸۰
۲۵۳	شکار کی حرمت کے دلائل	۸۱
۲۵۳	سمندر کے شکار کا جواز	۸۲
۲۵۴	محرم کے لئے حرمت شکار کے احکام	۸۳
۲۵۴	شکار کا مالک بننے کی حرمت	۸۵
۲۵۵	شکار سے کسی قسم کے استعفاء دہی حرمت	۸۶
۲۵۵	جب غیر محرم نے کوئی شکار کیا تو کیا محرم اس میں سے کھا سکتا ہے	۸۷
۲۵۷	حرم کا شکار	۸۸
۲۵۸	شکار کے قتل کی حرمت سے مستثنیٰ جانور	۸۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۰	رہ: بیلے جانور اور میٹھے مکوڑے	۹۲
۲۶۰	جہات: راہی کے خمر کات	۹۳
۲۶۱	فسوق: اور جہاد	۹۴
۲۶۳-۲۶۱	چھٹی فصل	۱۰۷-۹۵
۲۶۱	مکرہ ملت احرام	۹۸-۹۵
۲۶۲	احرام کی حالت میں مباح امور	۱۰۷-۹۹
۲۶۹-۲۶۳	ساتویں فصل	۱۲۱-۱۰۸
۲۶۳	احرام کی سنتیں	
۲۶۳	۱۔ غسل: راس	۱۰۸
۲۶۳	۲۔ دم: خوشبو لگانا	۱۰۹
۲۶۵	۳۔ بدن میں خوشبو لگانا	۱۰
۲۶۵	۴۔ احرام کے کپڑے میں خوشبو لگانا	
۲۶۶	۵۔ سو: نماز احرام	۱۲
۲۶۶	۶۔ چہرہ: تہیہ	۱۳
۲۶۸	۷۔ احرام کا مستحب طریقہ	۱۷
۲۶۸	۸۔ احرام کا تقاضا	۱۸-۲۱
۲۷۲-۲۶۹	آٹھویں فصل	۱۲۹-۱۲۲
۲۶۹	احرام سے نکلتا	
۲۶۹	تکلیف: صغر	۲۲
۲۶۹	تکلیف: کبر	۲۳
۲۷۰	تکلیف: کبر میں عمل سے حاصل ہوتا ہے	۲۴
۲۷۱	عمرہ کے احرام سے نکلتا	۲۶
۲۷۱	احرام کو اتحاد دینے والی چیزیں	۲۷-۲۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۷۱	فتح احرام	۲۷
۲۷۱	بعض احرام	۲۸
۲۷۲	احرام کو باطل کرنے والی چیز	۱۲۹
۲۷۶-۲۷۲	نویں فصل	۱۳۰-۱۳۲
۲۷۲	احرام کے مخصوص احکام	۳۰
۲۷۶-۲۷۲	بچے کا احرام	۳۶-۳۷
۲۷۲	بچے کے حج کی شریعت اور اس کے احرام کی صحت	۳۷
۲۷۲	بچے کے احرام کا حکم	۳۲
۲۷۴	دوران احرام بچے کا باطل ہونا	۳۶
۲۷۶-۲۷۴	بچے ہوش شخص کا احرام	۳۷-۳۸
۲۷۴	اول: جو شخص احرام سے پہلے بچے ہوش ہو جائے	۳۸
۲۷۶	دوم: جو شخص اپنا احرام باندھنے کے بعد بچے ہوش ہو جائے	۳۳
۲۷۶	یہ بھول جانا کہ کس چیز کا احرام باندھا تھا	۳۴
۲۷۶-۲۷۶	دسویں فصل	۱۳۵-۱۸۵
۲۷۶	ممنوعات احرام کے کفارے	
۲۷۶	کفارہ کی تعریف	۴۵
۲۸۳-۲۷۷	پہلی بحث	۱۳۷-۱۵۹
۲۷۷	ان اعمال کا کفارہ جو حصول راحت کے لئے ممنوع ہیں	۱۳۷
۲۷۸-۲۷۷	ممنوعات ترقیہ کے کفارے کی بنیاد	۱۳۸-۵۰
۲۸۳-۲۷۸	ممنوعات ترقیہ کے کفارہ کی تفصیل	۵۹-۵۰
۲۷۹	اول: لباس	۵۲
۲۷۹	دوم: خوشبو	۵۳
۲۸۰	سوم: بال مونڈنا یا نہ	۵۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۲	چہارم: نامہ تراشنا	۵۹
۲۸۲	پنجم: جوہں کا مارا	۵۹
۲۸۸-۲۸۳	دوسری بحث	۱۶۹-۱۶۰
۲۸۳	شکار کو قتل کرنا اور اس کے متعلقات	۱۶۰
۲۸۸-۲۸۳	۱۔ قتل: شکار کو قتل کرنا	۱۶۱-۱۶۲
۲۸۶	۲۔ شکار کو نقصان پہنچانا	۶۵
۲۸۷	سوم: شکار کو دھوکہ دینا یا اس کا اثر توڑنا یا اس کا مال کاٹنا	۶۶
۲۸۷	چہارم: شکار کے قتل کا سبب بننا	۶۷
۲۸۷	پنجم: شکار پر قبضہ کے درمیان تعدی کرنا	۶۸
۲۸۷	ششم: محرم کا شکار میں سے کھانا	۱۶۹
۲۹۳-۲۸۸	تیسری بحث	۱۷۸-۱۷۰
۲۸۹	جماع اور محرکات جماع	۱۷۰
۲۸۹	اول: حج کے احرام میں جماع	۱۷۱
۲۹۱	دوم: عمرہ کے احرام میں جماع	۱۷۲
۲۹۲	سوم: جماع کے مقدمات	۱۷۶
۲۹۲	چہارم: تقارن کا جماع	۱۷۸
۲۹۶-۲۹۳	چوتھی بحث	۱۸۵-۱۷۹
۲۹۳	ممنوعات احرام کے کفاروں کے احکام	
۲۹۳	مطلب اول	۱۷۹
	ہدی	
۲۹۳	مطلب دوم	۱۸۰
	صدقہ	
۲۹۳	مطلب سوم	۱۸۱-۱۸۳
	رورے	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۵	مطلب چہارم	۱۸۵
	تصا	
۲۹۶-۳۳۰	احصار	۵۶-۱
۲۹۶	تعریف	
۲۹۷	کلم احصار کی تشریح بنیاد	۳
۲۹۸	کن چیزیں ہیں سے احصار ہوتا ہے	۴
۲۹۸	احصار کا رکن	۵
۳۰۰	احصار کے حقیق کی شرطیں	۸
۳۰۱-۳۰۳	ہر رکن کے اعتبار سے احصار کی قسمیں جس میں احصار واقع ہوا ہے	۹
۳۰۱	اہل: قوف عرفہ اور طواف افاضہ سے احصار	۹
۳۰۱	دوم: وہ احصار جو صرف قوف عرفہ سے ہو طواف افاضہ سے نہ ہو	۱۰
۳۰۲	سوم: طواف رکن سے احصار	
۳۰۳-۳۰۷	اسباب احصار کے اعتبار سے احصار کی قسمیں	۲۵-۲
۳۰۳-۳۰۷	ایسے سبب سے احصار جس میں جبر قہر (یا اقتدار) ہو	۹-۲
۳۰۴	الف: کافر، مشرک، کفر سے احصار	۱۳
۳۰۴	ب: فتنہ کی وجہ سے احصار	۱۴
۳۰۵	ج: قید یا جلا	۱۵
۳۰۵	د: وہ کام یوں کو سفر جاری رکھنے سے روکنا	۱۶
۳۰۵	ه: شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکنا	۱۷
۳۰۶	و: باپ کا بیٹے کو سفر جاری رکھنے سے روکنا	۱۸
۳۰۶	ز: درمیان میں پیش آنے والی مدت	۱۹
۳۰۷-۳۰۸	سرخج کو جاری رکھنے سے روکنے والی سطح کی وجہ سے رکاوٹ	۲۵ ۲۰
۳۰۷	پیر و نیا شکر ہو جانا	۲۱
۳۰۷	مرض	۲۲
۳۰۷	نقص یا سواری کا بگاڑ ہو جانا	۲۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۰۸	بیدل چلنے سے عاجز ہونا	۲۴
۳۰۸	راستہ بٹک جانا	۲۵
۳۳۰-۳۰۸	احصار کے احکام	۵۶-۲۶
۳۱۷-۳۰۸	تحلل	۳۴-۲۶
۳۰۸	تحلل کی تعریف	۲۶
۳۰۸	حصر کے لئے تحلل کا جوہر	۲۷
۳۰۹	حصر کے لئے احرام تم کرنا افضل ہے یا احرام برقرار رکھنا؟	۲۸
۳۱۰	قاسد احرام سے تحلل	۲۹
۳۱۰	احرام کی حالت میں باقی رہنا	۳۰
۳۱۱	تحلل کے مشروٹ ہونے کی حکمت	۳۲
۳۱۱	حصر کا احرام اس طرح ختم ہوگا	۳۳
۳۱۱	احرام مطلق میں احصار پیش آنے کی وجہ سے تحلل	۳۴
۳۱۹-۳۱۲	حصر کے احرام سے نکلنے کا طریقہ	۴۳-۳۵
۳۱۲	اول: تحلل کی نیت	۳۵
۳۱۷-۳۱۲	دوم: ہدی کا رخ کرنا	۴۱-۳۶
۳۱۲	ہدی کی تعریف	۳۶
۳۳	حصر کے حامل ہونے کے لئے ہدی کے ذبح کا حکم	۳۶
۳۳	احصار کی صورت میں کون سی ہدی کافی ہے	۳۷
۳۳	حصر پر کون سی ہدی واجب ہے	۳۸
۳۱۲	ہدی احصار کے ذبح کا مقام	۳۹
۳۱۵	ہدی احصار کے ذبح کا وقت	۴۰
۳۱۶	ہدی سے عاجز ہونا	۴۱
۳۱۷	سوم: طلق یا تقصیر (سر منڈانا یا بال نہ ہونا)	۴۲
۳۱۹	حق العبد کی وجہ سے حصر کا تحلل	۴۳
۳۲۳ ۳۱۹	اگر شخص کا احصار جس نے اپنے احرام میں مانع پیش آنے پر تحلل کی شرط لگائی تھی	۴۵ ۴۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۹	شرط لگانے کا مفہم اور اس میں اختلاف	۴۴
۳۲۰	شرط لگانے کے اثرات	۴۵
۳۲۲	طواف کے بجائے صرف قیوف عرفہ سے محصر کا حائل ہونا	۴۶
۳۲۲	قیوف عرفہ کے بجائے صرف بیت اللہ سے محصر کا حائل ہونا	۴۷
۳۲۳	محلل محصر سے قبل ممنوعات احرام کی نہ	۴۸
۳۲۳-۳۲۵	تخلل کے بعد محصر یا یاہ اسب ہے؟	۴۹-۵۱
۳۲۳	اسب اسب تک کی تشاء جس سے غرم رہا یا	۴۹
۳۲۴	تشاء کرتے وقت محصر یا یاہ اسب ہے؟	۵۰
۳۲۵	قیوف عرفہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق	۵۲
۳۲۲-۳۲۵	طواف افاضہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موافق	۵۳-۵۴
۳۲۶	احصار کا تم ہو جانا	۵۵
۳۲۸	عمرہ سے احصار کا دور ہونا	۵۶
۳۳۹-۳۴۰	احسان	۱-۱۹
۳۳۰	تعریف	
۳۳۰	احسان کا اثر فی حکم	۲
۳۳۱	احسان کی قسمیں	۳-۴
۳۳۱	الف: احسان رجم	۳
۳۳۱	ب: احسان قذف	۴
۳۳۱	احسان کے مشروئے ہوئے کی حکمت	۵
۳۳۹-۳۴۱	احسان رجم	۶-۳
۳۳۹-۳۴۱	احسان رجم کی شرطیں	۶-۹
۳۴۱	اول: دم: بالغ ہونا، عاقل ہونا	۶
۳۴۲	سوم: نکاح صحیح میں ہونی	۷
۳۴۳	چہارم: آزادی	۹
۳۴۴	پنجم: اسلام	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۵	رحیم میں احسان کا اثر	۱۱
۳۳۶	احسان ثابت کرنا	۱۲
۳۳۶	محسن کی ہزا کا ثبوت	۱۳
۳۳۶-۳۳۹	احسان نڈف	۱۴-۱۸
۳۳۶	احسان نڈف کی شرطیں	۱۴
۳۳۸	نڈف میں احسان ثابت کرنا	۱۶
۳۳۸	احسان کا سقوط	۱۷
۳۳۸	نڈف میں احسان کا اثر	۱۸
۳۳۹	احسان کی دونوں قسموں میں ارتد کا اثر	۱۹
۳۳۹-۳۴۰	احلال	۱-۳
۳۴۰	تعریف	۱
۳۴۰	اجمالی حکم	۲
۳۴۰	بحث کے مقامات	۳
۳۴۰	احماء	
	بکھینے: جمو	
۳۴۱-۳۴۲	احیاء المیت المحرام	۱-۳
۳۴۱	تعریف	۱
۳۴۱	اجمالی حکم	۲
۳۴۲	بحث کے مقامات	۳
۳۴۳	احیاء النہ	۱-۲
۳۴۳	تعریف	۱
۳۴۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۴۳-۳۵۱	احیاء اللیل	۱-۲۲
۳۴۳	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۳	متعلقہ القاطنہ قیام لیل، تہجد	۲
۳۴۴	احیاء لیل کی مشروعیت	۴
۳۴۴	احیاء لیل کی قسمیں	۵
۳۴۴	احیاء لیل کے لئے جمع ہونا	۶
۳۴۵	پوری رات کا احیاء	۷
۳۴۵	احیاء لیل کا طریقہ	۸
۳۴۹-۳۴۶	افضل راتوں کا احیاء	۸-۹
۳۴۶	شب جمعہ کا احیاء	۱۰
۳۴۷	عمیرین کی دہنوں راتوں کا احیاء	
۳۴۷	رمضان کی راتوں کا احیاء	۲
۳۴۸	شعبان کی چدرہ یوں رات کا احیاء	۳
۳۴۹	پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے دلائل	۴
۳۴۹	ذی الحجہ کی دس راتوں کا احیاء	۵
۳۴۹	ماورجب کی پہلی رات کا احیاء	۶
۳۴۹	پندرہویں رجب کی رات کا احیاء	۷
۳۴۹	عاشورہ کی رات کا احیاء	۸
۳۵۱-۳۵۰	مغرب اور عشاء کے درمیانی بوقت کا احیاء	۲-۹
۳۵۰	اس کی مشروعیت	۹
۳۵۰	اس کا حکم	۲۰
۳۵۰	اس کی رکعات کی تعداد	۲
۳۵۱	صلوۃ المرغاب	۲۲
۳۶۸-۳۵۲	احیاء الموات	۲۹-۱
۳۵۲	تعریف	
۳۵۲	متعلقہ القاطنہ خیر، حور، دیار، ارتفاق، انتہاس، امتحان	۷-۲
۳۵۳	احیاء موات کا شرعی حکم	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۳	احیاء موت کا اثر (اس کا قانونی حکم)	۹
۳۵۳	موت کی قسمیں	۱۰
۳۵۴	جو راضی پہلے چیز سے اور نہ یہ قسمیں	
۳۵۶	احیاء میں امام کی اجازت	۱۴
۳۵۷	کس زمین کا احیاء جائز ہے اور کس کا نہیں؟	۶
۳۵۹	آبادی، غنوں اور نہریں وغیرہ کی حریم	۸
۳۶۱	بد و بست کی ہوتی غیر آباد زمین کا احیاء	۲۰
۳۶۲	حی	۲
۳۶۳-۳۶۸	۱ احیاء کا حق کس کو حاصل ہے	۲۲-۲۳
۳۶۳	الف: بلاد اسلام میں	۲۲
۳۶۴	ب: بلاد کفار میں	۲۳
۳۶۵	۱ احیاء کس چیز سے ہوتا ہے	۲۴
۳۶۶	۱ احیاء مرد و زمین کو بے کار چھوڑ دینا	۲۵
۳۶۷	۱ احیاء میں مکمل نماز	۲۶
۳۶۷	۱ احیاء میں قصد کا جو	۲۷
۳۶۷	۱ احیاء مرد و زمین کا طریقہ	۲۸
۳۶۷	۱ قتل و زمینوں کی کامیں	۲۹
۳۷۰-۳۶۹	اُخ	۳-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	۱ جمالی حکم	۲
۳۷۰	بحث کے مقامات	۳
۳۷۰	اُخ لاب	
	۱ دیکھئے: اُخ	
۳۷۰	اُخ لام	
	۱ دیکھئے: اُخ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۱-۳۷۱	اخلاق	۲-۱
۳۷۱	تعریف	
۳۷۱	جمالی علم اور بحث کے مقامات	۲
۳۷۳-۳۷۴	اخبار	۳-۱
۳۷۴	تعریف	
۳۷۴	جمالی علم	۲
۳۷۴	بحث کے مقامات	۳
۳۷۵-۳۷۳	اخوت	۲-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	جمالی علم	۲
۳۷۵	اخوت رضاعیہ	
	دیکھئے: امت	
۳۷۵	اخوت لاب	
	دیکھئے: امت	
۳۷۵	اخوتین	
	دیکھئے: امت	
۳۷۵	انصاء	
	دیکھئے: انصاء	
۳۷۶-۳۷۶	انحصاس	۷۵-۱
۳۷۶	تعریف	
۳۷۶	حق انحصاس کس کو حاصل ہے؟	۲
۳۷۶ ۳۷۶	ثارت کی طرف سے انحصاس	۷۰ ۳
۳۷۶ ۳۷۶	رسول اکرم ﷺ کے انحصاسات	۳۷ ۲
۳۷۷	خصائص رسول ﷺ کی قسمیں	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۷	رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی احکام	۶
۳۸۲-۳۷۷	واجب اختصاصات	۸-۷
۳۷۷	الف: قیام لیل	۷
۳۷۹	ب: نماز	۹
۳۷۹	ج: صلاۃ اللہی (نماز چاشت)	۱۰
۳۸۰	د: سنت فجر	
۳۸۰	ه: سواک	۱۲
۳۸۰	و: صیہ (ترانی)	۱۳
۳۸۰	ز: مشورہ	۱۴
۳۸۱	ح: دو گے سے زائد دشمن کے مقابلہ میں منا	۱۵
۳۸۱	ط: منکر کو جانا	۱۶
۳۸۲	ی: تک دست مسلمان میت کا دینا	۱۷
	ک: نبی اکرم ﷺ کا اپنی بیویوں کو اختیار دینے اور جس نے آپ کو اختیار کیا	۱۸
۳۸۲	اں کے نکاح میں باقی رکھنے کا وجوب	
۳۸۷-۳۸۷	حرام کردہ اختصاصات	۱۹-۲۷
۳۸۳	الف: صدقات	۲۰
۳۸۳	ب: زیادہ ہدیہ حاصل کرنے کے لئے ہدیہ کا	۲۱
۳۸۳	ج: ماہرہ پر دو بی بی کا کھانا	۲۲
۳۸۳	د: شعر منظوم	۲۳
۳۸۵	ه: قتال کے لئے زور پھینک کر قتال سے پہلے درود اتار دینا	۲۴
۳۸۵	و: آنکھوں کی خیانت	۲۵
۳۸۵	ز: کافر و ابرہاندی اور ہجرت سے انکار کرنے والی سے نکاح	۲۶
۳۸۷	ح: ان عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو پسند کریں	۲۷
۳۸۹-۳۸۷	مباح اختصاصات	۲۸-۳۷
۳۸۷	الف: عصر کے بعد نماز کی ادائیگی	۲۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۷	ب: غائب میت پر نماز جنازہ	۲۹
۳۸۷	ج: صیام وصال	۳۰
۳۸۸	د: حرم میں قتال	۳۱
۳۸۸	ه: مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا	۳۲
۳۸۸	و: اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا	۳۳
۳۸۸	ز: اپنے حق میں فیصلہ	۳۴
۳۸۹	ح: عہد پیمانہ	۳۵
۳۸۹	ط: قیمت اور بی میں اختصاص	۳۶
۳۸۹	ی: نکاح کے سلسلے کی خصوصیت	۳۷
۳۸۹-۳۹۳	نضائل کے نوع کی خصوصیات	۳۸-۳۷
۳۸۹	الف: جس کو چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص کریں	۳۹
۳۹۰	ب: رسول مومنین سے تو اہل کی جانوں سے بھی ریا و تعلق رکھتے ہیں	۴۰
۳۹۰	ج: کسی بچے کا نام اور کنیت دونوں رسول اکرم ﷺ کے نام و کنیت پر رکھنا	۴۱
۳۹۲	د: رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش قدمی اور آپ ﷺ کی عہد شکنی میں آم و در بلند کرنا	۴۲
۳۹۲	ه: رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کو قتل کرنا	۴۳
۳۹۲	و: جس کو آپ ﷺ پکاریں اس کا جواب دینا	۴۴
۳۹۳	ز: آپ ﷺ کی لڑکیوں کی مہر کا نصاب آپ ﷺ کی طرف ہونا	۴۵
۳۹۳	ح: آپ ﷺ کے ترکہ میں میراث کا جاری نہ ہونا	۴۶
۳۹۳	ط: آپ ﷺ کی بیویاں مومنین کی مائیں ہیں	۴۷
	دوسری فصل	
۳۹۳-۳۹۷	رمانوں کی خصوصیات	۴۸-۴۷
۳۹۴	الف: شب قدر	۴۸
۳۹۴	ب: رمضان کا مہینہ	۴۹
۳۹۴	ج: عید الفطر اور عید الاضحی کے دن	۵۰
۳۹۴	د: یام تشریق	۵۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۹۴	جہ: جمعہ کا دن	۵۲
۳۹۵	و: نویں کی آخر کا دن	۵۳
۳۹۵	ر: پندرہ شعبان کا دن اور رات	۵۴
۳۹۵	ج: رجب کی پہلی رات	۵۵
۳۹۵	ط: دسویں نوین غرم کا دن	۵۶
۳۹۶	ی: پیم الحسب (تک کا دن)	۵۷
۳۹۶	ک: یام بیض	۵۸
۳۹۶	ل: وی آخر کے بتدنی ہون	۵۹
۳۹۷	م: ماد غرم	۶۰
۳۹۷	س: ماد شعبان	۶۱
۳۹۷	س: نماز جمعہ کا وقت	۶۲
۳۹۷	ع: دوسرے اوقات	۶۳
۳۹۸-۴۰۵	مقامات کی خصوصیات	۶۴-۷۱
۳۹۸	الف: کعبہ شریفہ	۶۴
۳۹۹	ب: حرم مکہ	۶۵
۴۰۰	ج: مسجد مکہ	۶۶
۴۰۱	د: مدینہ منورہ	۶۷
۴۰۲	ه: مسجد نبوی	۶۸
۴۰۳	و: مسجد قبا	۶۹
۴۰۳	ز: مسجد نبوی	۷۰
۴۰۳	ح: رمزم کا کنواں	۷۱
۴۰۳-۴۰۵	ولایت اور عکرائی کے ساتھ اختصاص	۷۲-۷۵
۴۰۳	تخصیص کرنے والے شخص کی شرطیں	۷۳
۴۰۴	صاحب ولایت کا اختصاص	۷۴
۴۰۴	مالک کا اختصاص	۷۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۰۵-۳۱۶	اختصاف	۲۲-۱
۳۰۵	تعریف	
۳۰۵	متعلقہ الفاظ: صبح اور صباغ، طعم، بیف، نقش	۲
۳۰۶	اختصاف کا شرعی حکم	۵
۳۰۶	اختصاف استعمال کرنے اور نہ کرنے کے درمیان موازنہ	۶
۳۰۸	کن چیزوں سے اختصاف لگایا جاتا ہے	۸
۳۰۸	اول: سیاہی کے علاوہ دوسرے رنگ کا اختصاف لگانا	۱۰-۹
۳۰۸	حناء اور کتھم کا اختصاف	۹
۳۰۹	دس "رؤفہ" ان کے درمیان اختصاف	۱۰
۳۰۹	دوم: کالا اختصاف لگانا	۲-
۳۱۱	عورت کا اختصاف استعمال کرنا	۲
۳۱۳	اختصاف لگائے ہوئے شخص کا مہم "مفسل"	۱۳
۳۱۳	"کی غرض سے اختصاف لگانا"	۳
۳۱۳	ماپک چیز سے "درمیان نجاست سے اختصاف لگانا"	۵
۳۱۳	کودے کے درمیان رنگنا	۶
۳۱۳	نفید اختصاف لگانا	۷
۳۱۳	حائضہ عورت کا اختصاف لگانا	۸
۳۱۳	سوک مٹانے والی عورت کا اختصاف لگانا	۱۹
۳۱۳	نومولود کے سر کا اختصاف	۲۰
۳۱۵	مر "مختل" کا اختصاف لگانا	۲
۳۱۵	محرم کا اختصاف لگانا	۲۲
۳۱۷-۳۱۷	اختلاف	۲-۱
۳۱۷	تعریف	۱
۳۱۷	اجمالی حکم	۲
۳۱۸-۳۱۷	اختلاف	۲-۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۷	تعریف	
۴۱۷	اجمالی حکم، بر بحث کے مقامات	۲
۴۱۸-۴۲۰	اختفاء	۸-۱
۴۱۸	تعریف	
۴۱۸	متعلقہ الفاظ: سرار، نجوی	۲
۴۱۹-۴۲۰	اجمالی حکم	۸-۳
۴۱۹	الف: اختفاء نیت	۴
۴۱۹	ب: صدقہ، زکوٰۃ کا اختفاء	۵
۴۲۰	ج: مال کا گئی ہو جانا	۶
۴۲۰	د: ایماں کا اختفاء	۷
۴۲۰	ه: ذکر کا اختفاء	۸
۴۲۱-۴۲۱	اختلاس	۴-۱
۴۲۱	تعریف	
۴۲۱	متعلقہ الفاظ: غصب یا احصاء، برق، حراپ، خیانت، اہتاپ	۲
۴۲۱	اجمالی حکم	۳
۴۲۱	بحث کے مقامات	۴
۴۲۲-۴۲۲	اختلاط	۶-۱
۴۲۲	تعریف	
۴۲۲	متعلقہ الفاظ: اختلاط، اختلاط	۲
۴۲۲	اجمالی حکم	۳
۴۲۳	مردوں کا عورتوں سے اختلاط	۴
۴۲۳	بحث کے مقامات	۶
۴۲۴-۴۲۵	اختلاف	۳۴-۱
۴۲۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۵	متحاقدہ اثنائے خلاف فرقت بفرق	۲
۴۲۶-۴۲۹	امور اجتہادیہ میں اختلاف	۴-۳۱
۴۲۷-۴۲۷	اختلاف کی حقیقت اور اس کی قسمیں	۴-۷
۴۲۷-۴۲۸	انواع کے اعتبار سے اختلاف کے شرعی احکام	۸-
۴۲۸	فروعی مسائل میں جواز اختلاف کے دلائل	۲
۴۲۸	بے قاعدہ اختلاف	۳
۴۲۹	یہاں اختلاف اتفاق کی ایک قسم ہے؟	۴
۴۳۰	یہ فقہی اختلاف رحمت ہے	۵
۴۳۱	اختلاف فقہاء کے اسباب	۶
۴۳۲	مذہب سے بہت اختلاف کے اسباب	۸
۴۳۲	اصولی قواعد سے بہت اختلاف کے اسباب	۹
۴۳۲	اختلافی مسائل میں گیر اور ایک دوسرے کی رعایت	۲۰
۴۳۲	مل: اختلافی مسائل میں نیک	۲۰
۴۳۳	م: اختلافی مسائل میں ایک دوسرے کی رعایت	۲
۴۳۳	اختلاف کی رعایت کا حکم	۲۲
۴۳۳	اختلاف سے بچنے کی شرطیں	۲۳
۴۳۳	اختلاف سے بچنے کی مثالیں	۲۴
۴۳۴	اختلافی مسئلہ کے واقع ہونے کے بعد اختلاف کی رعایت	۲۵
۴۳۵	اختلافی مسائل میں طریقہ کار	۲۶
۴۳۵	مقلد اختیار اور تحریری کے درمیان	۲۶
۴۳۶	اختلافی مسائل میں قاضی اور مفتی کا طرز عمل	۲۷
۴۳۷	قاضی کے فیصلہ سے اختلاف کا ختم ہونا	۲۸
۴۳۸	امام یا اس کے نائب کے تصرف سے اختلاف کا ختم ہونا	۲۹
۴۳۸	نمار کے احکام میں مخالف کے پیچھے نماز کی ادائیگی	۳۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
	امام کا اپنے مقتدیوں کی رعایت سنا اور مقتدی نماز کے احکام	۲
۴۳۹	میں اس سے اختلاف رکھتے ہوں	
۴۳۹	حق نہ رہنے والوں کے درمیان اختلاف	۳۲
۴۳۹	کوہوں کا اختلاف	۳۳
۴۴۰	حدیث اور روایات کے اختلاف	۳۴
۴۴۶-۴۴۰	اختلاف وار	۱۰-۱
۴۴۰	تغریف	
۴۴۱	اختلاف دین کی قسمیں	۲
۴۴۲	میراث جاری ہوا	۳
۴۴۲	ولادت کا مذہب	۴
۴۴۳	میں بیوی کے درمیان تفریق	۵
۴۴۴	نقد	۶
۴۴۵	صیت	۷
۴۴۵	قصص	۸
۴۴۶	عقل (صیت کا مذہب) (میراث کرنا)	۹
۴۴۶	حدیث	۱۰
۴۴۷-۴۵۳	اختلاف دین	۱۴-۱
۴۴۷	الف: تواریخ (میراث جاری ہوا)	۲
۴۴۸	ب: نکاح	۳
۴۴۸	ج: ثناء کی رائے کی ولایت	۴
۴۴۹	د: مال کی ولایت	۵
۴۴۹	ه: حننانت (پرورش کرنے کا حق)	۶
۴۵۰	و: اولاد کا دین میں تابع ہونا	۷
۴۵۰	ز: نقد	۹
۴۵۱	ح: عقل (صیت) (میراث کرنا)	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۱	طہ: بصیرت	۲
۴۵۲	ی: شرمیت	۳
۴۵۳	ک: حدیث	۴
۴۵۳	اختلاف مطالع	
	دیکھئے: مطالع	
۴۵۴-۴۵۶	انتہال	۵-۱
۴۵۴	تعریف	
۴۵۴	متعلقہ الفاظ: احوال، نسائ، طہان	۲
۴۵۵	الف: اجمالی علم	۳
۴۵۵	ب: مبانی میں انتہال	۴
۴۵۵	ج: حقوق میں انتہال	۵
۴۵۶-۴۶۰	اختیار	۱۱-۱
۴۵۶	تعریف	
۴۵۶	متعلقہ الفاظ: خیال، ارادہ، رضا	۲
۴۵۷	اختیار کی شرطیں	۵
۴۵۷	اختیار صحیح، اختیار فاسد کا فرق	۶
۴۵۷	اختیار، پنے ملا	۷
۴۵۸	اختیار کا محل	۸
۴۵۹	ثاب: "عذاب" ملے کے لئے اختیار کی شرط	۹
۴۵۹	اختیار کے مشروئے ہوئے کی حکمت	۱۰
۴۵۹	بحث کے مقامات	
۴۶۰-۴۶۶	اختیال	۱۳-۱
۴۶۰	تعریف	
۴۶۰	متعلقہ الفاظ: کبر، عجب، غرر	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۶۲	اختیال کا شرعی حکم	۶
۴۶۲	الف: چلنے میں اختیال	۷
۴۶۳	ب: پاس میں اختیال	۸
۴۶۳	کون سا لباس نہ سنت چاہیے اور وہ کب کے: ہر دو میں نہیں آتا	۹
۴۶۵	عورت کا اپنے کپڑے ہلکے یا گہرے	۱۰
۴۶۶	ج: سواری میں اختیال	
۴۶۶	د: غارت میں اختیال	۱۲
۴۶۶	ه: دشمن کو ڈرانے کے لئے اختیال	۱۳
۴۶۷-۴۶۷	اِخْدام	۱-۳
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	جمالی حکم	۲
۴۶۷	بحث کے مقامات	۳
۴۶۸-۴۶۹	اِخْراج	۱-۴
۴۶۸	تعریف	
۴۶۸	متعلقہ الفاظ: تخریج	۲
۴۶۸	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۳
۴۶۹	اِخْراج کا حکم شرعی	۴
۴۶۹	اِخْفاء	
	دیکھئے: اِخْفاء	
۴۷۰-۴۷۱	اِخْلاف	۱-۵
۴۷۰	تعریف	
۴۷۰	متعلقہ الفاظ: اِخْلاف	۲
۴۷۰	اِخْلاف میں جہت میں واقع ہوتا ہے؟	۳
۴۷۰	اِخْلاف کا حکم شرعی	۴

صفحہ	عنوان	نقشرہ
۴۷۱	اخلاف کے آثار	۶۵
۴۷۱	الف: اخلاف و مد (و مد کی خلاف ورزی)	۵
۴۷۱	ب: اخلاف ث (ث ط کی خلاف ورزی)	۶
۴۷۵-۴۷۲	اِواء	۴۰-۴۱
۴۷۲	تعریف	۱
۴۷۳	متعلقہ الفاظ: قضاء و اعادہ	۳
۴۷۸-۴۷۳	مبادیات میں "ا"	۲۵-۲۵
۴۷۳	وقت "ا" کے اعتبار سے مبادیات کی قسمیں	۶
۴۷۴	"ا" کا اثر فی حکم	۷
۴۷۶	وقت تک ہوئے پر "ا" کی س چیز سے متعلق ہوئی	۸
۴۷۸	اصحاب اندر (حذرہ الوں) کی "ا" کی	۹
۴۸۰	وقت، جو بیا سب، جو ب سے پہلے "ا" کی	۱۳
۴۸۰	مبادیات کی "ا" کی میں یا بت	۱۴
۴۸۴	"ا" کی کو وقت، جو ب سے موثر رہا	۱۹
۴۸۷	"ا" کی سے بار رہا	۲۳
۴۸۸	مبادیات میں "ا" کی کا اثر	۲۵
۴۸۸-۴۹۰	اِواء شہادت	۲۸-۲۶
۴۸۸	"ا" شہادت (کوئی، چنے) کا حکم	۲۶
۴۹۰	"ا" شہادت کا طریقہ	۲۸
۴۹۴-۴۹۰	اِواء ذین	۳۸-۳۹
۴۹۰	"ا" ذین کا مفہوم	۳۹
۴۹۰	"ا" ذین کا حکم	۳۰
۴۹۱	"ا" ذین کا طریقہ	۳۲
۴۹۲	جو چیزیں "ا" کی کے تمام مقام ہوتی ہیں	۳۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۹۲	دین کی «انگلی نہ رہا»	۴۳
۴۹۳-۴۹۵	ادبِ قرأت	۴۰-۴۹
۴۹۴	قرأت میں «اکامتی»	۴۹
۴۹۴	قرأت میں حسن «اکامی»	۴۰
۴۹۵	ادبِ اوقاف	
	دیکھئے: آئندہ	
۴۹۶-۴۹۵	ادبِ ادب	۳-۱
۴۹۵	تعریف	۱
۴۹۶	ادب کا علم	۲
۴۹۶	بحث کے مقامات	۳
۵۰۳-۴۹۷	ادبِ ادب	۱۳-۱
۴۹۷	تعریف	۱
۴۹۷	متبادل الفاظ، اکتار، استعار	۲
۴۹۷	حکومت کا فیض، مری بل کی، فیہ دام، مری کرنا	۳
۴۹۸	فرہ، کا، فیہ دام، مری کرنا	۵
۵۰۲	خار کا شری علم	۶
۵۰۲	قربانی کے وقت کی، فیہ دام، مری	
۵۰۳	حکومت کا وقت ضرورت کے لئے، مریات، مری کی کا، فیہ دام	۲
۵۰۳	ضرورت کے وقت، فیہ دام، مری میں کا، کا	۳
۵۰۴	خوراک کے ملا، دام، مری میں کا، فیہ دام	۴
۵۰۵	ادبِ ادب	
	دیکھئے: بجوی	
۵۰۷-۵۰۵	ادبِ ادب	۴-۱
۵۰۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰۵	اجمالی حکم	۲
۵۰۶	بحث کے مقامات	۴
۵۰۷-۵۰۹	ادراک	۵-۱
۵۰۷	تعریف	۱
۵۰۸	متعلقہ الفاظ: لائن و مسبق	۲
۵۰۸	اجمالی حکم	۴-۳
۵۰۹	بحث کے مقامات	۵
۵۱۰-۵۲۰	ادلاء	۲-۱
۵۰۹	تعریف	۱
۵۰۹	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۵۱۰	ادمان	
	دیکھئے: رقم مجدد	
۵۱۰-۵۱۴	اؤی	۵-۱
۵۱۰	تعریف	۱
۵۱۰	متعلقہ الفاظ: ضرر	۲
۵۱۱-۵۱۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵-۳
۵۱۱	الف: اؤی معمولی ضرر کے معنی میں	۳
۵۱۱	ب: اؤی موذی چیز کے معنی میں	۴
۵۱۳-۵۳۳	اؤان	۵۱-۱
۵۳۳	تعریف	۱
۵۳۳	متعلقہ الفاظ: دعوۃ بنداء، اقامت، تجویب	۲
۵۳۳	اؤان کا شرعی حکم	۵
۵۱۳	اؤان کی مشروعیت کا آغاز	۶
۵۱۵	اؤان کے مشروع ہونے کی علت	۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۱۵	”وں کی نصیحت	۹-۹
۵۱۶	”وں کے اتناظ	۰
۵۱۷	اذان میں ترجیح	
۵۱۷	مکھویہ	۴-۱۲
۵۱۸	”وں کے بعد نئی پرہیز	۵
۵۱۹	گھروں میں نماز کا اعلان	۱۶
۵۲۰-۵۲۳	اذان کی شرطیں	۲۶-۷
۵۲۰	نماز کے وقت کا داخل ہونا	۱۷
۵۲۱	اذان کی نیت	۱۹
۵۲۱	عربی زبان میں اذان دینا	۲۰
۵۲۲	اذان کا کھن سے خالی ہونا	۲۱
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان ترتیب	۲۲
۵۲۲	کلمات اذان کے درمیان موعظہ	۲۳
۵۲۳	بلند آواز سے ”ان دینا	۲۶-۲۴
۵۲۴-۵۲۵	”ان کی منتیں	۲۸-۲۷
۵۲۳	”ستہال قبلہ	۲۷
۵۲۴	”رسل یا ”رئیل	۲۸
۵۲۶-۵۲۵	موذن کی صفات	۳۲-۲۹
۵۲۵	موذن میں یہاں صفات شرطیں	
۵۲۵	اسلام	۲۹
۵۲۵	مرہ ہونا	۳۰
۵۲۵	عقل	۳۱
۵۲۵	بلوغ	۳۲
۵۲۶-۵۲۷	موذن کے لئے ”تجب صفات	۳۳-۳۲
۵۲۷	کن نمازوں کے لئے ”ہاں مشرور ہے؟	۴۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۲۸	نوت شد نمازوں کے لئے ۱۰	۴۴-۴۳
۵۲۹	یک وقت میں جمع کی ۱۰ نمازوں کے لئے ۱۰	۴۵
۵۲۹	ہی مسجد میں ۱۰ جس میں جماعت ہو چکی ہو	۴۶
۵۳۰	متعدد روزوں ہونا	۴۷
۵۳۰	چین نمازوں کے لئے ۱۰ ان شروع نہیں ہے ان کے ادا کا طریقہ	۴۸-۴۹
۵۳۱	۱۰ کا جواب ۱۰ ان کے بعد کی ۱۰	۵۰
۵۳۲	نماز کے طے شدہ حصوں کے لئے ۱۰	۵۱
۵۳۳-۵۳۳	اذکار	۱-۲
۵۳۳	تعریف	
۵۳۳	جمالی حکم	۱
۵۳۳	اذکار	
	دیکھئے: ۱۰	
۵۳۴-۵۳۴	اذان	۱-۱۱
۵۳۴	تعریف	
۵۳۴	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۲
۵۳۵	یا ۱۰ نونوں کا حصہ میں	۳
۵۳۵	دونوں کانوں کا اندرونی حصہ	۴
۵۳۵	کیا اذان بول کر پورا جسم مراد لیا جاسکتا ہے؟	۵
۵۳۶	کیا اذان کامل ستر عضو ہے	۶-۱۱
۵۳۷-۵۳۷	اذان	۱-۶۵
۵۳۷	تعریف	
۵۳۷	متعلقہ الفاظ: باحس، اجازت، امر	۲-۳
۵۳۸	۱۰ کی قسمیں	
۵۳۸	لعنہ: ماذونہ کے اعتبار سے ۱۰	۵

موسوعه فقهيہ

آپس میں معاملہ کروادھا رکا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو۔
 ن۔ مدت یا زمانہ کے معنی میں: لہذا تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَنُقَرِّضُ
 فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى“ (۱) (اور ٹھہرا رکھتے
 ہیں ہم بیٹ میں جو کچھ چاہیں ایک وقت مسمیٰ تک)۔

اجل

اجل فقہاء کی اصطلاح میں:

۳۔ اجل آئندہ کی وہ مدت ہے جس کی طرف کوئی امر منسوب کیا
 جائے، خواہ یہ مدت (جس کی طرف اضافت کی جارہی ہے) کسی
 التزام کو پورا کرنے کی ہو یا کسی التزام کو ختم کرنے کی ہو، خواہ شریعت
 نے یہ مدت مقرر کی ہو یا قاضی کے فیصلہ سے متعین ہوئی ہو یا التزام
 کرنے والے نے یا دہرے کے ارادے سے متعین ہوئی ہو۔

اجل کی تعریف: اس سے قبل چیز میں کو شامل ہے:

۱۔ اجل شرعی، یعنی مستقبل کی وہ مدت جسے شارع حکیم نے کسی
 حکم شرعی کے لئے بطور سبب متعین فرمایا ہے، جیسے مدت۔

۲۔ اجل قسائی، یعنی مستقبل کی وہ مدت جسے عدالت نے کسی
 امر کے لئے طے کیا ہو، مثلاً فریق مقدمہ کو حاضہ کرنے کے سبب کو وہ
 پیش کرنے کے لئے۔

۳۔ اجل اتقائی، اور وہ آنے والی وہ مدت ہے جسے التزام
 کرنے والا اپنے التزام کو پورا کرنے کے لئے (مدت اضافت) یا
 اس التزام کی تکمیل کی تکمیل کے لئے (مدت توقيت) طے کرے، خواہ
 اس کا تعلق ان تصرفات سے ہو جن کی تکمیل ایک شخص کے ارادہ سے
 ہو جاتی ہو، یا ان تصرفات سے ہو جن کی تکمیل دوسروں فریق کے
 ارادے سے ہوتی ہو (۲)۔

تعریف:

۱۔ لغت میں یہ چیز کی اصل اس کی مدت اور وقت کو کہتے ہیں جس
 میں وہ چیز ہوتی ہے، ”اجل الشئ اجلا“ کا مصدر ہے، باب
 ”سمع“ سے آتا ہے، وہ تفعیل سے جب یہ مادہ استعمال ہوتا ہے
 (اجلته فأجلا) تو اس کا معنی آتا ہے: کسی کام کی مدت مقرر کرنا،
 ”اجل“ (جوئے مل کے وزن پر ہے) عامل کی ضد ہے (۱)۔

قرآن کریم میں، اجل کے استعمالات:

۲۔ قرآن کریم میں، اجل کا لفظ مختلف معانی پر بولا جاتا ہے:

الف۔ مدت حیات کا ختم ہو جانا: لہذا تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَمَّا
 لَمْ يَنْجَلُوا فَوَآءَ حَبَاءٍ مُّسْتَقَرًّا لَا يُسْتَأْخَرُونَ سَاعَةً وَلَا
 يَسْتَقْدِمُونَ“ (۲) (اور ہم موت کے لئے اس کی موت کا وقت مقرر
 ہے، پس جب ان کی موت کا وقت آجائے گا تو وہ نہ ایک گھنٹہ کی پیچھے
 رک سکیں گے نہ آگے)۔

ب۔ کسی التزام کی مدت کے لئے جو مدت مقرر کی گئی تھی اس کا
 ختم ہونا: لہذا تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَلَّيْتُمْ
 بَيْنَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْبُوه“ (۳) (اے ایمان والو! جب تم

(۱) القاموس المحیط، المصباح المہر، مادہ (اجل)۔

(۲) سورہ اعراف، ۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ، ۲۸۲۔

(۱) سورہ حج، ۲۷۔

(۲) یہ تعریف فقہی مراجع میں فقہاء کے استعمالات کا استقرار کے لگائی گئی ہے۔

اجل کی خصوصیات:

۴- الف۔ اجل آئندہ آنے والا زمانہ ہے۔

ب۔ اجل وہ چیز ہے جس کا وقوع یقینی ہے (۱)۔

وہ یہ خاصیت زمانہ کی ہے، اس کی تحقیق کرتے ہوئے مالک الدین بن حامد فرماتے ہیں: ”علم کو مستقبل کے ہی زمانہ کی طرف منسوب کرنے سے یہ اثر مرتب ہوگا کہ علم اس متعین وقت کے آنے تک مؤخر رہے گا جو وقت متعین لا محالہ وجود میں آنے والا ہے، کیونکہ زمانہ جو خارجی کے لوہ زم میں سے ہے لہذا زمانہ کی طرف نسبت کسی چیز کی نسبت ہے جس کا جو یقینی ہے“ (۲)۔

ج۔ اجل اصل تصرف سے ایک زمانہ چیز ہے۔

اس کی تحقیق یہ ہے کہ تصرفات کبھی فوراً مکمل ہو جاتے ہیں، اور ان کے احکام ان پر تصرف صادر ہوتے ہی مرتب ہو جاتے ہیں، انہیں تا جیل لاحق نہیں ہوتی، اور کبھی تصرفات کے ساتھ اجل لاحق ہو جاتی ہے مثلاً ذین کی ادائیگی یا متعین سالانہ کی ادائیگی کے لئے آئندہ کا وقت مقرر کرنا، یا آثار عقد کی تکفیل کے لئے آئندہ کا وقت مقرر کرنا (جہاں ایسا کرنا صحیح ہو)، سرحدی اور کاسانی کی گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ ”اجل“ کو ایسا امر مانا گیا ہے جس کا تقاضا خود وقت نہیں کرتا بلکہ خلاف قیاس مدیون کے قاعدہ کے لئے اسے شروع کیا گیا ہے (۳)۔

(۱) ماہیں سے ”اجل“ شرط سے علیحدہ ہو جاتی ہے کیونکہ شرط ایسا امر ہوتا ہے جس کا وقوع یقینی ہو۔

(۲) الاشیاء والاعراض للعدم فی رم ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶

مدت (۱):

۸- فقہ اسلامی کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہ میں آئندہ آنے والی مدت کے چار اشتمالات پائے جاتے ہیں:

(۱) مدت اضافت، (۲) مدت توقیت، (۳) مدت تنجیم، (۴) مدت استعجال، اس سب کی تفصیل ذیل میں بیان کی جاتی ہے:

مدت اضافت:

۹- مدت اضافت مستقبل کی وہ مدت ہے جس کی طرف آثار مقتدی تنجیم کا غایب مین کی پہنکی یا شمس (دین کی حوائج) کی پہنکی منسوب کی جاتی ہے۔

پہلے کی مثال یہ ہے کہ ”ملا“ جب غیر ملائی آجائے تو میں نے تم کو پہننے سے ترہنی کا جو ترہیے کا کیل بنایا، یہاں مقتد وکالت کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کیا گیا ہے، جو وقت ماہ اس کی صحت کے قابل ہیں (۲)۔

دوسرے کی مثال بیع سہم ہے، جس میں نر مدت رسول کی حوائج کو یک متعین وقت کی طرف منسوب یا جاتا ہے، چونکہ رسول

(۱) ملاحظہ ہو اصطلاح مدت۔

(۲) آئندہ ”عقود مضافہ“ کے تحت اس کی تفصیل آئے گی، وہیں یہ بات بھی آئے گی کہ اس کی روایت کا قول حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا ہے اس کی دلیل ہمارے کے بارے میں رسول اکرم ﷺ کا یہ روایت ہے ”میں تم کو زید فان فی فی جعفر، فان قل فی عبد اللہ بن رواحہ“ (تمہارے امیر زید ہیں، اگر وہ قتل کر دیے جائیں تو جعفر امیر ہیں، وہ بھی قتل کر دیے جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ امیر ہوں گے) اس کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کیا ہے ”ثم العی فی عذرة مودة زید بن حذرة لقل: ان قل زید جعفر...“ (یہ عذرت زید بن حذرة کو عذرة موت میں امیر بنایا، اور فرمایا: اگر زید قتل کر دیے جائیں تو جعفر...) (صحیح ابوداؤد ۱۳۶/۲)۔

اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من أسلف فی شیء فیسلف فی کل معلوم أو وزن معلوم إلى أجل معلوم“ (جو شخص کوئی چیز بیع سہم کے طور پر پہننے (یعنی قیمت نقد اور عتیق ادا کرے) تو اس سے پہلے کہ بیع کی مال یا اس کا تول معلوم ہو، ورنہ اس کی مدت معلوم متعین ہو (۱)۔

تیسرے کی مثال یہ ہے کہ اوصار قیمت کے بدلے کوئی چیز فروخت کی ہو، اس طرح فرجنگی درست ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یا أيہا الذین امنوا اذا تمایستم بعدہن لی احل منکم لکم ما تشہون“ (۲) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو اوصار کا کسی وقت مقرر تک تو اس کو لکھ لیا کرو)۔

مدت توقیت:

۱۰- مدت توقیت مستقبل کی وہ مدت ہے جس کے ختم ہونے تک امتداد کی تسبیہ جاری رہتی ہے، یہ ن خود میں ہوتی ہے جو یک خاص وقت تک کے لئے ہوتے ہیں، مثلاً مقتد چارہ (۳)، اس سے کہ چارہ مدت معلوم نہ ہو صحیح ہوتا ہے یا میں عمل پر جو متعین وقت میں پورا ہو، جس مدت کے پورا ہونے سے عقد چارہ بھی پورا ہے، ورنہ عقد اجارہ کی مدت کو ”اجل“ قرار دیا جاتا ہے اس کا مصدق قرآن کریم کی یہ آیات ہیں: ”قال انی اريد ان اکتحک بحدی ابنتی ہاتس علی ان تاحرسنی ثمانی صحیح فان اتممت عسرا“ (۱) آئندہ اس کی وضاحت اس قسم میں آئے گی جو سامان کی حوائج کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کرنے کی بحث کے لئے مخصوص ہے۔ حدیث: ”من أسلف فی شیء...“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ و احمد بن حنبل نے کی ہے (صحیح ابوالکثیر ۱۶۰/۳)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) اس کی تفصیل پہلی قسم کے من خود کے تحت آئے گی جو موت طر پر صحیح ہوتے ہیں۔

اجل ۱۱

زائد تا ریخیں مقرر کی گئی ہوں^(۱)۔ ہر دفعہ کی ادائیگی کی مقدار اور اس کی مدت معینہ یا سال وغیرہ کے ساتھ متعین اور معلوم ہو^(۲)، تحجیم ”اجل“ کی ایک قسم ہے جس کا تعلق موخر دیں سے ہے، ”تحجیم“ (تسطوں پر معاملہ کرنے) کے نتیجے میں مستقل کے یک متعین وقت پر مال کے ایک خاص حصہ کا اشتقاق ہوتا ہے۔ پھر دوسرے متعین وقت پر دوسرے حصہ کا اشتقاق ہوگا۔ (طے کردہ تفصیلات کے مطابق) اس طرح سلسلہ چلتا رہے گا۔

جن معاملات میں تحجیم کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ بدل کتابت کا۔ ین: فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ماں کتابت کی تسطوں پر ”ادائیگی طے کرنا چاہتا ہے“ (کتابت سے مراد) قاتل اور مایم کا متعین مال پر اتفاق کرنا ہے جس کے نتیجے میں مایم کو اسی وقت سے تصرفات کی آزادی حاصل ہو جاتی ہے۔ ”راجح مکاراں ماں کے“ (آرنے کے بعد مایم کو آزادی مل جاتی ہے)، اس کے ردوم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، ثانیہ: حنبلہ کا مسلک در مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ کتابت ایسے ہی مال کے بدلے ہو سکتی ہے جس کی ”ادائیگی مستقبل میں تسطوں پر کی جاتی ہے، اس مسئلہ پر آئندہ ”یون موہلہ“ کے ذیل میں بحث کی جائے گی، فقہ اسلامی ”تحجیم“ کو ”اجل“ کی ایک قسم قرار دیتی ہے۔

۲۔ قتل شہیدہ اور قتل ظالمین: قتل کی دو قسموں ”شہیدہ“ اور ”ظالمین“ میں خون بیا (ایہیت) قاتل کے عائدہ پر تسطوں پر جب ہوتا ہے اس طرح کہ تین سالوں میں خون بیا ادا کرنا ہوتا ہے ہر سال تہنی خون بیا، اس کی ہر اسی حصہ حقی، مالکی، ثانیہ: حنبلہ فقہاء نے کی ہے۔

فمن عذک وما ارید ان اشق علیک من جنی اشاء اللہ
من الصالحین، فان ذلک یسئ ویسک ایما الانجلیں
فصیث فلا عذوں علی واللہ علی ما یقول وکیل^(۱)
(کہا میں چاہتا ہوں کہ یہ وہوں تجھ کو ایک نئی اپنی ان دونوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری دہری رے آنکھوں میں بچہ اُترے پورے کر دے دس دس تو وہ تیری طرف سے ہے۔) میں نہیں چاہتا کہ تجھ پر ”تکلیف اللہ“ تو پڑے گا مجھ کو اگر اللہ نے چاہا نیک نیتوں سے۔ یونہی یہ جہد ہو چکا میرے اور تیرے بیچ جو کی مدت ان دونوں میں سے پوری کر دے۔ سوزیدتی نہ ہو مجھ پر۔ اور اللہ پر ہر مسہ اس بیچ کا جو ہم کہتے ہیں)۔

عربی زبان میں بھی ”نہانیل“ کا معنی تحدید وقت ہے اور ”تویت“ کا معنی اوقات کی تحدید ہے، کہا جاتا ہے: ”وفتہ لیوم کذا تو لفتا“ (نلاں کام کے لئے نلاں دن کی تحدید کی) ”اجلہ“ کی طرح^(۲)۔

مدت تحجیم^(۳):

۱۱۔ مختار اصحاب میں ہے کہ لغت میں ”انجم“ مقرر کردہ وقت کو کہتے ہیں، اسی لئے نبوی کو ”انجم“ کہتے ہیں (کیونکہ نبوی آئندہ کے کاموں اور پیش آنے والے واقعات کے اوقات بتاتا ہے)، کسی شخص نے مال معینہ تسطوں پر ”سرایا ہو تو کہا جاتا ہے: ”نجم انماں تسحیما“۔

”تحجیم“ اصطلاحاً ادائیگی کو کسی متعین مدت تک ایک یا دو تسطوں میں موخر کرنا ہے۔ یہ وہ مال ہے جس کی ”ادائیگی کے لئے“ یا اس سے

(۱) سورہ قصص ۲۷-۲۸۔

(۲) مختار اصحاب مادہ آخر: ”وقت“، القاموس المحیط۔

(۳) ملاحظہ ہو: مصلح تحجیم۔

(۱) حاشیہ المدد سنی علی المشرع لکیر ۱/۳۳۶۔

(۲) کتاب الفتن ۱/۳۳۶۔

مکمل کرے۔ مدت سے باہر کام کرنے والا ہوا، اور اگر کام مدت پوری ہونے پر "مقرر" ہو جائے، یا مکمل نہیں کیا تو اس نے اس کام کی انجام دہی نہیں کی جس کی انجام دہی عقد اجارہ میں طے پائی تھی، یہ ایسا "غرر" ہے جس سے بچنا ممکن ہے، اور ایسی صورت حال اس وقت نہیں ہوتی جب کہ عقد اجارہ صرف مدت یا صرف عمل پر طے ہو لہذا غرر کے ساتھ مذکورہ بالا عقد اجارہ درست نہیں ہے۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ "پروا" شدہ عقد اجارہ جائز ہے، کیونکہ یہ اجارہ دراصل ایک متعین کام کے لئے کیا گیا ہے، مدت کا ذکر صرف اس لئے کر دیا گیا ہے تاکہ ہیر کام کی انجام دہی میں جلدی کرے، لہذا یہ اجارہ درست ہوا، اگر ہیر متعین مدت سے قبل متعین کام سے فارغ ہو گیا تو باقی مدت میں اسے کچھ اور کام میں رہنا پڑے گا، جیسے کوئی شخص متعین وقت سے پہلے سی کا این "اگر"ے، دراصل کام مکمل ہونے سے پہلے مدت اجارہ پوری ہوئی تو مستثنیٰ (بچے رکھنے والے) کو اجارہ فسخ کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ ہیر نے اپنی شرط پوری نہیں کی، اگر مستاجر اجارہ باقی رکھے پر راضی ہے تو ہیر اجارہ فسخ نہیں کر سکتا، اس لئے کہ شرط کی خلاف ورزی ہیر کی طرف سے پائی گئی ہے لہذا وہ سے باہر فسخ کرنے کا ہمارہ نہیں بنا سکتا، جس طرح فقہ علم میں "رہنہ" والا متعین وقت پر مال حوالہ نہیں رہتا تو خریدار کو فسخ کر سکتا ہے میں بیچنے والے کو معاملہ فسخ کرنے کا اختیار نہیں، (زیر بحث عقد اجارہ میں) مدت متروکہ پر کام مکمل نہ ہونے کی صورت میں مستاجر نے عقد اجارہ کو باقی رکھنے کا فیصلہ کیا تو ہیر سے کام نام نہ رہے کسی چیز کا نہیں، جس طرح فقہ علم میں مدت متروکہ پر بائع کی طرف سے مال کی حوالگی نہ ہو پانے کی صورت میں خریدار صبر سے کام لے، معاملہ کو باقی رکھے تو اسے صرف اتنا حق ہوتا ہے کہ مال وصول کر لے،

تو "نہ" معنی میں آیا ہے کہ: "عقد اجارہ طے کرتے وقت اگر یہ شرط لگائی گئی کہ مدت آمد دلائل وقت طے کی تو اس کے مطابق "مکمل" ہوں، "رہنہ" رشتہوں میں مدت کی "مکمل" طے پائی ہے مثلاً یہ مدت یہ زمانہ مدت یا اس سے کم یا زیادہ جیسا طے ہوا ہے اسی کے مطابق اور "مکمل" رہی ہوگی، کیونکہ یہ چیز کو "رہنہ" پر دینا سے "نہ" مدت کرنے کی طرح ہے، "رہنہ" کی "مکمل" نقد "در" حار دونوں صحیح ہے، لہذا "اجارہ" بھی دونوں طرح صحیح ہوگا (۱)۔

مدت استعجال:

۱۲- مدت استعجال سے وہ وقت مراد ہے جس کو عقد میں ذکر کرنے کا مقصد عقد کے اثرات جلد حاصل کرنا ہو۔

وقت استعجال کا تذکرہ فقہاء نے اجارہ کی بحث میں کیا ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ اجارہ کی دو قسمیں ہیں: پہلی قسم یہ ہے کہ خاص مدت کے لئے عقد اجارہ کیا جائے، دوسری قسم یہ ہے کہ متعین کام کے لئے عقد اجارہ کیا جائے۔

جب اجارہ میں مدت مقرر کر دی گئی تو امام ابو حنیفہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک عمل کا تعین جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ وقت اور کام دونوں کی قسمیں کرے سے عقد اجارہ میں "غرر" کا عنصر نہ ہو جاتا ہے، کیونکہ کبھی ہیر مدت اجارہ مکمل ہونے سے قبل کام سے فارغ ہو جائے گا، تب اگر اس سے باقی مدت میں کام پایا جائے گا تو جتنا کام کرنا عقد میں طے پایا تھا اس کا کام اس سے زیادہ ہو جائے گا، اور اگر باقی مدت میں کام نہ کرے تو متعین مدت کے کچھ حصہ میں کام نہ کرنے کا مرتکب ہوگا، اور کبھی ایسا بھی ہوگا کہ متعین مدت مکمل ہو جانے کے باوجود متعین کام پورا نہیں رہا پڑے گا، اب اگر وہ کام

اجل ۱۳

اور اگر ہفت پر کام مکمل نہ ہوے کی وجہ سے مستاجر نے اجارہ فتح کر دیا تو اگر ہیر نے بھی کچھ بھی کام نہیں کیا تھا تو اللہ ت اور کام وہاں تم ہو گئے۔ اور اگر ہیر نے کچھ کچھ کام کیا تھا تو اس کو اللہ ت مثل ملے گی (یعنی تم کام کی جتنی اللہ ت ہوا کرتی ہے وہ ملے گی) اس لئے کہ جاراہ فتح ہو جانے کی وجہ سے طے شدہ اللہ ت ساتھ ہوئی، لہذا حیرت مثل کی طرف رجوع کیا جائے گا (۱)۔

اجل کی قسمیں اپنے مصادر کے اعتبار سے

اپنے مصادر کے اعتبار سے اجل کی تین قسمیں ہیں:

اجل شرعی، اجل تقضی، اجل اتفاقی۔

ذیل میں ہم ہر قسم کی تعریف کریں گے، ہر قسم میں شامل انواع کا تذکرہ کریں گے، اور ہر قسم کے لئے مستقل فصل قائم کریں گے۔

فصل اول

اجل شرعی

اجل شرعی سے مراد وہ مدت ہے جس کو شرع حکیم نے کسی حکم شرعی کا سبب قرار دیا ہو، اس نوع میں مندرجہ ذیل مدتیوں داخل ہیں:

مدت حمل:

۱۳- مدت حمل وہ زمانہ ہے جس میں بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں رہتا ہے، فقہ اسلامی نے حمل کی کم سے کم "۹۰" روز یا "۹" ماہ سے زیادہ مدت بیان کر دی ہے، اور اس مدت (یعنی قائل مدت حمل) کا استنباط قرآن کریم میں "وآیت سے کیا گیا ہے، اثرم نے اپنی سند کے ساتھ ابو ملاسود سے روایت کیا ہے کہ "حضرت عمر کی عدالت میں ایک ایسی خاتون کا

(۱) اہل مع شرح الکبیر ۱۶۹۔

مقدمہ پیش ہوا جس کے (کناج کے بعد) تھیں مہینہ پر بچہ پیدا ہو گیا تھا، حضرت عمرؓ نے اسے سنگسار کرنے کا ارادہ فرمایا تو حضرت علیؓ نے فرمایا: "یسا کرنا آپ کے لئے درست نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالْوَالِدَاتُ يُؤْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حُلُولٍ مَّكْمَلِينَ" (۱) (اور ماں اپنے بچوں کو دودھ پلانے میں پورے دو سال) دوسری جگہ ارشاد ہے: "وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا" (۲) (اور اس کا حمل اور اس کی دودھ پڑھائی تین مہینوں میں ہو پاتی ہے)، دو سال "اور تھ مہینے تین مہینے ہوئے، لہذا اس عورت کو رجم نہیں کیا جانا چاہیے، (حضرت علیؓ کی اس گفتگو کے بعد) حضرت عمرؓ نے اس عورت کو رہا کر دیا۔ اس عورت کو دوبارہ تھ مہینہ پر بچہ پیدا ہوا (۳)۔

اسی طرح فقہ اسلامی نے حمل کی زائد سے زائد مدت بھی متعین کر دی ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اپنی صحیح روایت کے مطابق) کہتے ہیں کہ یہ مدت چار سال ہے، مالکیہ کی ایک رائے میں پانچ سال اکثر مدت حمل ہے، حنفیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اکثر مدت دو سال ہے۔

مفتی الہیاج میں ہے کہ حمل کی اکثر مدت کی دلیل مستقرہ ہے، امام مالک سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: "ہماری پڑوسی حضرت محمد بن نجہان کی بیوی تھی خاتون ہیں، ان کے شوہر بھی بچے آدمی ہیں، بارہ سال کی مدت میں اس خاتون کے تین بار بچے پیدا ہوئے، ہر بچہ چار سال ان کے پیٹ میں رہا"، اور ایسا دوسری خواتین کے بارے میں بھی نقل کیا گیا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ امام ابوحنیفہ تین سال تک بطن

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۲) سورہ احقافہ ۱۵۔

(۳) اہل مع شرح الکبیر ۱۶۹، فتح القدیر ۱۸۱/۳، فتح القدیر کی روایت کے مطابق یہ واقعہ حضرت عثمانؓ کے ساتھ پیش آیا، اور حضرت ابن عباسؓ نے اس کو بدلائے دی۔

ان کی دلیل تسلیم حدیبیہ کا واقعہ ہے (جس میں رسول اکرم ﷺ نے صرف دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا)، اگر مشرکین سے دس سال سے زیادہ مدت کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا جائے گا تو یہ معاہدہ (غیر معتبر اور) نونا ہو مگر پچائے گا اس سے کہ اصل یہ ہے کہ مشرکین سے قتال کرنا فرض ہے یہاں تک کہ وہ یہاں لا میں یا تزیہ آئیں^(۱)۔ تنبیہات "ہدیہ" کی اصطلاح میں دیکھی جائیں۔

نقطہ کے اعلان و اشتہار کی مدت^(۲):

۱۵- نقطہ کے اعلان و اشتہار کی مدت شریعت سے ثابت ہے، اس سلسلہ میں اصل وہ حدیث ہے جو صحابی رسول زید بن خالد بن زیدؓ ان سے مروی ہے کہ اسوں نے فرمایا: "سئل رسول اللہ ﷺ عن اللقطة الذهب أو الورق فقال: اعرف وكاءها وعفاصها"^(۳)، ثم عرفها سنة، فإن جاء طالبها يومها من الدهر فاذها إليه، وسأله عن صالة الإبل، فقال: مالك ولها؟ دعها فإن معها حذاءها وسقاءها، ترد الماء وتاكل الشجر، حتى يجعلها رثها، وسأله عن الشاة، فقال:

(۱) اہمى مع المشرح ۵۱۸/۱۰، شرح لروى ۲۲۵/۳، الفتاوى الهندية ۲/۳۷۷، الدرر النورى على المشرح الكبير ۲۰۶/۳۔

(۲) لغت میں "نقطہ" گرے پڑے ہل کو کہتے ہیں، اصطلاح شرع میں "نقطہ" حیوانات کے علاوہ دوسرے مال کو کہتے ہیں جو کھل پڑا ہو اور اس کی کوئی حفاظت کرنے والا نہ ہو، "شاة" وہ چپا ہے جو پنے گھر کا راستہ بھول جائے (الاختیار للروى ۱۱۵/۲، طبع مطبعہ المجلدی قاہرہ ۱۳۵۵ھ/۱۹۳۶ء، المشرح الكبير للروى ۱۱۵/۳، نیز دیکھئے لروى المربع بشرح راہ المستخرج لمصوب البهوتی، المغنی مع المشرح الكبير ۱۸۶/۳۔

(۳) "و كاء" وہ چیز جس سے باغ چاہا جائے، "عفاص" وہ برتن جس میں چھوٹا کچا جائے۔

۱۶- میں رہے، یمن میں شہرہ کے بقول اس روایت کی صحت مشکوک ہے، اس سے کہ خود اس کا مذہب یہ ہے کہ اٹھ مدت حمل، وہ سال ہے، پس وہ اس چیز میں مخالفت کیسے کرتے جو خود ان کے ساتھ پیش آچکی تھی، بن عبد السلام فرماتے ہیں: "اس زمانہ میں اثبات فساد کے ساتھ یہ مشکل ہے"۔

جنگ بندی کی مدت (مدت بدنه)^(۴):

۱۴- حنفیہ، مالکیہ کا مسلک اور امام احمد کی ظاہر روایت یہ ہے کہ اہل حرب سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا درست ہے، جس طرح رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ سے دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا، جنگ بندی کی مدت اس سے کم اور زیادہ بھی ہو سکتی ہے، مدت کی تحدید کے بغیر بھی جنگ بندی کا معاہدہ کیا جاسکتا ہے، بس شرط یہ ہے کہ جنگ بندی میں مسلمانوں کا غنا، دولت اور اس میں مسلمانوں کا غنا، نہ ہو تو جنگ بندی کا معاہدہ درست نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا تَهِنُوا وَتَلَذُّوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَغْلَىٰ"^(۵) (تو تم بہت مت ہارو اور صلح کی طرف مت بد کرو تم ہی غالب رہو گے)۔

۱۵- منافق کا مسلک اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ مشرکین کے ساتھ دس سال سے زائد کا جنگ بندی کا معاہدہ درست نہیں،

(۴) الاختیار ۴۳۳/۳، فتح القدیر ۳۲۲/۷، ۶۰/۸، رد المحتار ۴۲۴/۳، الدرر النورى ۴۷۰/۳، المغنی المختار ۳۷۳/۳، کشاف القناع ۳۳۳/۳، اہمى مع المشرح الكبير ۱۷۷/۳۔

(۵) "تہنوا" ہمت میں کم ہونے کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں "جہتہ" کہتے ہیں جو بہت مدت تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کرنا، اسے "مواعدہ" بھی کہا جاتا ہے (کشاف القناع ۳۷۳/۳، طبع المیزان)۔

(۶) سورہ محمد ۵/۳۔

جائے)۔ سامر جانوروں، اور شمن یعنی سونے چمڑی، مسماں تجارت کی قیمتوں کی زکوٰۃ کے بارے میں سال گزرنے کا اعتبار ہے، رعی کھیتیاں اور پھل اور معدنیات تو اس میں سال کا اعتبار نہیں (۱)۔

عسین (نامرد) کو مہلت دینے کی مدت (۲):

۱۷- جب شوہر کا امر ہو جائے تو تاقی اس کے لئے

ہے کیونکہ اس کا ایک دوست حارث بن محمد (ابن ابی المرحال) ضعیف ہے اس حدیث کی روایت ترمذی نے بھی ابن عمر سے مروی ماحور مسوقوفا کی ہے (سنن ابن ماجہ ۱۷۱۵، متفقین محمد بن حواری عبدالمہدی)۔

(۱) الاصحاح شرح القرآن الموعود، ۹۸، المصحف مع الشرح الكبير ۲/ ۳۹۴، مفتی اکبر الحاج
۱/ ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰.

(۲) ”عین“ کی اصطلاح دیکھی جائے، ”عین“ اس سر کو کہتے ہیں جو خاص طور سے اگلی شرمکاد میں لٹکی کرنے سے عاجز ہو، ایک قول یہ ہے کہ یہ عین کو ”عین“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے آلہ حاصل میں بڑی نور لچک ہوتی ہے جس طرح چپائے کی ”عنان“ (کام کی نکی) میں بڑی نور لچک ہوتی ہے ”عین“ ”عنان“ سے ماخوذ ہے۔

دیکھا وہ روایت جو سیدنا عمرؓ سے مروی ہے تو اس کے چند طرق ہیں اس کی ایک
 سند یہ ہے: "قال عبد الوفاق حدثنا عمرو عن الزهري عن سعد
 بن المسيب... " ابن ابی شیبہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے فرماتے ہیں:
 "حدثنا هشيم عن محمد بن مسلمة عن الشعبي أن عمرو كتب
 إلى خويج أن يؤجل العيين سنة" (حضرت عمرؓ نے غازی شریح کو لکھا کہ
 عیین کو ایک سال کی مہلت دیا جائے)۔ ... اور اسے امام محمد بن الحسن نے
 امام بیہقی سے روایت کیا، انہوں نے فرمایا: "حدثنا اسما عن بن مسلم
 المكي عن الحسن بن عمرو بن الخطاب... " اور حضرت علیؓ کی
 حدیث کی روایت ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے اپنی اپنی سند سے کی ہے
 ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے
 کہ انہوں نے فرمایا: "يؤجل العيين سنة" (عیین کو ایک سال کی مہلت
 دی جائے گی)۔ ابن ابی شیبہ نے حضرت سعید بن شعبہ کے در سے اس
 روایت کیا ہے کہ انہوں نے عیین کو ایک سال کی مہلت دی۔ اس ابی شیبہ سے
 حسن، عیین، نخعی، عطاء اور سعید بن المسیب رضی اللہ عنہم کا بھی یہ قول نقل آیا ہے
 کہ ان حضرات نے فرمایا: عیین کو ایک سال کا موقع دیا جائے (صحیح)

خلفہا باسا ہی نک لو لأحیک لو للنب“^(۱) (رسول اللہ ﷺ سے سونایا چاندی کے لفظ کے بارے میں دریافت کیا یا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس کی بندھن اور اس کی قھلی کو بچان لو پھر یک سال تک اس کی تشہیر کرو۔ اُن ہی دن اس کا مطالبہ کرنے والا (اس کا مالک) آجائے تو اس کو دیدو، پھر ان صحابی نے بیٹل ہوئے اہل بیت کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں اس اہل بیت سے کیا مطلب، اس کو چھوڑ دو، کیونکہ اس کے ساتھ اس کا جوتا ورمشیہ د ہے یہ جاو رگھاٹ پہ جا کر پانی پی لے گا۔ درختوں کی پتیوں کا کرگند کر لے گا، یہاں تک کہ (سب اہل بیت کرتے) اس کا مالک اسے پا جائے گا، پھر ان صحابی نے بکری کے بارے میں سوال کیا تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اس کو پکڑ لو، کیونکہ یہ بکری تمہارے لئے ہے یا تمہارے بھائی کے لئے ہے یا بھیڑیے کے لئے ہے۔)۔ مسم نے اس حدیث کی روایت کی۔

مال کی اہمیت کے اعتبار سے اس حد کے زیادہ دیا کم ہونے کے بارے میں فقہاء کے مختلف قول ہیں، "نہیں جانے کے لئے" "نقد" کی صراح کا مطلق کیا جائے۔

و جوب زکوٰۃ کی مدت:

۱۶۔ ابو عبد اللہ اس ماجہ سے سنن میں اپنی سند کے ساتھ حضرت عمرؓ سے نہیں لے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کو اپنے ماتے ساتھ لا دیکھا ہے مگر حنفی بحوالہ علیہ انہوں نے کہا کہ (اسی مال پر راقۃ نہیں یہاں تک کہ اس پر سال گذر

(۲) حدیث روایت میں خاندانِ نبویؐ: "مثل رسول اللہ ﷺ عن اللقطة" کی روایت سے مسلم (ص ۱۳۲ طبع عن ابن النبی، تحقیق محمد فواد عبدالباقی) نے مرثوعا کی جیسے

(۳) **صورت: "لا رزاقہ فی مال"**۔ "مجمع الخروک" میں ہے کہ اس کی تفسیر ضعیف

دَحِيمٌ^(۱) (جو لوگ قسم کھا لیتے ہیں اپنی عورتوں کے پاس جانے سے ان کے لئے مہلت ہے چار مہینے کی، پھر اگر باتم مل گئے تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے)۔

اب اگر اس مرد نے چار ماہ کے اندر بیوی سے جماعت کر لی تو اپنی قسم میں حائض ہو گیا۔ ”قسم کا کفار لازم ہو، لایا ابدال جماعت ختم ہو گیا۔“ اور اگر بیوی سے جماعت نہیں کی، یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو حائض کے ر، ایک ایک طلاق بائن پڑائی، یہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے۔

مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ اور شافعیہ ہیں کہ جب یہ مدت گزر جائے تو ایسا کرنے والے کو اختیار دیا جائے گا کہ وہ رجوع کر لے اور کفارہ دے یا اپنی زوجہ جس کے بارے میں اس نے یہ عائف یا تھا، کو طلاق دے، یہ قول حضرت عائشہؓ اور ابن عمرؓ کا ہے^(۲)۔

رضاعت کی مدت (۳):

۱۹- جسر متقاء (مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ و حنفیہ میں سے ابو یوسف اور محمد بن انس) کی رائے یہ ہے کہ رضاعت کی مدت جس میں

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۶۔

(۲) بدیع المجہد ۹۹، طبع مطبعہ الاستقار۔

(۳) لاجلہ اصطلاح ”رضاع“ لغت میں رضاعت کا معنی ہے بہان سے دودھ چھنا، اصطلاح شریعت میں رضاعت کی تعریف ہے ”شیر خوار بچے کا عمر کے مخصوص حصہ میں کسی خاتون کے بہان سے دودھ پینا“، یہ مخصوص وقت مدت رضاعت ہے جس کی تحدید میں اختلاف ہے (فتح القدیر ۳/۳۰۷، احکام القرآن للقرطبی ۳/۱۶۲) مطالب کی سواہب الجلیل (۳/۱۷۸) میں ہے ”رضاعت باعث حرمت نہیں والا یہ کہ دو سال کے آس پاس ہو جیسے دو سال سے ایک مہینہ و تک بشرطیکہ دو سال کی اس مدت اور اس اضافی مدت کے درمیان مہینہ دو مہینہ کا فصل نہ ہو“ ”دجاج والا طیل“ میں ہے (رضاعت ثابت ہوگی) اگر دو سال کے مکمل دو سال سے دو ماہ تک مدت کے مکمل پائی جائے، والا یہ کہ بچہ دودھ سے بے نیاز ہو چکا ہو اور وہ ماہ کے

ایک سال کی مدت مقرر کرے گا، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے لیا تھا، امام ثنائی، ثنائی، وغیرہ نے اس کی روایت کی ہے، ایک سال حلت، لیتا حضرت علیؓ، بن مسعود، عثمان، و زبیر و بن عباس رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے، انہی میں سے تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ ماہری کے مسئلہ میں حضرت عمرؓ کے فیصلہ کی پیروی کی جائے لی، اس میں حلت یہ ہے کہ سال میں چاروں موسم گزر جاتے ہیں، اس لئے کہ جماعت پر قادر نہ ہونا کبھی حرمت کے عارض کی وجہ سے ہوتا ہے، یہ عارض موسم سرما میں ہو جاتا ہے، اور کبھی بھی پیدم قدرت بہ وقت کے عارض کی وجہ سے ہوتی ہے یہ عارض موسم بہار میں ہو جاتا ہے، کبھی جماعت کی بشواری خشکی کی وجہ سے ہوتی ہے، یہ عارض موسم ربيع میں زائل ہو جاتا ہے، کبھی جماعت پر عدم قدرت شو بہت کی وجہ سے ہوتی ہے، اور یہ عارض موسم زیف میں زائل ہو جاتا ہے، جس جب پور سال گزر گیا، مرد و عورت میں نہیں کر سکتا تو ہمیں یقین ہو یا کہ اس کا یہ مرض پید ہوا ہے^(۱)۔

ریلہ میں مہلت دینے کی مدت (۲):

۱۸- جب کسی مرد نے اپنی بیوی سے لایا کیا (یعنی کم از کم چار ماہ بیوی سے جماعت نہ کرنے کی قسم کھائی) تو اسے لازماً چار ماہ کی مہلت دی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَلَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نِسَاءٍ هُمْ تَرْبُصُ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ فَلَا فَاءَ وَلَا فَاِنَّ اللّٰهَ عَفُوْرٌ

(۱) مفتی الحاج ۳۳۲-۳۰۶، المروض المربع ۲/۲۷۶۔

(۲) لغت میں ”لایا“ قسم کھانے کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں شیر کا جس کا علاقہ دینا صحیح ہو، قسم کھانا کہ وہ اپنی زوجہ کے ساتھ طلاق نہیں کر سکا، اخیر بیان مدت یا چار ماہ اس سے راکہ کی مراحت کے ساتھ (مفتی الحاج ۳۳۳، فتح القدیر ۳/۳۰۷، حلیہ المدنی علی الشرح الکبیر ۲/۳۷۲، طبع مطبعہ المروض المربع ۳/۳۰۷)۔

... پینے سے حرمت رخصت ثابت ہوتی ہے، دو سال ہے، ان حضرات کا استدلال قرآن کریم کی اس آیت سے ہے: "وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا" (اور حمل میں رہنا اس کا اور، چھ چھوڑنا تین مہینے میں ہے)۔

حمل کی کم سے کم مدت چھ مہینے ہے، اب وہ چھ چھڑانے کے لئے دو سال ہوتی ہے، غیب نے عمر و بن زید سے انہوں نے ابن عباس سے روایت کیا کہ ابن عباس نے فرمایا: رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلِ" (۱) (رضاعت وہی ہے جو دو سال کے درمیان) اس حدیث کی روایت دارقطنی نے کی ہے، ظاہر یہ ہے کہ رضاعت کی غی کر کے مراد انعام رضاعت کی غی ہے، دارقطنی کہتے ہیں: "اس حدیث کو ابن مہدیہ سے صرف شمس بن جمیل نے روایت کیا ہے، "روایت حاکم حدیث ہیں۔"

امام ابو حنیفہ کی رائے یہ ہے کہ رضاعت کی مدت تین مہینے = گذری ہو، قطعی کہتے ہیں، جس رضاعت سے حرمت ثابت ہوتی ہے وہی ہے جو دو سال کے اندر ہو۔ چوفا قول لہذا نکالنا ہے کہ مزید ایک دو مہینے وہ سب ہی کے حکم میں ہیں بشرطیکہ بچہ دودھ نہ چکھتا ہو، اور اگر بچہ دودھ چھوڑ چکا ہو تو ابھی دو سال کے اندر کی مدت ہو، پھر دودھ چھوڑنے اور کھانے پر گزران کر کے بعد اس نے دو سال کے اندر ہی پھر دودھ پیا تو ابن قاسم فرماتے ہیں کہ حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی، نیز دیکھئے ملکی المساجد ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳۔

(۱) سورۃ النحل ۵۔

(۲) حدیث ابن عباس: "لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلِ..." کی روایت دارقطنی اور ابن عدی نے کی ہے دونوں حضرات نے اس حدیث کے ساتھ ہونے کو صحیح قرار دیا ہے اسی طرح ابن ابی شیبہ، عبد الرزاق، سعید بن منصور نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے، ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو ساتھ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود سے بھی روایت کیا ہے دارقطنی نے حضرت عمر سے ابن القاسم روایت کیا ہے "لَا رِضَاعَ إِلَّا فِي الْحَوْلِ" (بچپن کے دو سال ہی میں رضاعت ہے) (مجموع فی الصغر...) (بچپن کے دو سال ہی میں رضاعت ہے) (الدر المنثور ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳)۔

(۱) حاکم (سال) ہے ان کا استدلال بھی قرآن کی آیت سے ہے: "وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا"، استدلال کی صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دو چیزوں (حمل، فصال) کا ذکر کیا ہے، دونوں کے لئے ایک مدت (تین مہینے) کا ذکر فرمایا ہے تو یہ مدت دونوں میں سے ایک کے لئے پوری پوری ہوگی، جس طرح وہ مدت جو اشخاص پر واجب، دونوں کی ادائیگی کے لئے مقرر کی جائے، مثلاً کوئی شخص کہے کہ "میں نے اس دین کے لئے جو نکاح پر واجب ہے اور اس دین کے لئے جو نکاح پر واجب ہے ایک سال کی مدت مقرر کی" اس سے یہ بات سمجھی جائے گی کہ پورے سال میں دین کی مدت ہے، یا ایک شخص پر لازم، دین کی ایک مدت دین کی جائے، مثلاً کوئی شخص کہے کہ "نکاح شمس کا میرے ذمہ، رزق و رزق و رزق کا میرا ذمہ ہے ایک سال کی مہلت کے ساتھ، اور نکاح اس مدت کی تصدیق کرے تو سال مکمل ہوتے ہی ایک ساتھ دونوں کی مدت پوری ہو جائے گی (امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح مذکورہ بالا آیت میں تین مہینے حمل اور فصال دونوں کی پوری پوری مدت ہے) لیکن مدت حمل کے بارے میں ایک حکم کرنے والی دلیل پائی گئی، وہ دلیل حضرت عائشہ کا یہ قول ہے (۱): "الْوَلَدُ لَا يَبْقَى فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَكْثَرَ مِنْ سِتِّينَ وَلَوْ بَقِيَ فَلَهُكَ مَغْرُولٌ" (بچہ پنی ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ نہیں رہتا ایک سو ست کے بعد نہیں رہتا، اور روایت

(۱) ابن ماجہ ۳۱، الولد لا یبقی فی بطن امہ اکثر من ستین... "اس کی روایت دارقطنی (۳۲۲) نے کی ہے اور ترمذی (۳۳۳) نے اس کی روایت ابن القاسم کی ہے "ما یزید المرأۃ فی الحمل حتی یسبب لہا یصحول ظل ھوہ المغرول..." (کوئی عورت حمل میں دو سال پر نکاح کی گزری کے ساتھ بچہ کو بچنے کے بعد بھی زیادہ نہیں کرتی) (ملاحظہ ہو: نصب الراعی ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴

میں لفظ "ولو بقدر ظل مغرول" آیا ہے (جس کا معنی چڑ۔ کاود نگر جس میں چہ نکا نکا لگایا جاتا ہے)۔

کوئی صحابی اس طرح کی بات اسی وقت کہہ سکتا ہے جب کہ اس نے رسول اکرم ﷺ سے سنا ہو اس لئے کہ مقام میں عقل کا دخل نہیں ہے، اور خود رسول اکرم ﷺ سے مروی ہے: "الولد لا یبقی لی بطن امہ اکثر من سنتین" (بچہ بطن مادر میں دو سال سے زائد نہیں رہتا) (اس لئے حمل کی مدت تو تیس ماہ سے کم ہوئی) "رو۔" چھڑانے کی مدت تیس ماہ ہی رہی (۱)۔

امام ذہبی کے رائے یہ ہے کہ مدت رضاعت تین سال ہے۔ کیونکہ (دو سال کے بعد) بچے کو... کے ماہ... مہر کی حد کا عادی ہونے کے سے ایک مدت چار ماہ... کے سے اس کی نشوونما ہوا بعد ہو جائے، اس کے سے مزید مدت دینی ہوئی جس میں بچہ تبدیلی نہ آتا عادی بنے گا، ایک سال ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونے کے لئے بہترین ہوتا ہے، کیونکہ اس میں چاروں موسم آجاتے ہیں، اس طرح تین سال مدت رضاعت متعین کی گئی۔

عدت کی مدت:

۲۰- مدت وہ مدت ہے جو شریعت نے مطاقہ، بیوہ یا اس عورت کے سے مقرر کیا ہے جس کا نکاح منع کیا گیا ہو، مذکورہ بالا تینوں صورتوں میں اگر عورت حاملہ ہے تو اس کی مدت وضع حمل ہے، اور بیوہ کی مدت جو حاملہ نہ ہو چار مہینہ اس میں ہے، چاہے مدھول بہا ہو یا نہیں، مطاقہ مدھول بہا ہو یا نہ ہو، آسہ نہیں، "رضعہ" (ماہانہ) نہیں اس کی مدت تین قرہ ہے۔ "قرہ" کی قرہ میں مقبلا، کے درمیان اختلاف (۲) فتح القدیر ۸/۵۸، رد المحتار ۴/۴۷۷، مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی (۳) اس حدیث کی روایت امام شافعی اور حاکم نے حبان (حاکم کے رب کے ساتھ) سے کی ہے نیز بیہقی، ابن ماجہ اور بخاری نے انمارج الاوسط میں، نیز ابن ابی شیبہ نے صحیح بن عمرو سے اس کی روایت کی ہے راجح یہ ہے کہ یہ وہ تھا حبان کا ہے کیونکہ حبان تک اس کی سند متصل ہے اور مطاقہ تک منقطع ہے (فتح القدیر ۵/۴۹۸)۔

ہے کہ آیا "قرہ" کا معنی ضرر ہے یا حیض (یعنی مدت تین طہر میں یا تین حیض) (ماہانہ جسے حیض نہ آیا ہو) "رسد کی مدت تین مہینے ہیں۔ اس کی تحصیل اصطلاح "مدہ" کے تحت ملے گی۔

خیار شرط کی مدت (۱):

۲۱- جمہور فقہاء کی رائے ہے خیار فروعیت میں اختیار کی شرط لگانا جائز ہے (۲)۔ اس بارے میں اختلاف ہے کہ اختیار کی مدت کیا ہوتی ہے، امام ابو حنیفہ، امام زفر اور فقہاء وشافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ خیار فروعیت میں بیچنے والے یا خریدنے والے یا دونوں کے لئے تین دن یا اس سے کم کا اختیار حاصل ہونے کی شرط لگانا جائز ہے۔

اور اس باب میں اصل وہ حدیث ہے جس میں روایت کیا گیا ہے کہ حبان بن محمد بن عمرو انصاری خیار فروعیت میں نقصان ٹھیک کرتے تھے، رسول اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: "إذا باععت لفلان لا خلاۃ، ولی الخیار ثلاثة أيام" (۳) (جب خرید فروعیت کرو تو کہہ دیا کرو "لا خلاۃ" (دھوکہ دہی نہیں) اور مجھے تین دن تک اختیار ہوگا)۔

امام ابو یوسف، امام محمد، ابن المنذر اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اختیار کی شرط لگانا جائز ہے جبکہ مدت معلوم متعین کی گئی ہو اگرچہ وہ طویل ہو، یہی بات حسن بن صالح، ابن ابی لیلی، ساقی، راویثہ سے

(۱) لا حکۃ فیہ خیار کی اصطلاح۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۸، رد المحتار ۴/۴۷۷، مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی (۳) اس حدیث کی روایت امام شافعی اور حاکم نے حبان (حاکم کے رب کے ساتھ) سے کی ہے نیز بیہقی، ابن ماجہ اور بخاری نے انمارج الاوسط میں، نیز ابن ابی شیبہ نے صحیح بن عمرو سے اس کی روایت کی ہے راجح یہ ہے کہ یہ وہ تھا حبان کا ہے کیونکہ حبان تک اس کی سند متصل ہے اور مطاقہ تک منقطع ہے (فتح القدیر ۵/۴۹۸)۔

ومشتری میں سے کسی ایک نے کہا: ”مجھے اختیار ہوگا“ اور اختیار کی مدت دتر میں کی۔ یا دونوں نے ایسی مدت تک کے شرط لگائی جو مدت خود معلوم ہے۔ مثلاً زید کے آنے تک، یا بارش ہونے تک، یا ناناں مسان سے مشورہ کرنے تک وغیرہ۔ اس تمام صورتوں میں ثانیہ کے نزدیک ”در تابلہ کے صحیح مذہب کے مطابق یہ معاہدہ درست نہیں ہوتا۔“

امام احمد بن حنبل کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ معاہدہ درست ہوگا اگر اس دنوں کو ہمیشہ اختیار ہوگا، یا وہ دنوں اختیار ختم کر دیں، یا اس کی مدت ختم ہو جائے اور یہ شرط کسی خاص مدت تک کے سے تھی۔ ابن شبرمہ کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ اس سرم علیہ السلام نے فرمایا: ”المسلمون عند شروطہم۔“^(۱)

امام مالک نے فرمایا کہ یہ عقد درست ہوگا، لیکن ان دونوں کے لئے ایک ایسی مدت طے کر دی جائے گی جس میں عموماً اس سہان کو جانچنا پکنا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ مدت عادت کے اعتبار سے طے شدہ ہوتی۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر ان دونوں نے تیس دن گزرنے سے پہلے یہ شرط ختم کر دی، یا تیس روز سے زائد مدت حذف کر دی، اور مدت کو اصلاح کر دیا تو عقد صحیح ہو جائے گا، کیونکہ ان دونوں نے عقد کو قائم کرنے کی چیز کو عقد سے مربوط ہونے سے قبل حذف کر دیا، لہذا عقد صحیح ہوا ضروری ہے جس طرح یہ شرط نہ لگانے کی صورت میں عقد درست ہوتا^(۲)۔

حیض کی مدت:

۲۲- ثانیہ ”در تابلہ کے نزدیک حیض کی کم سے کم مدت یک دن

بھی منقول ہے، اس حضرت کا تدلل اس روایت سے ہے کہ حضرت اس عمر رضی اللہ عنہ سے وہ میدان اختیار کی شرط کے ساتھ بھی نرہنگی کو درست قرار دیا، اور تدلل یہ ہے کہ اختیار ایک حق ہے جو شرط پر مبنی ہے پس اس مدت کی تعیین کا مرجع وہ شخص ہوگا جو شرط لگا رہا ہے، جیسے اجل، یا رسول اکرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”المسلمون عند شروطہم۔“^(۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)۔ ایک تدلل یہ بھی ہے کہ خیارات لئے شرط بنایا ہے کہ نہیں سے بچنے کے لئے غور فکر کی ضرورت ہے، اور کبھی یہ صورتیں وہ سے زیادہ کا تقاضا کرتی ہیں، جیسے شمن کی اجار اور ہنگی کا مسئلہ، اس لئے کہ اصل باوجود مقتضائے عقد کے مخالف ہونے کے، ہنگی میں تاخیر کی صورت کی وجہ سے شروع ہوتی ہے، پھر وائش کی تاخیر میں جس مقدور پر وہوں فریق راضی ہو جائیں جائز ہے^(۲) (لہذا یہاں یہی شرط میں بھی ہونا چاہئے)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ مختلف سامانوں کے اعتبار سے خیارات کی مدت مگ مگ ہوگی، کیونکہ اختیار کی شرط کا لے کا مقصد اس مدت میں اس سہان کو جانچنا پکنا ہے، اور مختلف سامانوں کو جانچنے کے لئے مگ مدت درکار ہوتی ہے، سامان میں دو کم سے کم مدت متعین کی جائے گی جس میں اس سہان کو جانچنا پکنا ممکن ہوگا کہ جو کہ کم کیا جائے، مثلاً گھر میں یک ماہ کی مدت، جانور میں تین روز کی مدت^(۳)۔

اگر خیارات شرط کے لئے کافی ہوتی مدت مجہول ہو، جیسے ہمیشہ کے لئے خیارات کی شرط لگائی گیا یہ کہا کہ جب چاہوں مجھے اختیار ہوگا، یا باقی

(۱) حدیث: ”المسلمون عند شروطہم“ کی تخریج (اجازہ فقہ ۲۶) میں کردہ ہے۔

(۲) الشرح الکبیر وبنقدہ المصنف ۶۵۸۳ طبع لبنان۔

(۳) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۹۱۸۳، جواب الجلیل للخطاب ۳۱۰۳۔

(۱) الشرح الکبیر مع انصاف ۶۶۸۳ طبع لبنان۔

اور یک رات ہے، ورنہ زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن میں اپنی راتوں کے ساتھ، اور یہ اس لئے کہ شرع میں حیض کا مطلق ذکر آیا ہے اس کی کوئی تحدید نہیں ہے، اور لغت و شریعت میں اس کی کوئی حد مقرر نہیں ہے، پس واجب ہے کہ اس بارے میں عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جائے جیسا کہ لفظ ”قبضہ“، ”حراز“ اور ”تفرق“ اور ایسی ہی دوسری چیزیں میں عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جاتا ہے، اور عادتاً حیض ایک دن پایا گیا (لہذا اقل مدت حیض ایک دن ہوگا)، عطاء بن یسار فرماتے ہیں: میں نے ایسی عورتوں کو دیکھا جنہیں ایک دن حیض آیا کرتا تھا اور ایسی عورتوں کو بھی جنہیں پندرہ دن حیض آیا کرتا تھا (۱)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ زمانہ کے اعتبار سے حیض کی کوئی کم سے کم مدت نہیں ہے، اور ایسی غیر حاملہ عورت جس کو پہلی بار حیض آیا ہو وہ مسلسل جاری ہو اس کے لئے اکثر مدت نصف ماہ ہے، اور ایسی غیر حاملہ عورت جس کو خواہ ایک ہی بار حیض آیا ہو اس کی اکثر مدت اس کی عادت سے تین دن زیادہ ہوگی، خود اس میں خوب رائے یہ نہ آئے (۱)۔

مدت حیض کے بارے میں مزید تفصیلات میں جنہیں اصطلاح ”حیض“ کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

طہر کی مدت:

۲۳- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ شریکی رائے ہے کہ وہ عورتوں کے درمیان پاکی کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں، اس بارے میں حنفیہ نے رسول اکرم ﷺ کے اس رشتہ سے استدلال کیا ہے: ”قل الحيض ثلاثة، واكثره عشرة ايام، واقل ما بين الحيضين خمسة عشر يوماً“ (۲) (حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے، اور دو حیضوں کے درمیان کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہیں)، یہ روایت احمد انیم نخعی سے منقول ہے، کہا گیا ہے کہ اس مدت پر صحابہ کرام کا اجماع ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ مدت نذرہم (احکام مثلاً نماز وغیرہ لازم ہونے کی مدت)

حنفیہ کے نزدیک حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور تین راتیں ہے اور اس سے کم خون استحاضہ ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اقل حيض العجارية البكر والحب ثلاثة ايام، واكثر ما يكون عشرة ايام، لباذا زاد لهن مستحاضة“ (۳) (کنواری اور غیر کنواری عورت کے لئے حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اور حیض زیادہ سے زیادہ دس دن ہوتا ہے، جس عورت کو اس کے بعد بھی خون آئے وہ مستحاضہ ہے)۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ حیض کی کم سے کم مدت دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ ہے، کثر کوکل کے قائم مقام قرار دیتے ہوئے، اور حیض کی زائد سے زائد مدت دس دن دس راتیں ہے، اس سے راہ استحاضہ ہے (۳)۔

(۱) الخرجی ۱/۲۰۵، معیہ المدنی علی المشرع الکبیر ۱/۱۳۲۔

(۲) حدیث: ”اقل الحيض ثلاثة واكثره عشرة“۔ اس کی روایت ابن الجوزی نے احمل المتاجیر میں کی ہے اس کے ایک راوی ابو داؤد نخعی ہیں جو انتہائی کمزور ہیں۔ اس حدیث کے ابتدائی حصہ کی روایت کچھ فرق کے ساتھ طبرانی اور دارقطنی نے بھی کی ہے اس کی سند کمزور ہے ابن عدی نے بھی انتہائی کمزور سند کے ساتھ اس کے مثل روایت کی ہے (العدیہ ۱/۸۳۰، مجمع الزوائد ۱/۲۸۰)۔

(۳) مفتی اصناف ۱/۹۸، ہنسی و المشرع الکبیر ۱/۳۳۳، المروسی المربع ۱/۳۳۔
(۲) اس حدیث کی روایت دارقطنی نے جو المشرع کی ہے اس سلسلہ میں دارقطنی اور حنفی کے یہاں، نیز ابن عدی کی اکال اور ابن الجوزی کی احمل المتاجیر میں متعدد روایات ہیں جو حدیث کو ضعف سے ظاہر کر دہ جس تک پہنچا دیتی ہیں۔

(۳) مع القدیر ۱/۱۳۳۔

ہے لہذا ہر امت کی طرح ہے (۱)۔

شافعیہ کا استدلال یہ ہے کہ مہینہ عام طور سے حیض اور طہر سے خالی نہیں ہوتا، اور جب اس شرح حیض (ان کی رائے کے مطابق) پندرہ یوم ہے تو لازم ہو کہ قبل طہر بھی پندرہ یوم ہو۔

اس بات پر جماع ہے کہ طہر کی زیادہ سے زیادہ کوئی مدت مقرر نہیں، بعض عورتوں کو عمر میں ایک ہی بار حیض آتا ہے اور بعض کو سرے سے حیض آتا ہی نہیں۔

حنابلہ کا مسلک ہے کہ دو حیضوں کے درمیان کم از کم تیرہ دن پاکی (طہر) کے ہوتے ہیں، ان کا استدلال حضرت علیؓ سے منقول اس روایت سے ہے کہ: "ان امرأۃ جاء تہ، وقد طلقھا زوجھا، فرعمت أنھا حاصت لہی شہر ثلاث حیض، طہرت عند کل قراء واصلت، فقال علی لشریح: قل فیھا، فقال شریح: ان جاء ت ہیئة من بطانة اہلھا، ممن یرصی دیہ و امانتہ، لشہدت ہذلک، والا فہی کاذبہ، فقال علی قائلون" (حضرت علیؓ کے پاس ایک خاتون آئیں، ان کے شوہر نے انہیں طلاق دے دی تھی، اس خاتون نے دعویٰ کیا کہ ان کو ایک مہینہ میں تین حیض آئے، ہر حیض کے بعد وہ پاک ہوئیں اور انہوں نے نمازیں پڑھیں، حضرت علیؓ نے حضرت شریح سے فرمایا: اس عورت کا حکم بتا، قاضی شریح نے کہا: "یہ خاتون اپنے گھر والوں میں سے دیکھ رو مانت، لوگوں کی کوئی چیز اس سے تباہی نہ کر لی جائے ورنہ یہ جھوٹی ہے، حضرت علیؓ نے فرمایا: "قائلون" جو روٹی زبان میں "اچھا" کے لئے بولا جاتا ہے (یعنی یہ فیصد اچھا اور مناسب ہے)، اس واقعہ کی روایت امام احمد نے اپنی

سند کے ساتھ کی ہے (۱)۔ یہ بات کوئی صحابی اسی وقت بہہ سکتا ہے جب کہ اس نے رباں رسالت سے متاثر ہو، ورنہ اس سے بھی نہ یہ یک صحابی کا قول ہے جس کو شہرت حاصل ہوئی اس کے باوجود کی صحابی کا اس سے اختلاف کرنا معلوم نہیں ہے۔

سنن ابی اسحاق (۲):

۲۴۔ فقہاء کے مابین سنن ابی اسحاق کی تعیین میں بڑا اختلاف ہے۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ سنن ابی اسحاق کی کوئی تحدید نہیں ہے، عورت کا آئسہ ہونا یہ ہے کہ وہ اتنی عمر کو پہنچ جائے جس عمر میں اس جیسی عورتوں کو حیض آنا بند ہو جاتا ہے، جب اس کی عمر اتنی ہو جائے اور جیسے کا خون آنا بند ہو جائے تو اس پر آئسہ کے احکام جاری ہوں گے، اس جیسی عورت سے "وہ عورت مر" ہوسکتی ہے جو جسم کی ساخت اور سونا پے اور دبلے پن میں اس کے مماثل ہو، مذہب حنفی کی ایک رائے یہی ہے۔

بعض فقہاء سنن ابی اسحاق کی تحدید پچاس سال سے کرتے ہیں، یہ شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے، اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں: پچاس سال کے بعد حیض نہیں آتا، اس عمر کے بعد کسی عورت کو خون آئے تو وہ مستحاضہ کے حکم میں ہوگی، کیونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "اداءت المرأة خمسین

(۱) اس کا ذکر ابن قدامہ نے المغنی مع الشرح الکبیر (۳۲۶/۱-۳۲۷/۱) میں کیا ہے نیز اس کی روایت اعلیٰ (۳۷۲/۱۰)، بیہقی (۱۷۷/۱۲) اور ابی اسحاق (۲۱۳/۱) نے کی ہے۔

(۲) ملاحظہ ہو "مہاس" کی اصطلاح، فقہ میں "مہاس" کا معنی مہینہ کے ہیں اور اصطلاح شریع میں "مہاس" کو عمر ہے جس تک پہنچنے کے بعد عورت کو سننا بند ہو جاتا ہے اور مہاس نہیں ہوتی کہ اسے پھر جیسا آئے۔

نہیں ہے جس وقت عورت پاکی، کچھ غسل کر لے دو پاک ہو جائے گی،
اس وقت نفاس کے بارے میں متنبہ کا اختلاف ہے۔

علماء کی ایک جماعت کا مذہب ہے کہ نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہے، جو تین روزہ کی فرماتے ہیں: "صحابہ کرام اور ان کے بعد کے اہل علم کا اجماع" (۱) ہے کہ نفاس دہلی عورت چالیس دن تک نماز نہیں پڑھے گی، والا یہ کہ اس سے پہلے پاکی دیکھتے تو غسل کر کے نماز کرتے ہیں۔ جو یہ فرماتے ہیں: لوگوں کی جماعت یہی قول پر ہے، یہی بات حضرت عمر، ابن عباس، عثمان بن ابی العاص، عبداللہ بن عمر، انس، ام سلمہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ سفیان ثوری، حلق بن راہویہ، حنفیہ، رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

اس حضرت کا استدلال اس حدیث سے ہے جسے ابوہریرہ کثیر بن ربیعہ نے منہ روایہ سے روایت کیا ہے: "حضرت ام سلمہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا: "کانت النساء تجلس علی عہد النبی ﷺ اربعین یوماً واربعمین لیلۃ" (۲) (نفاس دہلی عورت عہد بوی میں چالیس دن، اربعین رات بیٹھی رہتی تھی یعنی تین دنوں میں چالیس رات بیٹھی تھی)۔

عقلم بن حنبلہ نے منہ روایہ سے، ابوبن نے حضرت ام سلمہ

میں اس کا بھی ذکر کیا ہے، اور اصطلاح میں نفاس وہ طہون ہے جو دم سے نکل کے نکل جانے کے بعد آئے (مثنیٰ الحجۃ ۱/۱۰۸)۔

(۱) ابن حزم نے اس اجماع کے دعویٰ پر گہرے گہرے ہوئے لکھا ہے کہ بعض، عطاء ثانیہ، مالکہ سلیمان اور ثانی سب لوگوں نے اس سے اختلاف کیا ہے۔

(۲) حدیث شریف کی روایت ابو داؤد (۱۲۳/۱)، ترمذی (۳۰/۱)، ابن ماجہ (۱۱۵/۱)، بیہقی (۳۳۱/۱) اور حاکم نے مستدرک (۱/۱۵۵) میں کی ہے حاکم ورمزینی نے اس کو صحیح کہا ہے ترمذی فرماتے ہیں اس حدیث کو ہم صرف ابوہریرہ کی سند کے ساتھ جانتے ہیں ورنہ وثقہ ہیں۔ خطابی فرماتے ہیں ہم ابن اسحاق نے اس حدیث کی سند کی ہے۔

سنة حرجت من حد الحیض" (۱) (جب عورت کی عمر پچاس سال ہو جائے تو وہ حیض کی حد سے نکلے گی)، اور انہیں سے یہ بھی مروی ہے، انہوں نے فرمایا: "لن مری المرأة فی بطنها ولدا بعد الخمسین" (۲) (کی عورت کے بطن میں پچاس سال کے بعد بچہ نہیں ہو سکتا)۔

بعض شافعیہ کی رائے اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ عورت ساٹھ سال تک یقین کے ساتھ حیض سے مایوس نہیں ہوتی۔ شافعیہ کا مشہور قول ہے کہ سب ایسا بائیس سال ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ حیض آنے سے مابین ست سال میں متحقق ہوتی ہے، اسی طرح کا قول بعض شافعیہ سے بھی منقول ہے، اور یہ کہ پچھن سال کے بعد آسہ ہونے کا شک پیدا ہو جاتا ہے، لہذا اس عمر کے بعد جو خون نظر آئے اس کے بارے میں ان تجربہ کار عورتوں کی طرف رجوع کیا جائے جن کو اس طرح کی معلومات ہیں کہ یہ حیض کا خون ہے یا نہیں، البتہ ۷۰ سال کی عمر کو پہنچنے والی عورت کے بارے میں روایت کرے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

مدت نفاس (۴):

۲۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نفاس کی کوئی کم سے کم مدت

(۱) قول مالک: "إذا بلغت المرأة خمسین سنة حرجت من حد حیض" نہ اجماع ائمہ کی اصطلاح میں ہے، اور نہ تحقیق ائمہ، الدرر البیہ ورنہ صریح میں ہے۔

(۲) قول مالک: "لن مری المرأة فی بطنها ولدا بعد الخمسین" کتب حدیث کے ان مقامات پر نہیں ملے جہاں اس کے لئے کی توقع تھی۔

(۳) فتح القدیر ۳/۳۵۵، مواہب الجلیل للخطاب ۳/۳۲-۳۶، جامع الدرر البیہ علی الشرح الکبیر ۳/۳۰۰ مثنیٰ الحجۃ بشریح ۳/۳۸۷-۳۸۸، المثنیٰ مع الشرح الکبیر ۹/۹۲۔

(۴) "مدت نفاس" کی اصطلاح بحاسنوں کے ذریعے کے ساتھ ہے وقت

بلوغ کی عمر:

۲۶- ثارت نے بلوغ کو قتل کے مکمل ہوجانے کی علامت قرار دی ہے۔ یونکہ قتل کے مکمل ہونے پر مطلع ہوا دھواڑا ہے لہذا بلوغ کو اس کے تمام مقام ماں یا یا۔

بلوغ کی عمر تھی ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے:

ثانفیعہ حنابلہ^(۱) حنفیہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد (ورہمہم) دونوں کی رائے مذہب میں مستحکم ہے (اور امام اوزاعی کی رائے ہے کہ لڑکے اور لڑکی کے لئے بلوغ کی عمر پورے پندرہ قمری سال ہیں، ثانفیعہ کی صراحت کے مطابق بلوغ کی یہ تحدیدی عمر ہے (نہ کہ تقریبی)، سن بلوغ پندرہ سال قرار دینے والوں کا استدلال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے: مجھے رسول کریم ﷺ کے ساتھ غزوہ موآحہ کے موقع پر پیش کیا گیا، اس وقت میری عمر چودہ سال تھی تو آپ ﷺ نے مجھے جازت نہیں دی اور مجھ کو بلیغ نہیں سمجھا، پھر مجھے غزوہ خندق کے موقع پر بارگاہ رسالت میں پیش کیا گیا جب کہ میری عمر پندرہ سال تھی تو مجھے جازت دیدی اور مجھے بلیغ سمجھا۔ اس حدیث کو ابن ہبان نے روایت کیا ہے، اور اصل اس کی مصححین میں ہے^(۲)۔

امام ثانی فرماتے ہیں: ابن کرم ﷺ نے ستر وھی پہنچو چودہ سال کی عمر کے تھے، وہیں روایا (یعنی جہاں میں شرکت کی جازت نہیں

سے روایت کیا کہ ام سلمہ نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا: ”کم تجلس المراءہ ادا ولدت؟“ قال: ”أربعين يوماً، إلا أن تری الظہر قبل ذلك“۔^(۱) (عورت بچہ پیدا ہونے کے بعد کتنے دنوں بیٹھی رہے گی؟ تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: چالیس روز، الا یہ کہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے)۔ دارقطنی نے اس حدیث کی روایت کی، ابن قتہ امہ فرماتے ہیں: (یہ قول اس لئے بھی قابل ترجیح ہے) یونکہ یہ صحابہ کرام کا قول ہے جن کا امام ہم نے اپنا دیا۔ امام نہیں جانتے کہ ان کے زمانہ میں کسی نے ان کی اس رائے سے اختلاف کیا پس یہ اجماع ہوا، اور اسی رائے پر اجماع مذہبی نے قائل کیا ہے، اور اسی کی حکایت ابو سعید نے بھی کی ہے۔

مالکیہ و ثانفیعہ کی رائے یہ ہے کہ نفاس کی اکثر مدت ساٹھ دن ہے، ابن قتیل نے احمد بن حنبل سے بھی ایک روایت مالکیہ اور ثانفیعہ کے مطابق نقل کی ہے، اس لئے کہ احمد بن حنبل نے اوزاعی سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا: ”ہمارے یہاں ایک عورت کو ۶۰ ماہ تک نفاس کا خون آتا ہے۔“ اسی طرح کی بات عطاء سے بھی مروی ہے کہ انہوں نے بھی ایسا واقعہ دیکھا ہے، ان حضرات کا استدلال و ثقات سے ہے کہ ایسا ہوتا ہے، ثانفیعہ کہتے ہیں کہ آٹھ یا دس چالیس دن ہوتا ہے^(۲)۔

(۱) حدیث ام سلمہ کی روایت ابو داؤد (۱۳۳ طبع مطبعہ الانصار بدین دہلی) اور ترمذی (۲۲۸/۱ تحفۃ الاحوذی طبع انتقاری) نے حضرت ام سلمہ سے ابن القاضی میں کی ہے ”کانت المراءہ من لساء النبی ﷺ بعد فی العاصی أربعين يوماً أو لومعین لیلہ“ (نبی ﷺ کی ازواج میں سے کوئی زوجہ طاف میں چالیس دن یا چالیس رات بیٹھی تھیں) عبدالحق نے کہا اس باب کی احادیث معقول ہیں۔ اور سب سے بھر حدیث منہ از دیہ کی حدیث ہے (نصب الراية ۱/ ۲۵۰ طبع کردہ مجلس المطبی)۔

(۲) مع القدیر ۱/ ۶۵، الفرضی ۱/ ۲۱۰، حافیۃ الدسوقی علی المشرع الکبیر ۱/ ۳۶۱، منی المحتاج ۱/ ۱۱۹، المنی مع المشرع الکبیر ۱/ ۶۳۔

(۱) حافیۃ القدیر ۱/ ۲۳۹، المنی مع المشرع الکبیر ۳/ ۵۴۔

(۲) غزوہ احد شوال ۳ھ میں ہوا اور غزوہ خندق حجہ ۵ھ میں پیش آیا، حضرت ابن عمر کے قول ”تک احد کے موقع پر میں چودہ سال کا تھا“ کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ میں عمر کے چودہویں سال میں داخل ہو تھا اور ان کے قول ”میں پندرہ سال کا تھا“ کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ میری عمر کے پندرہ سال مکمل ہو گئے تھے، ملاحظہ ہو: تہذیب الاسلام ۳/ ۳۸، مطبعہ الاستقامت ۳۵۷۔

حضرت امی عورت (یعنی بالغ عورت کی) نماز قیوں نہیں کرتے، وہ پہلے کے ساتھ (یا بلوغ حاصل ہونے سے پہلے یا زیر ناف سخت ہونے کے بعد) سے (۱)۔

حطاب نے بلوغ کے سلسلہ میں مذہب مالکی کے پانچ قولوں ذکر کیے ہیں۔ ایک روایت میں انھارہ سال ہے، ایک قول سترہ سال کا ہے۔ ارسالہ کے بعض شرح نے سولہ سال وریس سال کا بھی اضافہ کیا ہے۔ ان سب کے مطابق سن بلوغ پندرہ سال ہے حضرت ابن عمر کی حدیث کی وجہ سے (۲)۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے کہ عمر کے اعتبار سے لڑکے کا بلوغ انھارہ سال میں، لڑکی کا بلوغ سترہ سال میں ہوتا ہے، ان کا استدلال قرآن پاک کی اس آیت سے ہے: "وَلَا تَقْرُبُوا مَا لَ الْهَنُھِمْ اِلَّا بِالْمَنِيِّ هِیْ اَحْسَنُ حَتّٰی یَبْلُغَ اَشْلُھُ" (اور پاس نہ جائیم کے مال کے عمر اس طرح سے کہ بہتر ہو یہاں تک کہ پہنچ جاوے پنی جونی کو)۔ ابن عباسؓ اشدہ کی تفسیر انھارہ سال سے کرتے ہیں، یہ "اشدہ" کی تفسیر میں "ارہ ہونے" لے آہ اس میں سے سب سے کم ہے، جس سے احتیاط قبول کیا، یہ بچے کے بلوغ کی عمر ہونی چاہی ہے سے پہلے بالغ ہوتی ہے، اس لئے ہم نے ایک سال کم کر دیا (۳)۔

ہے کہ اس کا سقوط ہوا رائج ہے، حاکم نے اس میں "ارسال" کی علت لکائی ہے طبرانی نے المعجم الصغیر اور المعجم الاوسط میں انھارہ سال سے ان الفاظ میں اس حدیث کی روایت کی ہے: "لا یقبل اللہ من امرأۃ صلاۃ حتی یتورہی ذہبھا ولا من جارۃ بلغت المعبض حتی یتعنم" (اللہ تعالیٰ کسی عورت کی نماز قبول نہیں کرتے یہاں تک کہ وہ اپنی رشتہ چھپائے اور نہ اس لڑکی کی نماز قبول کرتے ہیں جو عمر بیس کو پہنچ جائے یہاں تک کہ وہ روپوش ہوئے)۔

(۱) حلیہ القدوسی علی اشرح الکبیر ۳۳۲۔

(۲) سوانح الجلیل ۵۹۵۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ابن عابدین ۱۵/۱۳۲، احتیاجاً شرح ابن عابدین ۱/۲۶۶۔ آیت ۳۳ سورہ امرا کی ہے۔

ہی)۔ چونکہ نہیں بالغ نہیں سمجھا، پھر وہ لوگ پندرہ سال کی عمر میں حضور اکرم ﷺ کے سامنے پیش کے گئے تو آپ ﷺ نے انہیں جہاد میں شرکت کی جارت دے دی، انہیں میں زید بن ثابت، رافع بن خدیج اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم میں (۱)۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "اذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتب ما له وما علیه واخذت منه الحدود" (۲) (جب بچہ پندرہ سال کی عمر پورا کر لے تو اس کے حقوق و فرائض ثابت ہو جاتے ہیں اور اس پر حدود وماند ہوتے ہیں)۔ مالکیہ کے نزدیک انھارہ سال مکمل ہونے پر انسان بالغ ہوتا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ انھارہ سال شروع ہونے پر یا اتمام ہونے پر، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: "رفع القلم عن ثلاث: عن الصبی حتی یتعنم" (۳) (تین لوگ مرفوع القلم ہیں: بچہ یہاں تک کہ اس کو اتمام ہو، یا عیش آئے ہو، اس لئے کہ زمانہ نبوی ہے: "لا یقبل اللہ صلاۃ حائض الا بخمار" (۴) (اللہ تعالیٰ

(۱) مفتی اعجاز ۶۶۲۔

(۲) حدیث السنۃ "اذا استكمل المولود..." (نئی القلم کے ساتھ انہی میں ہے) "ثلاث" میں یہ حدیث عبد العزیز بن صہب کے طریق سے ضعیف سند کے ساتھ روایت کی ہے اور اس میں "والتعنم" علیہ محدود" کے الفاظ ہیں، دوقطبی نے بھی اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے لیکن سنن دوقطبی میں یہ حدیث نہیں ہے، ہو سکتا ہے "والتعنم" کسی اور کتاب میں ہو، پہنچنے نے اسنن الکبریٰ میں قادیان اس کے حوالہ سے سند کے بغیر یہ حدیث ذکر کی ہے، ہو سکتا ہے یہ ضعیف ہے (تحقیق الجیر ابن حجر ۳۴۲، کنز العمال ۵/۴۳۳، الفاظ میں یکطرفہ کے ساتھ)۔

(۳) حدیث "رفع القلم عن ثلاث..." کی تخریج (محدود فقرہ ۳) میں گذر چکی۔

(۴) حدیث: "لا یقبل اللہ صلاۃ حائض" کی روایت امام احمد نے اور سنی کے علاوہ دوسرے اصحاب سنن نے نیز ابن عمرؓ اور حاکم نے حضرت عائشہؓ کی ہے، دوقطبی نے اس میں سقوط ہونے کی علت لکائی ہے اور کہا

حکام کی تفصیل ”احکام“ اور ”یلوٹ“ کی اصطلاح کے دہل میں دیکھی جاے۔

موزہ پر مسح کی مدت (۱)

۲۷- جمہور فقہاء کے نزدیک ایک دن ایک رات تک اور مسافر تین دن تین رات تک موزے پر مسح کر سکتا ہے۔ یہ حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ سفیان ثوری، ابو حنیفہ حسن بن صالح بن جی، اسحاق بن راہویہ، محمد بن جریر طبری کی رائے ہے (۲) ابن سیرین، تاج شریعہ بن زید میں لکھتے ہیں: موزہ پر مسح کے لئے مدت کا تعین عمر بن الخطاب، جلی بن ابی طالب، بن مسعود، بن عباس، عذیقہ، مغیرہ، ابو زید انصاری رضی اللہ عنہم صحیحہ و متابعتین میں سے کا ضعیف شرح، عطاء بن ابی رباح، معنی، عمر بن عبد العزیز سے بھی ثابت ہے۔ ابو نعیم، ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ کثرتا تعین اور فقہاء کا یہی مسلک ہے۔

ان حضرات نے بہت سی احادیث اور آثار سے استدلال کیا ہے، انہیں میں سے وہ حدیث ہے جو صفوان بن مسال نے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں: ”امروا- یعنی النبی ﷺ - ان یمسح علی الحفین اذا نحن ادخلناهما علی طهر ثلاثة اذ سافرا، ویوما ولیلة اذا اقصاء ولا یخلعهما من غائط ولا بول ولا یوم، ولا یخلعهما الا من حیاة“ (۳) (میں رسول اکرم ﷺ نے حکم فرمایا کہ جب ہم پاکی کی حالت میں موزے میں بیٹھیں

(۱) ملاحظہ ہو: مصطلح ”مسح“، ”المسح علی الحف“۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۳۰، الاختیار للمصلیٰ ۲/ ۲۲، مفتی الکتاب ۱/ ۶۳، حاشیہ لما جرد ۱/ ۳۸، مفتی مع الشرح الکبیر ۱/ ۴۳، لروض المرآة ۲/ ۲۲، وریز الجہد ۱/ ۲۰، نیل الاوطار ۱/ ۱۸۱، فتح المربع ۱/ ۱۳۵۔

(۳) حدیث صفوان کی روایت سے ابو نعیم کے علاوہ چاروں اصحاب سنن متفقہ اچھی ابن خزیمہ، ابن حبان اور دو قطعی سے کی ہے، ترمذی اور خطابی نے اسے صحیح قرار دیا ہے (الکلیس الکبیر ۱/ ۵۷، حدیث ۲۱۶۵)۔

اغل کریں تو حالت عمر میں تین دن اور رات، اور حالت قنات میں ایک دن اور رات ہم موزہ پر مسح کر سکتے ہیں، اور پیشاب، پاخانہ یا نیند کی وجہ سے ہم موزے نہیں تاریں گے، صرف جنابت کی وجہ سے نکالیں گے)۔ امام احمد اور ابن شریف نے اس حدیث کی روایت کی، خطابی نے اسے صحیح الامت قرار دیا۔

عوف بن مالک اشجعی کی روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ امر بالمسح علی الحفین فی غرورة تبوک ثلاثة ايام ولالیلین للمسافر، ویوما ولیلة للمقیم“ (۱) (رسول اکرم ﷺ نے غزوہ تبوک میں مسافر کو تین دن تین رات اور مقیم کو ایک دن ایک رات انھیں (موزوں) پر مسح کرنے کا حکم دیا)۔ امام احمد نے اس حدیث کی روایت کی اور فرمایا کہ انھیں پر مسح کے بارے میں یہ سب سے اچھی حدیث ہے، یہ تک یہ غزوہ تبوک کے موقع کی حدیث ہے جو رسول اکرم ﷺ کا شہری غزوہ ہے، لہذا یہ آپ ﷺ کا آخری عمل ہے۔

مالیہ کے نزدیک انھیں پر مسح کرنے کے لئے وقت کی پابندی نہیں ہے، اگر کسی نے طہارت کی حالت میں انھیں پہنے ہیں تو جتنے دنوں چاہے ان پر مسح کر سکتا ہے (اس بارے میں مسافر اور مقیم کا حکم یکساں ہے) الا یہ کہ انھیں کمال ایسے ہوں یا جنابت ٹوٹ گئی ہو، اس پر جملہ کو انھیں کثرتا مستحب ہے، یہی طرح ہفتہ میں ایک بار کثرتا مستحب ہے۔

ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جو کئی ہی روایت سے مروی ہے: ”انہ قال لرسول اللہ ﷺ امسح عسی الحفین؟ قال: نعم، قال یوما، قال ویومین؟ قال وثلاثة

(۱) مواہب الجلیل للخطاب ۱/ ۲۱۸، ۲۲۲، ترمذی ۲/ ۷۶، فتح المربع، حاشیہ لشرح الکبیر للذہبی ۱/ ۱۱۰۔

اجل ۲۹-۳۲

کی تبدیلی سے ہے، اس کی تفصیل کتب فقہ کے ابو ب "عوی" اور
"فتاویٰ" میں کیجی جاسکتی ہے^(۱)۔

گواہوں کو حاضر کرنا:

۳۱- حنفیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ قاضی مدعی کو گواہوں پیش
کرنے کے لئے تین دن کی مہلت دے سکتا ہے جب کہ مالکیت اور
حنابلہ کی رائے میں یہ بات قاضی کے اختیار اور رائے پر چھوڑ دی
جائے گی^(۲)۔

فصل سوم اجل اتقائی

۳۲- مقصد اس سے دو مستقل مدت ہے جس کا تعین کسی کام کو پورا
کرنے کی ذمہ داری لینے والا اپنے التزام کے ذریعہ کرتا ہے، چاہے
یہ التزام دوسری جانب سے ہونے والے التزام کے مقابل ہو یا
مقابل نہ ہو، اسی طرح دو مدت جو اس پابندی کو ختم کرنے کے لئے
مقرر کی جائے۔

اجل اتقائی کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ اجل اضافت، اس کے احکام بیان کرنے کا محل "ضافت"
کی اصطلاح ہے، ۲۔ اجل توقيت، اس کے حکم کے بارے میں فقہاء
کی آراء میں اختلاف کی جاتی ہیں:

(۱) محکمہ فتح القدیر ۷/۱۸۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۶۳، الاختیار ۲/۲۲، مفتی
الحکام ۳/۳۱۶-۳۱۷، المغنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۳۱۱، البحر ۶/۳۳۳،
الخرشی ۵/۱۷۲، الدسوقی ۳/۱۲۵۔

(۲) محکمہ فتح القدیر ۷/۱۸۰، مفتی الحکام ۳/۳۶۷، البدیع ۵/۵۹،
حاشیہ الدسوقی ۳/۱۳۳، المغنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۵۵۵۔

۱۔ ایک رات اور مسافر تین دن اور تین رات سے گزے گا،
(اس حدیث کے مطابق) حکم جنس کو عام ہے، اور اس کا ضد دوسری
تقاضا یہ ہے کہ تقدیر بھی عام ہو، دوسری بات یہ ہے کہ تین دن پر بھی
کا اتفاق ہے، اور اس سے کمتر کے بارے میں نہ کوئی تاقیف ہے
اور نہ اتفاق ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک سترہ رات کی تحدید، ۱۰ دن
اور تیس رات کا کٹھن حصہ ہے، اور چلنے سے ۱۰ رات پر مبنی چال ہے،
پہاڑ کے سفر میں اس کے اعتبار سے مسافت فی مائین ہوگی۔ مسند میں
معتدل ہو کر اس کا اعتبار ہے، دیکھا جائے گا کہ انسان جس راہ پر سفر
کر رہا ہے اس میں تین دن کے سفر میں کتنی مسافت طے رہتا ہے،
اسی کو اصل بنایا جائے گا^(۱)۔

فصل دوم اجل قضائی

۲۹- اجل قضائی سے مراد وہ مدت ہے جسے قاضی فریقین کے حاضر
عدالت ہونے کے لئے یا کو پیش کرنے کے لئے یا کفیل کو حاضر
کرے کے لئے یا کسی شکست کو حاشی بہوت حاصل ہوئے تک کی
مہلت، یہ ہے کے سے متعین کرتا ہے۔

مقدمہ پیش کرنے کے لئے حاضری:

۳۰- دو تارن ہو قاضی فریقین کی حاضری کے لئے متعین کرے دو
قاضی کے مددگار رتارہ کی نوعیت کے اعتبار سے ہوگی، اس سلسلہ
میں فقہاء کے یہاں بہت سی تفصیلات ہیں، جن کا تعلق حالات زمانہ

والمقیم يوم ويلة في المسح على الخفين، مسند احمد، مسلم
ووضائی وغیرہ میں حضرت علیؑ سے مروی عامر جو ہے (کنز العمال ۴/۲۰۴)۔
(۱) الاختیار مع الشرح للوصلی ۱/۸۷ طبع المجلد۔

ملکیت کو منتقل کرنے والے تصرفات میں سامان کی حوالگی کو مؤخر کرنے کی شرط:

۳۳- عقد کے نتیجہ میں جس کی طرف سامان کی ملکیت منتقل ہو رہی ہے، ایک متعین مدت تک سامان کی حوالگی کو مؤخر کرنے کی شرط لگانا تاکہ اس سے نفع اٹھا رہا ہے، اس شرط کے صحیح ہونے کے بارے میں فقہاء کی دو رائے ہیں:

۱۔ مالکیہ و حنبلیہ (۱) و شافعیہ میں قول مروج ہے کہ مطابق جائز ہے کہ سامان کی پرہیزگاری کی مدت تک مؤخر کی جائے جس کا تعین ہر ذریعہ کریں۔ وہاں وہاں ملکیت منتقل کرنے والا اس سامان سے نفع اٹھا رہا ہے، یہی رائے اوزاعی، ابن شبرمہ، اسحاق اور ابو ثور سے بھی منقول ہے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے گھر اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ فروخت کنندہ ایک ماہ تک اس مکان میں رہے گا پھر یہ ار کے حوالہ کرے گا، یا زمین اس شرط کے ساتھ فروخت کی کہ بیچنے والا ایک سال تک اس میں کاشت کرے گا، یا سواری اس شرط پر فروخت کی کہ فروخت کرے والا ایک ماہ تک اس پر سواری کرے گا، یا کپڑا اس شرط پر فروخت کیا کہ ایک مدت بیچنے والا سے چننا۔

اس رائے کے حامین اس آیات و احادیث کے عموم سے استدلال کرتے ہیں جن میں عقود (معاملات) کو پورا کرے کا حکم یا لیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“ (۲) (اے ایمان والو! پورا کرو عہد کو) نیز ”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا“ (۳) (اور پورا کرو عہد

(۱) حاشیہ المدنی علی المشرح لکیر ۱۵، المواق علی الخطاب ۳۷۲، ۳۷۳، کشاف الفقہ ۳۷۴، طبع المیاض۔

(۲) سورہ مائدہ۔

(۳) سورہ صافات ۳۳۔

کو، بیشک عہد کی پوچھ ہوگی)۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”المسلمون علی شروطہم إلا شرطاً حراماً حلالاً أو أحلاً حراماً“ (۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں سوائے اس شرط کے جو کسی حلال کو حرام کر دے یا کسی حرام کو حلال کر دے)۔

یہ ان آیات و احادیث میں ہر ایسی شرط اور عقد کو پورا کرنے کا حکم ہے جو تاب اللہ و رسالت رسول اللہ کے خلاف نہ ہو۔

خاص اس مسئلہ سے متعلق حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں، روایت یہ ہے کہ ”أنہ کان یسیر علی جمل فدا عیالاً، فصریہ المی سکت، فصار سیراً لم یو مثله، فکان بعید، فبعثہ واستنثیت حملاً، لی اہلی“ (حضرت جابرؓ ایک امیر پر سفر کر رہے تھے جو بالکل تھک چکا تھا، بنی اکرم ﷺ نے اس اہل کو مارا تو وہ کسی (تیز رفتار) چال چلیسی دو کھلی نہیں چا تھا، بنی اکرم ﷺ نے فرمایا: اسے میرے ہاتھ چھ دو، جابرؓ نے کہا میں نے اس کو چھ دیا، لیکن اس پر سوار ہو کر اپنے گھر تک جانے کو مستثنیٰ کیا) متفق علیہ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیچ کی حوالگی کو کچھ مدت تک مؤخر کرنے کی شرط جس میں بائع اس سے نفع اٹھائے پھر خریدار کے حوالہ کرے، جائز ہے۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ”یہی عن الشیخ إلا أن تعمد“ (رسول اکرم ﷺ نے استثناء سے منع فرمایا الا یہ کہ وہ معلوم و متعین ہو)۔ زیر بحث عقد میں متعین مدت تک بیچ کی حوالگی مؤخر کرنے کی شرط کا

(۱) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے اس صحیح کے سلسلہ میں بہت سے حضرات نے ترمذی پر نگہ کی ہے کیونکہ اس حدیث کے ایک روایت کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف صلیب ہیں۔ اس حدیث سے بہت سے طرق ہیں جن میں جابرؓ نے حضرت جابرؓ کی سند کے ساتھ اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے (ملاحظہ ہو ترمذی، ترمذی، صلیب، صلیب)۔

گئی ہے لہذا یہ صحیح ہے (۱)۔

وہم۔ حنفیہ کا مسلک اور شافعیہ کا رائج قول یہ ہے کہ سامان کی جو گلی کو موخر کرنے کی شرط صحیح نہیں ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ”بھی عن بیع وشروط“ (۲) (رسول اکرم ﷺ نے بیع اور شرط (یعنی مشروط بیع) سے منع فرمایا)۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی ربیعہ ثقفیہ سے ایک بدمی خریدی۔ اس کی بیوی نے بیعت وقت یہ شرط لگائی کہ اگر آپ سے فروخت کریں تو میرے ہاتھ اپنی قیمت پر فروخت کریں۔ عبداللہ بن مسعود نے اس معاملہ کے بارے میں حضرت عمرؓ سے استفتاء کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لا تقربھا ولہا شرط لا حول“ (اس بدمی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس میں سی کے لئے کوئی شرط لگی ہو)۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایک بدمی خریدی اور اس کی خدمت کی شرط لگائی تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: ”لا تقربھا ولہا مشیوۃ“ (۳) (اس بدمی کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس کی بیعت میں استثناء ہے)۔

(۱) کتاب الفہام ج ۱، طبع المکرم۔

(۲) حدیث: ”بھی عن بیع وشروط“ کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: ”راوی نے انہیں میں اس حدیث کے بارے میں بیاض چھوڑ دی ہے تو وہی ہے اس پر حیرت کا اظہار کیا ہے، اس حدیث کو ابن حزم نے اٹھائی ہے، خطابی نے صحاح اسنن میں طبرانی نے معجم الاوسط میں، وروحاہم نے علوم الحدیث میں طویل و مشہور قصہ کے ساتھ روایت کیا ہے، ابن ابی النوار سے منقول ہے کہ وہ اس حدیث کو غیر معتبر اور بے حیثیہ ابن ماجہ ابن حبان وروحاہم کے ۴ دیگر اصحاب سنن نے ”معمروہ“ میں شعبہ میں ایک حدیث کی سند کے ساتھ ابن القاضی میں اس حدیث کی روایت کی ہے ”ولا یحل مطلق و بیع ولا شرطان فی بیع“ (تحقیق الجیر ج ۱ ص ۱۲)۔

(۳) فتح القدیر ج ۱ ص ۲۱۵-۲۱۸، رد المحتار ج ۱ ص ۱۲۶، طبع سوم ۱۳۶۲ھ، المجموع شرح الحدیث ج ۱ ص ۱۶۷، فقرہ فیہ ج ۱ ص ۲۶۲، نہیۃ المحتاج ج ۱ ص ۵۹، مفتی المحتاج ج ۲ ص ۳۰

اگر بیع کی حیثیت میں مانجھ کی شرط عائد ہے کہ عادی و دی و کے فائدہ دے لئے ہو، مثلاً اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ ایک مادیک فلاں شخص (جو نہ بائع ہے اور نہ مشتری) اس سے نفع اٹھائے گا، تو متبادل کے ساتھ وقتاً، میں سے کوئی بھی سے صحیح نہیں سمجھتا۔

دین کو موخر کرنا

یہ بیع یا استحلاک یا اس قسم کے دوسرے تصرفات کی وجہ سے دین کی ضمانت کے ساتھ عادی ہونے والا ہے (۱)۔

دیون کو موخر کرنے کی شریعتیت:

۳۴- کتاب فقہ، سنت رسول اللہ ﷺ اور جماعت سے دیون کو موخر کرنے کا جو ارادہ اس کی شریعتیت ثابت ہے۔

قرآن سے اس کا ثبوت درج ذیل آیت سے ہے: ”یا ایہا النبی امنوا اذا قدامتکم بلین بلی اجعل فی سبیل اللہ“ (۲) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو کسی دین کا کسی وقت مقرر کیا تو اس کو لکھو یا کرو)۔ یہ آیت اگرچہ تمام دیون کو موخر کرنے کے جو ارادہ پر دلالت نہیں کرتی لیکن اس سے تاویض و مفسر معلوم ہوتا ہے کہ بعض دیون موخر ہو سکتے ہیں، اور یہاں اس آیت کے ”اجعل“ اور مدت کی شریعتیت پر استدلال سے ہمارا مقصد بھی یہی ہے۔

سنت سے اس کی شریعتیت اس طرح ثابت ہے کہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ اشتری من یہودی

(۱) کتاب الفہام ج ۱، طبع المکرم۔

(۲) جامع الصحاح ج ۱ ص ۱۷۲۔

(۳) سورہ بقرہ ج ۱ ص ۲۸۲، الجامع الاحکام القرآن للقرطبی ج ۱ ص ۲۷۷، طبع دار الکتب ج ۱ ص ۱۹۶، احکام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۵۳۔

طعاماً إلى أجل، ووجه دعاء له من حديث (رسول اکرم ﷺ) نے ایک یہودی سے کچھ خلد اوصار خریدے اور اپنی لوہے کی زرد اس کے پاس رہن رکھی، مسلم نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اتنا ظہنی کے ہیں، پس یہ حدیث قیمتوں کو ہی مدت تک موخر کرنے کے جو پرہیزگاری کرتی ہے۔

مت بھی اس کے جو پرہیزگاری ہے (۱)۔

عین کے برخلاف صرف دین میں تاخیر کی حکمت:

۳۵- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ ایمان و دیون کے درمیان فرق اس حیثیت سے کہ دیون میں تاخیر جائز ہے نہ کہ عین میں، یہ بے ک ایمان متعین اور مشاہد ہوتے ہیں اور متعین چیز حاصل ہو جاتی ہے، دراصل درموجودگی کی جو کچھ کے لئے ہی مدت تک موخر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے، اس کے برخلاف دیون عین مال میں جو درمیں ثابت ہوتے ہیں، یہ نہ حاصل ہیں نہ موجود، ان میں تاخیر اس سے جائز رہی تا کہ مدیون (جس پر دین لازم ہے) کو اس کا موقع دینا کہ وہ متعین مدت میں اس کو مانگے اور کسی درمید سے حاصل کر سکے، حتیٰ کہ اگر خریدار سے ان فتوہ کی تفسیر مری جن کے درمید اس سے خریداری ہے تو ان فتوہ کی تاخیر درست نہیں ہوگی۔

تاخیر کے جو زور عدم جواز کے اعتبار سے دیون کے حکام:

۳۶- فقہاء نے اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ دین نقد ہوتے ہیں، عین کی تاخیر جائز ہے جبکہ عین قبول کر لے۔ جمہور فقہاء

(۱) دیکھئے اصطلاح "سلم"۔

نے اس کا مدد سے چند دیون کو مستثنیٰ کیا ہے، وہ دیون درج ذیل ہیں:

الف۔ بیع سلم میں رأس المال:

۳۷- بیع سلم میں رأس المال کی تاخیر درست نہیں، اس سے کہ حقیقت سلم کی اوصار سامان (سلم فیہ) کا نقد (قیمت در اس امان) کے عوض خریدنا ہے، پس سلم میں اس امان یعنی قیمت کا نقد ہونا ضروری ہے۔ حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ کے نزدیک اس عقد کی درنگی کی ایک شرط یہ ہے کہ مجلس عقد ختم ہونے سے پہلے رأس المال پر قبضہ ہو جائے (۱)، نیز اس لئے بھی کہ اگر رأس المال بھی موخر ہوگا تو "بیع المین بالمین" (ذین کے بدلے ذین کی فروختگی) کی صورت ہو جائے گی جو کہ ممنوع ہے، کیونکہ "نہی عن بیع الکالی بالکالی" (۲) (رسول اکرم ﷺ نے "صار کے بدلے میں" صار کی فروختگی سے منع فرمایا)، نیز اس لئے بھی کہ بیع سلم میں ایک نوع کا "غرر" (خطرہ) موجود ہے (سامان کے اوصار ہونے کی وجہ سے)، لہذا اس کے ساتھ رأس المال کی سپردگی کو موخر کرنے کے یک در غرر (خطرہ) کا اضافہ نہیں کیا جائے گا، لہذا رأس المال کا نقد ہونا ضروری ہوگا جس طرح بیع صرف میں ہوتا ہے، اس سے رأس المال پر قبضہ سے پہلے عائدین جدا ہو گئے تو بیع ظلم باطل ہوگی (۳)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ عقد سلم کی صحت کی شرائط میں سے مجلس

عقد میں پورے رأس المال پر قبضہ ہے، لیکن عقد کے بعد زائد سے

(۱) رد المحتار ۳/۲۷۷، بدائع الصالح ۵/۲۰۲، طبع ۱۳۲۸ھ ۹۱۰ھ، مفتی الکتاب ۲/۱۰۲۔

(۲) حدیث: "نہی عن بیع الکالی بالکالی" من ۹، صحت احکم اور قطعی ہے کی ہے امام احمد نے فرمایا اس بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں۔ اور امام شافعی نے فرمایا ملائے حدیث اس حدیث کو ضرور قوی دیتے ہیں۔ اصل میں دارقطنی نے یہ بات صحیح ہے (تخصیص تہذیب ۲/۲۶۳)۔

(۳) دیکھئے اروض المرع ۲/۱۸۶، کتاب القناع ۳/۳۰۳، طبع ۱۲۸۰ھ۔

زمدتیں دلوں کے لئے اس پر قبضہ کو مؤخر کرنا جائز ہے خود عقد میں شرط ہی لگا رہو، اس لئے کہ جو کسی شے سے قریب ہو اس کو اس شے کا حکم دیا جاتا ہے (اس لئے تمیں دلوں کے اندر رہے، دینا کو یا نقد، دینا ہے) تاخیر کی یہ گنجائش اس وقت ہے جب کہ بیع سلم کی مدت بالکل جمدی کی (مثلاً وہ روہ کی) نہ ہو، یہ گنجائش اس وقت ہے جب راس المال کی حوائج کی «رشتہ میں طے پائی ہو، ورنہ تو تمیں روہ کی تاخیر بھی درست نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ عیب «بیع المکالی بالکالی» (اوصار کے بدلے میں اوصار کی بیع) ہو جائے گی لہذا مجلس عقد میں یہ اس کے بالکل قریب راس المال پر قبضہ کرنا واجب ہوگا۔

تین دلوں سے زمدت کے لئے راس المال کو مؤخر کرے کی صورت میں (بشرطیکہ اتنی تاخیر نہ ہو جائے جس میں مسم فیہ کی پابندی کی مدت آجائے) عقد سلم کے قاسد ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں امام مالک کے دو قول ہیں (۱)۔

ب۔ بدل صرف:

۳۸- بیع صرف (۲) کی صحت کی شرط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ہر دو عوض پر دونوں فریق مجلس عقد ہی میں قبضہ کریں یعنی ایک دوسرے سے جدا ہونے سے پہلے پہلے، اس لئے اگر اس میں اصل کی شرط کافی جائے کی تو بیع قائم ہو جائے کیونکہ اصل قبضہ سے مانع ہو جائے گی، اور جب قبضہ تحقق نہیں ہوگا تو شرط صحت بھی موجود نہیں ہوگی، اس کی صراحت حنفیہ (۳)، مالکیہ (۴)، شافعیہ اور حنبلیہ سب

(۱) الخرش ۳۴۲، حاشیہ لدرونی ۱۹۵۳۔

(۲) دیکھئے مصروف کی اصطلاح، صرف کہتے ہیں ضمن کے بدلے میں ضمن کی فروختگی (اور ضمن ہونا چاہی ہو کر نہ ہو)۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۲۳۳۔

(۴) حاشیہ لدرونی علی الشرح الکبیر ۳۹۳ طبع المکتبۃ النجاریہ

نے کی ہے، بیع صرف کی صحت کے لئے عیون پر قبضہ کی شرط اس سے ہے کہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: «الذهب بالذهب، والعصاة بالعصاة، والبر بالبر، والشعیر بالشعیر، والتمر بالتمر، والمملح بالمملح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، یذا بید، فإذا احتلقت هذه الأحناس فبیعوا کیف شئتم إذا کان یذا بید» (۱) (سونا سونے کے ساتھ، چاندی چاندی کے ساتھ، گیسوں گیسوں کے ساتھ، دھنوں کے ساتھ، نمک نمک کے ساتھ ایک جیسے، اور بربر، نقد نقد بکنا چاہئے، اگر یہ جنسین ہوں مختلف ہوں تو پھر جیسے چاہو بشرطیکہ ہاتھوں ہاتھ ہو)۔ رافعی فرماتے ہیں کہ ماتوں ہاتھ ہونے کا لازمی تقاضا نقد معاملہ ہونا ہے (۲)۔

ابن المنذر فرماتے ہیں: تمام دوحہ، دین کی رسمیں ہمارے پاس محفوظ ہیں اس سب کا اس بات پر اکتفا ہے کہ بیع صرف کرنے والے، دونوں فریق اثر قبضہ سے پہلے جدا ہو جائیں تو بیع صرف قاسد ہو جاتی ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے: «الذهب بالورق دبا بلا ہاء وحاء» (۳) (سونے کی فروختگی چاندی کے بدلے میں دبا ہے بلا یہ کہ ہاتھوں ہاتھ ہو)، نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: «بیعوا الذهب بالعصاة کیف شئتم یذا بید» (۴)

(۱) حدیث: «الذهب بالذهب...» کی روایت امام احمد، مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ کی ہے (الشرح الکبیر ۲/۲۳۳)۔

(۲) مفتی المختار ۲/۲۳۳۔

(۳) حدیث: «الذهب بالورق دبا بلا ہاء وحاء» کی روایت امام مالک، بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد و ضاعی نے کی ہے (جامع الاصول ۱/۵۳۳)۔

(۴) انصاری مع الشرح الکبیر ۳/۶۵، کشاف المختار ۳/۲۶۶، اس کتاب میں ہے کہ اگر قبضہ سے پہلے مجلس طویل ہو گئی ہو بیع قائم ہونے سے پہلے دونوں سے قبضہ کر لیا تو جائز ہے۔

حدیث: «بیعوا الذهب بالعصاة...» کی روایت مسلم، ترمذی، ابوداؤد اور ضاعی نے عباد بن حماد سے مروی ہے۔

(سوئے کو چوہ دی کے بدلے ہاتھوں ماتحتیہ جس طرح چاہو)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر بیع ہے، اس پر بیع کے احکام جتنی تاخیر
وغیرہ جاری ہوں گے^(۱)۔

ج۔ قالہ کے بعد کا ثمن^(۱)؛

۳۹- بیع میں بول جیسی قیمت پر معاملہ بیع کو منسوخ کر دینا جائز ہے،
اس پر مسلم، نوہ کا اجماع ہے^(۲)، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد
ہے: ”من اقال مادما بیعہ اقال اللہ عشرتہ یوم القیامۃ“ (جو
شخص کسی مادہ کی بیع کو واپس لے لے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن
اس کی قرض کو معاف کر دے گا)۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد،
ورابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بسند اعمش عن ابی صالح کیا
ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من اقال مسلما بیعہ اقال
اللہ عشرتہ“^(۳) (جو شخص کسی مسلمان کی طرف سے کی ہوئی بیع کو
”اقالہ“ کے طور پر واپس کر دے اللہ تعالیٰ اس کی قرض کو معاف
کرے گا)۔ ابن ماجہ کی روایت میں ”یوم القیامۃ“ کا اضافہ ہے۔
اس حدیث کی روایت ابن ماجہ نے اپنی تصحیح میں کیا ہے اور حاکم نے
بھی اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین کی شرط کے
مطابق ہے، اور لفظ ”مادما“ تہمتی کی روایت میں ہے۔

د۔ بدل قرض:

۴۰- قرض میں تاخیر کی شرط درست ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں
علماء میں اختلاف ہے۔

جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ قرض دینے والے کو یہ حق ہے کہ
قرض کے بدلے کا مطالبہ فوراً کرے، اگر قرض کا معاملہ طے کرتے
وقت واپس کے لئے مدت مقرر کر لی گئی ہو تو بھی اس سے مدت مقرر
نہیں ہوتی اور یہ نافذ ہی رہتا ہے (یعنی کسی بھی مدت قرض دینے والا
وہیں مانگ سکتا ہے)۔ یہ حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حارثی، واری
اور ابن اعمد کا مسلک ہے^(۲)۔

یہ اس وجہ سے کہ قرض دینا ایسا سبب ہے کہ وہ غنیمت میں روشل
کو موجب ہے، پس قرض دینے کے نتیجے میں واپس بھی نقد واجب
ہوئی جیسے کسی شے کا تلف ہو جائے، اگر کرنی متفرق قسطوں میں قرض دیا
ہو اور پھر اس کو ان سبب واپس مانگے تو اسے اس کا حق ہے، اس سے کہ
سارے قرض فوری طور پر واجب تھا، یہ جیسے ہی ہو گیا جیسے
کسی کے ماتحتیہ نقد بیع کی پھر ایک ساتھ تمام قیمتوں کا مطالبہ کیا۔

اور اس لئے کہ حق فوری طور پر ثابت ہے اور نیکی کی مہمت دینا
اس کی طرف سے ضرر اور مہمہ ہے، پس اس کا پورا کرنا لازم نہیں
ہے، جس طرح اگر کسی کو کوئی چیز عاریت پر دے (تو اسے فوری طور پر
واپس لے سکتا ہے)، اور اس تاخیر اور مہمہ کو شرط نہیں کہہ سکتے، اور
اگر شرط کا نام دیں تو بھی ”المؤمنون عند شروطہم“ کی حدیث

جمہور کے نزدیک، قالہ عائدین (بیچنے والا اور خریدنے والا) کی
پہلی حالت کی طرف واپس ہے کہ بیچنے والا سامان واپس لے لے اور
خریدنے والا قیمت واپس لے لے، پس اگر طے شد دشمن کی حس کے
علاقہ کی وجہ سے نقد میں اس سے زیادہ کی شرط لگانا یا قیمت نہ
ہے کہ موثر کر دیا جائے، ثمن نقد تھا اس کو شرط پر دے قالہ کے
وقت حصار بنادیا تو تاخیر بطل ہو جائے گی اور قالہ صحیح ہو جائے گا۔

(۱) ملاحظہ ہو ”قالہ“ کی ملاحظہ۔

(۲) فتح القدیر ۱/۱۱۳، الحنفی مع المشرع للکبیر ۳/۲۲۵-۲۲۶۔

(۳) شیخ ابو محمد نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل تحقیق احمد
محمد بن کرم ۱۳/۱۶)۔

(۱) جوہر الاکلیل ۴/۵۳، المروءۃ ۳/۳۴۔

(۲) الحنفی مع المشرع للکبیر ۳/۵۳، المروءۃ ۳/۱۹۰، ملاحظہ ہو انظار لاس
نکیم ۵/۵۵، انظار لاسیوٹی ۲۹/۵۲، رد المحتار ۳/۷۷۔

وخاصت ضروری ہے۔

کے ذیل میں: خل نہیں (۱)۔

قتل عمد کی دیت:

۴۳- جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے نزدیک دیت قاتل کے مال میں نقد واجب ہوتی ہے نہ کہ "اھار" اور نہ قسطوار، یہ اس سے کہ قتل عمد کا اصل موجب جیسے قتل، فوری واجب ہوتا ہے اس لئے اس کا بدل بھی فوری واجب ہوگا۔

۴۴- دیت جو بذریعہ صلح واجب ہوتی ہے اور دیت جو شہید کی وصیت سے قتل کے ساتھ ہونے سے واجب ہوتی ہے جیسے دپ کا بیٹے کو عمد قتل کرنا، دونوں کے درمیان فرق کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ دیت صلح کی "انگلی قاتل کے مال سے فوری کی جائے گی، دوسری صورت میں مال قاتل سے تین سال کے مددہ جب ہوگی، اور یہ قتل خطائے قیاس پر ہی ہے (۱)۔

قتل شہید کی دیت:

۴۴- اس نوٹ کے قتل میں عائدہ پر تین سال میں دیت کی "انگلی لازم ہوتی ہے، یہی حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے ہے، (یہی بات حضرت عمر، علی، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، وشمس بخنی، قتادہ، عبد اللہ بن عمر، اسحاق، ابو ثور، ابن ابی لہبہ، ابی یوسف ہے)۔

ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت عمر، حضرت علی رضی اللہ عنہما نے عائدہ پر تین سال میں دیت دینے کا فیصلہ فرمایا (۲)، اور ان دونوں کے زمانہ میں کسی سے ان سے اختلاف (۱) فتح القدیر ۴/ ۲۰۳-۲۳۱، حلیۃ السوئی علی الشرح الکبیر ۴/ ۲۵۰-۲۵۳، مفتی الحاج ۴/ ۹۵-۹۷، الموضع المرجع ۴/ ۳۳-۳۴۔
(۲) حضرت عمر کے فیصلہ کی روایت ابن ابی شیبہ اور عبد اللہ بن ابی بکر سے ہے۔

۴۵- جو باندہ حق شفعہ کے تحت لی جا رہی ہو اس کی قیمت: ۴۱- جو باندہ حق شفعہ کے تحت خریدی جا رہی ہو اس کی قیمت نقد واجب ہوگی یا اس میں بھی تاخیر جائز ہے (۳) اس سلسلہ میں حنفیہ اور شافعیہ کا کہنا یہ ہے کہ نقد قیمت واجب ہوگی خواہ اصل خریدار نے "اھار" خریداری کی ہو۔ اور مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر اراضی "اھار" چینی نئی تھی تو قیمت کی ادائیگی کے لئے جو وقت طے ہوا تھا اسی وقت شفعہ کے ذمہ دہانگی لازم ہوگی (۴)۔

یسے دیون جن کی ادائیگی بحکم شرع مؤخر ہو

نف۔ دیت (خون بہا) (۳)؛

۴۲- دیت کبھی قتل عمد میں واجب ہوتی ہے (جب کہ قاتل کو معاف نہ کیا گیا ہو اور مقتول کے اولیاء نے دیت طلب کیا ہو جیسا کہ رائے شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے۔ یا مقتول راضی ہو گئے قصاص چھوڑے پر اور قاتل راضی ہو یا دیت، یہ پھر جیسا کہ رائے حنفیہ اور مالکیہ کی ہے)، اور قتل شہید میں دیت خطائے قاتل سے واجب ہوتی ہے، اور قتل کی ہر قسم میں جہاں دیت واجب ہے دیت کی ادائیگی کس طرح کی جائے گی اس کے بارے میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے، اس لئے دیت کے فوری یا مؤجل ہونے کے بارے میں ان کی آراء کی

(۱) "مؤمنون عند خبر وطہم" کی تخریج گذر چکی (لا حکمہ اجارہ فقہہ ۳۶)۔

(۲) الاختیار ۴/ ۲۴۰، مفتی الحاج ۴/ ۳۰۰، السوئی ۴/ ۲۸۷، کتاب القضاء ۴/ ۱۶۰، طبع المرافعہ۔

(۳) "لا حکمہ دیت" کی اصطلاح دیت وہ مالی ضمان ہے جو کسی انسان کی جان لینے یا اس کے کسی عضو کو نقصان پہنچانے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔

نہیں ہوا۔ لہذا جہاں ہو گیا، نیز اس لئے کہ اس بارے میں ان دو صحیح پڑن ویت فرماں نبوی کی طرح ہے، یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں رائے کو دخل نہیں (۱)۔

قتل خطہ کی دیت:

۳۵- جمہور فقہاء، کفر و یک قتل خطائی، دیت تین سال میں (۱) اور بی ہوتی ہے، ہر سال تہائی دیت لی جائے گی، ۳۰ سال کے آخر میں و سب ہوگی یہ مہیہ مالکیہ شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے، ان حضرات کا استدلال اس واقعہ سے ہے کہ حضرت عمرؓ نے عاتکہ پر تین سال میں دیت کا فیصلہ فرمایا، حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے بھی یہی بات فرمائی۔ امام شافعیؒ نے اختتام میں اسے رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ قرار دیا ہے۔ رافعی برزنجی نے اپنی جامع میں اور ابن المہدیؒ نے اس رائے پر جہاں نقل کیا ہے (۲)۔

ب- مسلم فیہ (۳):

۳۶- چونکہ بیع مسلم نقد قیمت کے عوض، حارمی کی شریعتی مام ہے، جو اوصار ہے وہی مسلم فیہ ہے، اس لئے حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور اورانی نے بیع مسلم کی صحت کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ مسلم فیہ بی

موشہ (۱) اسکی کے لئے وقت معلوم، متعین ہو، و بیع مسلم میں فرحت شدوش کی نقد (۱) اسکی کی شرط گانا صحیح نہیں ہوگا، چونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”من افسف فی شئی فیسف فی کلیل معلوم، أو وزن معلوم، إلى أجل معلوم“ (۲) (جو شخص کسی چیز کو اوصار دینے ہو متعین کلیل یا متعین وزن میں متعین مدت تک (۱) حارمی (۲) نے، حضور ﷺ نے اس حدیث میں بھل کا حکم دیا، آپ کا حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے، نیز اس سے بھی کہ حضور ﷺ نے ان امور کے ذریعہ مسلم کی شرائط کی وضاحت فرمائی، اور ان شرائط کے بغیر مسلم کا منوع ہونا واضح فرمایا، تو جس طرح کلیل اور وزن متعین نہ کرنے کی صورت میں بیع مسلم درست نہیں ہوتی، اسی طرح ”اجل“ متعین نہ کرنے کی صورت میں بھی اسے درست نہیں ہونا چاہئے، نیز اس لئے کہ بیع مسلم کی شرط دیت پر خصوصیت سہولت و آسانی کے لئے ہوتی ہے، اور یہ آسانی ہی وقت پیدا ہوتی ہے جب اوصار کا معاملہ ہوا، اوصار ختم ہونے پر سہولت ختم ہو جاتی ہے، لہذا بیع مسلم درست نہ ہوگی، جس طرح بدل کتابت میں ہوتا ہے، نیز اس نے کہ اگر مسلم فیہ (بیع) بھی نقد ہو یا تو یہ معاملہ مسلم کے مام و حقیقت سے خارج ہو جائے گا (۲)۔

(۱) صحیح مسلم میں اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں: عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال، قدم رسول اللہ ﷺ المدينة وهم يمسكون في الغمار السدة والسبين، فقال، ”من افسف في شئ فیسف في کلیل معلوم، ووزن معلوم إلى أجل معلوم“ (حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ شریف لائے تو وہاں لوگ سال دو سال کے لئے بیلوں کو اوصار لے رہے تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا جو اوصار معاملہ کرے وہ متعین پانچ تین وزن اور متعین مدت کے لئے کرے)۔

(۲) رد المحتار ۲/۱۵۳، کتاب الفتح ۲/۲۹۹، الحدیثی ۳/۲۰۶، منی مع المشرع الکبیر ۳/۲۲۸۔

= اور یہ ۲/۳۹۸، (۱) بیع (۲) ۱۰۹۷/۸ کے بھی اس کی روایت کی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کی روایت تکمیلی نے کی ہے (۱۱۰/۸)۔

(۱) فتح القدیر ۴/۳۳۸، المنی مع المشرع الکبیر ۴/۳۴۲ طبع اول۔ یہ بات طوط رکھی جائے کہ مالکیہ کے یہاں بیع کے دو ہی قسمیں ہیں: عمدہ و خطاء، تیسری کون قسم نہیں ہے۔

(۲) نیل الاوطار ۷/۶۷۷، المنی مع المشرع الکبیر ۴/۳۴۲، الحدیثی ۳/۲۸۵، نہایت المحتاج ۷/۳۱۰، ابن ماجہ ۵/۱۱۷۔

(۳) ما حظیہ ”مسلم“ کی اصلاح۔

فقہ و ثانیہ، ابو ثور و ابن اہمدر کا مسلک ہے کہ بیع مسلم میں بیع
و جو نگی نقد بھی طے پا سکتی ہے، اس لئے کہ یہ ایسا عقد ہے جو موجد
طور پر بھی صحیح ہو جاتا ہے تو نقد کے طور پر بھی صحیح ہوگا جس طرح اعیان
کی بیع، اور اس سے بھی کہ سب یہ احوال جازم ہے تو نقد جازم تر اور غرر
سے بعید تر ہوگا (۱)۔

ج۔ مال کتابت:

۳۷- غلام جس مال کے بدلے اپنے مالک سے آزادی کا معاملہ
طے کرتا ہے (بدل کتابت) یا اس کو متعین مدت تک مومنہ کرنا
و جب ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

فقہاء حنفیہ، مالکیہ میں سے ابن رشد، ثانیہ میں سے ابن عبد السلام
اور رویانی کی رائے ہے کہ بدل کتابت کا موجد (مومنہ) ہونا
ضروری نہیں ہے، نقد اور دھار دونوں کے بدلے میں کتابت کا
معدوم ہو سکتا ہے۔ اس کے برخلاف ثانیہ، حنبلیہ کا مسلک اور مالکیہ
کا رجحان قول یہ ہے کہ معدوم کتابت اسی وقت درست ہوگا جب کہ
بدل کتابت احوال و شرطوں میں طے یا یا ہو تاکہ مکاتب کوئی جملہ
سہلی ہو (۲)۔

د۔ قرض کی واپسی کے سے وقت کی تعیین:

۳۸- بدل قرض کی تاخیر جازم یا ناجازم ہونے کے بارے میں
فقہاء کی رائے کا یکساں گہر چٹا ہے۔ رہا عقد قرض تو وہ عقد ہے جو تعیین
وقت کے ساتھ ہی صحیح ہوتا ہے، اور یہ اس لئے کہ یہ عقد ابتدا و تہمت
ہے اور نہتہ معاوضہ ہے، یہ یوں کہا جائے کہ قرض مقررے کو سہولت

(۱) مفتی محمد امجد علی، ص ۱۵۳۔

(۲) محمد فتح القدیر، ۸/۲۷۹، الدرر النوری، ۳۶۳، کتاب النکاح، ۵۳۹، مفتی
ابن جبار، ص ۱۸۵۔

پہنچانے کے لئے اپنا مال دینا ہے تاکہ وہ شخص اس مال سے نفع اٹھائے
اور اس کا بدلہ واپس کرے، اس مال سے نفع اٹھانا اسی طور ہوگا کہ کچھ
مدت گزرے۔ کسی جس میں قرض لینے والا قرض کے مال سے نفع
اٹھائے گا، یہ نفع اٹھانا میں مال کو خرچ کر کے ہوگا، کیونکہ زمین ماں
باقی رکھتے ہوئے اس سے نفع اٹھانے کے سے دیا گیا ہو تو یہ عاریت
ہوئی قرض نہیں ہوگا، بہر حال قرض میں اصل مال صرف کر کے اس
قرض دہندہ کو اس کا مثل واپس کرے گا اگر وہ ذوات لامثال میں سے
ہو، دراصل ذوات اتمیم میں سے ہو تو اس کی قیمت واپس کرے گا۔

فقہاء کا اس مدت کے بارے میں اختلاف ہے جس میں عقد
قرض لازم ہوتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک یہ عقد دونوں فریق (قرض دینے والا، قرض
لینے والا) کے لئے اس پوری مدت میں لازم ہے جس میں عقد میں
شرط لکائی گئی تھی، اگر عقد میں مدت کی شرط لکائی گئی ہو تو یہ قرض اتنی
مدت کے لئے مامور جائے گا حتیٰ کہ مدت کے سے اس طرح کا ہاں ہر طور
قرض دینے کا رواج ہوگا۔

حنابلہ کے نزدیک قرض کے مال پر جب قرض لینے والے کا قبضہ
ہو گیا تو قرض دینے والے کے حق میں یہ عقد لازم ہو گیا، و قرض دینے
والے کے حق میں لازم نہیں بلکہ جازم ہے، و قرض کا عرصہ قرض دینے
والے کے وعدہ فوری طور پر ثابت ہو جائے گا اگرچہ وہ بیگنی قرض کے
لئے آئندہ کی کوئی مدت عقد میں متعین کی گئی ہو، اس سے کہ یہ ایسا
عقد ہے جس میں میبشتی سے منع یا گیا ہے، لہذا بیع صرف کی طرح
اس میں اصل بھی منسوخ ہوئی، کیونکہ جو چیز فوری طور پر لازم کتابت ہو
موتاخیل سے موجد نہیں ہوتی، قرض و تاخیر تہمت کا معدوم ہے
جس کو یہ راسخہ مری نہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں: قرض فوری طور
پر واجب الادا ہے، مناسب ہے کہ قرض دہندہ مہلت دینے کے لئے

پہلی بحث

• وہ عقوق جو متعین مدت کے بغیر صحیح نہیں ہوتے

اس میں درج ذیل عقوق آتے ہیں: ۱۔ جارہ، ۲۔ تہبت، سورقراض (مضاربہ)۔

الف۔ عقد اجارہ:

۵۰۔ اجارہ یا تومت کے ساتھ موقت ہوگا یا کسی عمل متعین کے ساتھ، اور عمل بھی عادی یا پورا ہونے کے لئے کچھ زمانہ کا متقاضی ہے، اور عمل کے پورا ہونے سے عقد اجارہ ختم ہو جاتا ہے، لہذا یہ بھی موقت عقد ہے (یعنی اس کا رشتہ وقت سے جڑ گیا)، عقد اجارہ کی طرح مساقاۃ اور مزارعہ بھی ہیں (۱)۔

پھل دار درخت یا باغ کو بنانی پر دینے کا معاملہ:

۵۱۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک عقد مساقاۃ موقت ہوتا ہے، اگر عقد مساقاۃ کرتے وقت عائدین نے کسی مدت کا ذکر نہ کیا ہو تو یہ موسم کے پہلے پھل پر محمول ہوگا۔

حنابلہ کے نزدیک عقد مساقاۃ کی توثیق درست ہے، کیونکہ اس کی مدت متعین کرنے میں کسی کا ضرر نہیں ہے، بیس اس کی صحت کے لئے اسے موقت کہا شرط نہیں ہے (۲)۔

مزارعت کو موقت کرنا:

۵۲۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مزارعت (بنانی پر کھیت دینا) جائز

(۱) انہی مع المشرع الكبير ۱/ ۳۵۵، الاشارة والاعطاء للفقہین ۱/ ۳۵۵، الاشارة والاعطاء لابن کیم ۱/ ۳۳۶، فتح القدير ۱/ ۹۸۔
(۲) رد المحتار ۵/ ۲۳۹، المشرع الصغير ۲/ ۲۲۵-۲۲۷، منہی المحتاج ۱۲/ ۳۲۷، کتاب القناع ۳/ ۵۳۸۔

بندہ کو پورا کرے بین قرض کی تاجیل کو لازم قرار دیتا ہے،

یونکہ یہ کسی چیز کو لازم کرنا ہے جو لازم نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ قرض عقد ارفاق ہے (جس کا مقصد بہت پہنچانا ہے) جو وہ بنو نریق کے حق میں جارہ ہے لازم نہیں ہے۔ یونکہ قرض میں طہیت فیہ تام ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ قرض دینے والے و قرض لینے والے دونوں اشخاص میں سے کوئی بھی تہم مود قرض کو فتح کر سکتا ہے (۲)۔

جل توثیق

۴۹۔ اجل توثیق سے مقصود وہ زمانہ ہے جس کے گزر جانے پر تصرف باطل یا اس حق کی تنہا مرتب ہوتی ہے جسے اس شخص نے اس متعلق مدیعت کے ذریعہ حاصل کیا۔

توثیق کو قبول کرے یا نہ کرے کے اعتبار سے عقوق، تصرفات کی قسمیں ہیں:

الف۔ وہ عقوق جو ہر حال میں متروک مدت تک معتد ہوتے ہیں۔
ب۔ وہ عقوق جو فوری طور پر اور موقت طور پر دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں۔

ان عقوق میں سے بعض وہ ہیں جن کی درجی کے لئے متعین مدت (اجل معلوم) کا کر ضوری ہے، اور بعض عقوق "اجل مجهول" سے صحیح ہوتے ہیں، بعض دونوں طرح صحیح ہو جاتے ہیں، دلیل میں ان سب کی وضاحت کی جاتی ہے:

(۱) کتاب القناع ۳/ ۳۱۲-۳۱۶، المسالك وقرب المسالك للمصاوی علی المشرع الصغير ۳/ ۹۲-۹۳، الخرش ۳/ ۱۳۲۔
(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳/ ۱۸۱، منہی المحتاج ۱۲/ ۳۲۰۔

کتابت کو "اُترنے پر مکاتب آزاد ہو جائے گا، جس کتابت کی
"انگلی موقت ہونے کے اعتبار سے عقد کتابت موقت ہو گیا"۔
مکاتب نے سب دینی پوری پوری جس کا التزام کیا تھا تو عقد
کتابت اپنے انجام کو پہنچ گیا غلام آزاد ہو گیا، مگر پور نہیں کیا۔
کو بدل کتابت "اُترنے سے عاجز تر رہا تو کتابت کا معتمد مقرر ہو گیا
اور وہ پہلے کی طرح خالص غلام ہو گیا، اس مسئلہ میں کچھ نہیں ہے۔

دوسری بحث

وہ عقد جو مطلق اور مقید دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں

عقد عاریت کو اجل کے ساتھ موقت کرنا:

۵۴- چونکہ عاریت کی حقیقت ہے کسی ایسے سامان کی منفعت کو
"مہرے کے لئے مباح کرنا جس سے سامان کو باقی رکھتے ہوئے
انتفاع حاصل ہے تاکہ سامان اس کے مالک کو واپس کر دے، اس نے
فقہاء کے درمیان اس بات میں اختلاف نہیں کہ یہ اباحت یک وقت
تک کے لئے ہوتی ہے، لیکن یہ وقت کبھی متعین ہوتا ہے، یہی صورت
میں اسے عاریت مقید کہتے ہیں، مگر کبھی متعین نہیں ہوتا، یہی صورت
میں اسے عاریت مطلق کہا جاتا ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک عاریت غیر لازم عقد ہے، لہذا عائدین
میں سے ہر ایک کو جب چاہے رجوع کا حق حاصل ہے، عاریت
مقید کے معاملہ میں مالک کا اختلاف ہے (متعین وقت "نے سے
پہلے عاریت پر" یعنی عاریت سے رجوع نہیں کر سکتا)، اسی طرح
مالک کے نزدیک عاریت مطلق میں بھی مالک اس مدت کے اندر

نہیں ہے، اور غلام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے،
صاحبزادے (امام ابو یوسف، امام محمد) کا قول ہی مذہب حنفی میں معتق ہے
ہے۔ شافعیہ بھی مزارعت کو جائز نہیں کہتے، مگر اُنھوں نے انکار کے
بغیر میں بیج میں خالی زمین ہو تو کھجور یا انگور کے درختوں کو مسافہ پر
دیتے ہوئے اسی کے ضمن میں خالی زمینوں کو مزارعت پر، یا جائز ہے۔
مالک نے، امام محمد بن حسن و حنابلہ کے نزدیک مدت بیان کے بغیر
عقد مزارعت جائز ہے۔ یہی صورت میں یہ مزارعت پہلی فصل
(کاشت) پر محسوس ہوئی۔ جمہور فقہاء حسب (۱) کے، ایک مزارعت
کا معتمد اسی وقت درست ہوگا جبکہ عقد کرتے وقت متعارف مدت کا
"اُتر گیا ہو، لہذا اگر تین منٹ مدت کا "اُتر یا جس میں ایک بار
کاشت کرنا بھی ممکن نہیں ہے یا تین منٹ مدت کا "اُتر یا جتنی مدت
تک غائبانہ میں سے کوئی بھی زندہ نہ رہے تو مزارعت قائم
ہو جائے گی۔

ب۔ عقد کتابت:

۵۴- یہ مالک اور اس کے غلام کے درمیان انجام پانے والا عقد
ہے جس کے نتیجے میں مال کی ایک خاص مقدار غلام پر لازم ہو جاتی
ہے، غلام کو نووری طور پر تصرفات کی آزادی مل جاتی ہے اور بالآخر
(طے شدہ مال واکر نے پر) اس کی "اُتر بھی آئے ہو جاتی ہے، عقد
کتابت اسلام کے محاسن میں سے ہے، کیونکہ اس سے غلاموں اور
بندوں کے لئے آزادی کا دروازہ کھلتا ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک عقد کتابت میں لازم ہونا ہے کہ بدل
کتابت ادا کرنے کے لئے آئندہ کی کوئی مدت طے کی جائے، بدل

(۱) مفتی الحق ج ۳ ص ۵۲۸، الاشیاء وانظار للسوی ط ۱ ص ۲۷۱، الاشیاء وانظار
لابن قیم ج ۳ ص ۲۳۶، کتاب الفتن ج ۳ ص ۵۵۷، رد المحتار علی الدر المنثور ج ۵ ص ۹۹،
الرد المحتار ج ۳ ص ۵۳

(۲) الدر المنثور ج ۳ ص ۵۲۸، رد المحتار ج ۳ ص ۲۳۹، کتاب الفتن ج ۳ ص ۵۵۷، الدر المنثور
ج ۳ ص ۲۳۶، مفتی الحق ج ۳ ص ۲۳۶، الدر المنثور ج ۳ ص ۲۳۶، الدر المنثور ج ۳ ص ۲۳۶

جل ۵۵-۵۶

اس کے لئے ہر امر کی تفصیلات کے سے "وکالت" کا مفہوم بیان جائے (۱)۔

رجوع نہیں کر سکتا جتنی مدت میں عام طور پر اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے (۲)۔

وکالت کو بھل کے ساتھ موقت کرنا:

۵۵- تمام فقہاء کے نزدیک وکالت کو مدت کے ساتھ موقت کرنا درست ہے مثالیوں سے ہے: "میں نے تم کو ایک ماہ کے لئے بھل دیا۔" ایسی صورت میں مہینہ گزرتے ہی بھل تصرف سے رک جائے گا (۳) اور اگر یہ نہ ہو: "میں نے تم کو ملاں بیچ دینے کے لئے تین مدت میں بھل بنا دیا تو بد اختلاف پیچھے ہو گا" (۴) یہ تکہ بھل اسی تصرف کا اختیار رکھتا ہے جو موکل کی اجازت کے تقاضوں کے مطابق ہو، اور اسی طریقہ پر تصرف کا اختیار رکھتا ہے جو موکل چاہے، اور اسی زمانہ و مقام میں تصرف کر سکتا ہے جس کی تعیین موکل نے کر دی ہے (۵)۔

وکالت میں بھل یہ ہے کہ یزید بقیں کی طرف سے ایک حاکم عقد ہے، جس میں یزید بقیں میں سے ہر ایک کو جب چاہے فتح کرے گا اختیار ہے، الا یہ کہ اس کے ساتھ تیسرے شخص کا حق ثابت ہو یا ہو، کیونکہ وکالت و اصل تصرف کی اجازت دیتا ہے، لہذا ہر ایک کو اسے بھل کرنے کا اختیار ہے، جیسے اپنا کھانا کھانے کی اجازت دینا (۵)۔ یہ وہ چیز ہے جس کی صراحت جمہور فقہاء نے کر دی ہے۔ مالک کے یہاں تفصیل ہے غرض جو بے پائید ہوئے کے اعتبار سے،

(۱) ابنی مع الشرح للکبیر ۵/۳۳۳ الاختیار ۲/۱۲۰، الخرش ۳/۳۲۲ مفتی

الکتاب ۲/۴۰۲، ۳/۳۳۳، ۳/۳۳۳

(۲) مفتی الکتاب ۲/۴۲۳

(۳) ابنی مع الشرح للکبیر ۵/۲۱۰، الخرش ۳/۲۸۹

(۴) لمبوب ۵/۳۵۲

(۵) الشرح للکبیر مع ابنی ۵/۲۱۳، لمبوب ۵/۵۶۸، مجمع الفقہ ۷/۱۳۲

مضاربیت (قرض) کو موقت کرنا:

۵۶- مضاربیت کو موقت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مضاربیت کو موقت کرنا جائز ہے، مثلاً کوئی یہ کہے: "میں نے تم کو یہ درہم ایک ماہ کے سے مضاربیت پر دیا، ایک ماہ گزرنے پر یہ بیچو نہ خریدو"۔ جب رب المال نے مضارب کے لئے ایک وقت مقرر کیا تو اس کے زمرے پر مضاربیت ختم ہوئی، اس لئے کہ قوت مقید ہے (۱) اور مضارب بھل ہے، لہذا مدرب المال کے متعین سے ہوئے وقت کا پابند ہو گا، جس طرح اگر رب المال کسی خاص قسم کی تجارت کا پابند بنائے یا کسی خاص مقام پر تجارت کی شرط عائد کرے تو اس کی پابندی ضروری ہوتی ہے (۲)، اور اس لئے بھی کہ مضاربیت ایسا تصرف ہے جس میں کسی خاص قسم کے سامان کی تجارت کا پابند بنایا جاتا ہے تو کسی زمانہ کے ساتھ سے موقت کرنا بھی جائز ہو گا جیسے وکالت، اور اس سے بھی کہ رب المال

(۱) کتاب الاطلیل للرواق، ہامش ۱/۱۸۶، ۱۸۸، طبع مولد۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۵۰۸، علامہ مٹائی نے صراحت کی ہے کہ مضاربیت مفید پابندیوں کو قبول کرتی ہے خواہ یہ پابندیاں عقد کے بعد مالک کی چاہیں جب تک کہ مال سامان کی مثل میں نہ ہوں، اس لئے کہ جب سامان کی مثل میں ہو گیا تو اب وہ مال مضارب کو معزول نہیں کر سکتا، لہذا اسے پابند بھی نہیں کر سکتا، ہم نے مفید کی قید لگائی ہے اس لئے کہ غیر مفید پابندیوں کا سرے سے اعتبار نہیں کیا جائے گا، جیسے وہ مال کا عقد سے منع کر دینا، یعنی اس ممانعت کے باوجود مضارب نے اس مال کو نقد بچا اس نفع پر جس پر

ادھار بچا جاتا ہے جیسا کہ حق میں ہے۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۶۹۷، الاختیار ۲/۱۳۲

وقف کو مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۵۸- اگر کسی شخص نے کوئی چیز موقت طریقہ پر وقف کی، متعین زمانہ کی آمد پر وقف کے فسخ ہونے کو مطلق یا مشابہ یہ کہہ کر: ”میرے گھر کے دروازے تک وقف ہے۔ یا حاجی کے واپس آنے تک وقف ہے، تو اس وقف کے حکم سے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہ وقف صحیح نہیں ہوگا۔ یہ کہ وقف کا تقاضا تا یہ ہے (۱) کہ وقف ہمیشہ ہمیش کے لئے ہو۔

مالکیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ وقف کی درجہ کی لئے تاہم کی شرط نہیں ہے، لہذا وقف متعین مدت کے لئے بھی صحیح ہوتا ہے، اور اس مدت کے گزر جانے پر وقف کرنے والے کی ملکیت حسب سابق لوٹ آئے گی (۲)۔

فقہ کو موقت کرنا (۳):

۵۹- چونکہ فقہ کی حقیقت ہے: آپس کی رضامندی سے مال کا تبادلہ مال سے مال، مرنے کا حکم ہے، تو یہ نور پر مبنی پر شرعیہ کی ملکیت ثابت ہوا اور ضمن پر بیچنے والے کی ملکیت قائم ہوا (۴)، اور چونکہ یہ ملکیت میعہ کے لئے ثابت ہوتی ہے اس لئے فقہ میں موقت کرنے کا احتمال نہیں ہے (۵)، سیوطی کی اشباہ والنظائر میں ہے: ”فقہ پٹی

کو سے ہر وقت خرید و فروخت سے روکنے کا اختیار ہے جبکہ وہ اپنے مال کے بدلہ سامان لینے پر راضی ہو، پس سب اس نے یہ شرط لگائی اور وہ یہی شرط ہے جو مقتضائے عقد کے موافق ہے، تو درست ہوگی، جیسے اس نے کہا: ”جب سال گزر جائے تو تم کوئی چیز نہ خریدو“ (۱)۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مضاربیت کو موقت کرنا جائز نہیں ہے (۲)۔

کفالت کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۵۷- کفالت کو مدت کے ساتھ مقید کرنے کے جوار کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جیسے اگر کہے: ”میں ایک مہینہ تک یہ دانیل ہوں، اس کے بعد بری ہوں۔“

حنفیہ اور حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ کفالت کو موقت کرنا جائز ہے، اور اسی طرح مالکیہ بھی جوار کے قائل ہیں چند شرطوں کے ساتھ: ان کی تفصیل مالکیہ کی کتابوں میں ”باب العمان“ میں مذکور ہے، اس سے کبھی اس مدت کی قید لگائے میں اس کا کوئی مقصد ہوتا ہے۔ حنفیہ نے توقیت کی بعض صورتیں، کرکی ہیں، اور ان میں توقیت کی صحت کے بارے میں مذہب مختلف ہیں، باب الکفالة میں ان مسائل کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے (۳)۔

شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق کفالت کی توقیت جائز نہیں ہے (۴)۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۵/۶۳، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲

منوع ہوں کی ذن کا سارا لوگ حرام رہا حاصل کرنے کے سے پیتے ہوں گے، مثلاً بیج اور اوصار کو جمع کرنا، اوصار سے نفع حاصل کرنا، لیکن جو بیو عام طور پر اس مقصد کے لئے نہ ہوں وہ جائز ہوں گی جیسے معاوضہ کے بدلہ میں ضمان، یعنی وہ جائز بیج جس سے معاوضہ کے بدلے ضمان کی صورت پیدا ہو رہی ہو۔

بیوع الاجال کی صورتیں:

۶۱- مالک کے بیان کے مطابق بیوع الاجال کی متعدد صورتیں ہیں، ان میں دہل میں بیاں یا جانا ہے:

جب کوئی چیز خاص مدت تک کے لئے اوصار و غشت کی، پھر اس کو اسی ضمن کی جنس کے عوض خریدے تو اس کی درج ذیل شکلیں بنتی ہیں:

۱- نقد خرید۔

۲- پہلی مدت سے کم مدت کے لئے اوصار خرید۔

۳- پہلی مدت سے زیادہ مدت کے لئے اوصار خرید۔

۴- پہلی مدت کی مساوی مدت کے لئے اوصار خرید۔

پھر ان میں سے ہر ایک میں درج ذیل صورتیں پیدا ہوتی ہیں:

۱- پہلی قیمت کے مساوی میں خرید۔

۲- پہلی قیمت سے کم میں خرید۔

۳- پہلی قیمت سے زیادہ میں خرید۔

اس طرح کل بارہ شکلیں بنتی ہیں، ان میں سے صرف تین شکلیں منوع ہیں، اور یہ وہ صورت ہے جس میں ضمن کے کم حصہ کو نقد کر لیا جائے:

۱- جب کوئی سامان کسی خاص مدت کے سے اوصار بیچے، پھر کم قیمت میں نقد خریدے یا (یہ بیچ دے)۔

۲- کسی خاص مدت کے لئے اوصار کوئی چیز بیچی، پھر پہلی مدت

تمام اقسام کے ساتھ ان عقود میں سے ہے جنہیں موقت نہیں کیا جائے، اور موقت کی گئی تو باطل ہوتی^(۱)، کاسانی نے اس کی سند میں لکھا ہے: ”اس لئے کہ ملکہ احیاناً والے عقود موقت طور پر صحیح نہیں ہوتے“^(۲)۔

فقہاء نے ایسی ہر شرط کو باطل قرار دیا ہے جس کے نتیجے میں بیع موقت ہو جائے یعنی بیع پہلے بائع کی طرف لوٹ آئے، خواہ یہ قیوت صیغہ عقد سے پیدا ہو، مثلاً بائع یہ کہے کہ: ”میں نے تمہارے ہاتھ پر بیچ کر ایک سال کے سے بیچ کر“ یہ تو قیوت شرط سے پیدا ہو، مثلاً غشت کرنے والا کہے: ”میں نے تمہارے ہاتھ پر بیچ کر اس شرط پر بیچ کر تم تنی مدت کے بعد یہ چیز مجھے واپس کر دو گے۔“

مالک کے یہاں بیوع الاجال:

۶۰- بیوع الاجال ایسی بیوت ہیں جن میں اصل، اصل، اصل ہوتی ہے، ان میں سامان ایک ہوتا ہے اور عقد کرنے والے ایک ہوتے ہیں۔ فقہاء مالک کے یہاں بیوع کو خوب اجاگر کیا ہے اور یہ بات واضح کی ہے کہ یہ بیوع بظاہر جائز معلوم ہوتی ہیں میں کبھی کبھی یہ منوع چیز تک پہنچاتی ہیں، کیونکہ ان کے نتیجے میں کبھی بیع اور اوصار یکجا ہوتے ہیں، کبھی ایسی قریص کی شکل پیدا ہوتی ہے جس سے نفع حاصل ہوتا ہے، اور یہ دونوں صورتیں منوع ہیں۔

فقہاء مالک کے یہاں بیوع کے لئے ایک ضابطہ وضع کیا ہے، وہ حضرت فرماتے ہیں: ”اس بیوت میں سے وہی منوع ہوئی ہو بیع اور اوصار پر ایک ساتھ مشتمل ہوں کی، یا ایسے اوصار پر مشتمل ہوں جس سے نفع حاصل ہو رہا ہو، اسی طرح وہ بیوت بھی

(۱) ص ۲۸۳

(۲) المدخل ۸۶، مسمی مع الشرح الکبیر ۱/۲۵۶، ۳۳

سے کم مدت کے لئے "احار" خرید یا۔

۳۔ کوئی سامان ایک خاص مدت کے لئے "احار" چاہے اس سے زیادہ مدت کے لئے "احار" خرید یا۔

۴۔ تینوں شطوں کے ممتوع ہونے کی حالت میں ٹیکل، ریتا ہے، یہ "احار" سے نفع اٹھاتا ہو، یہ نفع اٹھانا پہلی دو سو روپوں میں فروخت کنندہ کی طرف سے ہوا اور تیسری صورت میں خریدار کی طرف سے ہو۔

باقی ماندہ خوشگلیں جائز ہیں، اس کا ضابطہ یہ ہے کہ جب دونوں اصل یہ ہو، شمس برآمد ہو تو جواز ہوگا، اگر ان دونوں اصل یہ دونوں شمس مختلف ہوں تو یہ دیکھا جائے گا کہ کس سے پہلے دیا ہے، اگر اس نے کم دیا ہے "رزیہ" وہ اس کو واپس مل رہا ہے تو ماحار ہوگا مرنہ حار ہوگا (۱)۔

۶۲۔ بیوہ قحطال کی ایک صورت "نقیبہ" ہے، یعنی بے نقیبہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس کی شکل یہ ہے کہ کوئی چیز، مرنے کے ساتھ "احار" قیمت پر فروخت کرے، "رزیہ" خریدار کے حوالہ کر دے، پھر شمس پر قبضہ کرنے سے پہلے، اس سے کم شمس پر "رزیہ" خرید لے (۲)۔ اس رسالت سے شرح السنن میں لکھا ہے: اس "رزیہ" فروخت کو "بیہ" کہنے کی وجہ یہ ہے کہ صاحب بیہ کو نقد حاصل ہو جاتا ہے، کیونکہ "بین" موجود مال کو کہتے ہیں، "رزیہ" ارا سے ایسے لے کر دیتا ہے کہ سے موجود سامان (جو) سے فوراً مل جائے (۳) کے بدلے میں فروخت کر دے تاکہ اس کا مقصد حاصل ہو۔

حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، ابن عباس، شعبہ اور بخاری رضی اللہ عنہم سے "نقیبہ" کا عدم جواز مروی ہے، سیاق بخاری، (۱) جامعہ مدینہ علیٰ شرح الکبیر ۳۷۷۔ (۲) تیل الاوطار ۵/۳۰۷ طبع المصنف مصر ۱۳۵۷ھ (بخاری سے نقل کرتے ہوئے)۔

اور اسی۔ ابو حنیفہ، مالک، اسحاق، احمد رحمہم اللہ بھی اسی کے قائل ہیں، ان حضرات کا استدلال چند احادیث سے ہے جن میں سے ایک یہ ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "اذا صن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعبية، واتبعوا اذئاب البقر، وتركوا الجهاد في سبيل الله، قول الله بهم بلاء، فلا يرفعهم حتى يراجعوا دينهم" (جب لوگ دینار و درہم میں بخل کرنے لگیں گے، نقیبہ کریں گے، گائے بیل کی دم کے پیچھے چلیں گے، رو خدا میں جہاد ترک کر دیں گے، تو اللہ تعالیٰ ان پر بلا نازل فرمائے گا، اور بلا کو اس وقت تک رو نہیں کرے گا جب تک کہ وہ لوگ دین کی طرف واپس نہیں آئیں گے)۔ اس حدیث کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے، ابو داؤد کے الفاظ یہ ہیں: "اذا تبايعتم بالعبية، واتبعتم اذئاب البقر، ورضيتم بالزورع، وتركتم الجهاد، سخط الله عليكم ذلاً لا ينزع حتى تراجعوا إلى دينكم" (۱) (جب تم لوگ نقیبہ کرنے لگو گے، گائے بیل کی دم پکڑ لو گے، بھتی باڑی پر مصم ہو جاؤ گے، سنا چھوڑ دو گے، تو اللہ تعالیٰ تم پر ایسی ذلت مسلط کر دے گا جسے اس وقت تک رو نہیں کرے گا جب تک کہ تم دین کی طرف واپس نہ آ جاؤ)۔

ابن قیم نے نقیبہ کے ناجائز ہونے پر امام مزنی کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "یا نبی

(۱) تیل الاوطار للحوکا فی ۲۰۶، اس میں ہے کہ طبرانی اور ابن الاثیر نے اس حدیث کی روایت ورجح کی ہے حافظ ابن حجر علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: اس حدیث کے رجال ثقہ ہیں۔ (پھر حدیث پر اس طرح حرج ہے کہ اس میں تلبیس ہے یا یہ حدیث ضعیف ہے۔ یا یہ موقوف ہے۔۔۔ پھر روایت یہ تمام طرق ایک دوسرے کو قوت دیتے ہیں۔

ملیت میں وہیں آجائے گی تو یہ بہت درست نہیں ہے۔
بعض فقہاء نے اس سے "عمری" اور "تقی" کا استثناء کیا ہے،
اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے برسر کرنے کا مقام "عمری"
اور "تقی" کی اصطلاحیں ہیں۔

نکاح کو موقت کرنا:

نکاح کو موقت کرنے کی مختلف صورتیں ہیں، نام اس کی وضاحت
کریں گے اور یہ صورت کے بارے میں فقہاء کی سرودیں
دیں گے۔

الف- نکاح متعہ:

۶۳- نکاح متعہ یہ ہے کہ کوئی شخص موانع سے خالی عورت سے کہے:
"میں تم سے اتنی مدت تک متبع ہوں گا" (۱)، نکاح متعہ کو حنفیہ،
مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور بہت سے سلف نے حرام قرار دیا ہے، اس کی
تفصیل "نکاح متعہ" میں دیکھی جائے (۲)۔

ب- نکاح موقت یا نکاح لأجل:

۶۵- نکاح موقت کی صورت یہ ہے کہ مرد کسی خاتون سے کہے: "میں
تو کو جوہنی میں مثلاً اس روز کے لئے نکاح کرے، یہ نکاح بھی
مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور نام فر کے علاوہ دوسرے ائمہ حنفیہ کے
نہ، یک باطل ہے، اس لئے کہ یہ بھی حقیقت میں متعہ ہی ہے (نام

(۱) البدائع ۱/۱۸۸، معنی النکاح ۳۹۸، الذی بوقت ۲۷۷، طبع دار الفکر، بیروت
مع الشرح الکبیر ۲۵۶/۱۔
(۲) فتح القدیر ۳/۱۳۹۔
(۳) فتح القدیر ۳/۱۳۹-۱۵۱، نیل الاوطار ۶/۱۳۷، معنی النکاح ۳۲۳، معنی
مع الشرح الکبیر ۵۷۱-۵۷۲، طبع اول۔

عسی الناس زمان یسئلون الربا بالبیع" (لوگوں پر ایسا زمانہ
آئے گا کہ ربا کو بیع کے نام پر حلال کر دیں گے)، یہ حدیث اگرچہ
مرسل ہے لیکن بلا اتفاق قاطع، استدلال ہے، مسند روایات اس کے
سے ثابت ہیں، یہ وہ حدیث ہیں جو حنفیہ کی حرمت پر، لاسیما ترقی
ہیں، یہ بات معلوم ہے کہ جو لوگ حنفیہ کا معاملہ کرتے ہیں وہ اس سے بچ
ہی کا نام دیتے ہیں، حنفیہ کا معاملہ کرنے والے عقد سے پہلے صریحاً ربا
پر اتفاق کر لیتے ہیں پھر اس کا نام بدل کر یہ فہم دیتے ہیں کہ یہ
ہیں حالانکہ اس کا مقصد یہ فہم دہشت کرنا بالکل نہیں ہوتا، یہ خالص غر
و حیلہ اور اللہ تعالیٰ کو دھوکہ دینے کی کوشش ہے (۱)۔

شافعیہ نے بیع حنفیہ کو جائز قرار دیا ہے، اور جو ان پر ان کی دلیل بیع
کے وہ الفاظ ہیں جو اس عقد میں واقع ہوئے، دوسرا استدلال یہ ہے
کہ یہ یمن ہے، اسے بائع اول کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فروخت یا
جاسکتا ہے، لہذا بائع کے ہاتھ بھی فروخت کیا جاسکتا ہے، جس طرح
شیر مثل کے بدلے فروخت کیا جاسکتا ہے، شافعیہ کے مذکور بالا
حدیث کو اختیار نہیں کیا ہے (۲)۔

ہبہ کو موقت کرنا:

۶۳- ہبہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہبہ کو موقت کرنا جائز نہیں
ہے، کیونکہ ہبہ یہ عقد ہے جس میں فوری طور پر کسی دوسرے کو سامان
کا مالک بنادیا جاتا ہے، اور عین کا مالک بنانا موقت طور پر صحیح نہیں
ہوتا جس طرح بیع میں وقت درست نہیں ہوتی، لہذا اگر کسی نے کہا:
"میں سے نقد بیچ تم کو ایک سال کے لئے ہبہ کی، پھر بیچ میری

(۱) نیل الاوطار ۵/۲۰۷، کشاف الفقہاء ۱۸۵، طبع المیاض، الشرح الکبیر مع
معنی ۲۵۳، طبع دوم، بیروت۔
(۲) مروضہ ۶/۳۷۳-۳۷۷۔

زفر فرماتے ہیں کہ نکاح صحیح ہوگا یہ وقت کی شرط باطل ہوئی، اس کے حکام کی تفصیل دوسرے مقام پر ملے گی۔ (۱) لکھنے: ”نکاح“ کی اصطلاح (۱)۔

ج- نکاح جسے مرد یا عورت کی مدت حیات کے ساتھ موقت کیا گیا ہو یا کسی طویل مدت کے ساتھ موقت کیا گیا ہو جس وقت تک مادہ ۱۰۰ دنوں زندہ نہیں رہیں۔
۶۶- اگر شوہر کی عمر بھر کے لئے یا بیوی کی عمر بھر کے لئے نکاح یا نکاح ہو یا کسی طویل مدت تک کے لئے نکاح یا یا جتنی مدت ۱۰۰ دنوں یا دن میں سے ایک یا حیات نہیں رہے گا تو اس نکاح کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

یہی صورت میں حنفیہ (حسن بن زیاد کو چھوڑ کر) اور مالکیہ (ابو حسن کو چھوڑ کر) اور شافعیہ (مقتضیٰ کو چھوڑ کر) اور حنابلہ اس کے قائل ہیں کہ یہ نکاح باطل ہے۔ اس لئے کہ یہ نکاح متعہ کے حکم میں ہے۔

حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ اگر ان دونوں نے نکاح میں اتنی لمبی مدت کا ذکر کیا ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ ۱۰۰ دنوں اتنی مدت زندہ نہیں رہیں گے مثلاً سو سال یا زیادہ، تو یہ نکاح درست ہوگا۔ کیونکہ یہ نکی نکاح کی طرح ہے، امام ابو حنیفہ کی ایک روایت بھی اس کے موافق ہے (۳)۔

مقتضیٰ کی رائے یہ ہے کہ بتاؤ نکاح سے دو صورت مستثنیٰ ہوگی

(۱) فتح القدیر ۳/۱۳۹، تیل ۱۰۷ و طار ۱/۱۳۷، المدسول ۲/۲۱۲، ۲۳۲، ۲۳۳، مفتی النکاح ۳/۱۳۲، المروض المربع ۳/۱۵۱، ۱۵۲۔

(۲) ماہد مرجع۔

(۳) نکاح کو باطل کرنے والی چیز توقیت (وقت مقرر کرنا) ہے (الفتاویٰ ہاشمیہ فتح القدیر ۳/۵۲)۔

جب مرد کی عمر بھر کے لئے یا عورت کی عمر بھر کے لئے نکاح یا جائے، یہ نکی نکاح مطلق نکاح بھی اس سے زیادہ برتر نہیں رہتا ہے۔ مرنے کا مطلق کے تقاضہ کی صورت میں یا صحت نکاح کے لئے ضروری نہیں ہوگا۔ لہذا ان دونوں صورتوں میں نکاح درست ہونا چاہئے، مقتضی کہتے ہیں کہ ”تاب الامم“ کی عبارت اس رائے کی تائید ہے، بعض متاخرین نے اس رائے میں مقتضی کی پیروی کی ہے (۱)۔

حالیہ اہد ساقی میں ہے (۲) کہ ”ابو حسن کا خیال یہ ہے کہ بی مدت کا ذکر جہاں تک ۱۰۰ دنوں کی عمر نہیں پہنچے پھرے گی نکاح کی صحت میں نہ درمیان نہیں ہے، خلاف اس مدت کے جتنی اس میں سے ایک کی عمر ہوتی ہے اس کا نکاح میں اثر مضر ہوگا۔“

د- شوہر کا نکاح کو کسی خاص وقت تک محدود رکھنے کی دل میں نیت رکھنا:

۶۷- حنفیہ اور شافعیہ کے یہاں اس بات کی صراحت موجود ہے کہ اگر نکاح کرتے وقت مرد کے دل میں یہ نیت ہو کہ ایک خاص مدت کے بعد عورت کو طلاق دے دے گا تو بھی نکاح درست ہوگا، لیکن شافعیہ اس نکاح کو عمر و قدر دیتے ہیں، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک یہ کاہنہ و کلیہ ہے کہ جس چیز کی صراحت کر دینے سے نکاح باطل ہو جاتا ہے اس کو دل میں رکھنے سے نکاح ٹرود ہوتا ہے (۳)، مالکیہ نے بھی کہا ہے کہ اگر مدت کا ذکر عقد نکاح میں نہیں کیا گیا مرنے شوہر نے عورت کو اس کے بارے میں کچھ بتایا بلکہ دل میں مدت کی نیت کی اور عورت یا اس کے ولی نے سمجھ لیا کہ شوہر ایک مدت کے بعد عورت کو

(۱) مفتی النکاح ۳/۱۳۲۔

(۲) حالیہ اہد ساقی علی اشراج الکبیر ۲/۲۱۲-۲۳۳۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۵۲، حالیہ اہد ساقی ۲/۲۵۴، مفتی تلمیذ۔

مجبور۔ مثلاً یہ شرط لگائے کہ اگر عورت کا باپ یا عورت کا بھائی یا تو اسے طلاق دے، گے گا، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: نکاح صحیح ہوگا، شرط باطل ہوگی، یہی امام شافعی کے دو قول میں سے ظاہر تر ہے جو اسوں نے اپنی عام کتب میں کہا ہے، اس لیے کہ نکاح مطلق ہوا ہے، اس میں نے اپنے اپنے پر ایک شرط عائد کی ہے، یہ شرط نکاح میں مؤثر نہیں ہوتی۔ جس طرح یہ شرط مؤثر نہیں ہوتی ہے کہ اس عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے دوسری عورت سے شادی نہیں کرے گا یا اس کے ساتھ سہ نہیں کرے گا۔

اس نکاح کو باطل قرار دینے والوں کا استدلال اس بات سے ہے کہ یہ شرط بقاء نکاح میں مانع ہے، لہذا نکاح متحدہ کی طرح ہو گیا، اور جن شرطوں پر درست قرار دینے والوں نے قیاس کیا ہے، اس میں وہ اس شرط میں فرق یہ ہے کہ ان میں نکاح ختم کرنے کی شرط میں کافی گئی ہے (۱)۔

رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا:

۶۹- فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ رہن کو کسی مدت کے ساتھ موقت کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً یوں کہے کہ میں نے آپ کے پاس یہ چیز ایک مہینہ کے لیے اس دین کے سلسلہ میں رہن رکھی جو آپ کا میرے ذمہ لازم ہے (۲)۔

ضبط و تحدید کے اعتبار سے بجل کی تقسیم

۱۔ ضبط و تحدید کے اعتبار سے بجل کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ بجل معلوم، ۲۔ بجل مجہول۔ بجل کے معلوم یا مجہول ہونے

(۱) انصاف مع الشرح الکبیر ۷/ ۵۷۲۔

(۲) انصاف مع الشرح الکبیر ۷/ ۵۷۲، الاقویہ ۲/ ۳۶، الخیر ۳/ ۵۳، مغنی

لنکاح ۳/ ۵۳، کتاب النکاح ۳/ ۵۰، فتح الباری ص۔

لیکھ دے گا تو اس سے نکاح کی صحت متاثر نہیں ہوتی (۱) اور یہی رائج ہے، اگرچہ ہرم نے اپنی شرح میں اپنی کتاب ”المشائل“ میں لکھا ہے کہ اگر عورت مرد کا یہ راہ دیکھتی ہے کہ وہ ایک خاص مدت کے بعد طلاق دے گا تو نکاح ناجائز ہوگا ماں اُرم، نے عورت یا اس کے ولی کے سامنے اپنے مرد و طلاق کا ذکر نہیں کیا اور نہ عورت نے اس کا یہ راہ دیکھ تو یہ نکاح متحدہ نہیں ہوگا (یعنی یہ نکاح درست ہوگا)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی پر ایسی نے کسی عورت سے اس مرد سے نکاح کیا نہ جب وہاں سے جانا ہوگا، اسے طلاق دے دے گا تو یہ نکاح باطل ہے، کیونکہ یہ نکاح متحدہ ہے اور نکاح متحدہ باطل ہوتا ہے (۲)۔ ”المغنی“ میں مذکور ہے، ابن قدامہ لکھتے ہیں: ”اگر کسی عورت سے بلا شرط نکاح کیا یلین اس کی نیت ہے کہ ایک ماہ کے بعد اس کو طلاق دے، گے گا یا اس شرط کا ختم ہوئے کے بعد اسے طلاق دے، گے گا تو عام اہل علم کے نزدیک نکاح درست ہے، امام ابو حنیفہ اس کو نکاح متحدہ قرار دیتے ہیں، صحیح یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، لہذا اس کی نیت معتبر نہیں ہوگی، مرد کے لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مجبور کرے کی نیت کرے، اس کے لیے یہ کافی ہے کہ اگر بیوی اس کے موافق ہو تو رکھے ورنہ طلاق دے (۳)۔

نکاح کا ایسے وقت پر مشتمل ہونا جس میں طلاق واقع ہو:

۶۸- کسی عورت کے ساتھ اس شرط پر نکاح کیا کہ ایک مقررہ وقت پر اس کو طلاق دے دے گا تو نکاح صحیح نہیں ہوگا، جو وہ وقت معلوم ہو یا

(۱) جامعہ الدوسقی علی المشرق الکبیر ۴/ ۲۱۳۔

(۲) اروض المرع ۶/ ۲۷۶۔

(۳) مغنی ۷/ ۵۷۳۔

اجل ۷۱-۷۳

نیز اس لئے کہ اجل کے مجھول ہونے کی صورت میں حواگی اور قبضہ کے بارے میں نزاع پیدا ہوگا، ایک فریق ترقی مدت میں اس کا مطالبہ کرے گا، دوسرا فریق دیر میں اس کی حواگی کرنا چاہے گا، اور میر و حقیر جو اس بیدار کرنے والی ہواں کا دروازہ بند کرنا واجب ہے، نیز اس لئے بھی کہ اجل کے مجھول ہونے کی صورت میں عقود کی پابندی نہ کرنے کی صورت حال پیدا ہوگی حالانکہ ہمیں عقود کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۷۲- اجل کی معلومیت یا اجل کے علم کی حقیقت کیا ہے؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے؛ بعض فقہاء نے صراحت کی ہے کہ "اجل معلوم وہ ہے جس کو سب لوگ جانتے ہوں مثلاً عمر بنی مسینہ (۱)۔" بعض فقہاء نے صراحت کی ہے کہ "اجل معلوم وہ ہے جو دونوں عقد کرنے والوں کو معلوم ہو خواہ حتما معلوم ہو، اور دونوں عقد کرنے والوں کو جو یہ معلوم ہوں وہ منصوص الیام کی طرح ہیں، اور کسی ایسے کام کے ساتھ مدت مقرر کرنا جو عام و خاص دونوں میں لیا جاتا ہے ایسا ہی ہے جیسے ان حاس ہوں کو مدت میں مقرر کیا ہو" (۲)۔

ان دو رجحانات کو مد نظر رکھتے ہوئے تاخیل کی مختلف شکلوں کے بارے میں فقہاء کی آراء بیان کرنا ضروری ہے، مثلاً: یہ زمانوں تک تاخیل جو تعین یا حتما معلوم ہوں، یہ مختلف موصوفات اور مختلف مواقع تک تاخیل یا کسی ایسے کام تک تاخیل جس کا کوئی معین زمانہ نہ ہے۔

منصوص زمانوں تک تاخیل:

۷۳- منصوص زمانوں تک تاخیل کی رنگی پر تمام فقہاء کا اتفاق

کا عقد کی صحت اور عدم صحت پر اثر پڑتا ہے، یہ تک جہات سے غرر (دھوکہ) کی شکل پیدا ہوتی ہے، مگر بعض جہات معمولی ہوتی ہے اور بعض غیر معمولی، اس سلسلہ میں مختلف فقہی مذاہب کی آراء ذیل میں پیش کی جاتی ہیں۔

پہلی بحث

اجل معلوم

۱- فقہاء اہل تائیل تاخیل معاملات میں اجل کی صحت پر متفق ہیں بشرطیکہ اجل معلوم ہو (۱)۔ اجل کے معلوم ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ یہ زمانہ کے ساتھ اس کی تعیین کر دی جائے جس میں مختلف اشخاص یا مختلف جہاتوں کے اعتبار سے فرق نہ ہوتا ہو، یہ بات اسی وقت ہوگی جب دن، مہینہ، سال تعیین کر دیا جائے۔

"اجل کے معلوم ہونے کی شرط کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِعَهْدٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَلَا تَجْتَنُّوهُ" (۲) (اے ایمان والو! جب تم آپس میں معاملہ کرو اور ہمارا کسی مدت مقرر تک تو اس کو نکلے یا کرو)۔

اور اس لئے کہ نبی ﷺ نے اجل کی شرط نکالنے کے ایک موقع پر فرمایا: "من أسلف في شيء، فليسلف في كيل معلوم ورون معلوم إلى أجل معلوم" (جس شخص کو کسی چیز میں بی بیع علم کرنی ہو تو وہ متعین کیل، متعین رن میں معلوم مدت تک کے لئے بیع علم کرے)۔

اجل معلوم تک تاخیل کی صحت پر اجماع بھی ہے۔

(۱) منہج القدیر ۵/۸۳، لاشاہ و اعطاء لابن کیم ۵/۵۷۷ مشنی الحجاج ۲/۱۰۵،

بعض مع اشرار الکبیر ۳/۳۲۸۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۱) المہذب للعیرازی ۲/۲۹۹۔

(۲) حاشیہ المدسولی علی اشرار الکبیر ۳/۲۰۵۔

اجل ۷۴-۷۵

ہے، مثلاً کوئی شخص یہ ہے ”بیچ سلم کے طور پر یہ دینار لے لو ایک روپے ہوں کے بدلہ جس کی حوائج تمہیں اس سال کے ماہ ربیع کے آغاز میں لڑنی ہوں، یا میں تم سے یہ گے ہوں میں ان کے بعد لے لوں گا“۔^(۱)

تا جیل میں جب مطلق مہینے ”رسالہ“ لے جائیں تو اس سے مراد عربی مہینے ”رسالہ“ ہوں گے مثلاً ایک مادیہ مادہ مدت مقرر کی یا ایک سال یا دو سال مدت مقرر کی تو مطلق ہو لے جانے کی صورت میں اس سے قمری مہینے اور سال مراد ہوں گے، کیونکہ بیعت کا عرف یہی ہے، اللہ تعالیٰ کا رضاء ہے: ”ایسا لو سک عن الاہلۃ فلہی موافقۃ للناس والحق“^(۲) (تجھ سے پوچھتے ہیں حال نئے چاند کا، کہہ دے کہ یہ ”تات مقررہ ہیں لوگوں کے واسطے اور حج کے واسطے)۔ نیز ارشاد باری ہے: ”اِنَّ عَلَۃَ الشُّہُورِ عِنْدَ اللّٰهِ اَٹَما عَشَرَ شَہِراً فِی کِتابِ اللّٰہِ یومِ حَلِقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِمَّا اُزْبَعَةُ حُرُمٌ“^(۳) (مہینوں کی کثرت اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پیدا کئے تھے آسمان و زمین، ان میں چار مہینے ہیں ادب کے)۔

اس بات کی صراحت حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ سب سے کی ہے^(۴)۔

غیر عربی مہینوں کے ساتھ تا جیل:

۷۴-۷۵۔ اگر جیل کی قید قمری مہینوں کے ساتھ ہو تو مہینوں سے لے

(۱) حوالہ بالا، بیرونی، المصالح ۱۸۱/۲، مفتی الحق الحق ۱۰۵/۲، ۱۰۶/۲، رد المحتار مع شرح الکبیر ۳۲۸، کتاب القناع ۱۸۹/۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۹۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۸۹۔

(۴) بدائع الصالح ۱۸۱/۲، حاشیہ الدسوقی ۲۰۶/۳، المہذب للشیرازی ۲۹۹/۲، مفتی مع شرح الکبیر ۳۲۸۔

جائے تو اس کی اقسام ہیں:

قسم اول: دو مہینے جنہیں مسلمان جانتے ہوں، اور وہ مہینے مسلمانوں کے، رمیوں مشہور ہوں مثلاً، قانوں (جنوری) و رجب (فروری)۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ) کے نزدیک ایسے مہینوں کے ساتھ تا جیل جائز ہے کیونکہ یہ اجل معلوم ہے، اس میں اختلاف کا اندیشہ نہیں ہے، تو یہ قمری مہینوں کے ساتھ تا جیل کی طرح ہو یا^(۱)۔

قسم دوم: دو مہینے جنہیں مسلمان (عموماً) نہیں جانتے ہیں؛ مثلاً، نیمہ^(۲) یا مہر جاں^(۳) وغیرہ تک تا جیل، جمہور فقہاء اس سے تا جیل کو بھی جائز قرار دیتے ہیں^(۴)۔

مطلق مہینوں کے ساتھ تا جیل:

۷۵-۷۶۔ اگر مہینوں سے اجل کی قیدیں کی، مہین یہ صراحت میں کی کہ یہ قمری مہینے ہیں یا ربوی مہینے ہیں یا فارسی مہینے ہیں، تو تمام فقہاء، (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) اس بات پر متفق ہیں کہ مطلق مہینوں کے ساتھ تا جیل کئے جانے کی صورت میں قمری مہینے ہی مراد ہوں گے، انہیں پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ شریعت کے عرف میں مہینے (مشہور) قمری مہینوں کو کہا جاتا ہے، اس کی دلیل قرآن کریم کی یہ

(۱) مفتی مع شرح الکبیر ۳۲۸/۲، مفتی الحق الحق ۱۰۵/۲، ۱۰۶/۲، رد المحتار ۱۲۵/۲، حاشیہ الدسوقی ۲۰۵/۳۔

(۲) غرور و موسم خریف کا پہلا دن ہے جس میں سورج برقع میں پہنچتا ہے اور تجویز کا غرور و دن ہے جس میں سورج برقع صحت میں پہنچتا ہے (یہ موسم سرما کا ET ہے)۔

(۳) مہر جاں: موسم خریف کا پہلا دن ہے جس میں سورج برقع میں پہنچتا ہے۔

(۴) مفتی مع شرح الکبیر ۳۲۸/۲، رد المحتار ۱۲۳/۲، حاشیہ الدسوقی ۲۰۵/۳، مفتی الحق الحق ۱۰۵/۲۔

اجل ۷۶-۷۸

یہی رائے خلیفہ مالکیہ ثنائیہ اور حنبلیہ کی ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ تین مہینے عدد سے شمار کئے جائیں گے^(۱)، ایک رائے امام ابوحنیفہ کی اور حنبلیہ کی یہی ہے، اور ایسا ہی سال بھر کے اجارہ میں بھی ہے۔

مدت اجل کے حساب کا آغاز:

۷۶- مدت اجل کے حساب کا آغاز اس وقت سے ہوگا جس کی تحدید بنوں عقد کرنے والوں نے کی ہوگی، اور اگر انہوں نے تحدید نہیں کی ہے تو عقد کے وقت سے اس کا آغاز ہوگا^(۲)۔

مسلمانوں کی عیدوں کے ساتھ تا ذیل:

۷۷- اگر عیدوں (تینوں عیدوں) تک کی تا ذیل کی نئی ہے تو عید کے متعین اور معلوم ہونے کی صورت میں تا ذیل درست ہے، مثلاً عید اضحیٰ اور عید فطر کی تا ذیل صورت میں تا ذیل درست ہوگی^(۳)۔

ایسی مدت متعین رہنا جس میں دو چیزوں میں سے کسی ایک کا احتمال ہو:

۷۸- اگر ایسی مدت ذہنی نئی ہے جس میں دو چیزوں کا احتمال ہو تو اسے دونوں میں سے پہلی پہلی مدت پر محمول کیا جائے گا، جیسا کہ ثنائیہ نے (بچنے اس قول کے مطابق) اور حنبلیہ نے صریحت کی ہے، مثلاً عید یا جمادی یا رجب یا حایوں کے کوچ کرنے کے دن

(۱) ماہراجعہ اس اختلاف کی جانب اس قدر اور کافی سے اشارہ کیا ہے

المنشی مع لشرح الکبیر ۲۸/۲، بدیع المصابیح ۲۸/۲

(۲) المنشی مع لشرح الکبیر ۲۸/۲، بدیع المصابیح ۲۸/۲، امجد ۲۸/۲

الدوسلی ۲۸/۲

(۳) المنشی مع لشرح الکبیر ۲۸/۲، بدیع المصابیح ۲۸/۲، امجد ۲۸/۲

سمیت ہے: "إِنْ عَذَهُ الشُّهُورُ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُومٌ" (مہینوں کی تینتالیس اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں اللہ کے حکم میں جس دن اس نے پیدا کئے تھے آسمان اور زمین، ان میں چار مہینے ہیں اوب کے)۔ اس سمیت میں مطلق "شہور" یا "بول" "قمری شہور" (قمری مہینے) مراد سے لے گئے ہیں^(۱)، لہذا مطلق ہونے کی صورت میں عقد ہی پر محمول ہوگا۔

جس عقد میں مطلق مہینے کے ساتھ تا ذیل ہوئی ہے، اگر یہ عقد قمری مہینہ کے آغاز میں یا سب سے پہلے تو "آغاز مادہ" سے اس کا شمار ہوگا، اگر قمری مہینہ کے آغاز میں عقد نہیں ہو ہے تو تا ذیل ایک مادہ کے ساتھ ہوگی، یہ ایک سے زیادہ مہینوں کے ساتھ یا سال کے ساتھ، اگر ایک مادہ کی تا ذیل ہے اور عقد قمری مادہ کے آغاز میں ہو ہے تو اختلاف اس کا اعتبار چارہ سے ہوگا، حتیٰ کہ اگر مہینہ یک در یک ہو (یعنی ۲۹ مہینہ ہو) تو بھی پوری حیرت طے کی، کیونکہ مہینہ مال کا نام ہے۔

اور اگر قمری مہینہ کا کچھ حصہ مذکورے کے بعد عقد ہوا ہے تو ایک مادہ کے بارہ میں بالاتفاق تین دن مراد ہوں گے، کیونکہ چارہ کے لحاظ سے مہینہ کا اعتبار (اس صورت میں) شمار ہے، لہذا انوں کے لحاظ سے مہینہ کا اعتبار یا جائے گا^(۲)۔

اور اگر تین مادہ کا بارہ کا معاملہ طے ہوا ہے تو اس صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، یک قول یہ ہے کہ مادہ چارہ کے لحاظ سے مانے جائیں گے اور ایک مہینہ تین دن کی تینتالیس کے اعتبار سے،

(۱) سورہ بقرہ ۲۹۷

(۲) المنشی مع لشرح الکبیر ۲۸/۲، بدیع المصابیح ۲۸/۲، حاشیہ الدوسلی ۲۸/۲، امجد ۲۸/۲

(۳) بدیع المصابیح ۲۸/۲، حاشیہ الدوسلی علی لشرح الکبیر ۲۸/۲، امجد ۲۸/۲

مشیر ادبی ۲۸/۲، المنشی مع لشرح الکبیر ۲۸/۲

لئے آپس میں شریعہ فرہ وخت نہ کر، جب بھی شریعہ فرہ وخت نہ کر، تو معلوم مہینہ تک کے لئے نہ کر۔

ماجاز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس طرح کی تاخیر ہوں سنتی ہے۔ نیز ایک "راہ" ہوتی ہے، اگر بارش مسلسل ہوتی رہی تو فصل کی غنی اور پھلوں کی توزانی کچھ اس موثر ہو جاتی ہے، اگر گرم ہوا چلے، بارش نہ ہو تو جلدی ہو جاتی ہے، رہا فطرتی و صوابی کا وقت تو سمجھی سمجھی "قطع" ہو جاتا ہے۔

۸۰۔ جس اہل مجہول میں معمولی جہالت ہو اس تک تاخیر کی شرط لگانے میں عقد پر یا اثر پڑے گا، اس دور میں سلفاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حنفی کے نزدیک اہل مجہول تک بیعت جاری نہیں ہے، خواہ جہالت معمولی ہو مثلاً کشتی "راہ" کی تک تاخیر، یا جہالت زیادہ ہو مثلاً ہو چلنے یا کسی شخص کی سفر سے، ابھی تک تاخیر، اگر شریعہ رتبے اس مجہول کو جس میں معمولی جہالت تھی اس کا وقت "لے" سے پہلے ورنہ، بیعت کی بنا پر عقد کو ختم کرنے سے پہلے باطل قرار دے، یہ تو امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک اب درست ہوئی، اور امام حنفی کے نزدیک بیعت درست نہ ہوں، اگر اس مجہول کو باطل کرنے سے پہلے "ودعت" گذر گئی تو سلفیہ ہو گیا، فقہاء حنفیہ کا اجماع ہے کہ اب یہ بیعت درست نہیں ہوتی۔

شافعیہ کے نزدیک یہ عقد فاسد ہے، چونکہ ان حضرات کے نزدیک عقد باطل کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ پوری تحدید کے

مہینہ کا نام متعین کرے (۲۵/۱) کے یہاں بھی یہ اثر موجود ہے "الحدود" کلیات کو کہتے ہیں۔ میں اس اثر کی سند یہی کا لایا نہیں بلکہ مصنف عبد الرزاق کی سند یہ ہے (اعبر لا القوری عن عبد الکرم بن جوری عن عکرمہ عن ابن عباس) اس سند کے تمام روایات تقریباً بعد اب کے مطابق تھیں۔

کو مدت متعین کیا جائے، اس لئے کہ عید و عید الفطر، عید الاضحیٰ، ماہ جمادی بھی وہ ہیں، جمادی الاولیٰ اور جمادی الثانی، ماہ ربیع بھی وہ ہیں، ربیع الاول، ربیع الثانی، حانیوں کا کوئی یام تشریق کے وہم سے ہوتا ہے، ورنہ دوسرے بھی، ان سب مثالوں میں مدت کو پختہ و لے رہا نہ پر محمول کیا جائے گا اس لئے کہ ان پہلے پر بیان کردہ جملہ وجوہ میں آ جاتی ہے۔

اس مسئلہ میں دوسرے قول یہ ہے کہ یہ تاخیر درست نہیں ہوگی، عقد فاسد ہو جائے گا، کیونکہ جو مدت "رکعتی" ہے اس میں دنوں راتوں کا مکافہ ہے (۱) (تو اصل مجہول ہوتی)۔

۱۔ دنا معروف موسموں تک مدت مقرر کرنا:

۷۹۔ فقہاء نے اس کے جواز میں اختلاف کیا ہے، جیسے فصل کی مٹی، وہی، اور پھلوں کے ٹوٹنے کا موسم، حانیوں کی، ابھی کا موسم، اس طرح کی مدت کے جواز کے بارے میں فقہاء کی رائے میں مختلف ہیں۔ حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ اور ابن المذہب کے نزدیک ان اشیاء کو بطور مدت مقرر کرنا صحیح نہیں ہے۔

ن حضرت کا استدلال ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس اثر سے ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لا تصایعوا الی الحصاد والنباس، ولا تصایعوا الی شہر معلوم" (۲) (کشتی اور مٹی تک کے

(۱) ابنی مع اشرح الکبیر ۲۹۴ صفحہ ۱۰۶/۲۔

(۲) ابنی مع اشرح الکبیر ۳۲۸، حضرت ابن عباس کے اثر: "لا تصایعوا الی الحصاد والنباس ولا تصایعوا الی شہر معلوم" کا ذکر نہیں لفظ میں ابنی قدس سرہ نے کیا ہے (ابنی ۲۱۹) لیکن ان الفاظ میں یہ اثر ہمیں محدثین کے یہاں نہیں ملتا، مصنف عبد الرزاق (۶/۸) میں یہ اثر ان الفاظ میں ہے: "لا تصایعوا الی الحصاد والعصر والعطاء ان یسلف بہ ولکن یسمی شہراً" (آپ ﷺ نے کلیات بیان فرمائی ہیں حاصل ہونے کی مدت کے لئے اوقات معلوم کرنے کو اپنے ذہن میں لکھ لے چاہئے کہ

اجل ۸۰

شرطیہ ماں منفقہ ہے۔ دو شرط "اجل معلوم" ہے۔ یہ تکہ ب شیء کے اوقات میں فرق پڑتا رہتا ہے^(۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسے موسموں کو مدت بنانا جائز ہے، اور لٹنی، دہائی و نیمہ و مثل اعتبار اس کے اکثر حصہ کے وقت کا ہوگا۔ یعنی وہ وقت مراد ہوگا جس میں مذکورہ شیء کا بڑا حصہ حاصل ہوتا ہو۔ اور موسم کا درمیانی وقت ہے جو اس کام کے لئے مقرر ہے، خواہ یہ لٹنی، دہائی و نیمہ اس شہر اور مقام میں ہوتے ہوں یا نہ ہوتے ہوں جہاں یہ منقذ یا سب ہے، پس مراد اس وقت کا وجود ہے جس میں غالباً یہ کام ہوتا ہے^(۲)۔

ابن قدامہ نے امام احمد کی ایک اور روایت مالکیہ کے مثل ذکر کی ہے، امام احمد نے فرمایا ہے: "مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا"۔ (دو شرط بھی اسی کے قائل ہیں، ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ بیت المال سے عطیہ ملنے تک کے لئے خریداری کرتے تھے، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے، اور امام احمد نے فرمایا: "اگر کوئی معروف چیز ہو تو مجھے امید ہے کہ اس تک تاخیر نہیں ہوگی"۔ اسی طرح گرکہ، غازیوں کے آنے تک، اور یہ اس بات پر محمول ہے کہ انہوں نے عطیہ ملنے کا وقت مراد یا ہے۔ یہ تکہ یہ معلوم ہے، رہا خود خفیہ تو وہ اپنی ذات میں مجہول ہے، مختلف ہوتا رہتا ہے، اور آگے اور پیچھے ہوتا رہتا ہے، اس بات کا بھی احتمال ہے کہ انہوں نے خود خفیہ مراد یا ہو، یہ تکہ اس میں بھی قناعت ہوتا رہتا ہے، لہذا لٹنی کے مشابہ ہو گیا۔

اس تاخیر کو جاہل قرار دینے والوں کا استدلال یہ ہے کہ یہ مدت ایسے وقت سے وابستہ ہے جس کو لوگ عام طور پر جانتے ہیں، اس میں نہ اتمام نہیں ہوتا، تو یہ ایسے ہی ہے جس طرح آغاز سال کی مدت عقد میں طے کی جائے^(۳)۔

ساتھ اجل متعین ہو، لہذا جو اجل آگے پیچھے ہو سکتی ہو مثلاً فصل کی کٹنی، حاجیوں کی واپسی، اس کے ساتھ عقد درست نہیں ہوگا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من أسلم في شيء فليسلم" (جس کو کسی چیز میں بیع مسلم کرنی ہو وہ کیل معلوم، وزن معلوم میں اجل معلوم تک بیع مسلم کرے)۔ (بخاری و مسلم)۔ ما جابر ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اجل یہاں معلوم و متعین نہیں ہے۔ یہ تکہ وہ آگے پیچھے ہو سکتی ہے^(۴)۔

حنا بلہ کے نزدیک یہ تاخیر ذیل فقہ ہونگی، "وہ عقد صحیح ہوگا۔ یہ تکہ حنا بلہ پیشہ طے کرتے ہیں، اجل کی تعین متعین زمانہ سے کی جائے، اور خیال مجہول یا اجل مجہول کی شرط کافی (اس طور سے کہ خیال کی شرط کے ساتھ فرہستہ یا ورنہ خیال کی مدت متعین نہیں کی جائے) مسلم میں مبیعہ کے زمانہ تک میں مسلم فیہ کی حاکمی طے کی یا قیمت کی، ایسی مبیعہ تک (موجہل کی) دو شرط درست نہیں ہونی، "رنز ہنگلی بیع ہونی، شرط کے قیام سے جس فرق کا مبیعہ متاثر ہو، (خود وہ دہائی ہو یا ششہری، خود سے شرط کے قیام سے مسلم ہو یا نہ ہو) اسے باؤں میں سے ایک کا اختیار ہوگا، تو بیع صحیح کرے۔ یہ تکہ اس کی شرط باقی نہیں رہی، یہ شرط کے قیام سے اس کا جو نقصان ہوا ہے اس کا عوض ملے، یعنی اگر شرط بائع کی طرف سے تھی، اس شرطی وجہ سے اس سے ماں زیادہ قیمت میں شرط یہ تھا تو شرط قیام سے اس کی صورت میں یہ مدت اس کو ملے گی^(۵)۔ بیع مسلم میں اگر اس طرح بیع اجل مجہول کا کرنا صحیح ہے تو عقد صحیح نہیں ہوگا، یہ تکہ اس کی درنگی کی ایک

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۶۱، مفتی محمد ج ۲/۵۵، المہذب للشیخ العزازی

۳۹۹

(۲) کتاب القناع ۱۸۹، طبع المباحث

(۱) حوالہ سابق ۳/۳۰۰

(۲) مہذب الدر المنی علی شرح الکبیر ۳/۲۰۵

(۳) انہی مع الشرح الکبیر ۳/۲۸

دوسری بحث

اجل مجہول

اس فعل کو اجل مقرر کرنا جس کا وقوع منضبط نہیں:

۸۱- فقہاء اتفاق ہے (۱) کہ ایسے فعل تک مدت مقرر کرنا جس کے وقوع کا وقت معلوم نہیں ہے، نہ حقیقتاً اور نہ صماً، اور نہ وہ منضبط ہے اور یہ اجل مجہول ہے مثلاً یہی قیمت کے بدلے کوئی چیز بیچی جس کی دہائی زید کے سفر سے واپس آنے یا مارش ہونے یا ہوا چلنے تک کرنی ہے یا کوئی چیز کسی کے ماتحت زہمت کی اور طے پایا کہ خریدار کے مالہ رہوئے تک قیمت کی دہائی کی حائی ہے۔

اس قسم کی مدت کے عدم جو زید فقہاء نے ان آثار سے استدلال کیا ہے جن سے متنازع زمانہ میں واقع ہونے والے فعل (کفنی، دہائی) تک تاویل کے عدم جو از پر استدلال کیا گیا ہے، بلکہ ان سے یہاں استدلال بدرجہ ان ہوگا، کیونکہ وہاں معمولی جہالت تھی اور یہاں بہت زیادہ جہالت ہے۔

عدم جو از کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس طرح کی تاویل معلوم ہے، کیونکہ اس میں فرق ہوتا رہتا ہے، اجل مجہول نہ ایک روئے پیچھے ہوتی رہتی ہے (۲)، نیز اس لئے کہ اجل کی جہالت سے حوالگی اور قبضہ میں نزاع پیدا ہوتا ہے، ایک فریق قرہی مدت میں مطالبہ کرتا ہے، دوسرا فریق دیر میں حوالہ کرنا چاہتا ہے، نیز اس لئے کہ اجل

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱۲۶/۳، فتح القدیر ۵/۷۷، بدائع الصنائع ۱۸۱/۳، حاشیہ الدسوقی علی المشرح الکبیر ۳۸/۷، الخرش ۳۸/۳، مفتی المحتاج ۱۰۵/۳، المیزاب للتفسیر ذی ۲۶۶/۲، ۲۹۹، کتاب القناع ۱۸۹/۳، ۱۹۳، ۳۰۰، انہی مع المشرح الکبیر ۳۸/۳

(۲) المیزاب ۲۹۹/۳، کتاب القناع ۳۰۰/۳، انہی مع المشرح الکبیر ۳۸/۳

مجہول غیر مفید ہے کیونکہ اس سے غرلاًزم آتا ہے (۱)۔

جس اجل میں جہالت مطلقہ ہو اس تک تاویل کا اثر عقد پر: ۸۲- یہ بات گذریچکی کہ فقہاء نے اجل مجہول تک تاویل کو جائز نہیں سمجھتے جن کی جہالت مطلق ہو، اور تصرف پر اس طرح کی تاویل کے اثر کے بارے میں اختلاف ہے۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ یہ عقد بھی صحیح نہیں ہوگا اس سے کہ یہ اجل فاسد ہے، اس نے عقد کو بھی فاسد کر دیا، اس سے کہ ہر طریق اس عقد پر اس طور پر راضی ہوئے تھے کہ یہ معاملہ خاص مدت تک مؤثر رہے، تو جب اجل صحیح نہیں ہوئی تو اس عقد کو عقد صحیح قرار دینا فریقین کے ارادہ کے خلاف ہے، ورنہ ذیہ و غلو کی جہالت یقین کی باہمی رضامندی پر ہے، لہذا باہمی رضامندی قائم ہونے سے عقد فاسد ہو گیا (۲)۔

یعنی حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر خریدار نے مجلس عقد سے جد ہونے سے پہلے اس اجل مجہول کو باطل قرار دیا اور قیمت ادا کر دی تو بیع جائز ہوئی، اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں ہوئی، اور اگر دونوں کے جد ہونے سے پہلے زید مرتے بھل مجہول کو باطل میں آیا تو اسے مستحکم ہو گیا، اور اب یہ عقد جائز نہیں ہوتا، اس پر فقہاء حنفیہ کا اتفاق ہے (۳)۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ بیع میں اگر بھل مجہول کا ذکر کیا جائے تو اجل فاسد ہوتی ہے اور بیع صحیح ہو جاتی ہے، ورنہ بیع میں بھل اور

(۱) اشرح المفہر ۸۷/۳

(۲) فتح القدیر ۵/۷۷، رد المحتار ۱۲۶/۳، حاشیہ الدسوقی ۳۸/۷، الخرش ۳۸/۳، المیزاب للتفسیر ذی ۲۶۶/۲، ۲۹۹، مفتی المحتاج ۱۰۵/۳، کتاب

القناع ۱۸۹/۳، ۱۹۳، ۳۰۰، انہی مع المشرح الکبیر ۳۸/۳، ۳۲۸/۳

(۳) رد المحتار ۱۲۶/۳

مسلم و ابوداؤد فاسد ہو جاتے ہیں۔

ضمیمہ فقہاء سے بیعت کی صحت اور اجل مجہول کے باطل ہونے پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے استدلال کیا ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ: ”میرے پاس ہیریڈ آتے ہیں اور انہوں نے بیاہ میں نے اپنے مالکوں سے وہ قیہ پر کتابت کا معاملہ کیا ہے۔ سال ایک قیہ کرنا ہے۔ آپ میری مدد فرما میں۔ میں نے کہا: اگر تمہارے مالک یہ پسند کریں کہ میں ایک ساتھ دو قیہ نہیں دے دوں۔ تمہارا دلاء مجھے ملے تو میں ایسا کر سکتی ہوں۔ ہیریڈ اپنے مالکوں کے پاس گئیں اور ان کے سامنے حضرت عائشہ کی پیشکش رکھی تو ان لوگوں نے منظور کر دیا، حضرت ہیریڈ وہاں سے واپس لوٹیں تو حضور اکرم ﷺ تشریف فرما تھے، حضرت ہیریڈ نے عرض کیا کہ میں نے حضرت عائشہ کی یہ پیشکش ان لوگوں کے سامنے رکھی تھی تو لوگوں نے منظور کر لیا، اسی شرط پر آمادہ ہیں کہ دلاء نہیں کو ملے، رسول اکرم ﷺ نے ہیریڈ کی پوری بات سنی، حضرت عائشہ نے بھی حضور اکرم ﷺ کو پورے واقعہ کی اطلاع دی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”حذیبہا واشترطی بہم النولاء، فإما النولاء لمن اعتق“ (ہیریڈ کو حاصل کر لو، اور ان لوگوں کے لئے دلاء کی شرط منظور کر لو، دلاء تو اسی کو ملے گا جس نے ”ر“ کیا ہے)۔ حضرت عائشہ نے حضور اکرم ﷺ کے فرمان کے مطابق کر لیا، اس کے بعد رسول اکرم ﷺ لوگوں میں خطبہ دینے کھڑے ہوئے، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی، پھر فرمایا: ”أما بعد فما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله تعالى؟ ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن كان مائة شرط، قضاء الله أحق، وشرط الله أوثق، وإما النولاء لمن اعتق“ (لوگوں کو کیا ہو یا ہے ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں؟ جو شرط بھی کتاب اللہ میں نہیں

ہے وہ باطل ہے خواہ سو شرطیں ہوں، اللہ تعالیٰ کا فیصلہ پابندی کرنے کے زیادہ ولایت ہے، فقہ کی شرط زیادہ مستحکم ہے، دلاء تو اسی شخص کا ہوگا جس نے ”آز“ کیا ہے) (بخاری و مسلم) (۱)۔ حضور اکرم ﷺ نے شرط باطل کی، عقد نہیں باطل کیا۔ ابن المنذر فرماتے ہیں: ہیریڈ کی حدیث ثابت ہے، ہمارے علم میں اس کے معارض کوئی دوسری حدیث نہیں ہے، لہذا اس کو اختیار فرما، جب ہے (۲)۔

اجل کے عوض میں مالی معاوضہ لینا:

اجل کے عوض میں مالی معاوضہ لینے کی بہت سی صورتیں ہیں، ان میں سے چند صورتیں یہاں بیان کی جاتی ہیں:

پہلی صورت:

۸۳- بیعت میں ایجاب اس طرح کیا جائے کہ وہ دو معاملوں پر مشتمل ہو، ایک نقد دہرا، دوسرا مثلاً بیچنے والا کہے: ”میں نے آپ کے ہاتھ یہ بیعت نقد دس درہم میں اور ادھار پندرہ درہم میں فروخت کی، جمہور علماء (۳) ان الفاظ کے ساتھ اس معاملہ کو جائز نہیں قرار دیتے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے ایک بیعت کے اندر دو بیعتوں سے منع فرمایا ہے (۴)، اشرح الکبیر میں ہے: ”اس حدیث کی یہی تشریح مالک،

(۱) حدیث ہیریڈ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے (شرح الکبیر ۲۵۵/۱)۔

(۲) اشرح الکبیر مع ابھی ۵۲/۳۔

(۳) اشرح الکبیر مع ابھی ۳۵۴/۳ طبع ۸۲۸، میل الاوطار ۵۲/۵، فتح القدیر ۸۳/۵، فتح البکر میں ہے: ”جب یہ کہہ میں نے تمہارے ہاتھ یہ بیعت نقد ایک ہزار میں اور ادھار پندرہ درہم میں فروخت کی، تو اس مقدار باطل ہوا جس کے مجہول ہونے کی وجہ سے بیعتی الحجاج ۴۲/۱۔“

(۴) حدیث ”لہی عن یحییٰ بن یعقوب“ کی روایت ترمذی و نسائی نے حضرت ابویہؓ سے مرفوعاً کی ہے ترمذی نے اس حدیث کو ”حسن صحیح“ کہا ہے بیہقی نے بھی اس کی روایت کی ہے بیہقی کی روایت میں

کو قبول کرنا یا اس کا جملہ دراصل بیجا ہے جس کا منطقی مطلب دوسرے
فریق (بچے والے) کو بنایا گیا ہے اس نے قبوں کے لحاظ سے
یہ عقد مکمل ہو یا ورنہ مکمل نہیں ہو۔

دوسری صورت:

۸۴- دوسری صورت کی مثال کو آج کے بھو سے زیادہ قیمت پر
"حصاری" وجہ سے فروخت کیا ہے (۱) جمہور فقہاء (۲) کسی شخص کو اس
کے آج کے نرخ سے زیادہ سے احراز وخت کرنا جائز قرار دیتے
ہیں۔ چونکہ بوزارت کی عام دلیاؤں کے دلیل میں یہ صورت بھی شامل
ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحِلُّ لَكُمْ الْبَيْعَ" (۳) (اللہ تعالیٰ
نے بیع کو حلال قرار دیا)۔ یہ آیت ہر قسم کی بیع کے بارے میں عام
دلیل ہے لہذا یہ کہ کوئی دلیل قصص موجود ہو، اور اس عموم کو خاص
کرنے والی کوئی دلیل ہو، جو اس میں ہے (۴)۔

تیسری صورت:

۸۵- یہ ہے کہ نقد واجب الاداء دین کی ادائیگی کی اضافہ کے
عوض مؤخر کی جائے۔

۸۵- اور یہ صورت باب رہا میں داخل ہے (۵)، "اس لئے کہ شرعاً
رہا حرم کی، تسمین ہیں: ۱- رہا النساء (احرار)، ۲- رہا القاصل۔
عرب کا رہا ورنہ معمول یہ تھا کہ مؤخر شخص شخص سے کہتے: تم قرض و
قرر ہے ہو یا دین لی مقدار میں اضافہ کر، گئے؟ مدیون ماں میں

غیاث ثری اور سحاق نے کی ہے، یہی، اہل علم کا قول ہے اس
سے کہ دونوں طریقوں میں سے ایک بیع کو بائع نے متعین نہیں
کیا پس یہ صورت وخت پہ ہوئی اس صورت کے جب کہ بائع نے کہا
ہوگا وہ چیزوں میں سے ایک میں نے تم کو بیچی (بیع متعین نہیں
ہے) نیز اس سے بھی یہ صورت معاملہ ناجائز ہے کہ قیمت مجہول
ہے جیسے مجہول رقم کے عوض بیع کرنا۔

طہا حکم و جہد سے نقل کیا گیا ہے کہ ان لوگوں نے یہ فرمایا:
اس طرح معاملہ کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ بیچنے والا کہے میں یہ چیز
نقد تنے میں بیچتا ہوں اور ادھار اتنے میں بیچتا ہوں، اس کے بعد
خریدار ان دونوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار کر لے۔ ان
حضرات کے قول میں اس کا بھی احتمال ہے کہ اس گفتگو کے بعد عقد
میں بیجا قبول جاری ہو، گویا کہ خریدار نے یوں کہا: میں تو اس کو
تنے میں ادھار خریدتا ہوں، تو بائع نے کہا کہ: اسے لے لو یا یہ کہا
کہ میں راضی ہوں وغیرہ، تو اس صورت میں یہ عقد کافی ہوگا، اور اس
طرح ان ہر دووں کا قول جمہور کے قول کے مطابق ہوگا۔

ہنا میں اگر کوئی جہد میں پایا گیا جو بیجا پر ملامت کرے یا اس
کے قائم مقام ہو تو یہ عقد صحیح نہیں ہو، چونکہ شرط میں بائع سے جو
جہد ہوا وہ بیجا بننے کے لائق نہیں ہے۔

اس بیع کے صحیح ہونے کے بارے میں جو اختلاف ہے اس کی
اصل بنیاد یہ ہے کہ جو بول دلا گیا ہے وہ ایک وقت و صیغوں پر مشتمل
ہے (نقد "احرار)، پس بیچنے والے نے کسی ایک بیع کو قطعیت کے
ساتھ بیان نہیں کیا۔ آپ وہ اس (نقد) کیا پندرو (احرار) ہے، جب
بیجا میں جزم نہیں ہے تو وہ بیجا نہیں بلکہ عرض (پیشکش) ہے،
جب اس شخص نے جس کے سامنے وہ معاملوں کی پیشکش رکھی گئی ایک

(۱) ملاحظہ ہو: "بیع" کی اصطلاح۔

(۲) تہذیب و طہارۃ لکھنؤ ۱۵۲/۵ طبع اول ۱۳۵۷ھ۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۴) تہذیب و طہارۃ ۱۵۳/۵۔

(۵) ملاحظہ ہو: "رہا" کی اصطلاح۔

میں فوراً اُتر آئیں۔ یہ صورت جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے ایک ناجائز ہے۔ زید بن ثابت، بن عمر، مقداد، سعید بن المسوب، سام، حسن، حماد، حکم، ثوری، بشیم، بن طلحہ، اسحاق رضی اللہ عنہم نے اس صورت معاملہ کو مکروہ قرار دیا ہے (۱)۔

مرہی ہے کہ ایک شخص نے حضرت بن عمرؓ سے اس صورت معاملہ کے بارے میں دریافت کیا انہوں نے منع فرمایا، اس شخص نے ۱۰۰ مارو دریافت کیا تو اسوں نے فرمایا: "یہ شخص چاہتا ہے کہ میں سے راکھاؤں" (۲) حضرت زید بن ثابت سے بھی اس سے منہ نعت منقول ہے (۳)۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت مقدادؓ نے اس طرح کا معاملہ کرنے والے وہ شخص اس سے فرمایا: تم لوگ نے اللہ اور اس کے رسول کو تک کا بیخی کیا ہے۔

اس صورت معاملہ کے باطل ہونے پر جمہور فقہاء نے وجہوں سے استدلال کیا ہے؛ پہلا استدلال یہ ہے کہ ابن عمرؓ نے اسے رو قرار دیا، اس طرح کی بات رائے سے نہیں کہی جاتی، اور اسما و شرع ہی برتو قیف ہیں (ان کی تحدید شارعی کی طرف سے ہوتی ہے)۔

دوسرا استدلال یہ ہے کہ یہ بات معدوم ہے کہ وہ جاہلیت میں رو کی شکل یہ تھی کہ مقداد قرض میں ریوائی کی شرط کے ساتھ ۱۰ لگی قرض میں مہلت دیتے تھے، اس طرح ریوائی مدت کے بدلے میں ہوا رتی تھی، اس کو اللہ تعالیٰ نے باطل حرام قرار دیا۔ فرمایا: "وَلَنْ تُبْنِيَهُ فَلَكُمْ دُؤُوسٌ أَمْوَالُكُمْ" (۴) (تم تو پہرے گئے تو تمہیں

اضافہ کرونا، اور صاحب دین اس وقت مطالبہ دین سے رک جاتا (جسکی دین کے سے مدت کے اضافے کا بدلہ دین میں اضافہ کی صورت میں سرمایہ اور وصول کرتا) اور یہ بھی صورتیں باتفاق امت حرام ہیں۔ "بصا ص لکھتے ہیں: "یہ بات معلوم ہے، دور جاہلیت کا ربا یہ تھا کہ قرض دینا دھارہ دینا جس میں اضافہ (مقد میں) شرط ہوتا، پس یہ اضافہ اجل (مدت) کا بدلہ ہوا، اللہ تعالیٰ نے اسے باطل اور حرام قرار دیا، ارشاد باری ہے: "وَإِنِّي تُبْنِيَهُ فَلَكُمْ دُؤُوسٌ أَمْوَالُكُمْ" (اور اگر تو پہرے کرتے ہو تو تمہارے واسطے ہے اصل مال تمہارا)۔ نیز ارشاد ہے: "وَلَذُؤُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا" (۱) (اور چھوڑ دو جو کچھ باقی رہ گیا ہے اضافہ) اللہ تعالیٰ نے اس کو ممنوع قرار دیا کہ اجل کی وجہ سے عوض لیا جائے۔ اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کسی کا دوسرے کے ذمہ ایک ہزار دینم دین ہو جس کی ۱۰ لگی فوری طور پر لازم ہو، مدین سے دین سے کہا کہ مجھے مہلت دے دیجئے، میں سو دینم کا اضافہ کرتا ہوں تو یہ فعل حرام نہیں ہے، کیونکہ یہ سو دینم اجل کا عوض ہے" (۲)۔

چوتھی صورت:

وہ یہ ہے کہ جب دھار دین کے ایک ترم سے ہتھوڑا ہو کر باقی دین فوری وصول کر لیا جائے، یعنی "صع و نفع" (کم کرنا، نقد لے لیا، کم دو، نقد ۱۰۰)۔

۸۶ - اگر ایک آدمی کا دوسرے کے دین ہے جس کی ۱۰ لگی "مدہ کی تاریخ کو لازم ہے، جس کے دین ہے اس سے دین (جس کا دین لازم ہے) سے کہلا میرا کچھ دین معاف کر دو دین ابھی

(۱) اسی مع الشرح الکبیر ۳۴۴ طبع المبر۔
(۲) الثنا بیا مشی بکلمۃ فتح القدیر ۷۹۶ طبع بیروت۔
(۳) احکام القرآن للجصاص ۱/۵۵۲، بیروت مطبعۃ المدینۃ ۱۳۹۹، طبعی کتابچہ۔
(۴) ۱۳۹۴ طبع المجلد، کتاب الفنا ۲/۲۲۲ طبع بیروت۔
(۵) سورۃ بقرہ ۲۷۹۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۷۹، ۲۸۰۔
(۲) احکام القرآن للقرظی ۳۳۸ طبع اول، احکام القرآن للجصاص ۱/۵۵۲-۵۵۳ طبع المطبعۃ البیروت ۱۳۳۷ھ۔

تمہارا اصل مال ملے گا) نیز ارشاد فرمایا: "وَدِدُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا" (اور باقی رہو چھوڑ دو) اللہ تعالیٰ نے اس بات سے منع فرمایا کہ اہل (مدت) کا عوض لیا جائے، تو جب کسی کا دوسرے کے ذمہ ایک ہزار نام تھا جس کی "انگلی آئندہ لازم تھی، اس نے مدیون کا کچھ دین اس شرط پر سنا تو فرمایا کہ وہ باقی دین کی "انگلی فوری طور پر کرے تو یہ دین میں ہی رہا، اہل (مدت) کے مقابلہ میں ہوا۔ یہاں بھی رو کی وہی حقیقت پائی گئی جس کے حرام ہونے کی اللہ تعالیٰ نے صراحت فرمائی ہے۔ ہر اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کسی شخص پر دوسرے کا ایک ہزار نام دین ہے جس کی "انگلی فوری طور پر لازم ہے، مدیون نے ان سے کہا کہ مجھے مہلت دے دیجئے، میں دین میں سو درہم کا اضافہ کروں گا تو یہ صورت ماحول ہے، یہ تکہ سو درہم مہلت کا عوض ہوئے، اسی طرح کسی سنا بھی دیا، قی کے حکم میں ہوگا، کیونکہ کسی کرے کو اہل (مدت مہلت) کا عوض قرار دیا ہے، ورنہ بدل بمقابلہ اہل کے جو کہ منوع ہوئے کے بارے میں اصل یہی ہے (۱)۔

"رو السیوہ" کی حرمت صرف اسی لئے ہے کہ اس میں اہل سے مال کے تبادلہ کا شہ ہے، تو جب شہہ رہا موجب حرمت ہے تو جب حقیقت رو ہو، تو ہرچہ ان حرام ہوگا (۲)۔

اس صورت کو اس پر محمول نہیں کر سکتے کہ اس نے اپنا کچھ حق معاف کر دیا ہے، اس سے فوری وصولی ہو چکے ہوں، اس کا حق نہیں رہا تھا، تاکہ اس کے وصول کرے کو اس کے بعض حق کا وصول کرنا شمار کیا جائے۔

۱۔ نقد قطعی طور پر "حصار سے بچتا ہے، جس اس صورت مسئلہ میں

جب کسی شخص کا کسی شخص پر ہزار نام "حصار دین ہو، وہ دونوں اسی طرح صلح کر لیں کہ قرض، اپنے والا پانچ سو نقد وصول کرے، تو یہ پانچ سو اس کے پانچ سو کے عوض ہو، اور یہ نقد وصولی باقی پانچ سو کے عوض ہونی، "اسی اصل بدل، مقابلہ اہل ہے جو حرام ہے۔

ما جاز ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ "اہل" صفت ہے، مثلاً، بوا (بستہ میں ہونا)، اور "بوا" کا عوض سنا جاز نہیں ہے اسی طرح اہل کا عوض سنا بھی جاز نہ ہوگا (۳)۔

۱۔ ان قدر فرماتے ہیں (۴) کہ حقیقت یہ صواب (حصار کو نقد بنالینے) کی ہے، جس سے جاز نہیں ہونی، جیسے صاحب دین اس میں اضافہ کرے، مثلاً اس سے کہے، میں تجھے اس درہم دیتا ہوں تو مجھے میرے ۲۰ بقایا فوری دے دے۔

صاحب کفایہ فرماتے ہیں: اس میں اصل یہ ہے کہ حساب جب دونوں جانب سے پایا جائے گا تو معاملہ پر محمول ہوگا، جیسے یہی مسئلہ ہے کہ ان نے اپنے حق میں سے پانچ سو درہم سنا قرار دیا اور مدیون نے باقی پانچ سو میں اپنا مہلت کا حق سنا قرار دیا، جس سے معاملہ ہو گیا، اس کے برخلاف اگر ایک ہزار نقد لازم تھا، ان نے مدیون سے پانچ سو صلح کر لی تو یہ معاملہ پر محمول نہیں ہوگا بلکہ یہ سمجھا جائے گا کہ ان نے اپنا کچھ سنا قرار دیا، اس لئے کہ یہاں حساب صرف صاحب دین کی طرف سے ہے (۵)۔

حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ "وَصَحَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَتَحَلَّى فِي رِيَّةٍ صُورَةٍ فِي كَوْنِ حَرَمٍ يَسْتَحْتِ، يَكُونُ بَابُهَا أَيْمَنُ نَحْوِ رِوَاثُورٍ سَعَى مَرْدِيٍّ، كَيْونَكَ اسْنِ نَظَرًا كَچھوڑ دیا تو یہ جاز ہے، جیسے اس صورت میں جاز ہونا کہ اگر انگلی دین کی نقد ۱۰ واجب ہوتی۔

(۱) حاشیہ مغلطی القدر ۷/ ۳۷۵

(۲) المغنی ۳/ ۱۷۳

(۳) مغنی المحتاج ۳/ ۱۷۳

(۴) سورہ بقرہ ۲۷۸

(۵) نظام القرآن للجصاص ۱/ ۵۵۳

۳۔ انصاریہا مشرکتہ فتح القدر ۷/ ۳۹۶

اصل ۸۷-۸۸

ہو جائے، خریدار کہے کہ میں نے یہ چیز ایک دینار میں اوصاف خریدی اور بیچنے والا اس کا انکار کرے، اس بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے:

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک قول اس شخص کا یحیٰی کے ساتھ معتبر ہوگا جو عدت کی نفی کرتا ہے اور وہ بائع ہے، اور یہ اس لئے کہ اصل شے کی نقد اسٹیبل ہے^(۱)، اور یہ مشتری پر ہوگا اس لئے کہ وہ خلاف ظاہر کو ثابت کرنا چاہتا ہے، اور بیانات اثبات کے لئے وضع کئے گئے ہیں۔

۱۔ مالک کے نزدیک یحیٰی کے ساتھ عرف پر فیصد دیا جائے گا، چاہے عدت کر دہی ہو یا نہ ہو، یا ختم ہوئی ہو، پس اگر کوئی عرف ہی نہ ہو اور سامان ہو، ہو تو دونوں حلف اٹھائیں گے، اس کے بعد معاملہ ختم کر دیں گے، درسامان بائع کو، پس کر دیا جائے گا، درگرم سامان ہو، ہو تو یحیٰی کے ساتھ خریدار کی بات مان لی جائے گی، اگر وہ کسی قدر میں عدت کا دعویٰ کر رہا ہے جس میں وہ متہم نہیں ہو سکتا، مرد بائن کی بات مان لی جائے گی اگر وہ حلف اٹھائے^(۲)۔

شافعیہ کا مسلک: درمقہ حنبلی کی ایک روایت یہ ہے کہ: "انہو فریقوں سے قسم کھائی جائے گی، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لو يعطى الناس بدعواهم لا دعى ماس دماء رجال واموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه"^(۳) (ترلوگوں کو ان کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو لوگ و مردوں کی جان اور مال پر دعویٰ کرنے لگیں گے لیکن مدعا علیہ کے ذمہ یحیٰی ہے)،

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ج ۲، ۲۳، کشاف القناع ج ۳، ۲۳۸، طبع المیزان، مصر مع الشرح الکبیر ج ۳، ۲۶۹، طبع المیزان۔

(۲) حاشیہ الدر المختار علی الشرح الکبیر ج ۳، ۱۹۱۔

(۳) حدیث: "لو يعطى الناس بدعواهم لا دعى ماس دماء رجال واموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه" کی روایت مسلم نے حضرت ابن عباس سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم ج ۳، ۱۳۶، طبع عیسیٰ مجلس، قم، جمہوریہ اسلامیہ ایران)۔

اس عدم جواز سے حنفیہ اور حنابلہ (یہ حنابلہ میں سے شریعی کا قول ہے) نے ایک مسئلہ کا تشاءس کیا ہے^(۱)، وہ یہ ہے کہ موٹی اپنے مکاتب سے یہ مصدقہ کرے کہ بدل کتابت فوری طور پر "آکر وہ میں اس میں تئی رویتا ہوں، اس معاملہ کو حنفیہ اور حنابلہ جابر کہتے ہیں، کیونکہ مکاتب اور اس کے موٹی کے درمیان معاوضہ کے بجائے سہولت پہنچانے کا پہلو زیادہ غالب ہے، یہاں اصل بعض مال کا عوض نہیں ہوتی بلکہ کچھ مال کم کر کے موٹی نے سہولت پہنچانی، اور وقت مقررہ آنے سے پہلے باقی بدل کتابت اور کر کے مکاتب سے سہولت پیدا کی تاکہ اسے شرف آزادی حاصل ہو جائے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہاں معاملہ مکاتب اور اس کے مالک کے درمیان ہے، کوپا مالک اپنا کچھ مال اپنے ہی کچھ مال کے بدلے بیچ رہا ہے، لہذا یہاں مسدقہ پیدا ہوتی، دوسری جگہوں میں یہ بات نہیں ہے (لہذا وہاں عدم جواز ہی کا حکم رہے گا)۔

عدت کے بارے میں جائیں کا، اختلاف:

۸۷- عدت کے بارے میں جائیں کا اختلاف یا تو اصل عدت کے بارے میں ہوگا، یا عدت کی مقدار کے بارے میں، یا عدت پوری ہو جانے کے بارے میں، یا عدت کے گزر جانے کے بارے میں، ذیل میں ان تمام صورتوں کے بارے میں فقہاء کی آراء، رتی جاری ہیں:

بیچ میں اصل عدت میں اختلاف:

۸۸- بیچنے والے اور خریدنے والے کا اصل عدت میں اختلاف

(۱) رد المحتار ج ۳، ۵۰۰، مع الشرح الکبیر ج ۳، ۱۷۴، کشاف القناع ج ۳، ۳۹۲، طبع المیزان۔

مسلم نے اس حدیث کی روایت کی۔ اور اس معاملہ میں دونوں میں سے ہر ایک مدعا علیہ بھی ہے، جیسا کہ وہ مدعی ہے^(۱)۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس دونوں کا اختلاف عقد بیع کی صفت کے بارے میں ہے، تو جب ہے کہ دونوں حلف میں، اصل شہن میں اختلاف پر قیاس کرتے ہوئے^(۲)۔

مقدمہ مدت میں عائدین کا اختلاف:

۸۹- جب مقدمہ مدت کے بارے میں عائدین کا اختلاف ہو، مثلاً: بیچنے والا کہے کہ میں نے ایک مہینہ کی اجار قیمت پر سامان فرخت یا تھا اور خریدار اس سے زائد مدت بیان کرے تو اس سلسلہ میں فقہاء میں اختلاف ہے:

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس شخص کی بات مانی جائے گی جو کم مدت کا دعویٰ کر رہا ہے کیونکہ وہ زیادتی کا منکر ہے، اور وہ پیش کرنے کی ذمہ داری خریدار پر ہوگی جو کہ زیادہ مدت کا مدعی ہے، اس لئے کہ وہ خلاف ظاہر بات کو ثابت کرنا چاہتا ہے، اور وہ بات خلاف ظاہر کو ثابت کرنے کے لئے وضع کئے گئے ہیں^(۳)۔

مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اس صورت میں عائدین سے حلف یا جائے گا، اس کی ایک دلیل وہ حدیث ہے جو اوپر گذر چکی، اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہاں پر دونوں فریق مدعی بھی ہیں اور مدعا علیہ بھی، پس جب دونوں حلف اٹھائیں تو مالکیہ^(۴) کے نزدیک قول مشہور کے مطابق اگر فروخت مرد و سامان

موجود ہو تو بیع کر دی جائے گی، بشرطیکہ قاضی نے بیع کا فیصلہ دیا ہو، یا دونوں باہمی رضامندی سے بیع کریں، اور سامان بیع کی ملکیت میں حقیقہً لوٹ آئے خود وہ خام ہو یا مظلوم۔ مالکیہ کا خیال مشہور قول یہ ہے کہ دونوں کے حلف ہوتے ہی خود بخود بیع ہو جائے گی جیسا کہ لغات میں ہوتا ہے اور حکم حاکم پر موقوف نہیں رہے گا۔ اگر خریدار سے حلف لیا جائے گا اگر سارا ہی سامان ختم ہو گیا ہو، اور اگر کچھ سامان ختم ہو گیا اور کچھ باقی ہے تو دونوں میں سے ایک کے لئے اس کا حکم ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جب دونوں نے حلفیہ بیوں دے دی تو صحیح قول یہ ہے کہ محض حلفیہ بیوں، بیع سے بیع نہیں ہوگی، کیونکہ یہ بیعین سے زیادتی ہے، اور دونوں فریق نے وہ قائم کر دیا تو بھی بیع نہیں ہوتی، تو دونوں کے حلف اٹھانے سے بدرجہہ وہ بیع نہیں ہوگی۔ لہذا اس صورت میں اگر دونوں نے بیع سے کسی ایک کی بات پر اتفاق کر لیں تب تو بیع حسب سابق باقی رہے گی، اگر اتفاق نہ کر سکیں اور دونوں کا نزاع برقرار رہے تو اس صورت میں یہ تو دونوں آپس کی رضامندی سے بیع کو ختم کر لیں، یا ان میں سے ایک بیع کو بیع کر دے، یا دونوں کا بیع ختم کرنے کے سے قاضی بیع کر دے۔ دونوں کے حلف اٹھانے کے بعد یہ ضروری نہیں ہے کہ حق بیع فوری طور پر استعمال یا جائے، اگر فوری طور پر ان دونوں نے بیع نہیں کر لی تو اس کے بعد بھی بیع کا حق باقی رہے گا، کیونکہ جس ضرر کی وجہ سے بیع کی ضرورت پیش آئی ہے وہ اب بھی برقرار ہے۔

شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس بیع کو قاضی ہی بیع کرے گا اس لئے کہ یہ بیع مختلف فیہ ہے، لہذا فریقین میں سے کوئی اس کا مجاز نہیں ہوگا، شافعیہ کے یہاں یہ صحیح قول یہ ہے کہ دونوں کے قسم کھاتے ہی بیع ہو جائے گی اور عقد سے پہلے جو صورت حال تھی وہی وہیں

(۱) منی المحتاج ۲۵۳ طبع نجفی۔

(۲) اسی مع الشرح للکبیر ۲۶۹ طبع مکتبہ

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۲۴۳، کتاب المحتاج ۲۳۸۔

(۴) حاشیہ المدنی علی الشرح للکبیر ۱۸۹ طبع مصطفیٰ محمد۔

آجائے گی (۱)۔

ہوگا سب کہی فریق کے پاس نہ ہو، ٹریک کے پاس نہ ہے تو اس بینہ پر عمل کیا جائے گا، اور یہ اس صورت میں جبکہ اس قانون مدت کے باب میں لوگوں کی عادت کے مشابہ ہو، دوسرے فریق کی بات عادت کے موافق ہو یا نہ ہو، انہوں کی بات لوگوں کے عرف و عادت سے مختلف ہو تو انہوں سے قسم لی جائے گی، اگر وہاں پر تر ہوگا تو بیع فسخ کر کے سامان واپس کر لیا جائے گا ورنہ قیمت دلوائی جائے گی، اگر ایک فریق نے قسم کھائی دوسرے نے قسم سے انکار کیا تو قسم سے انکار کرنے والے کے خلاف قسم کھانے والے کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔“

ہمت کو ساقط کرنے، و چیزیں

۹۱۔ مدت یا تو اجل انصاف ہے (یا اجل توقیت)، اجل انصاف سے مراد وہ خاص بات ہے جس کے وجود پر تصرف کے احکام مرتب ہوتے ہیں۔ یا، ین کی فوری، انگلی یا مین کی فوری حوالگی یا ین میں انصاف اجل کی طرف کی جاسکتی ہے ان میں اس عین کی حوالگی کا حکم مرتب ہوتا ہے۔ دوسری صورت اجل توقیت (تحدید) کی ہے، اور اس سے مراد وہ خاص امر ہے جس کے وجود، تحقق پر صاحب حق کے حق کی ابتدا مرتب ہوتی ہے (یعنی اس شے کے وجود میں آتے ہی وہ حق ختم ہو جاتا ہے جیسے مدت کے پورا ہوتے ہی نفقہ عدت کا حق ختم ہو جاتا ہے)۔ اجل کو ساقل کرنے والے امور علی العموم یا تو بطریق استصحاب ہوتے ہیں یا بطریق سقوط، اور اس کی تفصیل، میل میں بیان کی جاتی ہے؛

اول: محل کا سافہ کیا جانا

الف۔ مدیون کی طرف سے اجمل کو ساقط کرنا:

۹۲- اجل چونکہ دیون کی سہولت کے لئے اور اسے مناسب وقت

مدت کے ختم ہونے میں اختلاف:

۹۰۔ عائدین کا مدت کی مقدار کے بارے میں اتفاق تھا بین وہ مدت تہ ہونے یا نہیں، اس بارے میں وہوں کا اختلاف ہو گیا، مثلاً فرہخت کرنے والا کہتا ہے کہ میں نے تمہارے ہاتھ ایک مہینہ کی اوصار قیمت پر مدد چیز بیگی تھی، اوصار کی اس مدت کا آغاز رمضان کے چاند کے ساتھ ہوا اور اب وہ مہینہ گزر گیا، اس کے برخلاف شریعہ رکھتا ہے کہ اوصار کی مدت کا آغاز نصف رمضان سے ہوا ہے، لہذا وہ مدت نصف شول پر ختم ہوگی، اس طرح کے نزاع کا حکم کیا ہوگا؟ اس بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

پس حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ قول "روزہ مشتی کا مستحب ہوگا۔ اس لئے کہ ہر دلفریق نے نفس اجل پر جب اتفاق کر لیا تو اصل اس کی ہوا ہے، پس مشتری کا قول کہ ابھی مدت نہیں گزری معتبر ہوگا۔ اور اس لئے بھی کہ وہ منکر ہے اس بات سے کہ اس پر ثمن کا مطالبہ آتا ہے۔ اور رہا مشتری کے روزہ کو بائق کے روزہ پر ترجیح یا جانا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ مشتری کا روزہ زندہ کو ثابت کرتا ہے (۲)۔

ملکپہ کی رائے یہ ہے (۳) کہ جن فریقہ عین کے ساتھ مدت کے گزر جانے کا منکر ہو اس کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ اصل مدت کا باقی رہنا ہے، "یعنی یہ کہ قول اس شخص کا معتبر ہوگا جو مدت کے بقاء کا مدعی ہو، مدت کے گزر جانے کا انکار کرنا ہو، تو وہ دینی ہے، ملا ہو یا خریدہ، الا کر چہ پرہے، الا ہو یا کر چہ پرہے، یعنی ملا ہو، یہ اس وقت

(منہج التبحر ص ۶۶)

(۲) در احوال و سیرت حضرت امام رضا علیه السلام، طبع مکتبہ جاریہ قزوین۔

(۳) حاشیہ الدہلوی علی المشرح الکبیر ص ۱۵۱، الخرش ص ۱۰۸، بلعہ الما تک

لاقرع اسمها لك المصاوي ٣/ ٨١

پروڈین اور رنے کا موقع دینے کے لئے نیز اس کی مادی کی ملاحظہ کرتے ہوئے شروع ہوئی ہے، اس لئے اسے اس بات کا حق ہے کہ وہ دین میں اجل کو ساتھ لے کر لے، اور ایسی صورت میں، یں نقد و جب لاوار ہو جائے گا، وہ ان کے مدد لازم ہوگا کہ وہ دین پر قبضہ کر لے، یہی رائے جمہور فقہاء کی ہے (خیر کا یہ قول علی الاطلاق ہے، لیکن مالک، شافعیہ و حنابلہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ انی قول پر عمل کیا جائے گا، الا یہ کہ اس صورت میں وہ ان کو ضرر نہ پہنچے، مثلاً، یں کی ونگی کسی خوفناک مقام پر کی جارہی ہو یا دین ایسا ہو جس میں دیر نہ دہری اور خرق کا مسئلہ ہو، اور جس جگہ مدیون حوائج رسا چاہ رہا ہے وہاں قبضہ کرنے سے دین پر بار نہ دہری وغیرہ کا رتبہ آئے، یہ کساد بازی کا وقت ہو) اس بارے میں مالک، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں کچھ تفصیلات ہیں جنہیں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے (۱)۔

ب۔ دائن کی طرف سے اجل کو ساقط کرنا:

۹۳۔ اوپر کی تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اجل مدیون کا حق ہے، اور جب یہ مدیون کا حق ہے تو اسے ہذا حق ساتھ لے کر اختیار ہے بشرطیکہ اس کے نتیجہ میں ان کو ضرر نہ لاق ہو، جہاں تک ان کی طرف سے اجل کو ساتھ لے کر معاملہ ہے تو اس سلسلہ میں اجل کی دو قسموں میں فرق کرنا ضروری ہے، ایک اجل تو وہ ہوتی ہے جو عقد کے ہو، مثلاً، میں نے اس کے ساتھ اس سے وابستہ ہے، مثلاً، حصار قیمت پر کوئی چیز فروخت کی، اس حالت میں اجل ان کے حق میں لازم

ہوتی ہے تاکہ یہ باقائے عتباً طلب عقد میں شامل ہے، دوسری اجل وہ ہے جو عقد کے انجام پانے کے بعد (جب کہ عقد نقد قیمت کے بدلہ میں ہو، میں آیا تھا)، اس اور مدیون باہم طے کرتے ہیں، اور اس قسم کی اجل اس کے مدد لازم ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، یعنی دائن کے لئے ممکن نہیں ہے کہ وہ مدیون کی رائے کے بغیر بطور خود اجل کو ساقط کر دے۔

حسیہ (باستثناء امام زفر) اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر فوری قیمت کے بدلہ میں کوئی چیز فروخت کی، پھر متعین مدت کے لئے جس کو مؤجل کر دیا تو دشمن مؤجل ہو جاتا ہے، جیسے کہ اگر شروع ہی میں مؤجل قیمت کے بدلہ میں فروخت کیا ہوتا، اور یہ اجل دائن کے ذمہ لازم ہو جائے کی، اس سے اس کے لئے مدیون کی رضا مندی کے بغیر رجوع جاری نہیں ہوگا۔ نقد معاملہ طے ہونے کے بعد جس کو مؤجل کرنے کی دیکھی اس لئے ہے کہ جس بیچنے والے کا حق ہے، وہ خریدار کی آسانی کی خاطر اسے موثر کر سکتا ہے، نیز اس لئے کہ تاخیر کا مطلب ہے اجل کے آنے تک کے لئے خریدار کو بری کرنا، جب تک کو برائت متعلقہ اختیار ہے، یعنی دوسرے سے دشمن معاف کر سکتا ہے تو اسے برائت موقتہ کا بدرجہ اولیٰ اختیار حاصل ہے، اور اس تاخیر کے لازم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اگر رجوع سے خریدار کو قیمت کی ونگی سے عمل بطور پر مدیون کر دیا تو یہ برائت اس کے مدد لازم ہوتی ہے، اور دوسری قیمت کا مطالبہ نہیں کر سکتا، اور تاخیر (مقت مستقبل تک مطالبہ جس کو موثر کرنا) دراصل وقت ضمن تک قاطعاً لازم ہے، جس شرط اس وقت تک سقوط ثابت ہوگا، جیسا کہ مطلق قاطع کے نتیجہ میں سقوط ثابت ہو جاتا ہے (۱)۔

اور حنفیہ میں سے امام زفر اور شافعیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ

(۱) فتح القدیر ۳۵۶/۱ طبع لکھنؤ، رد المحتار ۳۳۴۔

(۲) فتح القدیر ۲۲۵/۵، رد المحتار ۷۷۷/۱، حاشیہ الدوسلی علی شرح الکبیر ۲۲۶/۳، المہذب ۱/۱، مکشوف الفتاویٰ ۳۰۱، طبع المیزان، انصاری مع شرح الکبیر ۲۲۶/۳ طبع المیزان۔

ہر دو ذین جو فوری طور پر جب اللہ ہو دتا تاہل کی وجہ سے مو اُجَل نہیں ہوتا، اس سے کہ جب دو ذین نقد ہے تو اس کی، انگلی فوری طور پر لازم ہے، اب اس کی، انگلی کے لئے آئندہ کی کوئی مدت مقرر کرنا محض مہمت و پے کا وعدہ ہے جس سے دائر رجوع کر سکتا ہے۔

کی طرح فقہاء کا اختلاف اس مسئلہ میں بھی ہے کہ اے فرض کے سے مدت مقرر کرنے کی شرط لازم ہوئی یا نہیں؟ اور یہ گنہگار چنانکہ جمہور فقہاء فرض کی تاہل کے قائل نہیں جتنی کہ کسی سے مقدار فرض میں تاہل کی شرط بھی کافی ہو بخلاف مالکیہ، امام لٹ کے جو اسے لازم مانتے ہیں جس کی تفصیل سابق میں دے رہی تھی (۱)۔

ج- ذین و مدیون کی رضامندی سے ۱- قاطعاً اُجَل:

۹۴- اس بارے میں فقہاء کا کوئی اختلاف نہیں کہ اگر ان اور مدیون یا رضامندی سے تاہل کی شرط کو ساقط کریں تو ایسا کرنا جائز و صحیح ہے۔

دوم: مستوط اُجَل (اُجَل کا ساقط ہو جانا)

فقہاء سے چند ن سہاب پر بحث کی ہے جن کے نتیجہ میں تاہل کی شرط ساقط ہو جاتی ہے، ان سہاب میں سے موت، تھیں (دیوالیہ رذیہ جانا)، عسار (مفلس ہو جانا)، بنون (رقید ہے۔

سب- موت کی وجہ سے اُجَل کا ساقط ہونا (۲):

۹۵- مدیون یا دائر کی موت کی وجہ سے اُجَل کے ساقط ہونے کے

(۱) ایسی ۳۱۵ شرح مولانا، اُجَل ۲۶۲، اُجَل ۲۶۰، الدوسری ۲۲۷ ۲۲۶۔

(۲) ملاحظہ ہو اصطلاح "موت"۔

بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے:

پس خیر اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ مدیون کی موت سے اُجَل باطل ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ اہلیت و مدھو چکا، ورنہ اس کی موت سے اُجَل باطل نہیں ہوتی، ثانیہ فقہی موت ہو یا حقیقی موت ہو کیونکہ تاہل کا فائدہ یہ ہے کہ مدیون تہارت کر کے اس کی بذھرت کی سے شمن "اگرے، جب اس شخص کا انتقال ہو گیا جس کا اُجَل حق تھا تو اس کا مجوز اہل، "ین" کرنے کے لئے متعین ہے، لہذا اب تاہل کا فائدہ مد نہیں ہے (۱)، نیز اس سے کہ اُجَل مدیون کا حق ہے، ان کا حق نہیں، لہذا اُجَل کے باقی رہنے و رتم ہونے میں مدیون کی حیات و زہت کا اعتبار ہوگا (۲)۔

اس بارے میں حقیقی موت بھی حقیقی موت کی طرح ہے، حقیقی موت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص (معاذ اللہ) مرتد ہو کر رد و اُخر پ چا جائے، جیسا کہ حنفیہ نے صراحت کی ہے (۳)، ایسی رات جو موت تک قائم رہے، یا حربی کو غلام بنالیا جانا، جیسا کہ ثانیہ نے صراحت کی ہے (۴)۔

پر بحث مسئلہ میں مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، لیکن وہ حضرات تین حالات کا استثناء کرتے ہیں، شرح الخرش میں تحریر ہے (۵): کسی شخص کے مدھو جو ذین مو اُجَل ہے، وہ اس کے دیوالیہ ہونے سے یا اس کی وفات ہونے سے مشہرہ قول کے مطابق فوری طور پر واجب الاد

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۲۲۷، ۲۲۸، مع المربع ۵/۲۳۔

(۲) بدائع الصنائع للکامی ۵/۲۳۔

(۳) الاشارة لظاهر الابن کیم ۲۵۷ طبع تونس۔

(۴) المہذب ۱/۳۲۷، الاشارة لظاهر المختار ۲/۲۲۹ طبع تونس، معنی ۱/۲۰۸، ۲۰۷۔

(۵) الخرش ۱/۶۶، حاشیہ الدوسری علی المشرح للکیم ۳/۲۶۵۔

ہو جاتا ہے (۱) اس سے کہ ان دونوں حالتوں میں دہشتہ اب ہو جاتا ہے (یعنی اہیت ذمہ منقذہ ہو جاتی ہے)، اور ثبوت نے اس صورت میں ذین کے نقد ہو جانے کا فیصلہ کیا ہے۔ موت کی صورت میں، ذین کے فوری طور پر واجب الادا ہو جانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اگر ایسا نہ ہو تو یہ تو ورثہ کو میراث تقسیم کرنے کا اختیار دیا جائے گا یا نہیں، اور دونوں صورتیں باطل ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا ذُو ذَوْنٍ" (۲) (بعد وصیت (کاملے) کے جس کی وصیت کر دی جائے یا اولائے قرض کے بعد)۔

مشہور قول کے اعتبار سے اگر بعض قرض خواہوں نے اس بات کا مطالبہ کیا کہ ذین موجل ہی رہے تو ان کا مطالبہ مسترد کیا جائے گا، "ماں سرسارے قرض خواہوں نے اس کا مطالبہ کیا تو ان کا مطالبہ مان لیا جائے گا"۔ موت سے وہ صورت مستثنیٰ ہوگی کہ کسی دائن نے اپنے مدیون کو قتل کر دیا ہو تو اس کا ذین موجل حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا، کیونکہ اس قتل کو اس بات پر محمول کیا جاتا ہے کہ اس سے ذین موجل کو فوری طور پر بھل کرنے ہی کے لئے قتل کر دیا گیا ہے۔ جس شخص کا ذین کسی کے مدیون ہو اور اس کا انتقال ہو گیا ہو، یہ لیا ہو یا نہ ہو، اس کی موت کی وجہ سے اس (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا، اس کے مترہصوں کو اختیار ہے کہ اس کی بھل سے پرہیز کریں۔ موت یا دیولہ قرض دے جانے کی وجہ سے ذین موجل حال (فوری طور پر واجب الادا) اس وقت ہوتا ہے جب کہ مدیون نے معاملہ کرتے وقت یہ شرط نہ لگائی ہو کہ موت یا دیولہ قرض دے جانے کی وجہ سے بھی ذین فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوگا، اور اگر اس نے ایسی شرط لگائی ہے تو اس (۱) عبر مشہور قرض یہ ہے کہ ذین موجل دیولہ ہوئے اور انتقال ہوئے سے حال فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوتا۔

کی شرط پر عمل کیا جائے گا، یہ بات میں اہندی نے موت کے بعد میں دہشتہ کی ہے۔ اگر دائن نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا انتقال ہوتے ہی ذین موجل فوری طور پر واجب الادا ہو جائے گا تو کیا اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا یا نہیں؟ قول ظاہر یہ ہے کہ اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا۔ شرطیکہ یہ شرط مقتدر کے مدیون لگائی ہو، یہ کہ مقتدر کے مدیون یہ شرط لگائی ہو تو ظاہر یہ ہے کہ مقتدر ہو جائے کی یہ کہ مقتدر کے مدیون کی مدت مجہول ہوئی۔

مثالہ کا مسلک یہ ہے کہ ان کے انتقال سے ذین موجل فوری طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتا، اور مدیون کا انتقال ہو تو ذین موجل فوری طور پر واجب الادا ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں مناجدہ کے یہاں "آراء پانی جاتی ہیں"۔

پہلی رائے یہ ہے کہ مدیون کے انتقال سے ذین موجل فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے جیسا کہ جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ مدیون کے انتقال سے ذین موجل فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوتا جب کہ مدیون کی "ہنگی کا یقین" ملا میں، کشف القناع میں ہے (۱) کہ جب کسی شخص کا انتقال ہو اور اس مرنے والے کے مدیون موجل تھا تو اس کے مرنے سے ذین حال (فوری طور پر واجب الادا) نہیں ہو جاتا جب کہ مدیون کا "ہنگی کو یقینی بنانا میں رہنمائی دے گی کہ کوئی مالدار نہیں چلے کرے، یہ کناسہ ترکہ کی قیمت مدیون میں سے جو کم ہو اس پر ہوگی"۔ "ذین یہ ہیں، عید اللہ بن حسن، سحاق و ابو عیدہ کی یہی رائے ہے، کیونکہ اصل میت کا حق ہے، اس کے ورثاء اس کے تمام حقوق کی طرح اس کے بھی وارث ہوں گے، جس طرح میت کا

(۱) کشف القناع ۳۳۸ طبع المیاض، انشعاع مع الشرح الکبیر ۳۸۵ طبع مطبعہ المصاب

ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ تَوَكَّأَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَوْ دُشَّه“^(۱) (جس شخص نے کوئی حق یا کوئی مال چھوڑا وہ اس کے ورثہ کا ہے)۔ اس کے برخلاف موت کی وجہ سے بھل کے ساتھ ہونے کی جو بات یقینی ہے یہ شخص مصمت پر مبنی ہے، اس کی تائید شریعت کی سی دلیل سے نہیں ہوتی۔ اور یہی استدلال کا ناسد ہونا متفق علیہ ہے۔ لہذا ین میت کے مدد اسی طرح باقی رہے گا جس طرح اس کی زندگی میں تھا۔ اور اس کے ماں سے دین متعلق رہے گا، جیسے دیوالیہ قرار دیا یہ گئے شخص کو مجبوراً اپنے کی صورت میں قرض خواہوں کے حقوق اس کے مال سے دستہ رتے ہیں، لہذا قرض ورثہ مال میں تصرف کرنے کے لئے دین ”آرنا چاہیں“ و قرض خواہوں کے لئے اسے اپنے ذمہ لازم کرنا چاہیں تو انہیں اس کا اختیار وراثت ذیل صورتوں میں حاصل ہوگا:

۱۔ قرض خواہوں کو اس کے لئے راضی کر لیں، ۲۔ کوئی مالدار ضمانت پیش کر کے وقت آنے پر دین کی ”گنگی کی یقین دہانی“ کر ایں، ۳۔ کوئی رہن رکھیں، جس سے اس کا حق وصول ہو سکتا ہو، یونکہ ورثہ کبھی مالدار نہیں ہوتے ہیں، اور کبھی قرض خواہ ان پر مطمئن نہیں ہوتا، تو ضمانت نہ ہوانے اور رہن نہ رکھوانے کی صورت میں حق فوت ہونے کا خطرہ ہوتا ہے^(۲)۔

(۱) حدیث: ”مَنْ تَوَكَّأَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَوْ دُشَّه“ کا ذکر صاحب النسخ (۳۶۸/۳) نے اپنی الفاظ میں کیا ہے اور اس کی تخریج نہیں کی ہے، لیکن ہمیں یہ حدیث ابن القاطم میں بھی ملی۔ بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی سے اس کی روایت ابن القاطم میں کی ہے۔ ”مَنْ تَوَكَّأَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَوْ دُشَّه“ و ”مَنْ تَوَكَّأَ حَقًّا أَوْ مَالًا فَلَوْ دُشَّه“ (جس شخص نے کوئی حق یا کوئی مال چھوڑا تو وہ اس کے ورثہ کے لئے ہے) اور جس نے کوئی بوجھ (قرض) چھوڑا تو وہ ہمارے ذمہ ہے) (جامع الاصول ۳۰۸)۔

(۲) انہی مع الشرح الکبیر ۸۶۴ ص

دوسروں پر جو دین موجب لازم ہے اس کے مرنے سے فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوتا، میت کے ذمہ جن لوگوں کا فوری طور پر واجب الادا دین لازم ہے وہی لوگ اس کے مترجک مال کے مقدار ہوں گے۔ اپنے پ دین کے قدر مال تقسیم کریں گے، جن لوگوں کا دین موجب میت کے مدد لازم ہے ان کے لئے ترک میں سے کچھ نہیں چھوڑ جائے گا، ورنہ پ دین کی ”گنگی کا وقت آنے پر وہ ان لوگوں سے مطالبہ کریں گے انہوں نے دین کی ”گنگی کا یقین دلایا تھا۔

گرمیت کا کوئی ورثہ نہ ہوے کی وجہ سے وقت آنے پر، ین کی ”گنگی کا یقین دلایا“ و شور ہو تو ایسی صورت میں، ین موجب فوری طور پر واجب الادا ہو جائے گا، اگر امام اس دین کا ضمانت نہ دیا، یا ورثہ نہ ہونے کے مدد دے ”وہ وجہ سے دین کی ”گنگی کی یقین دہانی“ و شور ہوئی، مثلاً مدیوں و ورثہ چھوڑ کر مر ایں اس وارث سے یقین دہانی میں کرانی، اس صورت میں بھی دین فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے، کیونکہ فوری طور پر ”گنگی نہ ہونے کی صورت میں دین کو فروغ دینے کا طعن غالب ہے، لہذا ”ان ترک میں سے اپنا پار دین“ لے لے گا اگر ترک میں اس کی گنجائش ہو یا، ورنہ قرض خواہوں کے ساتھ وہ بھی اپنے دین کے تناسب سے ترک میں حصہ پا جائے گا، بھل ختم ہوے کی وجہ سے اس کے دین میں کمی نہیں آئے گی۔

حنابلہ نے اپنے اس قول پر ”کہ دین موجب موت کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوتا جب کہ ورثہ وقت آنے پر دین“ کر کے کی یقین دہانی کریں“ یہ استدلال پیش کیا ہے کہ بھل مدیوں کا حق ہے، لہذا وفات سے اس کا یہ حق ساتھ میں ہوگا جس طرح اس کے تمام دوسرے حقوق وفات کی وجہ سے ساتھ میں ہوئے، نیز اس نے کہ موت کو حقوق کا باطل کرنے والا قرار نہیں دیا، یا ہے بلکہ موت وراثت کی علامت اور ورثہ کے اپنے مورث کا مالک بننے کا وقت

تیسری بات یہ ہے کہ یہ دیں موجد زید و شخص پر ہے، لہذا "مدت متعین" کے آنے سے پہلے اس کی ادائیگی لازم نہ ہوگی، جس طرح غیہ، یولیہ شخص کا، یں موجد فوری طور پر ہے جب الادائیں ہوتا، یولیہ ہونے اور موت میں فرق یہ ہے کہ میت کا مدثر اب ورجل ہو یا، یولیہ شخص کا مدثر اب نہیں ہو۔

مالیہ کا مشہور قول^(۱) اور ثانیہ کی ایک رائے^(۲) یہ ہے کہ اصرار دین افلاس شخص کی وجہ سے نقد ہو جائے گا (یعنی وہ شخص جس کے مال کے بارے میں حاکم نے مال کا اس کی ملکیت سے نکل کر بحق قرض خواہان ہو جانے کا فیصلہ دے دیا ہو) اس لئے کہ اب اس یولیہ شخص کا مدثر اب ہو یا یعنی مل نہیں رہا، ماں و صورتوں میں مفلس کا موجد، یں فوری طور پر واجب الادائیں ہوتا، ایک یہ کہ مدین نے، یں کا معاملہ کرتے وقت شرط کاوی ہو کہ میرے دیوالیہ قرار دے جانے کی صورت میں بھی، یں فوری طور پر واجب الادائیں نہیں ہوگا، اور سے یہ کہ تمام قرض خواہوں نے اس بات پر اتفاق کیا ہو کہ ان سب کا، یں موجد مل رہے گا۔

جہاں تک دیوالیہ قرار دیئے گئے شخص کے دوسروں کے ذمہ واجب موجد حقوق کا معاملہ ہے، اس کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ حقوق اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں، اس سے کہ موجد اور سے شخص کا حق ہے، لہذا صاحب حق کے مدد و کسی، رکواس کے ساتھ کرنے کا اختیار نہیں۔

(۱) مایہ الدسوق علی الشرح الکبیر ۳۶۵، الخرش ۶۳۷ ع۔

(۲) بھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ ثانیہ کے یہاں قول اظہر یہ ہے کہ موجد دیوں دیوالیہ ہونے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے، انوں ظہر کے مقابلہ میں ثانیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ فوری طور پر واجب الادائیں جاتے ہیں اس لئے کہ مجبور کیا جانا ثابت کرنا ہے کہ ذہن کا تعلق مال سے ہوگی، لہذا "اجل" ساتھ ہوگی جس طرح موت کی صورت میں ہوتا ہے منی الکفایۃ ۳۷۷ ع۔

طاس، ابو بکر بن محمد زید بن محمد بن ابی ایمن کے روایت، یک، یں موجد مدیوں کی وفات کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتا بلکہ اس کی ادائیگی کا جو بوقت طے تھا اس کے آنے پر، ادائیگی لازم ہوگی، یہی بات حسن سے بھی منقول ہے^(۱)۔

ب۔ دیوالیہ قرار دینے جانے (تفلیس) کی وجہ سے اجل کا ساتھ ہونا^(۲)؛

۹۶۔ تاضی نے مدس کی وجہ سے مدیوں پر جبراً یا (یعنی اس کے تعمرات پر پابندی عائد کر دی) دیا اس مدیوں کے موجد، یں "حاصل" (فوری طور پر واجب الادائیں) ہو جائیں گے؟

مضیہ، حنا بد کا مسلک، ثانیہ کا رجحان قول، مالک کا ایک قول یہ ہے^(۳) کہ، یولیہ قرار دیئے گئے شخص کے موجد، یں، یولیہ قرار دیئے جانے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے، اس سے کہ یہ اجل اس مفلس شخص کا حق ہے، لہذا یہ حق، یولیہ ہونے کی وجہ سے ساتھ میں ہوگا جس طرح اس کے مدد سے حقوق ساتھ نہیں ہوتے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کے جو موجد، یں، مدد مل رہے ہیں وہ اس کے، یولیہ ہونے کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے تو اس پر دوسروں کے جو موجد، یں ہیں انہیں بھی فوری طور پر واجب الادائیں ہونا چاہئے (جس طرح جنوں اور بے ہوشی کی وجہ سے موجد، یں فوری طور پر واجب الادائیں ہو جاتے)۔

(۱) الخرش مع الشرح الکبیر ۳۸۶، بیات گذر دیگی ہے کہ مالک کی ایک رائے اس رجحان کے موافق ہے۔

(۲) دیکھئے اصطلاح "تفلیس" اور "مجبور"۔

(۳) رد المحتار ۵/۳۱، یہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے جو مذہب حنفی میں معتدل ہے، منی الکفایۃ ۳۷۷ ع، الخرش مع الشرح الکبیر ۳۸۵ ع، کتاب القناع ۳۳۸ ع۔

(۱) نہیں بتاتا (۱)

ج- جنون کی وجہ سے، جمل کا ساقط ہونا:

۹۷- جس شخص پر ذین موجب لایم ہے یا جس کا ذین موجب لایم ہے اگر اس کو جنون طاری ہو جائے تو یا جنون کی وجہ سے جمل ساقط ہو جائے کی؟

اس سلسلہ میں حنفیہ (۱)، شافعیہ (۲)، اور حنابلہ (۳) کی رائے یہ ہے کہ مدیون کو جنون لاحق ہونے سے اس پر واجب ذین موجب فوراً طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتا، کیونکہ ”جمل“ آئے پر اس کے مالی کے ذریعہ اس دین کو وصول کیا جاسکتا ہے پس ”جمل“ باقی ہے۔ اور ”گنی“ حالت نے پر صاحب حق کو مجنون کے مالی سے اس کے مال سے مطالبہ کرنے کا اختیار ہے۔ یہ اس لئے کہ ”جمل“ مجنون کا حق ہے۔ لہذا اس کے تمام حقوق کی طرح یہ حق بھی جنون کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا، ایک بات یہ بھی ہے کہ دوسروں کے ذمہ اس شخص کے جوہر جمل حقوق ہیں وہ جنون کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا نہیں ہو جاتے۔ لہذا اس پر عام موجب حقوق بھی حسب سابق رہیں گے۔

مالکیہ سے صریحت کی ہے کہ ذین موجب، یولیہ بولے، مدیون کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے، مالکیہ بولے، مدیون سے معذرت طلب کرتے وقت یہ شرط کافی ہو کہ، یولیہ بولے، اس سے اس کا ذین فوری طور پر واجب الادا نہیں ہوگا، یا مدیون نے مدیون کو عقد قتل یا ہونقبا، مالکیہ نے اس میں، یولیہ بولے، اس سے اس کے ساتھ جنون کا، کرشمیں آیا، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنون ان کے نزدیک، ”ذین موجب“ کو ”حال“ (فوری طور پر واجب

د- اسیر یا مفقود ہونے کی وجہ سے جمل کا ساقط ہونا: ۹۸- فقہاء حنفیہ، شافعیہ، اور حنابلہ کے نزدیک دشمن کی سر زمین میں اس شخص کی شہرہ ”رجلہ“ موصوم ہونے کا حکم غائب شخص کی طرح ہے۔ اس کے یوں ”اس“ پر ”اسب ایوب“ حسب سابق رہیں گے اس کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوگی، ”اس“ کی خبر ”رجلہ“ موصوم نہیں تو اس قیدی کا حکم حنفیہ، شافعیہ، اور حنابلہ کے نزدیک منفقہ (۳) کی طرح ہوگا، اس لئے کہ وہ اپنے حق میں زبرد و اسیروں کے حق میں مراد ہے (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک، جس ”یہ“ کی خبر اور ”رجلہ“ موصوم نہ ہو اس کے دیون بھی غائب شخص کے یوں کی طرح حسب سابق رہتے ہیں، ان کی نوعیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی، اس ”یہ“ کو منفقہ کا حکم حاصل نہیں ہوتا، کیونکہ اس کے بارے میں تنہا بات تو موصوم ہے کہ سے قید یا آیا ہے، جب منفقہ کے مبادل حسب سابق باقی رہتے ہیں تو یہ یہ اس حکم کا زیادہ مستحق ہے (۵)۔

جب یہ بات ظلم میں آچکی کہ اسیر کا قتال ہو گیا تو اس پر میت کے احکام جاری ہوں گے، اسی طرح اگر اس کا مرتد ہو جائے موصوم ہو تو اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے، ارتداد ضمنی موت ہے جیسا کہ اس کی طرف اس جملہ میں اشارہ گذر چکا کہ آجال (جمل کی جمع)

(۱) الدرر النوری ۲۱۵/۳ طبع عینی لکھنؤ۔

(۲) لا حکمہ ”اسیر“ اور ”غائب“ کی اصطلاح۔

(۳) لا حکمہ ”مفقود“ کی اصطلاح۔

(۴) الاختیار ۱۰۰/۲، مفتی الکتاب ۲۶۳/۲، کتاب الفقہ ۳۳۳/۲۔

(۵) الدرر النوری ۱۵۸/۱، طبع مطبعہ المدینۃ ۳۳۳/۲، ص ۳۳۳۔

الجلیل للخطاب ۱۵۶/۳ طبع بول ۲۴/۲۔

(۱) الاشارة و نظائر لایم ۵۷۵/۳۔

(۲) مفتی الکتاب ۳۷۷/۲، ہم سے بیات نقل کی گئی کہ ”روضۃ الطالبین“ کے جملہ میں ہے کہ ذین موجب جنون کی وجہ سے فوری طور پر واجب الادا ہو جاتا ہے پھر اس پر حاشیہ لکھا گیا ہے کہ روضۃ کی بیات سے پرہیز ہے۔

(۳) کتاب الفقہ ۳۳۸/۲، مفتی مع اشرح الکبیر ۳۸۵/۳۔

مدیوں کی موت سے ساقط ہو جاتی ہیں، مگر حقیقی ہو یا حسی۔

مقدمہ مطلق یا یا ہو^(۱)۔

۱۰۰-۱۰۱۔ واریں اجل اس عقد کے ختم ہو جانے سے بھی ختم ہو جاتی ہے جس سے اجل کو مربوط کیا گیا ہے، اس لئے کہ اجل عقد کا وصف اور اس کے شرعا معتبر ہونے کے لئے شرط ہے، تو جب موصوف ختم ہو گیا تو وصف بھی ختم ہو گیا۔

دفع ضرر کے لئے اس عقد کے مطابق عمل جاری رہنا جس کی اجل گذر چکی ہے:

۱۰۰۔ کبھی کبھی مقدمہ موقت ختم ہو جاتا ہے، تو یہی صورت میں نفع حاصل کرنے والے پر واجب ہے کہ وہ سامان اس کے مالک کو لوٹا دے، لیکن کبھی یہ واپسی موجب ضرر ہو جاتی ہے، اور اس کی وجہ سے فقہاء نے اجازت دی ہے کہ سامان کی واپسی ایسے مناسب وقت تک جو سبب ضرر نہ بنے موثر کی جاسکتی ہے، اس کے ساتھ ساتھ دوسرے فریق کے حقوق کی ضمانت بھی ہوئی چاہئے، اس کی مختلف مثالیں ”اجارہ“ اور ”اعارہ“ کے باب میں مل جائیں گی، ان کا مطالعہ کر لیا جائے^(۲)۔



۱۰۱۔ مدت پوری ہو جانے سے، اجل کا ساقط ہونا^(۱):

۹۹۔ چونکہ اجل کی یہ قسم حق وصول کرنے کی زمانی حد متعین کرتی ہے، اس لئے جو عقد یا تصرف اجل توقيت کے ساتھ ہو، یا یا ہو یا مقدمہ موقت ہو، جب اس کی اجل ختم ہو جائے تو وہ مقدمہ بھی ختم ہو جائے گا، مگر صاحب حق کی طرف لوٹ جائے گا جیسے مقدمہ سے پہلے صورت حال تھی مقدمہ کرنے والے پر اثر معتق، مگر کوئی بین ہے تو اس کے مالک کو لوٹا دینا، جب ہوگا، اور اگر مقدمہ کے نتیجے میں مقدمہ کرنے والے کو کسی تصرف کی اجازت حاصل ہوئی تھی تو اجل ختم ہونے کے بعد اس پر لازم ہوگا کہ وہ کوئی تصرف نہ کرے^(۲)۔

مقدمہ موقت جب کہ نہ کسی زمانہ کی طرف اس کی اضافت کی گئی ہو اور نہ وہ مطلق ہو تو وہ فوری مقدمہ ہے جس کے آثار کا اس پر مرتب ہونا عقد کے صدور کے وقت سے اس مقررہ مدت تک پورا ہوگا جسے شرط نے مقرر کیا ہو یا نفعین کے اتفاق سے طے ہوا ہو، اگر مقدمہ موقت کو کسی زمانہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے (بشرطیکہ وہ ان تصرفات میں سے ہو جو زمانہ کی طرف نسبت کے قابل ہیں) تو مدت توقيت کا آغاز اجل اضافت کے وقت کے آنے سے ہوگا جو اضافت اجل میں مقرر کیا گیا ہے، یہی طرح اگر مقدمہ موقت ہی شرط مطلق ہو (اور عقد ان تصرفات میں سے ہے جنہیں مطلق یا جاسکتا ہے) تو مدت توقيت کا آغاز اس شرط کے پائے جانے کے وقت سے ہوگا جس پر

(۱) عقود کے توقيت قبول کرنے اور نہ کرنے کے بارے میں جو وضاحت پہلے آچکی ہے اس کا مطالعہ کر لیا جائے۔

(۲) الاضطرار موصولی ۱/ ۲۲۳، رد المحتار ۳/ ۵۲۸، بدیع ۱/ ۲۱۸، مفتی الحاج محمد ۲/ ۵۱۷، ۲۲۳، کتاب القضاء ۱۱۳، طبع المایض، المذہب ۱/ ۵۶۱، مسمی مع الشرح الکبیر ۵/ ۲۱۰، المحرر ۳/ ۲۸۹۔

(۱) بدائع الصنائع ۳/ ۲۲۳، مفتی الحاج محمد ۲/ ۵۱۷، المذہب للشیخ ۱/ ۳۳۱، مفتی مع الشرح الکبیر ۵/ ۹۸، المدنی ۳/ ۹۷۔
(۲) الاضطرار ۱/ ۲۲۳۔

اجماع

تعریف:

۱- لغت میں جماعت کا معنی بھی ”پختہ ارادہ“ (حزم) ہوتا ہے۔
کہا جاتا ہے: ”اجمع فلان کذا“ اور ”اجمع علی کذا“
(فرد شخص نے مدح چیز کا پختہ ارادہ کیا) اور بھی ”اتفاق“ ہوتا ہے،
کہا جاتا ہے: ”اجمع لقوم علی کذا“ (قوم نے ناا بات پر
اتفاق کیا)۔ امام غزالی سے منقول ہے کہ یہ مشترک لفظی ہے (۱)۔
ایک قول یہ ہے کہ اس کا اصل معنی عزم ہے، اُرسی جماعت کی طرف
سے کسی معاملہ پر پختہ عزم ہو جائے تو اس کے لئے باہمی اتفاق لازمی
اور ضروری ہے۔

اصولیین کی اصطلاح میں جماعت سے مراد پھر نبی ﷺ کے بعد
کسی ”اہل شرعی“ پر کسی زمانہ میں امت محمدیہ کے تمام مجتہدین کا اتفاق
ہے۔

”اہل شرعی“ سے مراد وہ تابعین ہیں جن کا راک خطاب شارح
کے حیرت میں ہو سکتا، چاہے وہ خطاب قولی ہو یا فعلی یا عقیدہ و بیانات پر۔

کن لوگوں کے اتفاق کرنے سے اجماع منعقد ہوتا ہے:

۲- جمہور اہل سنت کے نزدیک مجتہدین امت کے اتفاق کرنے
سے جماعت منعقد ہوتا ہے، اور غیر مجتہدین کے اتفاق کا اعتبار نہیں

(۱) المستملی ۱۳۳۲ھ طبع بلاق۔

ہے۔ خواہ وہ لوگ اپنی شہادت میں کوئی بھی وجہ رکھتے ہوں، مجتہدین
کا اتفاق ضروری ہے خواہ وہ مستند ہی ہوں بشرطیکہ بدعت کی وجہ
سے انہیں کافر نہ قرار دیا گیا ہو پس اگر اس بدعت کی وجہ سے اس کی
تکفیر کی گئی ہو مثلاً غالی رئیس تو اجماع میں اس کے اتفاق و اختلاف
کا اعتبار نہیں، اور رعای بدعت غیر مکلفہ یا فسق تو ایسے لوگوں کے
اختلاف کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں اختلاف رائے
ہے اور فقہاء اور اصولیین کے یہاں تفسیر ہے اس کا مقام اس
موسوع کا اصولی ضمیمہ ہے۔

ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ اجماع میں صرف خلفاء راشدین
کے اتفاق کا اعتبار ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:
”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من
بعدي عصوا علیہا بالکواجیل“ (۱) (تم لوگ میری سنت کو اور
میرے بعد ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑو، انہیں
منہوٹی سے دانتوں سے پکڑ لو)، یہ حدیث خبر واحد ہے مفید یقین نہیں
ہے۔ اور اگر اسے تسلیم بھی کر لیں تو اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے
کہ خلفاء راشدین کی اقتداء کرنا رائج ہے، اس کا وجوب نہیں معلوم
ہوتا۔

ایک جماعت کا قول ہے کہ اجماع بس اہل مدینہ کا اجماع ہے،
اجماع میں غیر اہل مدینہ کا اعتبار نہیں، یہ امام مالک کا ظاہر مذہب

(۱) حدیث ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء...“ ایک لکھ حدیث کا لکھ
ہے جو صحیح طور پر کئی روایات میں منقول ہے اس میں ایک لکھ ہے اس
حدیث کے معنی کی روایت احمد ۱۲۶/۳-۱۲۷، دارمی ۱۲۳-۱۲۴،
ابوداؤد ۲۸۰-۲۸۱، طبع دوم انجاریہ ابن ماجہ ۱۵۱-۱۵۲، معجم ابن کثیر
۱۹۵۲ء اور ترمذی ۷۷۱/۱، ابن ماجہ ۱۵۱-۱۵۲، ابن ماجہ ۱۵۱-۱۵۲، ابن ماجہ ۱۵۱-۱۵۲،
حدیث حسن صحیح ہے (تحت لا حوزی ۱-۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴

اجماع ۳-۷

ہے، کیونکہ عقلیات میں "قہ قطعیہ معتبرہ" ہیں، اور جب کسی مسئلہ پر قطعی
لال کاظم ہو گئے تو کسی کے اختلاف سے اس کو نقصان نہیں پہنچتا، ورنہ
کسی کے اتفاق کرنے سے اسے مزید قوت حاصل ہوتی ہے۔
نہن امور دینیہ پر اجماع کی حجیت موقوف ہے مثلاً، وجود باری اور
حضرت محمد ﷺ کی رسالت، ان پر اجماع سے استدلال نہیں کیا
جائے گا تا کہ دور نہ لازم آئے۔

اجماع کا مستند:

۶- اجماع کے لئے کوئی سند ہونا ضروری ہے، وہ نص (کتاب
سنن) ہو یا قیاس ہو، کبھی نص یا قیاس خفی ہوتے ہیں، پس جب نص
یا قیاس کے مطابق اجماع منعقد ہو یا تو اب اس پر سے بحث ساقط
ہوتی، اور اس کی مخالفت باہوا، اس کا حکم قطعی نہ ہونے کے حرم ہوئی،
اور اس کا حکم قطعی مانا جائے گا اگر چہ قطعی ہے (۱)۔

اجماع کا انکار:

۷- ایک قول یہ ہے کہ حکم اجماع قطعی کے منکر کی تکفیر کی جائے گی۔
بعض اہل اصل نے اجماع قطعی کی، قسموں کے حکم میں فرق کیا ہے،
اگر اجماع کا تعلق نہ ریات دین اسلام سے ہے تو اس کا منکر کانز
ہے، نہ ریات دین سے مراد اس اسلام کی، وہ تو ہیں جنہیں عوام
اور خواہ سب جانتے ہیں، اور ان میں تشکیک و منہاجش نہیں ہے،
مثلاً مارا، مردہ کا واجب ہونا، رما، اور شراب نوشی کا حرام ہونا، پس
ایسے امور کے منکر کی تکفیر کی جائے گی، اور اگر اجماع قطعی کا تعلق
نہ ریات دین سے نہیں ہے مثلاً علم میراث کے بعض دقیق مسائل پر
اجماع نہن سے عوام، ائمہ نہیں ہوتے، تو اس کا انکار کرنے والا کانز

ہے، صرف اس مسئلہ کی حد تک جن کا راء یہ محض عقل ہوتا ہے مثلاً
رسول کریم ﷺ کے بعض افعال مثلاً ہاون، اتکامت، نکات کی
تحدید، صحت و رد میں تعیین، ورنہ ان کے علاوہ وہ مسائل جن کے
بارے میں اجتہاد پر نہیں بلکہ محض عقل پر اعتقاد کیا جاتا ہے، وہ
مسائل نہن کا راء اجتہاد ہے ان میں ان کے، ایک ان کے (یعنی
اہل مدینہ کے) اجماع کا اعتبار نہیں ہے۔

اجماع کا مکان:

۳- اہل اصول اس بات پر متفق ہیں کہ اجماع عقلاً ممکن ہے، جمہور
اہل اصول کا یہ مسلک بھی ہے کہ اجماع عام، تو بھی ممکن ہے، اہل نظام
و غیرہ نے عام مکان اجماع سے اختلاف کیا ہے (۱)، اور بعض
حضرات نے اجماع کے مکان عقل سے اختلاف کیا ہے۔

اجماع کی حجیت:

۴- اجماع قول صحیح کے مطابق قطعی حجیت ہے، مگر اجماع ایسی صورت
میں ہی قطعی ہوگا جب معتبر علماء کا اس کے اجماع ہونے پر اتفاق ہو،
وہ نہیں جس کے اجماع ہونے میں اختلاف ہو، مثلاً اجماع سکوتی اور
وہ اجماع جس کی مخالفت کرنے والے شاہ و مامورین (۲)۔

اجماع کن چیزوں کے بارے میں حجیت ہے:

۵- اجماع سے ان امور دینیہ کے بارے میں استدلال کیا جاتا ہے
نہن پر خود اجماع کی حجیت موقوف نہ ہو، خواہ اعتقادی امور ہوں، مثلاً
اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کا شریک نہ ہونا یا عملی امور ہوں، مثلاً نماز
و معادت۔ ایک قول یہ ہے کہ عقلیات میں اجماع کا کوئی اثر نہیں

(۱) اجماع اہل قول شیعہ کا دینی مسئلہ ۷۳ طبع مصطفیٰ اہلسنی۔

(۲) شرح معجم لجام صحیحہ لکھنؤ ۲۲۲ طبع مصطفیٰ اہلسنی ۳۵۶۔

(۱) شرح معجم لجام صحیحہ لکھنؤ ۲۲۲ طبع مصطفیٰ اہلسنی ۳۵۶۔

نہیں تر رویہ جائے گا^(۱)۔

فخر الاسلام نے صحابہؓ اور غیر صحابہؓ کے اجماع میں فرق کیا ہے، یعنی صحابہؓ کی طرف سے منسوخ اجماع قطعی جیسے مالکین زکوٰۃ سے قتال پر ان کا اجماع یا بعض صحابہؓ کے سکوت کے ساتھ اجماع، ان ہر دو صورتوں میں صحابہؓ کے اجماع قطعی کا منکر کفر نہیں قرار دیا جائے گا۔ اور غیر صحابہؓ کے اجماع کا منکر کفر نہیں قرار دیا جائے گا بلکہ گمراہ قرار دیا جائے گا۔

جماع سکوتی:

۸- جماع سکوتی اس وقت متحقق ہوتا ہے جب کسی انتہائی مسئلہ میں بعض مجتہدین کوئی فتویٰ دینا فیصلہ کریں، ان کا یہ فتویٰ یا فیصلہ ان کے عام معاصر مجتہدین میں مشہور ہو جائے سب کو اس کا علم ہو جائے اور کوئی مجتہد اس سے اختلاف نہ کرے، یہی صورت حال یہ قرار ہے یہاں تک کہ غور و فکر کی مدت گزر جائے۔

۹- بعض شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اجماع سکوتی جب متحقق ہو گیا تو وہ جماع قطعی ہے، ان حضرات کے نزدیک یہ اجماع اس وقت متحقق ہوتا ہے جب یہ نہ کہا جائے کہ باقی مجتہدین نے خوف کی وجہ سے بطور تہیہ سکوت اختیار کیا تھا۔

مجتہدین کی خاموشی کو جماع تصور کرنا اس وقت تک محتاج تکلف نہیں مذہب کا سنتہ نہیں ہو، تھا، امتداد مذہب کے بعد مجتہدین کی خاموشی کو جماع نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ کوئی صاحب مذہب اگر اپنے مذہب کے تقاضے پر عمل کر رہا ہے تو اس پر تنبیہ کی کوئی وجہ نہیں۔

ابو ہاشم نجاشی کی رائے ہے کہ بعض مجتہدین کا سکوت اختیار کرنا

میل تو ہے لیکن اجماع نہیں ہے۔

امام شافعی اس کو حجت بھی نہیں مانتے، چہ جائیکہ سے جماع تسلیم کریں، دین اباب، باقلائی، بعض معتز، اشتر مالکیہ، حنفیہ میں سے (وزیر، ابوی، شافعیہ میں سے رافعی اور نووی بھی اس مسئلہ میں امام شافعی کے ہم خیال ہیں^(۱)۔

اجماع اور غیر اجماع میں تعارض:

۹- جمہور کے نزدیک اجماع منسوخ نہیں ہوتا، اگر نہ اس کے رویہ سخت ہو سکتا ہے، اس لئے کہ اجماع نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد ہی ہوتا ہے، اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد سخت کا سول نہیں پیدا ہوتا، اور ایک اجماع، ہرے اجماع کو منسوخ نہیں کر سکتا۔

۱۰- اگر کسی شخص کے خلاف اجماع منعقد ہو گیا تو اس سے ہم استدلال کریں گے کہ وہ شخص منسوخ ہے، تو جماع میل سخت ہے گاماج نہیں ہے گا^(۲)۔

۱۱- اہل شیعہ کے درمیان اجماع کا مقام:

۱۰- مذکور بالا مسئلہ پر بعض اہل اصول نے اس بات کی بنیاد رکھی ہے کہ اجماع کو ہرے اہل پر مقدم کیا جائے گا، امام غزالی لکھتے ہیں: ”مجتہد پر واجب ہے کہ ہر مسئلہ میں سب سے پہلے اپنی نظر شریعت کے آنے سے پہلے غی اسلی پر ڈالے، پھر اول سمعیہ کی جستجو کرے، اول سمعیہ میں سب سے پہلے اجماع کو دیکھے، اگر اس مسئلہ میں اجماع ہو تو کتاب سنت میں دلائل تلاش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ کتاب سنت کے بارے میں منسوخ ہونے کا امکان ہے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳۲۲۔

(۲) احادیث دلائل ص ۱۳۔

اجمال

اور جماعت میں شیخ کا مکان نہیں ہے، کتاب جنت کی انی نفس کے خلاف جماعت ان نفس کے منسوخ ہونے کی دلیل قاطع ہے، چونکہ امت مسلمہ غلط بات پر متفق نہیں ہوتی (۱)۔

اس مسئلہ کی تسبیح کرتے ہوئے بن تیمیہ لکھتے ہیں: ”وہ شخص جو کسی نفس کے مقابلہ میں جماعت کو پیش کرے اور نفس کے منسوخ ہونے کا دعویٰ کرے، بغیر کسی دوسری نفس کے جو اس نفس کے معارض ہو یا جس پر شبہ و شخص اس بارے میں خطا پر ہے اس لئے کہ انہیں میں سے کوئی نفس بغیر کسی دوسری نفس کے منسوخ نہیں ہوتی جو امت کے پاس باقی اور محفوظ ہے“ (۲)۔

ایک دوسرے مقام پر بن تیمیہ لکھتے ہیں: ”اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر (نفس کے خلاف) جماعت ثابت ہو تو وہ نفس کے منسوخ ہونے کی دلیل ہوگا، کیونکہ امت مسلمہ اگر اسی پر مجتمع نہیں ہوتی، یمن، ائمہ یہ ہے کہ ترک نفس پر کوئی ایسا جماعت نہیں پایا گیا جس میں اس نفس کو منسوخ کرنے والی نفس مظلوم نہ ہو، اسی لئے اکثر وہ لوگ جو اپنے مظلوم جماعت سے نفوس کی منسوخی کا دعویٰ کرتے ہیں، جب ان کے مسائل کی تحقیق کی جاتی ہے تو ان کا دعویٰ جماعت صحیح نہیں ملتا جس کو وہ لوگ جماعت کا نام دیتے ہیں، اس کی بہت سے بہت حقیقت یہ ہوتی ہے کہ اس میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہوتا“ (۳)۔

جماعت کے بارے میں تفصیل ہے اور اختلاف ہے جو اس سے کہیں زیادہ ہے جو یہاں بیان کیا گیا ہے، اس پر بحث و گفتگو کی جگہ ”اصولی ضمیر“ ہے۔

اجمال

تعریف:

۱- ”احمال“ ”احمال“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی ہے: چیز کو تسہیل کے بغیر جمع کرنا۔

اجمال کے بارے میں اہل اصول کی دو اصطلاحیں ہیں، یہ کہ جماعت کی تعریف میں اہل اصول کے درمیان اختلاف ہے؛ پہلی اصطلاح حنفیہ کے علاوہ دوسرے اہل اصول (متکلمین) کی ہے، ان کے نزدیک محمل دو ہے جس کی دلالت واضح نہ ہو (۱) پس فقہاء محمل عام ہوگا، اس عبارت میں جس کی دلالت واضح نہ ہو (۲)۔ اور جس محمل کے ساتھ بیان و وضاحت آگئی وہ جمال سے بلا تفاق خارج ہو گیا (دیکھئے: ”بیان“ کی اصطلاح)۔

متکلمین کے یہاں اجمال جس طرح قبول میں ہوتا ہے اسی طرح افعال میں بھی ہوتا ہے، اس کی مثال میں بعض اہل اصول نے یہ روایت پیش کی ہے کہ: ”سَلَّمَ فِي صَلَاةٍ رُبَاعِيَةٍ مِنْ اَنْتَعِينَ“ (رسول اکرم ﷺ نے چار رکعت والی نماز میں ۱۰ رکعت پر سلام پھیرا)، آپ ﷺ کے اس فعل میں اس کا بھی مکان ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بھول کر دو رکعت پر سلام پھیر دیا ہو، اس کا بھی امکان ہے کہ نماز چار رکعت کے بجائے دو رکعت ہوئی ہو، پس

(۱) المستدرک مع مسلم القوت ج ۲ ص ۳۹۲۔

(۲) مجموع الفتاویٰ ج ۳ ص ۱۵۳۔

(۳) مجموع الفتاویٰ ج ۸ ص ۱۱۳۔

(۱) جمع الجوامع شرح کللی ص ۵۸۔

(۲) تنبیہ القریٰ ص ۲۲۲۔

اجمال ۲-۵

حضور روم علیہ السلام سے دو امیدیں سے استفسار کیا تو نبی اکرم علیہ السلام نے وصاحت فرمائی کہ ہو ہوتا ہے (۱)۔

(ب) تنصیب:

۳- انیامیں اُسر اس کا معنی معلوم ہونے کی امید نہ ہو تو حنفیہ کے نزدیک یہ "تنصیب" کہلاتا ہے، یہ دو چیزیں ہیں جن کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات تک محدود رکھا ہے، مثلاً سورتوں کے "خازن" حروف متعصبات۔

(ج) خفی:

۴- خفی دو لفظ ہے جس کا خفاء عارض کی وجہ سے بعض افراد پر اس کے اطلاق میں ہو، عارض یہ ہوتا ہے کہ اس فرد کو یک علیحدہ نام دو دیا ہے، مثلاً لفظ "سارق" اپنے مفہوم شرعی میں ظاہر ہے لیکن اس بارے میں خفی ہے کہ "طرار" (چٹا) "نباش" (خس چور) (۲) "سارق" میں داخل ہیں یا نہیں۔

مجمل کا حکم:

۵- خفی اہل اہل اصول کے نزدیک مجمل کا حکم یہ ہے کہ اس میں مراد صحت ہونے تک توقف کیا جائے، مراد صحت ہونے کی قیاسی ہے کہ جس نے اجمال کیا ہے اسی سے استفسار کیا جائے۔

حنفیہ کے علاوہ دوسرے اہل اصول کا مسلک مجمل کے حکم کے بارے میں یہ ہے کہ اس میں توقف کیا جائے گا یہاں تک کہ جہاں کرنے والے کی طرف سے یا قرآن سے یا عرف سے یا اجتہاد سے

وہماری اصطلاح خفی اہل اصول کی ہے، ان کے نزدیک مجمل دو ہے جس کی مراد معلوم نہیں ہوتی بغیر اس بیان کے جس کی امید اجمال کرنے والے کی جانب سے کی جاتی ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے مفہوم میں جو خفاء ہے وہ محض غور و فکر سے وہ نہیں ہوتا، اس نے اس کی مثال یوں دی ہے کہ نماز و رکوع وغیرہ کا جو حکم دیا گیا جب تک شارع نے اس سے مراد کو واضح نہیں کیا، وہ مجمل تھا۔

متعصبات غلط:

(ب) مشکل:

۲- اگر لفظ کا معنی ایسا ہو کہ غور و فکر سے اس کو جانا جاسکتا ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس کا نام مجمل نہیں بلکہ "مشکل" ہے، مشکل کی مثال میں حنفیہ نے قرآن پاک کی آیت: "لَا تُؤَاخِرُكُمْ أُنْثَىٰ شَيْئًا" (۳) کو پیش کیا ہے، اس لئے کہ "انثی" دو معانی میں استعمال ہوتا ہے، "انثی" (جہاں) کے معنی میں اور "کھیف" (کیسے، جس طرح) کے معنی میں، آیت میں غور کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس آیت میں "انثی" "کھیف" کے معنی میں ہے، ایک قرینہ لفظ "حزوت" (ھیتی) ہے، اور دوسرا قرینہ "ادی" (گندک، تکلیف دہ) کو حرام

(۱) جامع البیہر ازہر ۲۷-۲۸، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے اس کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں امام مالکؒ اور داؤد بن تردیؒ اور نسائیؒ نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے حافظ صلاح اللہ بن علائیؒ نے ایک مستقل جزء میں اس حدیث کے طرق جمع کئے ہیں اور اس پر تحقیقی بحث کی ہے (تحقیق البیہر ۳۴، جامع الاصول ۵/۵۳، اور اس کے بعد کے صفحات)۔

۲ سورہ بقرہ ۲۲۳۔

(۱) تیسیر النہر ۲۲۸-۲۳۰۔

(۲) "طرار" وہ شخص ہے جو لوگوں کا مال من کے پیرا ہونے کی حالت میں داری غفلت میں لے اٹتا ہے اور "نباش" وہ شخص ہے جو چپکے سے قہر خود کر کے لے لیتا ہے۔

اجنبی ۳-۴

الف۔ عقد کے رہیدہ اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے، مثلاً عقد نکاح، اس کے رہیدہ نسبیہ عورت یوی بن جاتی ہے، اسی طرح عقد شریعت اور عقد نکاح وغیرہ اس کی تحصیل عقد میں اس کے ابو اس کے بیل میں ملتی۔

ب۔ اہل (اجازت دینا) و تنویض (حوالہ کرنا) وغیرہ سے بھی اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے، مثلاً شوہر کا طلاق کا اختیار یوی کے پاس اور کے حوالہ کرنا، وکیل بنانا، وسی مقرر کرنا وغیرہ۔

ج۔ اہل سے بھی اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے، مثلاً ایک شخص بھوک سے مضطرب ہو، دوسرے شخص کا زائد از ضرورت کھانا اس کی رضامندی کے بغیر لے لے (۲)۔

د۔ قاضی کے فیصلہ سے بھی اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے، مثلاً قاضی نے کسی اجنبی کو یتیم کا وسی مقرر کر دیا، یا قاضی کا متولی بنادیا۔

۴۔ چند صورتوں میں تعلق والا شخص اجنبی بن جاتا ہے، ان میں سے بعض صورتیں یہ ہیں:

الف۔ اس سبب کا ختم ہو جانا جس کی وجہ سے اجنبی تعلق والا بناتھا، مثلاً عورت کو طلاق دے دی گئی، عقد بیع وغیرہ منسوخ کر دیا گیا۔

ب۔ سبب کے موثر ہونے میں کوئی مانع حاصل ہو گیا، مثلاً میاں یوی میں سے کسی ایک کا مرتد ہو جانا، رتہ کی وجہ سے دونوں ایک دوسرے کے لئے اجنبی ہو جاتے ہیں، نہ باہم رواجی رمدی گذر سکتے ہیں نہ ایک دوسرے کی میراث میں ملے گئے۔

ج۔ قاضی کے فیصلہ سے بھی تعلق والا اجنبی بن جاتا ہے، مثلاً قاضی نے "سویہ" کے قمرغات پر پابندی کا مدد ردی، "یلا" کرنے

میت کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر حج فرض لیا کرے، اس عورت کی تشریح کرتے ہوئے عمیرہ نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے: "اجنبی سے مراد غیر وارث ہے، یہ بات ہمارے شیخ نے بیان کی ہے، رزہ پر قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس سے مراد غیر قریب یا جائے۔"

ب۔ اجنبی اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو کسی امر سے بے تعلق ہو، خود وہ امر عقد ہو یا اس کے علاوہ کوئی اور چیز، مثلاً لکھتے ہیں: "اُرسی اجنبی نے بیع کو اس پر شریعت کا قبضہ ہونے سے پہلے کف کر دیا تو عقد ناسد ہوگا" یہاں اجنبی سے مراد شخص مراد ہے جو عقد بیع سے بے تعلق ہو، نہ ذریعہ دست کنندہ ہو نہ شریعت کی اس طرح ممانعت، بقول: "یہ اجنبی کے سے خیال کی شرط کا نتیجہ ہے" جب اجنبی شخص کسی کسی چیز میں تصرف کرتا ہے جو اس کی نہیں ہے تو اسے "فصلی" کہا جاتا ہے۔

ج۔ اجنبی وہ شخص بھی کہلاتا ہے جو اہلن سے دور ہو، پورا دور الاسلام مسلمان کا اہلن ہے، الاسلام کے لئے اجنبی، مدکھلے کا جو نہ مسلمان ہو نہ دی۔

د۔ عورت کے تعلق سے اجنبی وہ مرد کہلاتا ہے جو اس کا محرم نہ ہو۔ اور محرم سے وہ شخص مراد ہے جس سے عورت کے لئے نکاح کرنا ہیضہ کے لئے حرام ہو، خواہ نسبی رشتہ کی بنا پر یا کسی اور مہاج سبب سے، اور ایک قول یہ ہے کہ حرمت نکاح کا نہ کوئی حکم کسی سبب سے بھی ہو، چاہے مہاج ہو یا غیر مہاج، اور اگرچہ قریب (رشتہ دار) ہو، جیسے چچا کا بیٹا اور ماموں کا بیٹا۔

اجنبی کا تعلق والا بن جانا اور تعلق والے کا اجنبی بن جانا:

۴۔ چند صورتوں میں اجنبی شخص تعلق والا بن جاتا ہے، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) ملاحظہ ہو ابن ماجہ ص ۵۵۲/۵۵۳ و غیرہ، اہلبی ۳۳ ص ۳۳، بعض

۵۱/۵۲

(۲) جوہر الکلیل ۲/۲۰۳، اہلبی ۳۳ ص ۳۳، اسی ۶۰۲/۶۰۳، اور اس کے بعد کے صفحات۔

۱۳-۱۵ جنبی

۱۳- واجب استر نہیں ہے، یا جتنا حصہ جسم ایک عورت کا دوسری عورت کیلئے مباح ہے۔

ب- چھوٹا:

۱۳- جنبی شخص عورت کا جسم نہیں چھو سکتا۔

ج- تنہائی میں ہونا (خلوت):

۱۳- مرد عورت جب ایک دوسرے کے سے بھی ہوں تو اس میں سے ایک کا دوسرے کے ساتھ خلوت میں ہونا جائز نہیں ہے، کیونکہ بخاری میں مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لماکم والدخول علی النساء“ (عورتوں کے پاس جانے سے بچو)، دوسری حدیث میں ارشاد ہے: لا یحییٰ رجل بامرأة إلا مع ذي محرم^(۱) (کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ خلوت میں نہ رہے، الا یہ کہ اس عورت کا ذی رحم محرم ساتھ ہو)۔

د- عورت کی آواز:

۱۵- حنفی کے مروجہ قول کے مطابق جنبی شخص کے سے عورت کی آواز سننا حرام ہے، کیونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔

۱۴- جنبی کے سے عورت کی ریخت اور بدن کی طرف لیٹنا حرام ہے، بعض فقہاء کی رائے کے مطابق عورت کے چومنے جسم کی طرف لیٹنا حرام ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک چومنے، نونوں، تھیلیوں اور نونوں قدم کے علاوہ باقی جسم لیٹنا حرام ہے۔

خاص حکام مقرر کئے ہیں، ان حکام کا مقصد عورت کی حفاظت اور اس کی عزت و شرافت کو بچانے اور اس کے چھوٹے، بچے، شریعت نے بیوی و شوہر کے تعلقات میں بہت رکھی ہے، عقد نکاح کے نتیجے میں بیوی میں سے ایک کے لئے دوسرے سے لطف دہری کے وہ سارے کام جائز ہو جاتے ہیں جو باہم نکون و الفت کا ذریعہ ہوں تاکہ اللہ فی خلعت کے مطابق نسل انسانی ام و بتر رہے اور ماں باپ کے ساتھ عافیت میں عمدہ سے عمدہ طریقہ پر نسل انسانی کی نشوونما ہو شریعت نے عورت اور اس کے محارم کے تعلقات میں بھی تنگی نہیں دی، کیونکہ ان دونوں کے درمیان مودت و مہربانی کا جو گہرا رشتہ ہے وہ شوہر و بیوی کے تعلقات پر قابو پالیتا ہے، محرم کے بارے میں بہت بہتے کا ایک مقصد یہ ہے کہ عورت اور اس کے نزدیک ترین رشتہ دار انسانی درستی کے ساتھ ایک ساتھ زندگی گزار سکیں، اس بارے میں شوہر و محرم کا حکم جنبی سے مختلف ہے، اس سے شریعت نے عورت اور جنبی کے تعلق میں کچھ حدود عامہ کر دی ہیں، ان پابندیوں کا احاطہ مسئلہ میں درج ہے:

سب- دیکھنا:

۱۳- جنبی کے سے عورت کی ریخت اور بدن کی طرف لیٹنا حرام ہے، بعض فقہاء کی رائے کے مطابق عورت کے چومنے جسم کی طرف لیٹنا حرام ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک چومنے، نونوں، تھیلیوں اور نونوں قدم کے علاوہ باقی جسم لیٹنا حرام ہے۔

اسی طرح عورت پر واجب ہے کہ جنبی مرد سے اس طرح پردہ کرے کہ اپنے جسم کا وہ حصہ ڈھانکے رہے جس کا لیٹنا، جنبی مرد کے لئے ناجائز ہے۔ عورت کے ذمہ لازم ہے کہ جنبی مرد اور محرم کا بدن دیکھنے سے اجتناب کرے، ہاں جسم کا وہ حصہ دیکھ سکتی ہے جو

(۱) فتح الباری ص ۳۳۰ طبع استنبیہ

(۲) خلاصہ فقہ حنفی ابن عابدین ۱/۲۷۲، ۵/۳۳۳، ۳۳۵، یعنی ۵۵۶/۱، ۵۶۰ طبع سوم۔

اجنبیہ

دیکھئے ”جنہی“۔

ارجہاز

تعریف:

۱- لغت میں ”احہار“ کا یہ معنی ہے جلدی کرنا، ”احہار عسی الجریح“ کا معنی ہے: زخمی شخص کے قتل کو مہل کرنا (۱)۔ فقہاء بھی ”احہار“ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔
اسی مفہوم میں فقہاء لفظ ”تدلیف“ بھی استعمال کرتے ہیں (۳)۔

عمومی حکم:

۲- زخمی انسان کو قتل کرنا: مسلمانوں سے قتل کرنے والے کفار کے بحر میں قتل کرنا جائز ہے، اسی طرح قتل کرنے والے باغیوں کے بحر میں قتل کرنا جائز ہے جبکہ باغیوں کا کوئی جہاد ہو، درائن کا جہاد نہ ہو تو ان کے بحر میں قتل کرنا جائز نہیں (۴)۔
حد یا قتل میں، جب قتل شخص کو قتل کرنا بلا تعلق واجب ہے۔



(۱) ملاحظہ فرمائیں العرب، المصباح الحسین، مجمع منس لندۃ، ۱۵۱۶ھ ص ۱۰۰۔

(۲) ملاحظہ فرمائیں طبریہ، ۸۸ طبع دارالطباعۃ الناصریۃ ۱۳۱۱ھ حاشیہ ابن عابدین ص ۳۳۱ طبع بول۔

(۳) طبریہ، ۸۸۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۱۱ طبع بول، حاشیہ، بحر علی ص ۵۰ طبع دارالاحیاء التراث العربیہ، المثنیٰ ۱۰۹۸، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰ طبع مکتبہ المصنوعۃ العربیہ مصر، حاشیہ المصنوعۃ علی الشرح الصغیر ص ۳۲۹، طبع دارالطباعۃ مصر۔

۱۔ جہاز ۳، ۱ جہاز ۳-۱

۳- جہاز کے قتل کو مکمل زنا، جہاز کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم وہ جہاز جس کو دُعا کرنا جائز ہے، بائیں طرف دو ماگول
بلغم ہو، موذی ہونے کی بنا پر، سے قتل کرنا جائز ہے۔ اس وقت کا
دیو اس زنا پر رنجی ہو جائے تو اس کے قتل کو مکمل زنا جہاز ہے،
یونکہ اس کا دُعا کرنا قتل زنا جہاز ہے (یہ زنا رنجی ہوے
بخیر)۔

۱۔ جہاز

تعریف:

- ۱- اجناس لغت میں دو صورتوں پر لا جاتا ہے: یعنی جسے حمل کا
ارتقا جو ناقص اقلقت ہو، یا جس کی مدت پوری نہ ہوئی ہو، وہ عورت
کا ہو یا کسی اور کا، اور یہ لغوی اطلاق صادق آتا ہے اس ارتقا پر بھی
جس میں کسی کے فعل کا فعل ہو، وہ بھی جو زخم ہو یا ہو (ک)
- ۲- مثلاً، لفظ اجناس کا استعمال اس لغوی معنی سے ہٹ کر نہیں
کرتے (۲)۔

بسا اوقات اجناس کی تعبیر اس کے مترادف الفاظ مثلاً ارتقا،
ارتقاء، طرح اور امان سے کرتے ہیں۔

ارتقا حمل کا شرعی حکم:

- ۳- بعض علماء نے نفع روح کے بعد ارتقا حمل کے حکم اور نفع روح
سے قبل، راستہ دار کے بعد ارتقا حمل کے حکم کے، مابین تفریق کی ہے،
چونکہ نفع روح کے بعد ارتقا حمل کا حکم مستحق عدیہ ہے، اس سے زیادہ



(۱) المصباح، القاسمی، المجلد: ۱، ص ۱۰۰۔ حکم سیرت میں بہت مجمع لفظ
المربی نے طے کیا ہے کہ لفظ اجناس کا اطلاق جنین کے بطن مادر سے چھٹے
ماہ سے قبل ہی باہر نکل آنے پر کیا جائے گا، ورنہ لفظ ارتقا کا چھٹے ماہ سے پہلے
کے دوران جاری ہوئے پر کیا جائے گا، یہ اصطلاح میرا یہ صمد بخیر سے
ہند کی پیدوار ہے۔

(۲) البحر الرائق، ۸/۸۹۸، ص ۵۵۵، البحر الرائق، ۲۵۰/۲۔

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۵/۳۱ طبع بلاق، جوہر الکلیل ۱/۲۳، البحر الرائق
۳۸۸/۳ طبع دار المعرفۃ، المغنی ۷/۶۳۵، حاشیہ ابن ماجہ ۱۸۸/۵
طبع بلاق، المصباح ۱/۲۵۳ طبع معصنہ المہاجرین۔

اجزاء ۳-۵

بعد استطاق کی حرمت عام ہے، اس صورت میں بھی جب کہ حمل باقی رہنے میں ماں کی زندگی کو خطرہ درپیش ہو اور اس صورت میں بھی جبکہ ایسا نہ ہو۔

علامہ ابن عابدین ثانی نے اس کی سرحت کرتے ہوئے تحریر فرمایا: اُرثین زہد ہو اور اس کے باقی رہنے میں ماں کی زندگی کو خطرہ لاحق ہو، اسے کات کات کر ضائع کر دینا جائز نہیں ہوگا کیونکہ اس کی موت سے ماں کی موت یقینی نہیں بلکہ موبہوم ہے، ہر ایک مرموبہوم کے جب ہی آئی کا قتل رسا جائز نہیں^(۱)۔

ب- نفخ روح سے قبل استطاق حاصل کا حکم:

۵- نفخ روح سے قبل استطاق کے حکم میں مختلف مقامات ہیں جتنی کہ ایک نہ سب میں ہی قابل ہیں، ان میں سے بعض مطلقاً باہرست کے قابل ہیں، دوسری وہ قول ہے جس کا بعض حنفیہ نے ذکر کیا ہے، انہوں نے یہ کہا ہے کہ حمل کے بعد استطاق مباح ہے جب تک

(۱) البدائع و حاشیہ ابن عابدین ۱/۶۰۲، بحر الرائق ۸/۳۳۳، مجموع ۵/۱۰۵، طبع الممیر یہ۔ کتب کا خیال ہے کہ جب فقہاء نے مردہ ماں کی بے رحمی سے منع کیا اور مردہ جنین کو اس پر قرآن کریم پڑھا تو اگر لڑکی صورت پیش آجائے کہ بیٹ میں جنین کے باقی رہنے سے ماں کی زندگی خطرہ میں پڑ رہی ہو تو اس کی زندگی کی حالت بدرجہ کوئی مقدم ہوگی، اس لئے کہ وہی اس ہے اور اس کی زندگی جتنی طور پر موجود ہے، جبکہ یہ بھی معلوم ہے کہ جنین کے باقی رہنے کی صورت میں ماں اور جنین دونوں ہی فوت کر جائیں گے۔ جب جدید میں ہے کہ اگر جنین کو بیٹ سے باہر لانے اور ماں کی جان بچانے کے لئے آپریشن کی کوئی صورت نہ ہو تو جنین بواک کر اس کے سر میں سرخ کر کے حالت مردہ نیچے لا کر استطاق کیا جاسکتا ہے، دیکھئے: ذیل فائق جوہری کا رسالہ جو انہوں نے نکلیز الحقوق ص ۶۰ (تھیرہ کالج) سے انگریز کی انگری حاصل کرے کے لئے ۱۹۵۱ء میں "المسریۃ الفریز فی قانون الفقہاء" (تقریر فی قوانین میں طبعی ذمہ داریاں) کے عنوان سے لکھا ہے یہ نکل گر مقاصد شریعت سے متصادم نہ ہوں تو اس کا غلط کیا جانا چاہئے۔

مناسب یہی ہے کہ اسی سے بحث کا آغاز کیا جائے، پھر اس کے بعد نفخ روح سے قبل استطاق حاصل کا حکم فقہاء کرام کے نظریات و خیالات کی تفصیل کے ساتھ درودیا جائے۔

نف- نفخ روح کے بعد استطاق حاصل کا حکم:

۴- نفخ روح ایک سوئس دن کے بعد ہوتا ہے جیسا کہ اس حدیث صحیح میں ثابت ہے جس کی روایت عبد اللہ بن مسعود نے مرفوعاً کی ہے: "ان احدکم یجمع حلقہ فی بطن امہ اربعین یوماً نطفہ، ثم یکون علقہ مثل ذلک، ثم یکون مصعہ مثل ذلک، ثم یوسل الملک لیضع لہ الروح"^(۱) (تم میں سے ہر ایک کا مادہ تخلیق بطن مادر میں چالیس روز نطفہ رہتا ہے، پھر چالیس روز علقہ، پھر چالیس روز مصعہ، اس کے بعد فرشتہ بھیجا جاتا ہے اور وہ اس میں روح پھونک دیتا ہے)۔

فقہاء کے مابین نفخ روح کے بعد استطاق کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف معلوم نہیں، ان حضرات نے صراحت کر دی ہے کہ اُرثین میں روح پھونک دی جائے تو استطاق بالاجماع حرام ہے، اور یہ بھی کہا ہے کہ بدعتاً یہ اس بچہ کا قتل ہے^(۲)۔

فقہاء کے اس اطلاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نفخ روح کے

(۱) حدیث: "ان احدکم" کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (الموطا و المروان: حدیث ۱۹۰۶) "لا یرحمہ اللہ" کی یہ چوتھی حدیث ہے۔
(۲) الشرح الکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۴/۲۶۷ طبع مکتبۃ المدینہ، حاشیہ المروانی علی شرح المروانی ۳/۲۶۳ طبع ۱۳۰۶ھ، بحر الرائق ۸/۲۳۳ طبع مولانا امین، حاشیہ ابن عابدین ۱/۶۰۲، ۵/۳۷۸ طبع ۱۲۷۲ھ، فتح القدیر ۴/۳۹۵ طبع بولاق، مہدۃ المحتاج ۲/۳۱۶ طبع مکتبۃ المدینہ، حاشیہ المجلد ۵/۳۹۰ طبع الممیر، حاشیہ البیہقی ۳/۳۰۳ طبع مکتبۃ المدینہ، المروانی علی التہذیب ۶/۲۳۸، الاصاب ۱/۸۶۱، الفروع ۱/۱۹۱، انہی ۷/۸۱۵ طبع ریاض، المجلد ۱۱/۲۹۱-۳۱ طبع الممیر یہ ۱۳۵۲ھ۔

اجزاء ۶-۸

کہ: اسقاط کی باعث حائضہ رت پر محض ہے۔^(۱) پھر مکتبیہ، ثانیہ اور ثالثہ میں سے جو حضرات بدعتیہ مذہبوں کے نقطہ کے قائل ہیں ان کے ہر ایک مذہب کی صورت میں نقطہ بدرجہ اولیٰ جاری ہوگا۔ خطیب شریعی نے زہری سے نقل کیا ہے: ”رغورت کو یہی مباح و استعمال کرنے کی ضرورت پیش آجائے کہ اس کے نتیجے میں نقطہ ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ سے اسے نہان نہ ہونا چاہیے۔“^(۲)

۷۔ بعض فقہاء نے اسے مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے، اس کے قائل
فقہاء حنفیہ میں سے علی بن موسیٰ ہیں، ابن عابدین شامی نے ن سے
نقل کرتے ہوئے لکھا ہے: زمانہٴ نفث روح کے گزرنے سے قبل اسقاط
ممنوع ہے، اس وجہ سے کہ مادہٴ منویہ رحم میں قرار پا جانے کے بعد
نیتِ جا زندگی سے ہم کنار ہوتا ہے، لہذا وہ زندگی کے حکم میں ہوگا، جیسا
کہ حرم کے شکار کے اغڑے کا حکم ہے ^(۳)۔ مالکیہ کی بھی چارپیس ہوم
سے پہلے کے اسقاط میں ایک رائے یہی ہے ^(۴)، اور شافعیہ کے
یہاں یہ ایک قول معتدل ہے۔ وہی کہتے ہیں: نفث روح سے قبل کے
اسقاط کو یہ نہیں کہنا چاہیے کہ وہ خالص ہے، بلکہ اس میں سرائست
قریبی اور تحریمی دونوں کا احتمال ہے، اور نفث روح کے گزرنے میں زمانہٴ میں
حرمت کا احتمال یہی ہے، اس وجہ سے کہ وہ پک تدرم ہے ^(۵)۔

۸۔ بعض علماء نے اسے حرام قرار دیا ہے۔ مالتیہ کا یہی قائل تھا۔ قول ہے۔ حاکم اور ابی نعیمتے ہیں: رحم میں جو قاتل رہ چکی ہو اس کا خزانہ جائز نہیں، بخلاف چالیس روز پہلے ہی کیوں نہ ہو۔ دسوقی نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے تحریر کیا کہ: یہی کامل اعتقاد قول ہے۔ اور یک

کوئی شیء وجود میں نہیں آتی، اس کی عمارت میں خلق (وجود) سے مراد یہی شے روح ہے (۱)۔ مگر لایہ میں شفا طہ نجی کا یہ قول ہے کہ چارپیس روز سے قبل کے حمل کو ساتھ لایا جاتا ہے (۲)۔ ابو اسحاق مروزی شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ ربی نے کہا: اگر طہ زنا کا ہوتا شے روح سے قبل اس کے، قاطعاً جو زنا چاہا جاتا ہے (۳)۔ فقہاء متاخرین کا ایک قول یہ بھی ہے کہ حمل کے ابتدائی مراحل میں، قاطعاً کو مباح قرار دیتے ہیں۔ یہ نکتہ اب کے یہاں عورت طہ کو تو نہیں مبین طہ کو ساتھ کرنے کے سے مباح وہ، استعمالِ رَحْمَتِی ہے۔ ابن قتیل سے مروی ہے کہ جب تک حمل میں روح نہ پیدا ہو وہ بارہ زہد نہیں یا جائے گا، جس سے پتہ چلتا ہے کہ اس کا قاطعاً حرام نہیں ہے، مگر اب انقرضہ نے کہا: ابن قتیل کے کلام کی بھی ایک بنیاد ہے (۴)۔

۶۔ بعض فقہاء نے صرف عذر کی بنیاد پر اس کو مباح قرار دیا ہے۔
فی الواقع حرم و محرم کا یہی مذہب ہے۔ ابن عابدین نے قاتل خانیہ
کے باپ الکرمہ سے غلّ یہا ہے کہ اسقاط بخیر عذر کے حائز نہیں ہے۔
کیونکہ محرم اگر شکار کے ایڑے کو توڑ دے تو وہ ضامن ہوگا۔ اس وجہ
سے کہ وہ شکار کی اصل ہے، جب اس صورت میں محرم بہتر اعامہ کی
جاتی ہے تو بلا عذر اسقاط کرنے والی عورت کم از کم مہلکار تو ضرور
ہوگی۔ اس وجہ سے کہا ہے کہ اہل عذر میں سے ایک عذر یہ بھی ہے
کہ غم جو غسل کے بعد عورت کا ... متعلق ہو جائے اور بچے کے باپ
کے پاس سے پیسے نہیں ... پائے ... لینی کو اتار دے ...
بچے اور بچے کے ملاک ہوئے کا طرد ہو، اور لڑائی و جھگڑا سے کہا ہے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۸۰ طبع ۱۳۷۲ھ

(۲) الاتباع علیہ النسخ فی ۱۲۹/۳، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۸۰۔

(۳) حاشیہ المد سورتی ۲۶۱/۲-۲۶۴ طبعیہ النجاشیہ۔

۴۱۶/۸۳۵۱۲ (۵)

() صحیح لفظ ہے ۳۹۵ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ / ۴۸۰۔

(۲) جامعہ اہل بیت علیہم السلام، ص ۲۳ طبع بول

(۴) توفیق الحسب سر ۳۰۲، مکتوبات الشریانی ۱/۹، ۲۳۸، تذکره المصنفین ج ۱ ص ۱۶۸

(٣) الفروع ١٩١/٦، الإصناف ٣٨٦/١، غلة النخيل ٨١/١، اروض المربع

۳/۱۶ طبع ششم، کتابخانه ۷۴/۵۳-

اجناس ۹

اسقاط حمل کے اسباب و وسائل:

۹- اسقاط حمل کے اسباب بہت سے ہیں مثلاً حمل سے نجات پانے کا قصد ہو، خود اسقاط حمل کا حکم کا نتیجہ ہو یا زنا کاری کا یا مقصد حمل کے باقی رہنے کی صورت میں ماں کو درپیش خطرہ ہو یا اس کے دودھ پیتے بچے کو درپیش خطرہ کو دور کرنا ہو جیسا کہ سابق میں گذرا۔

اسی طرح اسقاط حمل کے ذرائع پہلے بھی بہت رہے ہیں اور آج بھی بہت ہیں، دوا توشت میں یا متنی، پس شست، زرق، اسقاط میں زرا، امکا، یا عورت کو غلبہ است میں ڈال دینا ہے، مثلاً بادشاہ کی ایسی عورت کو طلب کرے جس کی بدکرداری کا تذکرہ بادشاہ کے یہاں آیا ہو اور اس کے نتیجے میں دوا گھبرا کر پنا حاصل ساتھ کرے، اسی طرح خوشبو سونگھنے، فاق کشی میں مبتلا کر دی جائے، کسی منہ کا جریہ رند است بدسلوکی کے نتیجے میں سخت غصہ یا شدید غم سے دوچار ہو جائے، یہ تمام صورتیں حکم میں یکساں ہیں۔

متنی مثالوں میں سے یہ ہے کہ عورت کھانے پینے سے باز رہے ہو، بقاء حمل کے لئے جو یہ کردہ دواؤں کا استعمال نہ کرے۔ دوسری کی ذکر کر دوسری بھی اسی قبیل سے ہے کہ اگر عورت نے پڑوسیوں کے کھانے کی خوشبو سونگھی اور اس کا غالب مان یہ ہے کہ اگر وہ اس میں سے نہیں کھائے گی تو اسقاط ہو جائے گا تو ایسی صورت میں اس پر کھانے کا طلب کرنا لازم ہے، اور اگر اس نے طلب نہیں کیا اور ان لوگوں کو اس کے حمل کے بارے میں معلومات بھی نہیں ہوئی یہاں تک کہ اس کا حمل ساتھ ہو گیا، تو اس کے کٹاؤں کرنے اور اسقاط کا جب بخنے لی، چہ سے اس پر غرہ واجب ہوگا^(۱)۔

تو یہ ہے کہ وہ مرد ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ میری عبارت میں عدم جواز سے مقصود تحریم ہے^(۱)۔

جیسا کہ ابن رشد نے نقل کیا ہے کہ امام مالک نے کہا: اگر عورت نے کسی ایسے مصنفہ یا ملقبہ کو جنابتہ ساتھ کر دیا جس کا بچہ ہوتا جان لیا جائے تو اس پر غرہ ہے^(۲)، ہمزہ کہا کہ امام مالک نے غرہ کے ساتھ گذرہ کو بھی مستحسن قرار دیا ہے۔

ثانیہ: کاسب سے صحیح قول حرمت ہی کا ہے، اس لئے کہ استقرار کے بعد نطفہ مستقر خلق و وجود ہے وہ نطفہ روح کا حمل بن جاتا ہے^(۳)۔ ثابہ کا بھی یہی مذہب علی الاطلاق ہے جیسا کہ ابن جوری نے صریح کر دیا ہے، من قبیل کے ظاہر کلام سے بھی یہی واضح ہوتا ہے، ہمزہ بن قدامہ وغیرہ کے کلام سے بھی اس صورت میں یہی حکم معلوم ہوتا ہے جبکہ حمل نطفہ کے مرحلہ سے گذر چکا ہو، یہ نکتہ انہوں نے پیسے شخص پر جس نے کسی عورت کے پیٹ پر مارا، جس کے سب اس کا جنین ساتھ ہو گیا، کنارہ اور غرہ عائد یا ہے، اسی طرح ایسی حاملہ عورت پر بھی جس نے کوئی دوا استعمال کر لی جس کے نتیجے میں جنین کا اسقاط ہو گیا^(۴)۔

(۱) اشراح الکبریٰ مع ماہیہ الدسوقی ۲۶۶/۲-۲۶۷۔

(۲) بدیع الجہد ۲/۳۵۳ طبع ۱۳۸۶ھ غرہ وقت کی کتابوں میں غلام ہوبادی کو کہتے ہیں، اصطلاح کوڑے کی پیدائی کی سفیدی کو کہا جاتا ہے پھر بکار اس کا استعمال غلام ہوبادی کے لئے ہونے لگا۔ حاضی حیاض نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ حدیث (عروہ، حدیث ائمة) میں بخون کے ساتھ آیا ہے لہذا اس کا بعد بطور تفسیر ہوگا۔ ابن ابی حاتم نے کہا جس کے پاس غلام ہوبادی نہ ہو تو اس کے لئے دس سو کالی ہوں گے (مثل الاوطار ۷/۷۰)۔ غرہ کے متعلق تفصیلی کلام اپنی جگہ پر آئے گا۔

(۳) تحفہ الحیث ۳/۳۵۳ ماہیہ الدسوقی ۲۳۸/۲، نہایہ المحتاج ۱۶/۸۔

(۴) الاصاب ۱/۸۶، انہی ۲/۸۱۶ طبع المریض۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۷۷۷، ماہیہ الدسوقی ۲۶۸/۲، شرح بخاری

۲/۷۷۷، الاصاب ۱/۸۶، طبع المریض۔

نقطہ حمل کی سز :

۱۰۔ فقہ عکالہاں بات پر اتفاق ہے کہ اگر عورت کے تین پر جنابت ہونے کی صورت میں غرہ جب ہوتا ہے، اس لئے کہ باوجود یہ وہ فیہ کی حدیث میں حضور ﷺ سے ثابت ہے: "ان امراتیں من ہذیل رمت احداہما الاخری، فطرحت جوبہا، فقصی فیہ رسول اللہ ﷺ بغرة عبد او ولیدۃ" (۱) (نزہۃ النایب عورت نے وہ بھی عورت کو مار جس سے اس کا تین ساتو ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے اس صورت میں ایک غلام یا ایک باہی: یہ کا حکم فرمایا۔)

۱۱۔ ورتقا، بند سب اس پر بھی مشق میں کہ اس میں خود کی مقدار داخل
ہیت کا سوال حصہ ہے، ورتقا وہ سب کرے، علیٰ مرد و جناحت ہے
جس کے سبب اس ماں کے پیٹ سے مرد و جناحت میں باہر آجائے،
ثوہ و جناحت کی فعل یا قول کا نتیجہ ہو یا کسی ضد مری چیز کے ترک کا،
ثوہ حامد کی جانب سے ہو یا اس کے شوم کی جانب سے، عدا ہو یا

(۲)

۱۲۔ فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ استقاط غسل کی صورت میں غرہ (نہام یا بدمی) کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہو گا یا نہیں؟ کفارہ سے مراد وہ ہے جو اللہ کے حق کے طور پر مقرر ہوئی ہے (یہاں پر کفارہ مسعدات نہام یا بدمی قرار دیا ہے، اس کے نہ ملنے کی صورت میں مسلسل دوا کے ذریعے ہیں)۔

معیارِ مالکیت کی رائے یہ ہے کہ یہاں پر کفار و مستحب ہے،
حب نہیں، اس سے کہ رسول اکرم ﷺ نے اقطارِ حیل کی صورت

(۳) میل لاوطا رشوکا کی ۷۶ء، اور ساہراہہ مراجع۔
(۴) حاشیہ ابن عابدین ۵۷۷ء سے ۵۷۸ء، الجہد ۴۷۰ء، اسی اطالب و حاشیہ
۸۷۱ء، ۸۷۲ء اور اسی کے بعد کے صفحات، الحاشیہ و المشرع الکبیر ۸۷۷ء،
نسخہ الامارات ۴۳۱-۴۳۲ طبع مکتبہ دار الحرمہ۔

میں صرف غرور و اسب ہونے کا فیصلہ فرمایا، نیز کہ رو میں نہ
عبادت، انہوں کا پہلو ہے نہ اتواں سے ہے کہ سے جہم کو رو کے
کے لئے شروع کیا گیا ہے، عبادت اس سے ہے نہ روزے سے اس
کی "اگلی ہو جاتی ہے۔ کفار و قتل کا وجوب مطلق اس کی جاہ میں
کی صورت میں معروف ہے۔ لہذا کفار و کا وجوب مطلق اس کی جاہ
لیے تک محدود ہوگا، بلکہ اسلامی میں اس میں قیاس کا عمل دخل نہیں
ہوتا (یعنی قیاس سے اس میں ثابت نہیں ہوتی) اور نہیں (بچہ حرم
مار میں ہے) مطلق اس کی جاہ میں ہے بلکہ یک اعتبار سے اس کی
جاہ ہے، اور اعتبار سے اس کی جاہ میں ہے، اس سے اس کو
ساتھ کرنے میں پورا بدل (خوب بہ) لازم نہیں ہوتا، پس اس میں
کفار و اسب نہیں ہوگا، اس لئے کہ عبادت میں کفار و میں ہے، ہاں
اگر اللہ تعالیٰ کے یہاں تقرب حاصل کرنے کے لئے کفار و کو رو
تو دیا کرنا افضل ہے۔ لہذا اس بنا پر کفار و جب میں ہوگا (ک)

ثانیہ اور حنا بلہ کے برہیک غرو کے ساتھ کفارو بھی واجب ہوگا۔
 یہ تکہ کفارو با۔ جو بقیہ کے طور پر ہوتا ہے، نہ کہ بطریق آدمی،
 نیز اس لئے کہ زمین ایک جان ہے جس میں بطور ضمانت ویت (خون
 با) رم کی جاتی ہے، لہذا اس میں کفارو بھی واجب ہوگا، اور کفارو کا
 کرنے کرنے سے یہ رم میں آتا کہ کفارو واجب نہ ہو، کیونکہ ایک
 اور کے مقام پر رسول ارم علیہ السلام نے ویت کا ذکر یہ ہے اور کفارو کا
 ذکر میں یہ ہے (۲)۔

پر اختلاف اس شخص کے بارے میں ہے جس کے ماں باپ یا ان

(۱) تبیین الحقائق و مطالبه انصاف ۱۳۸۴، ص ۱۴۳، مع ۱۳۸۵، فقه القدی، ص ۳۳۳

الخرق ٢٤٢-٢٤٥ طبع أول المراجع والأخير مع مواهب خليل
٢٥٤/١

(۴) الحشی ۸۱۶/۲ طبع اراضی۔

اجناس ۳۳

میں سے ایک کے مؤمن ہونے کی وجہ سے جنین کو مومن قرار دیا گیا ہو، یا جس کو ذمی قرار دیا گیا ہو۔

ثانیہ: درحالیہ میں صراحت لی ہے کہ اگر اسقاط حمل کے دم میں ایک سے زائد اثر ایک ہیں تو اثر ایک پر ایک کفارہ لازم ہوگا۔ یہ نکتہ کفارہ کا مقصد دم سے رہنا ہے۔ بین خود ایک ہی لازم ہوگا۔ یہ نکتہ وہ نہیں کاہل ہے^(۱)۔

قابل مزہ: شاطہ حمل:

۱۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر زیادتی کی وجہ سے جنین کا انتقال ہو گیا تو غرہ جب ہوگا جس طرح فقہاء اس بات پر بھی متفق ہیں کہ غرہ جب ہوے کے لئے شرط یہ ہے کہ جنین مرد و عورت میں ماں سے جدا ہوا ہو یا نہیں کا بعض حصہ ماں کے جسم سے جدا ہوا ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ جنین مر چکا ہے۔ یہ نکتہ جنین کے نکلنے کے بعد ہی بچہ کے زندہ یا مردہ ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ نیز یہ ہو سکتا ہے کہ جنین میں حرکت پیٹ میں پانی جانے والی ہوا کی وجہ سے ہو جس میں بھروسہ کیا ہو، اور اسقاط حمل پر ظاہر ہو گیا کہ اس جنین کی مائتہ مارے گئے، یہ وغیرہ کی وجہ سے ہوئی، لیکن ثانیہ کہتے ہیں کہ ماں کے جسم سے کچھ نکلے بغیر ہی جنین کی موت کا علم ہو گیا تو اس کا حکم بھی ہی جنین کی طرح ہے۔ مرد و عورت میں ماں کے پیٹ سے باہر آ گیا^(۲)۔ فقہاء و جمعیہ نے اس کے علاوہ کے نکتے کو پورا نہیں کیے۔ حکم دیتے ہیں، اگر جنین صر کی جانب سے نکلا تو اس کے سیر کا نکلا اکثر

جنین کا نکلا ہے، اور اگر جنین پیر کی طرف سے نکلا تو اس کی مائتہ کا نکلا اٹھ حصہ کا نکلا ہے^(۱)۔ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ بھی ضروری ہے کہ جنین کا نکلا ماں کی وفات سے پہلے ہو، بن عابدین کہتے ہیں: اگر ماں کی وفات کے بعد مرد و جنین نکلا تو اس میں کچھ لازم نہیں ہوگا، یہ نکتہ ظاہر ماں کی وفات جنین کی وفات کا سبب ہے، اس سے کہ جنین کی حیات ماں کی حیات سے وابستہ ہے لہذا اس کی وفات بھی ماں کی وفات سے متعلق ہوگی تو یہ اس حدیث کے دائرے میں نہیں آئے گا۔ جنین کے مارے میں قی ہے، یہ نکتہ اس صورت میں یہ امکان بہت کم ہے کہ زیادتی کرنے کی وجہ سے جنین ملاک ہو، لہذا شک کی بنا پر ضامن نہیں قرار دیا جائے گا، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جنین ماں کے اعضا کی طرح ہے، اور ماں کی وفات سے اس کے اعضا کا حکم سا قلم ہو گیا^(۲)۔

خطاب اور موافق کہتے ہیں: جنین کی وفات ماں کی وفات سے پہلے ہو جائے تو جنین کی وجہ سے غرہ جب ہوگا^(۳)۔ بن رشد کہتے ہیں: (غرہ واجب ہونے کے لئے) شرط یہ ہے کہ جنین مرد و عورت میں پیٹ سے نکلے۔ درمار کی وجہ سے اس کی ماں کا انتقال نہ ہو^(۴)۔ ثانیہ: درحالیہ کے نزدیک جنین کا مرد و عورت میں طعن مارے سے نکلا ماں کی ردائی میں ہوا ہو یا اس کی وفات کے بعد ہو، دونوں صورتوں میں غرہ واجب ہوگا، جیسا کہ ہم نے کہتے ہیں: وہ بچہ جو کسی جنایت کی وجہ سے ضائع ہو گیا اور اس کا علم اس کے بطن مادر سے نکلنے سے ہو تو اس کا ضمان واجب ہے جس طرح اگر بچہ ماں کی حیات میں سا قلم ہوتا، اور اس لئے کہ مرد و زندہ سا قلم ہوتا تو اس کا

(۱) کسی الطالب و حلیۃ الری ۵۵۳، الحی ۱۶/۷۱۶

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵۷۵/۵، تبیین الحقائق ۱۳۷/۱، حلیۃ الرسول ۲۶۸/۳، شرح لمحشر ۵/۲۷۳، دیلمی ۲۵۷/۱، الاقناع و حلیۃ البیہ ۱۲۹/۳، اور اس کے بعد کے صفحات، کسی الطالب و حلیۃ الری ۸۹۳، طبع المیمیہ، الحی ۸۰۱/۷، طبع المیاض۔

(۱) ابن ماجہ ۵۹۵، البحر الرائق ۲۰۲/۲

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵۷۸/۵

(۳) سوہب النجیل اور اس کے حاشیہ پر ۲۵۷/۱، الطویل ۲۵۷/۱

(۴) بدایہ المجتہد ۲۰۷/۲، طبع المطابع ۳۵۳/۳

اجزاء ۱۳-۱۵

انتیاردہ کی ہو۔ فقہاء حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں ایک عاقل شخص کا فیصلہ مانا جائے گا، ابن عابدین نے شہنشاہ سے نقل کیا ہے: کہ وہ پارچہ بہشت جس کے بعض اعضاء بھی نمایاں نہ ہوئے ہوں لیکن اس کے بارے میں قائل اعتبار دیا یہ عورتیں کہیں کہ یہ آدمی کی تخلیق کا پہلا مرحلہ ہے اس کے بارے میں ایک عادل آدمی کا فیصلہ معجز ہوگا^(۱)۔

۱۔ قاطع حاصل میں کئی بچوں کا تعلق:

۱۳- فقہاء مذہب اس بات پر متفق ہیں کہ اسقاط حمل میں اگر متعدد بچے جنمیں تو وہ واجب مالی یعنی غریہ و میت بھی متعدد لازم ہوگا، اگر زہداتی کی وجہ سے عورت کے پیٹ سے دو یا دو سے زائد بچے گرے تو اسی کے مطابق دیا جائے گا۔ اگر غریہ و میت متعدد ہوگا، کیونکہ غریہ و میت کا ضمان ہے، لہذا آدمی متعدد ہونے سے غریہ بھی متعدد لازم ہوگا جس طرح خون بہا میں ہوتا ہے^(۲)۔ جو لوگ غریہ کے ساتھ کفارہ واجب ہونے کے بھی قائل ہیں (یہ حضرات شافعیہ و حنابلہ ہیں) ان کے نزدیک جنین کے متعدد ہونے سے کفارہ بھی متعدد لازم ہوں گے^(۳)۔

غریہ کس پر لازم ہے؟

۱۵- فقہاء حنفیہ کے نزدیک اگر اوچھلنے کا غریہ عاقل پر ایک ماں کے

ضمان واجب ہوتا ہے۔ یہی ہے جب مرد و ساتھ ہو تو وہ ایسا ہی ہوا جیسے گرام اس کو اپنی زندگی میں ساتھ رتی^(۱)۔ قاضی زکریا انصاری کہتے ہیں: کہی نے ماں کو مارا، پس وہ مرئی، پھر اس کے پیٹ سے مرد بچہ گر تو غریہ واجب ہو، جس طرح ماں کی زندگی میں مرد بچہ ساتھ ہونے سے غریہ واجب ہوتا^(۲)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر جنین کے بعض اعضاء طام ہو چکے ہوں (مثلاً ماخن بول) تو اس کا حکم تمام اقلت جنین کی طرح ہے۔ ابن عابدین کہتے ہیں کہ ایسا ایک سو بیس دنوں کے بعد ہی ہوگا۔

مالکیہ نے توسع سے کام لیتے ہوئے اس صورت میں بھی غریہ واجب کیا جب کہ جنین کا کوئی عضو نمایاں نہ ہوا ہو، حتیٰ کہ اگر ملقہ (یعنی بست خون) کی شکل میں گر تو بھی غریہ واجب قرار دیتے ہیں۔ ابن رشد نے امام مالک کا یہ قول غل کیا ہے: عورت نے جو بھی مصفہ (گوشت کا تھوڑا سا ٹکڑا) ملقہ (بست خون) گرایا جس کا بچہ ہوا معلوم ہو یا اس پر غریہ ہے، یہ وہ بہتہ ہے کہ جن میں روح پھونکے جائے گا عتبار کیا جائے۔

گر عورت نے آدمی کی شکل کا گوشت گرایا تو بھی شافیہ غریہ واجب کرتے ہیں۔

گر عورت نے مصفہ (پارچہ گوشت) گرایا، اس کے بارے میں قائل اعتبار یہ عورتوں سے کوئی آدمی کی یہ تخلیق انسانی کی ابتدائی شکل ہے، تو اس کے بارے میں حنابلہ کے قول میں یہ ریا دینج قبول یہ ہے کہ اس میں کچھ واجب نہیں ہے۔ یہی مسلک امام شافعی کا اس مصفہ (پارچہ گوشت) کے بارے میں ہے جس نے آدمی کی شکل

(۱) ہمیں ۸۰۷ ۸۰۳ طبع ہوا۔

(۲) کسی الطبر بحوالہ ہرلی ۸۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الاتحاح و حوالہ البحر ۲۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ابن ماجہ بن ۵۷۵۷۵ حاشیہ الدسوقی ۲۶۸۳-۲۶۹۰، کسی الطاب ۸۹۳، المنی ۸۰۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵۷۵۷۵ حاشیہ الدسوقی ۲۶۸۳-۲۶۹۰، سواہب بخلیل ۳۰۶، الشرح الکبیر حاشیہ الدسوقی ۲۶۸۳-۲۶۹۰، سواہب بخلیل ۳۰۶، حاشیہ طحطاوی ۲۵۸-۲۵۹، شرح المروسی حاشیہ ہرلی ۸۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح المنی حاشیہ طحطاوی ۳۶۲۔

حاشیہ طحطاوی ۱۶۳، المنی ۸۰۲، طبع المروسی۔

(۳) شرح المنی حاشیہ طحطاوی ۱۶۳، المنی ۸۰۲، طبع المروسی۔

اجہاض ۱۵

کہتے ہیں کہ عورت نے اگر دوسری عورت کو حکم دیا کہ اس کا حمل ساتھ کرے، چنانچہ اس نے ایسا کر دیا تو جس عورت کو اسقاط کرنے کا حکم دیا گیا تھا اس پر کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی، بشرطیکہ شوہر کی اجازت سے ایسا کیا گیا ہو^(۱)۔

مالیہ کا مسلک یہ ہے کہ تین کو انتہی نقص پہنچنے کی صورت میں بہر صورت نقصان پہنچانے والے کے مال میں سے غرہ واجب ہوگا۔ انتہی نقصان پہنچانے کی صورت میں بھی نقصان پہنچنے والے کی مال میں غرہ لازم ہوگا، الا یہ غرہ کی مالیت تہم کرنے والے کی دہت (خون بہا) کے ایک تہائی یا اس سے زیادہ ہو تو غرہ اس کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہوگا، مثلاً بخوبی نے اگر دوسری عورت کو مارا، اس کے نتیجے میں جنین اسقاط ہو گیا تو یہاں واجب غرہ جرم کرنے والے کی دہت (خون بہا) کے ایک تہائی سے زائد ہوگا^(۲)۔

تہم اگر دانستہ کیا گیا ہو تو غیر صحیح قول کے مطابق اس مسئلہ میں ثانیہ مالیہ سے متعلق ہیں، کیونکہ ثانیہ نے کہا ہے: یک توں یہ ہے کہ اگر دانستہ تہم کیا ہو تو خود تہم کرنے والے پر غرہ ہے اس کے عاقلہ پر نہیں ہے، کیونکہ یہاں غم متصور ہے، میں صحیح توں یہ ہے کہ انتہی تہم کیا یہاں متصور میں ہے، کیونکہ تہم کا انتہی ہونا اس بات پر موقوف ہے کہ تین کی موجودی اور اس کی رد کی یقین ہو^(۳)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ولید القادری ۳۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات، تمہین الحقائق و صافیہ الفہم ۱۳۰/۱۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) کیونکہ جرم کرنے والے بخوبی کی دہت (خون بہا) ۶۶ دینار اور تہائی دینار (۶۶) ہے اس کا تہائی ۲۲ دینار اور دو دینار کا نوں حصہ (۲۲) ہے جبکہ یہاں اس کی دہت پانچ سو دینار (۵۰۰) ہے اس کا دسویں حصہ پچاس دینار ہے جو جرم کرنے والے کی تہائی دہت سے زیادہ ہے، حاشیہ الدسوقی ۶۸/۳۔

(۳) حاشیہ الدسوقی ۶۸/۳، مواہب الجلیل مع الملاح و لکھنؤ ۶-۲۵۔
۲۵۸، نہایۃ المساجد ۳۳/۳۔

اندر لازم ہوگا، کیونکہ امام محمد بن اسحق سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فیصد فرمایا کہ غرہ عاقلہ پر لازم ہوگا ایک سال میں۔ اور جنایت کرنے والا رست نہیں ہوگا۔ یہی ثانیہ کا بھی صحیح قول ہے، ثانیہ نے کہا ہے غرہ تہم کرنے والے کے عاقلہ کے ذمہ لازم ہے اگرچہ خود حاملہ عورت نے تہم کیا ہو، اس لئے کہ تین کے خلاف جنایت (تہم) میں عہ نہیں ہوتا تہم کرنے کا مقصد تین کو نقصان پہنچانا نہیں ہوتا بلکہ یہ تہم خطیہ شبہ عہ کے قیاس کا ہے، ثبوت تین کی ماں کے خلاف جنایت عہ ہو یا خطیہ شبہ عہ کے طور پر ہو^(۱)۔

مضبوط کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے: اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کے پیٹ پر مار جس کے نتیجے میں مرد تین رپا تو تین کے باپ کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، اور باپ کو غرہ میں سے کچھ نہیں ملے گا۔ حاملہ عورت سے شوہر کی اجازت کے بغیر انتہی اپنا حمل تر یا تو اس عورت کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا، اس غرہ میں دوسری عورت میراث میں پڑے گی۔ اور اگر اس عورت سے شوہر کی اجازت سے یا ماہ انتہی اسقاط حمل یا ہے تو یک قول یہ ہے کہ غرہ لازم نہیں ہے، کیونکہ تعدی نہیں پڑتی، اس لئے کہ شوہر ہی اس بچہ کا ارث ہے، غرہ اسی کا حق ہے، اور اس نے اپنا حق تلف کرنے کی اجازت دے دی ہے، لہذا صحیح قول یہ ہے کہ اس عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہے، کیونکہ اس پہلو کو دیکھتے ہوئے کہ غرہ شوہر کا حق ہے اس سے مارے سے کچھ حجب نہیں ہونا چاہئے، میں مسئلہ کا مہر ایسا یہ ہے کہ کوئی انسان دوسرے انسان کی انسانیت کو پامال کرنے کا حق نہیں رکھتا، اس سے عورت کے عاقلہ پر غرہ واجب ہوگا، اگر اس عورت کے عاقلہ نہ ہو تو یک قول یہ ہے کہ خود اس عورت کے مال میں غرہ لازم ہوگا، میں ظاہر رویت یہ ہے کہ بیت المال پر غرہ لازم ہوگا۔ متنباء ثانیہ

اجناس ۱۸

چوپانے کا بچہ مرنا:

۱۸- حنفیہ مالکیہ اور حنبلیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ کسی مادہ جانور کو مارنے سے اس کا بچہ مردہ حالت میں ساقط ہوگا تو بچہ کے گرنے میں مادہ جانور کی قیمت میں کتنی کمی آتی ہے تو مارنے والے کے لئے ضروری ہوگا اس کا فیصلہ قیمت میں کتنی کمی آتی ہے ایک عادل آدمی کرے گا، اور بچہ مردہ حالت میں گرنے کے بعد چوٹ کے اثر سے مر گیا تو اس کی قیمت لازم ہوگی، اس کا فیصلہ بھی ایک عادل آدمی کرے گا۔ جن مسائل میں امام مالک منفرد ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس صورت میں مارنے والے پر مادہ جانور کی قیمت کا دسواں حصہ لازم ہوگا، حنبلیہ میں سے ابو بکر بھی اسی کے قائل ہیں (۱)۔ شافعیہ کے یہاں ہمیں اس موضوع پر اس سے زیادہ کچھ نہیں ملتا کہ اگر حاملہ جانور نے کسی انسان پر حملہ کیا، انسان نے اس جانور سے پناہ لی، اس میں جانور کا بچہ ساقط ہو گیا تو کوئی ضمان لازم نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ بچہ مارنے میں اگر انسان نے جانور پر زیادتی کر دی تو ضمان لازم ہوگا (۲)۔



حنفیہ و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر حمل کے کچھ اعضاء ظاہر نہ ہوئے ہوں تو اس کے ساقط ہونے سے عورت نفاس والی نہیں مانتی جائے گی (۱)۔ امام ابو یوسف کا قول اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس عورت پر غسل واجب نہیں ہیں جنہو سبب ہے، یہ قول صحیح ہے (۲)۔

عدت گزرنے اور ولادت پر مطلق طلاق کے واقع ہونے کی وجہ تفصیل یہ ہے کہ حنفیہ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک اگر خون بہت کا ساقط ہو ہے یا یہ مضعہ (گوشت کا کھرا) کا ساقط ہوا جس پر انسان کی کوئی صورت ہی ہونی نہیں ہے تو اس سے عدت نہیں گزرے گی ورنہ مطلق و قیہ ہوگی اور ولادت پر مطلق تھی، اس لئے کہ اس کا بچہ ہونا نہ مشاہدہ سے ثابت ہے نہ زہد سے، اس لئے اگر مضعہ (پارچہ گوشت) پر اعضاء انسانی کی تخلیق ہو چکی ہے، اگر آدمی کی صورت اگرچہ ہلکی کیوں نہ ہو اس میں من چکی ہے، اور قابل اعتبار و یہ عورتوں نے شہادت دی کہ یہ پارچہ گوشت اگر رحم میں رہ جاتا تو پورے انسان کی صورت اختیار کر لیتا، تو اس کے ساقط سے عدت گزر جائے گی اور ولادت پر مطلق طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک اس سے رحم کا نارف ہو جانا معلوم ہو گیا، میں شافعیہ کے نزدیک اس ساقط سے ولادت پر مطلق طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ سے ولادت نہیں کہا جاسکتا، مالکیہ اس بات کی صریحت کرتے ہیں کہ پورے حمل کے بعد ہوتے ہی عدت گزر جائے گی، خواہ حمل بھی خوب بہت ہی کی شکل میں رہا ہو (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۰۰، کچھ تبدیلی کے ساتھ نقل کیا گیا ہے۔

(۲) تمیمی الحقائق وحاشیہ المصنف ۱/۳۳، کتاب الطہارۃ ۱/۳۱۔

(۳) بدائع الصراح ۱/۹۶، حاشیہ ابن ماجہ ۲۰۱، نہایۃ المحتاج ۲/۱۲۸، اعلیٰ بی

علیٰ بہار ۲/۳۳، الشروانی علی فقہ ۱/۸، طبع بلاق کتاب الفتاویٰ

۱/۵۴، شرح المغیر ۲/۱۷۲، شرح المغیر وحاشیہ المدون ۲/۷۳۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۷، تمیمی الحقائق ۱/۳۹، ۱/۳۱، کتبہ طبع القدیر

۲/۲۳، ۲/۲۴، شرح المغیر وحاشیہ المدون ۲/۷۳، حاشیہ المدون

۲/۷۸، مواہب الجلیل ۱/۲۵۷-۲۵۸، المحتاج واللیل ۱/۲۵۹، یعنی

۸۱۶، طبع بیاض، الطحطاوی ۱/۲۷۰۔

(۲) حاشیہ الشروانی ۲/۱۰۔

اجمان حکم:

۲- آدمی کو اہل بیت پر رکنا شرعاً جائز ہے، کیونکہ قرآن کریم میں ہے: "قَالَ لَنِي أُزِيدُ أَنْ أُنْكَحُكَ اِئْتِي هَٰئِلًا عَنِّي" (کہ میں چاہتا ہوں کہ یہ دوہوں تجھ کو ایسا بیشاپنی اس باتوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری توری (نرے آنجیر)۔ نیز رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "اعطوا الاجير اجره قبل أن يعف عوفه" (۲) (انجیر کو اس کی اجرت اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے دے دو)۔

۳- جب جہ دیا شخص ہو جس کا تصرف جائز ہو، سہب و حالات کی سادتی سے تعلق عقدی شرطوں کو پورا کرتا ہو، در عقد سے مطلوب کسی اور شرعی منفعت کی سپردگی پر قادر ہو، نیز جس کام پر جہ دیا گیا ہے اس میں کوئی معصیت نہ ہو، تو یہی صورت میں انجیر پر واجب ہے کہ وہ عقد اجارہ کے تقاضوں کے مطابق معاہدہ کو پورا کر لے۔

اگر انجیر خاص ہے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے آپ کو حرم کے حوالہ کرے، اور اس کو قدرت دے کہ وہ اس خاص مدت تک اجارہ میں طے شدہ منفعت کو حاصل کر سکے، اور اس مدت میں وہ غیر اتہ کے لئے کسی کام سے اپنے کو باز رکھے، سوائے فرض نمازوں کی اور نیکی کے (جس پر سب کا اتفاق ہے) اور سنن کے (جن میں اختلاف ہے)۔

(۱) سورۃ القصص ۲۷۔

(۲) حدیث: "اعطوا الاجير اجره" کی روایت سے، جہ حضرت سہب سے، وروایتی سے حضرت ابوہریرہ سے، طبرانی نے المعجم الاوسط میں حضرت جابر سے روایت کیا، نیز حضرت انس سے کی ہے اس کے تمام طرق میں کوئی نہ کوئی متروک یا ضعیف روایت ہے لیکن تمام طرق کو دیکھتے ہوئے یہ حدیث صحیح قرار پاتی ہے (فیض القدیر ۱/ ۵۶۳ ۵۶۳ مع البیہ)۔

انجیر

تعریف:

۱- انجیر وہ شخص ہے جس کو اہل بیت پر رکھا جائے انجیر کی جمع "انجیراء" ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس لفظ کا استعمال اس لغوی معنی سے ہوا نہیں ہے۔

جہ کی دو قسمیں ہیں:

جہ خاص: انجیر خاص وہ شخص ہے جس سے اجارہ کا معاہدہ متعین مدت کے سے کیا گیا ہو، اس مدت میں آجہ انجیر سے طے شدہ کام کے نفع کا مستحق ہوگا۔ "جہ خاص" کو "انجیر وحدہ" (ذاتی انجیر) بھی کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ اپنے اتہ کے علاوہ کسی اور کے لئے کام نہیں کرتا، مثلاً، کسی شخص کو یک ماہ کے لئے مدت کے مقصد سے جہ رکھا گیا۔

جہ مشترک: وہ شخص ہے جو عامۃ الناس کا کام کرتا ہے، مثلاً: ہنسی اور طبیب (۲)۔

(۱) جامع السورۃ ماہ (۱)۔

(۲) اعمی مع شرح الکبیر ۱/ ۱۵۸ طبع بول لہانا، المہدیہ ۳/ ۲۲۲-۲۲۵ طبع بحسن، نہایت المحتاج ۵/ ۳۰۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مہذب الجلیل شرح مختصر فہرست ۲/ ۲۲۸-۲۲۹ طبع لیبیا، فتح اعلیٰ لہاک ۲/ ۲۲۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

اُچیر سہ، اُ حالہ، اُ حباس، اُ حبال

جب ایہ نے اپنے آپ کو مدت کے اندر حوالہ نہ دیا تو وہ متعین
حیرت کا حقدار ہوگا، اگر چہ اس سے کوئی کام نہ لیا جائے۔
اور اگر اجیر مشترک ہے تو اس کے اوپر واجب ہے کہ طے شدہ عمل
کو پورا کرے اور آجہ کے حوالہ کرے، اور وہ اس کام کو پورا کرنے پر
حیرت کا مستحق ہوگا۔

وہ جو سال گذرے وہ فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہیں^(۱)۔

”کے“ ”خود“

بحث کے مقاصد :

۳- مختلف جہتوں سے اجیر کے بہت سے احکام ہیں، مثلاً عقد اجارہ کا ایک فریق ہونے کے اعتبار سے، اس سے مطلوب منفعت کے اعتبار سے، مدت اجارہ کی وضاحت ہونے نہ ہونے کے اعتبار سے، جارہ کی نوعیت اور محل کے اعتبار سے، اثبات کے متعلق یا سبب مل ہونے کے اعتبار سے، اجیر کو اختیار حاصل ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار سے، نیز اس لحاظ سے کہ اجارہ کب فسخ ہوگا اور کب فسخ نہیں ہوگا وغیرہ۔ مختلف جہتوں سے اجیر کے احکام جاننے کے لئے ”اجارہ“ کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

أحباس

44

إِحْمال

۱۔ "حاصل"۔

[illegible]

ہے کہ خطبہ سنتے وقت اور نماز کا انتظار کرتے وقت احتیاء نہ کرے،
 کیونکہ اس حالت میں بیٹھنے سے نیند آنے، سر پڑنے اور وضو ٹوٹ
 جانے کا پورا اندیشہ ہوتا ہے ^(۱)، نماز میں احتیاء کرنا ضرور ہے کیونکہ
 اس سے منع کیا گیا ہے، اور ایسا کرنے میں نماز کی مستثنیٰ حیثیت کی
 مخالفت ہے ^(۲)۔

۴۔ فتاویٰ نے اعتداء کے حکم کی تفصیل کتاب اصولۃ میں مکرر بات نماز کے اہل میں کی ہے۔

اختباء

✱

۱۔ اثناءِ لغتِ پٹی سریت کے ظل میں اس طرح کی اپنی رانوں کو اپنے پیٹ سے، لے کر پیچھے لے کر رانوں تک کسی کپڑے وغیرہ سے یا دونوں ہاتھوں سے باندھ لے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اثناءِ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)۔

حصاء اور تعاء میں فرق:

۲- اتھاہ دونوں سرینوں اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھئے اور دونوں
تھنوں کو کھرا رکھئے گا نام ہے (۳)۔ اس تشریح کے اعتبار سے اتھاہ
اور اتھبہ میں فرق یہ ہے کہ اتھبہ میں دونوں راتیں پیٹ سے اور
دونوں گھٹنے سینے سے ملے جوتے ہیں، اور دونوں کو ماتوں سے یا
کپڑے سے باندھا جاتا ہے، جب کہ اتھاہ میں یہ باندھنا نہیں ہوتا۔

عمومی حکم و رجحان کے مقدمات:

۳۔ نماز کے باہر ہتھ دھو کر وضو کر کے ساتھ جازا ہے کہ اس سے کوئی
 کسی چیز نہ پیش آئے جو شرعاً ممنوع ہے، مثلاً شہاب غوریت۔ ہتھ دھو کر

(١) لسان العرب: تاريخ الطبري، النعمانية، ابن الأثير: مادة (خبر).

(۴) جوہر لائبریری ۱۲۴۵ شائع کردہ عباسی، سواہب الجلیل ۱۲۶۱ طبع مکتبۃ
احوا طیبہ۔

(۳) الهدیه / ۱۳، طبع مصطفیٰ نجفی، حاشیہ من وادیہ ۱۳۳۲ طبع عراق،
۲۰۱۳، قلمبرنی ۵۴، ۱۳ طبع مصطفیٰ نجفی۔

(۱) قیمت ۱۵۰/۴۰۰

(۲) نمایه الحاج ۱۵/۳۸ کتاب الفخاخ ۴۳، ۱۰۶ و ۷۳ یعنی
۴۴، ۴۵ و ۴۶ فتح المبارکی ۵/۱۱ طبع ایبیر۔

(ب) حجر:

۳- حجر کسی شخص کو اس کی مصلحت کے پیش نظر تعریف مالی سے روک دیتا ہے^(۱)۔ اس طرح دونوں میں فرق یہ ہو گا کہ احتباس میں روکے والے کے نفع کی خاطر اور حجر میں جس کو روکا گیا اس کے مفاد میں روکنا ہوتا ہے۔

(ج) حصر:

۴- احتباس اور حصر میں فرق یہ ہے کہ ”حصر“ اس وقت بولا جاتا ہے جب جس کے ساتھ تنگ کرنا (تضييق) بھی ہو، ”تضييق“ (تنگ کرنا) کا استعمال صرف ذی روح کے لئے ہوتا ہے اور احتباس کا استعمال ذی روح (جاندار) اور غیر ذی روح (غیر جاندار) دونوں کے لئے ہوتا ہے، احتباس میں ”تضييق“ (تنگ کرنا) لازم نہیں ہے۔

(د) اعتقال:

۵- احتباس اور اعتقال میں فرق یہ ہے کہ اعتقال کسی کو اس کی حاجت سے یا اس کی ذمہ داری ادا کرنے سے روکنا ہے، اسی سے کہتے ہیں: ”اعتقل لسانہ“ جب کسی انسان کو گفتگو کرنے سے روک دیا گیا ہو^(۲)۔

احتباس میں ایسا نہیں ہوتا، اس کا مقصد ذمہ داری ادا کرنے سے روکنا نہیں ہوتا۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۶- احتباس (روک لیا) کوہ حالتوں میں جائز ہے:

- (۱) لسان العرب، بزم ختماء کے یہاں بھی ”حجر“ کی تعریف بھیجی جاے۔
- (۲) لسان العرب، بابہ (احمل)۔

احتباس

تعریف:

۱- جس اور احتباس تنگی کی ضد ہے، یا احتباس سعی و عمل کی آزادی سے روکنا ہے، لیکن اہل لغت کے بیان کے مطابق احتباس اس چیز کے لئے مخصوص ہے جسے انسان اپنے لئے محسوس کرتا ہے، انسان الحرب میں ہے: ”احتباس الشئ“ اس وقت بولتے ہیں جب کہ آپ نے کسی چیز کو اپنے لئے خاص کر لیا ہو۔

احتباس جس طرح متعدی استعمال ہوتا ہے اسی طرح لازم بھی استعمال ہوتا ہے، جس طرح اس حدیث میں احتباس لازم استعمال ہو ہے: ”احتبس جبریل عن النبی ﷺ“^(۱) (جبریل امین حضور ﷺ کے پاس آنے سے روکے رہے) اسی طرح اہل عرب کے اس قول میں بطور لازم استعمال ہوا ہے: ”احتبس المطر أو النسيم“ (یعنی بارش روک گئی یا زبان روک گئی)۔

متحدہ غلط:

(ن) جس:

۲- جس اور احتباس میں فرق یہ ہے کہ جس ہمیشہ متعدی استعمال ہوتا ہے اس کے برخلاف احتباس کبھی متعدی اور کبھی لازم استعمال ہوتا ہے۔

۱- اس حدیث کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے، ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے (فیض القدیر) اور علامہ حلی نے لسان العرب، بابہ (حص)۔

احترام ۵، احترام ۱

نے اجارہ میں اور حجابہ میں سے ان قدر نے تعزیر میں اس کا ذکر کیا ہے۔

۵- دہرے خون کی طرح تجمت کا خون بھی ناپاک ہے، نہیں تجمت سے جسم کے جس حصہ میں زخم ہوا ہے اسے پاک کرنے کے لئے نہ دھو کر نہ پانی سے نہ چھوڑنا کافی ہے (۱)۔
مسجد کو عمل تجمت سے پاک رکھنا واجب ہے (۲)۔

احتراف

تعریف:

۱- لغت میں احترام کا معنی ہے تساب (تواضع)، یا نہانے کے لئے کوئی پیشہ پیش نہا (۱)۔ "حریت" ہے وہ کام ہے جس میں "امی" مشغول ہو۔ جس سے شہرت پائے، لوگ کہتے ہیں: حریفہ لہذاں کہلا۔ "اس سے مراد" یہ لیتے ہیں کہ اس کی عادت و صفت یہ ہے (۲)۔ اس طرح یہ لفظ "حرفۃ" صنعت اور عمل کے مرادف ہے (۳)۔ "امتیہاں" تو اس کے اور "احتراف" کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس لئے کہ لفظ "مہمۃ" حرفۃ کے ہم معنی ہے، "مہمۃ" ہنسنوں سے مراد عمل میں مہارت ہے (۴)۔

مقام کے یہاں احترام کا معنی معنی ہے جو اہل لغت کے یہاں ہے، مقام بھی احترام کا اطلاق کوئی پیشہ اختیار کرنے والے پر کرتے ہیں (۵)۔



(۱) راجع مہمانی کی مفردات۔

(۲) تاج المعروضۃ مادہ (حرف)۔

(۳) تاج المعروضۃ، مفردات راجع مہمانی مادہ "حرف ممل"، نیز ملاحظہ ہو: ابو جلال مسکری کی المروق فی المعاد ۱۲ طبع دار الفکر بیروت۔

(۴) لسان العرب۔

(۵) معجم المصطلحات فی الفہم، طبع مکتبۃ المدینہ، بیروت ۱۴۳۳ھ۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۸۵، ۲۰۶، جویم طبع ۱۴۱۱ھ۔

(۲) جویم الاکلیل ۱/۵۶، ابن ماجہ ۱/۱۶۸، جویم طبع ۱۴۰۳ھ۔

احتراف ۲-۶

اس کام کو کہتے ہیں جس کو آدمی اختیار کر کے کسب نفع کے لئے اور حصول لذت کے لئے^(۱) اس میں پیشہ طائیس ہے کہ انسان اس کام کو نہ پیشہ اور مستقل معمول بنالے جبکہ احترام میں یہ شرط ہوتی ہے۔

فقہاء اکتساب اور کسب کا اطلاق حامل یا حرام ذریعہ سے مال حاصل کرنے پر کرتے ہیں^(۲)، خواہ اس سے پیشہ بنایا گیا ہو یا پیشہ نہ بنایا گیا ہو کسب کا اطلاق اس چیز پر بھی کرتے ہیں جو کسب سے حاصل ہونی ہو۔

احتراف کا اجماعی شرعی حکم:

۵- پیشہ اختیار کرنا علی العموم فرض کن یہ ہے، یہ تکہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہے، اور اس سے بے نیاز نہیں ہو جاسکتا، اس کی نصیص انشاء اللہ بعد میں آئے گی۔

پیشوں کی اقسام:

۶- پیشوں کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم باہر تہ پیشہ کی، دوسری قسم گھنی پیشہ کی۔ اس تقسیم کی بنیاد حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی حدیث ہے: حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ایسی وہبت لحالتی علاماً، وأنا لروحاً یبارک لها فیہ، فقمت لها، لا تسلمہ ححاماً ولا صانغاً ولا فصاناً^(۳) (میں نے نبی خاتم کو ایک لڑکائیہ یا، مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس لڑکے میں برکت عطا فرمائے گا، تو میں نے خاتم سے کہا: یہ لڑکا کنی جام، مگر وہ

(۱) مفردات المصنف والاصحابی۔

(۲) الموطا للنسائی ۳/۲۲۳، طہرۃ اقلیوی ۳/۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷۔

(۳) اس حدیث کی روایت ابو داؤد کے ضعیف سند کے ساتھ ہے (جامع الاصول ۵/۵۹۷)۔

متحدہ غلط:

(ب) صناعیت:

۲- احترام، صناعیت سے مختلف ہے، اس لئے کہ اہل لغت کے نزدیک صناعیت میں عمل پینے سے حاصل شدہ علم پر مرتب ہوتا ہے جس سے مقصد حاصل ہو^(۱)، اسی لئے بڑھتی کو صانع کہا جاتا ہے لیکن تاجر کو صانع نہیں کہتا۔ اس صناعیت میں یہ پیشہ طائیس کہ آدمی اس کام کو نہ مستقل عمل و رعادت بنالے۔

فقہاء لفظ "صناعة" کو ان پیشوں کے لئے مخصوص کرتے ہیں جن میں کد کا استعمال کیا جاتا ہے، پس اس کا قول یہ ہے کہ صناعیت وہ ہے جو کسی آلہ کے ساتھ ہو^(۲)۔

(ب) عمل:

۳- احترام "عمل" سے مختلف ہے، عمل کا اطلاق فعل پر ہوتا ہے باہر معنی کہ ہر فعل پر بولا جاتا ہے، چاہے آدمی اس میں ماہر ہو یا نہ ہو، آدمی اس کو عادت بنائے یا نہ بنائے، اسی لئے کہتے ہیں: عمل پیشہ ہے اور فعل ہے^(۳)۔

فقہاء کے غالب استعمال کے مطابق "عمل" کا اطلاق اس مفہوم پر ہوتا ہے جو احترام اور صنعت سے عام تر ہے، جیسے لفظ احترام لفظ صنعت سے زیادہ عموم رکھتا ہے۔

(ج) کسب یا کسب:

۴- احترام و کسب یا کسب میں فرق یہ ہے کہ اکتساب اور کسب احترام سے عام ہیں، کیونکہ اہل لغت کے نزدیک اکتساب اور کسب

(۱) الفروق فی اللغة ۱/۱۲۸، کچھ تبدیلی کے ساتھ۔

(۲) طہرۃ اقلیوی ۳/۲۱۵۔

(۳) لسان العرب ۱۰/۱۵۷ (عمل)۔

احتراف ۷-۸

تصاّب کے حوالہ نہ کرنا۔

ابن الاثیر اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: سنا کہ باوقات مردوں کے لئے کوئی ایسی چیز بنانا ہے جس کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے، یا ایسے برتن بنانا ہے جن کا استعمال حرام ہوتا ہے، تصاّب کے حوالہ کرنے سے اس لئے منع فرمایا کہ اس کا کپڑا اور جسم کثرتاً پاک رہتے ہیں، ناپاکی سے بچنا اس کے لئے بہت مشکل ہوتا ہے (۱)۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "العرب اکھاء بعضهم لبعض إلا حانکاً لو حججاً" (۲) (اہل عرب ایک دوسرے کے کفو ہیں سوائے ہنکر اور حجام کے)۔

امام احمد سے عرض کیا گیا کہ اس حدیث کو ضعیف قرار دینے کے باوجود آپ سے کیوں اختیار کرتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا: اس سے کہ اس پر عمل ہے (۳)۔

باعزت پیشوں میں باہمی تفاوت:

۷۔ فقہاء، علمائے مختلف مہارت کی بنا پر جن کا انہوں نے کرنا ہے۔ باعزت پیشوں میں سے بعض کو بعض سے افضل قرار دیا ہے، مثلاً باہم اس بات پر اتفاق ہے کہ سب سے باعزت پیشہ علم اور علم پر ہی پیشہ ہیں، جیسے قاضی ہونا، حاکم ہونا وغیرہ (۴)، اسی لئے حنفیہ نے صراحت

کی ہے کہ مدرس امیر کی لڑکی کا کفو ہے (۱)۔ ابن مفلح نے اس بات پر علماء کا اجماع ذکر کیا ہے کہ سب سے باعزت کما حقہ اہل غنیمت ہیں جب کہ غلول (مال غنیمت میں خیانت) سے پاک ہوں (۲)۔ پھر فضل و شرف میں اس کے بعد جو پیشہ آتے ہیں ان کے بارے میں علماء مختلف اراے ہیں۔

مختلف باعزت پیشوں علم، تجارت، صنعت، زراعت وغیرہ میں کون کس سے افضل ہے اس بارے میں فقہاء نے کتب فقہ (۳) میں تفصیلی گفتگو کی ہے، سب سے افضل پیشہ کی تعیین میں اس کے مختلف رجحانات اور نقاط نظر ہیں، انہوں نے اپنے اپنے نقطہ نظر پر عموماً عقلی دلائل اور ایسی احادیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے ثبوت یا دلائل میں ظنی ہیں، شاید ان آر و پار کے زمانہ کے حالات اور عرف و روایات کا اثر ہے۔

اتنا اشارہ کر کے ہم اس مسئلہ میں مختلف رجحانات کے تذکرہ سے گزرنے کرتے ہیں۔

گھڑیا پیشہ:

۸۔ فقہاء نے گھڑیا پیشوں کی تحدید پر زیادہ زور صرف یہ ہے، کیونکہ تحدید سے معلوم ہو جاتا ہے کہ باقی سب پیشے باعزت ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲۔

(۲) الآداب الشریعہ لابن مفلح ج ۳/۳۰۳ مطبوعہ لیبیس ۱۳۶۸ھ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲۔

(۳) الموسط ج ۱/۲۵۹، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲۔ ۲۵۹/۵، الفتاویٰ الہندیہ ج ۲/۳۲۹، طبع برواق، حاشیہ محمد بن الحدادی علی کنون بہار الشریعہ ج ۱/۶، تحائف شرح احیاء علوم الدین ج ۱/۱۸، حاشیہ القیوٹی ج ۲/۱۵۲، مجمع الزہیر ج ۱/۳۳۰، مطبوعہ مطبع محمد احمدی ۱۲۹۲ھ، نہایت کتاب ج ۱/۲۵۳، دوسرے حاشیہ ج ۱/۲۲۷، مطبوعہ لیبیس رض ۱۳۶۸ھ، الآداب الشریعہ لابن مفلح ج ۳/۳۰۳، ۳۰۷۔

(۱) جامع لاصول، حدیث ۸۱۸۔

(۲) اس حدیث کی روایت سے حاکم نے منقطع سند کے ساتھ کی ہے تحقیق الحجیر ج ۳/۶۳۔

(۳) بحسب لابی قدسہ ج ۲/۷۷۷۔

(۴) نہایت کتاب ج ۱/۲۵۳، دوسرے حاشیہ ج ۱/۲۲۷، مطبوعہ لیبیس لادریجانی شرح آداب الدین والدین للماوردی ج ۱/۳۶۸، طبع ابن خلیل، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۲۲، ۲۵۹/۵، حاشیہ القیوٹی ج ۲/۲۲۶۔

فقہاء لکھتے ہیں: ”ھضیا پٹھے وہ ہیں جن کا اختیار نماز و رات کی ہی اور نفس کی گروہ پر ولایت رہتا ہے (۱)۔“

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ حرام پٹھے مثلاً حقیر بری بڑا اب کی نرہنگلی وغیرہ ھضیا پٹھے ہیں، جیسا کہ آئندہ اس کا ذکر آئے گا۔ بین حرام پیشوں کے علاوہ دوسرے ھضیا پیشوں کی تحدید میں فقہاء کے دو مسلک ہیں:

۱۔ ملا مسلک: ضابطہ کے دوسرے ھضیا پیشوں کی تحدید۔ اسی سلسلہ کا ایک ضابطہ ہے جس کی صراحت شامیہ نے کی ہے کہ ”وہ پیشہ ھضیا ہے جس میں نجاست سے ٹوٹ ہو یا نہ ہو“ (۲)۔

دوسرا مسلک یہ ہے کہ عرف کی بنیاد پر ھضیا پیشوں کی تحدید کی جائے گی۔ یہی جمہور فقہاء کا مسلک ہے جن میں متاخر شافعی بھی ہیں (۳)۔ ان حضرات نے ھضیا پیشوں کی تحدید میں اپنے زمانوں میں مرد و عورت دونوں سے شتہ کرتے ہوئے اجتہاد کیا ہے (۴)۔

یہ بات پیش نظر رہاں چاہئے کہ مخصوص زمانی حالات کے تحت بعض فقہی کتابوں میں بعض پیشوں کو جو ھضیا قرار دیا گیا ہے اسی کے ساتھ اس کے قائلین نے یہ صراحت بھی کر دی ہے کہ کسی جی ھضیا پٹھے کو اختیار کرنے کی کراہت اس وقت ختم ہو جاتی ہے جب وہ پیشہ فرض کذا یہ انجام دے کے لئے اختیار کیا گیا ہو، یونکہ شہر میں مود تمام پیشے ہوئے چاہیں جن کی لوگوں کو ضرورت پیش آتی ہے (۵)۔

(۱) مہایہ الکناج ۱/۲۵۳، مہایہ الفہم ۱/۲۳۵۔

(۲) مہایہ الکناج ۱/۲۵۳، مفتی الکناج ۱/۱۶۱، ۱۶۷۔

(۳) مہایہ الکناج ۱/۲۵۳-۲۵۴، المبدی شرح فقہ ۱/۲۶۲، الفہم ۱/۳۷۷۔

(۴) ملاحظہ ہو: مہایہ رسولی ۱/۲۵۴، المبدی شرح فقہ ۱/۲۶۱، الفہم ۱/۳۷۷۔

الآداب الشریعہ لابن مفلح ۳/۳۰۲-۳۰۳، الفہم ۱/۲۵۴، مہایہ

الکناج ۱/۲۵۳، روضۃ الطالبین ۱/۸۲، مفتی الکناج ۱/۱۶۷، البحر الرائق

۳/۱۲۳، ابن ماجہ ۲/۲۱۲، المجموع شرح الفقہ ۱/۱۲۳۔

(۵) الآداب الشریعہ ۳/۳۰۵۔

ایک پیشہ چھوڑ کر دوسرا پیشہ اختیار کرنا:

۹- ابن مفلح الآداب الشریعہ میں لکھتے ہیں: ”تاہی ابو یعلیٰ فرماتے ہیں کہ: کسی خاص قسم کی تجارت میں جب اس کی (معقولات) آمدنی ہو جاتی ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اسی تجارت کو اختیار رکھے رہے، اور اگر کسی نے کسی تجارتی کام کا راہ دیا بین اس میں اس کو روزی نہیں مل سکی تو دوسرے کام کی طرف متوجہ ہو، کیونکہ ابن ابی الدنیا نے موسیٰ بن عقبہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے: ”اذا درق احدکم لمی الوجه من التجارة فلیلومہ“ (۱) (جب تم میں سے کسی کو کسی تجارت میں روزی مل جاتی ہو تو اسی کو اختیار رکھے رہے)۔

ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اسوں نے فرمایا: ”جس شخص نے کسی چیز کی تین بار تجارت کی اور اس سے کامیابی نہیں ملی، وہ دوسرا کام اختیار کر لے“ (۲)۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا: ”جس نے تین بار کسی چیز کی تجارت کی اور اس میں کامیاب نہ ہو، تو دوسری امر کام کی طرف متوجہ ہو“ (۳)۔

لیکن یا اس پیشہ کی تبدیلی کامیاب نہ ہوئی کے درمیان کذاہت کے مسئلہ پر مقررہ گام (۴) اس کی تفصیل کے سے دیکھئے: کذاہت اور نکاح کی اصطلاحیں)۔

تفصیلاً احترام کا شرعی حکم:

۱۰- (الف) آدمی کے لئے مستحب ہے کہ اپنی روزی نہانے کے لئے کوئی پیشہ اختیار کرے، حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: ”میں کسی

(۱) الآداب الشریعہ ۳/۳۰۵۔

(۲) کثر احوال حدیث ۱/۹۸، طبع: مفتی۔

(۳) الآداب الشریعہ ۳/۳۰۵۔

۱۱- (ج) اور چونکہ صنعتوں کا قائم کرنا فرض کفایہ ہے لہذا ایسے افراد کی تیاری جو مہارت کے ساتھ ان صنعتوں میں کام کریں فرض ہوگا، اس لئے کہ جس چیز کے بغیر واجب مکمل نہیں ہو سکے وہ بھی واجب ہوتی ہے۔ ثانیہ کاتبی مسلک ہے۔ قلیوٹی نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے جس کا مفاد یہ ہے کہ وہ ولی پر واجب ہے کہ بچے کو کسی ماہر پیشہ والے کے حوالہ کرے۔ جو اسے صنعت و حرفت سکھائے، کہ بحارف اس کے حسب المالیہ اور متبادل نے اس کی صراحت نہیں کی ہے کہ ولی پر بچہ کو صنعت و حرفت کے استاد کے حوالہ کرنا واجب ہے، لیکن ان کے کلام کا بھی تقاضا یہی ہے^(۲)۔

گھنیا پیشوں کا حکم:

۱۲- (۱) جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ ممانی کے دو تمام ذرائع جو حرام نہیں ہیں بلاحت میں برہر ہیں^(۳)، مین اس باحت میں اس وقت براہت شامل ہو جاتی ہے جب انسان اپنے سے یا اپنے بچوں کے لئے گھنیا پیشہ اختیار کرتا ہے، حالانکہ وہ اس سے اچھا پیشہ اختیار کر سکتا تھا^(۴)، اس کے باوجود حضرت عمر بن الخطابؓ کا ارشاد ہے: ایسی ممانی جس میں کچھ گھنیا ہیں ہو لوگوں کے سامنے ورت سہاں درار کرنے سے بہتہ ہے^(۵)، اس عقیل فرماتے ہیں: گھنیا صنعتیں سبھنا مرمود ہے جب کہ اس سے بہتہ صنعت سبھنا ممن ہو^(۶)۔ ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر گھنیا پیشہ اس کا آبائی پیشہ ہو تو اس کو

تو کو دیکھتے ہوں، ورو مجھے اچھا لگتا ہے تو میں اس سے کہتا ہوں کہ یا کوئی مشغہ رزق ہے؟ پس اگر وہ کہتا ہے: نہیں، تو وہ میری نظر سے نہ جاتا ہے^(۱)۔

(ب) جب علی اللہیتہ ہے کہ مسلمانوں کے ملکوں میں تمام بنیادی صنعت و حرفت موجود ہو، اس کی فوری ضرورت ہو یا نہیں۔ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: متعدد فقہاء و امامیہ۔ حنابلہ مثلاً افرامی، ابن جوری وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ صنعتیں فرض کفایہ ہیں بلکہ اس کی ضرورتیں اس کے بغیر پوری نہیں ہو سکتیں ہو سکتی^(۲)۔

ابن تیمیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ بعض پیشوں کو اختیار کرنا فرض کفایہ ہو جاتا ہے جب مسلمانوں کو اس کی حاجت ہو، اگر سی وقت مسلمانوں کی ضرورت اس طرح پوری ہو جاتی ہو کہ مل مدہ سے خود برآمد کرتے ہوں، ورم کے لوگ ان کے پاس بھیجتے ہوں تو اس صورت میں اس خاص صنعت کو اختیار کرنا واجب نہیں رہے گا^(۳)۔ جب صنعت کار اس فرض کی ادائیگی سے رک جائیں تو عوضی مثل کے بدلے مام نہیں اس فرض کی انجام دہی پر مجبور کرے گا۔ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: یہ سارے کام جو فرض کفایہ ہیں جب نہیں کوئی خاص شخص ہی انجام دے سکے اور کوئی دوسرا اس کاموں کے کرے سے عاجز ہو تو وہ اس پر فرض مین ہو جائیں گے، جب لوگوں کو اس کی ضرورت ہو کہ کچھ لوگ کاشت کاری کریں یا کپڑے بنیں یا مکان بنائیں تو یہ عمل واجب ہو جائے گا، ان کے انکار کرے پر حاکم نہیں مجبور کرے گا کہ عوضی مثل کے بدلے یہ کام انجام دیں، ورم لوگ عوضی مثل سے زیادہ کے مطابق کا اختیار نہیں رکھیں گے^(۴)۔

(۱) مایہ اقلیوٹی ۹۱/۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۳۲۲، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱

احتراف ۱۳-۱۴

اختیار کرنے میں کوئی راست بھی نہیں ہے (۱)۔ این مغلض ضلی نے صراحت دی ہے کہ ”کوئی شخص کوئی پیشہ فرض کنایہ“ کرنے کے لئے اختیار کرتا ہے تو براست ”تم ہو جانے“ ہے (۲)۔

بعض مشرہ خفیہ نے کہا ہے کہ جو پٹیل کوٹوں کے عرف میں چھپا
مانے جاتے ہوں ان کو اختیارِ رضا و رت کی صورت میں جابر
ہوگا۔ یونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لجس لمومن ان
یبدل نفسه" (۲) (مومن کے لئے جابر نہیں ہے کہ اپنے آپ کو
ذلیل کرے)، نیز رسول اکرم ﷺ کا دوسرا ارشاد ہے: "ان الله
یحب معالي الامور ویبغض سفاهها" (۳) (بیشک اللہ تعالیٰ
بند کاموں کو پسند اور چھپا کاموں کو ناپسند کرتا ہے)، لیکن خفیہ کے
مزدبک صحیح قول اول ہی ہے (۵)۔

ممنوع

۱۳- (الف) اصل یہ ہے کہ کسی یہ عمل کو بطور پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں ہے جو مدت ہو حرام ہو، اسی لئے شراب کی تجارت اور بھانت کا پیشہ اختیار کرنا ممنوع ہے۔

(ب) ای طرح یہ پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں جو کسی حرام کا رمبہ ہو یا جس میں کسی حرام کام کی عانت ہو، جیسے دوا کو مارنا: یہ نیکہ اس

() افسوس کی آواز

(۴) اللّٰہ ربّ المشریقین سورہ ۹۰

(۳) حدیث: ”لبس لہو می ...“ کو ترخی نے ”لا بیعی لہو می ...“ کے غلطے روایت کیا ہے اور اسے ”حسن غریب“ قرار دیا ہے۔ ترخی کے علاوہ مورخوں نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ اور اس کی روایت احمد اور ابن ماجہ کی ہے۔ حدیث بخاری میں ہے: ”لا بیعی لہو می ...“

۱۴۔ اس حدیث کی روایت صحیح ہے۔ دواویوں کی سند کے ساتھ کی ہے (فیض
القدم ۲۹۶/۳)۔

[illegible]

میں اللہ کی خلقت کو بدلتا ہے، اور جیسے سودی حساب کو ٹھنکا: کیونکہ اس میں لوگوں کا مال باحق طور پر کھانے میں حانت ہے، ورنہ اس طرح ہر

جی۔ ی۔

فقہاء نے اس پر بھی بحث کی ہے کہ ایسا پیشہ اختیار کرنا جس کے ذریعہ ہمارا محنت کے بغیر مائے یا پٹی طرف سے کوئی اضافہ کے بغیر مائے کیا ہے؟ مثلاً رازی دینار میں سینے کے سے سپر لے اور اسے اپنے آدمی کے حوالہ کر دے جو ایک دینار میں سہل دے اور ایک دینار یہ رازی خود لے لے۔ فقہاء اس معامد کو جائز قرار دیتے ہیں۔ یہ نیکہ اس طرح کا اجارہ بیع کی طرح ہے، ورنہ کو بیچنا جائز ہے اصل لاکھت پر اور اس سے کم پر اور اس سے زیادہ پر، اسی طرح چارہ بھی ہے، لایکہ منتی نے تصرحت کی ہے، جب دھری اہل ت پہلی اہل ت کی ہم جس بدو تو اہل ت اس کے سے پاک نہ ہوگی لایکہ اس میں کوئی محنت صرف کرے یا اضافہ کرے، یہی صورت میں ریاضی جائز ہوگی اگرچہ دیناروں اہل ت کی جس ایک ہو (ک)

احتراف کے اثرات:

۱۴- (الف) وہ فقیر شخص جو کوئی صنعت و حرفت اختیار کرے وہ اس کے پاس اپنی صنعت کے مطابق آلات موجود نہ ہوں تو زکاۃ کی مد سے اس کو اتنا پیسہ دیا جاسکتا ہے جس سے وہ آلات صنعت خرید لے^(۲)۔ اس کی تفصیل ”باب الزکاۃ“ میں مذکور ہے۔

(ب) اگر کبھی صنعت و حرفت والے نے اپنی صنعت کے حدود میں کوئی کام پایا اور اس کے رتنے میں اس سے کسی غلطی ہوئی جو اس

(۱) المحبوب ۱۰، طبع و ترجمہ فی الخطب ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹

(۲) انفرادیہ شرح لکچر ۲۳۷۲ مفتی کراچی ۱۱۵/۳، اجازت الن لیکن ۱۸۹/۲،
حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۲۔

احساب ۱-۲

صنعت کے رہنے والے دوسرے افراد سے بھی یونی ہے؟ اس پر
ضما نہیں، جیسے مہیب رہے اس کے علاوہ لوگ تو دو ضامن
ہوں گے (۱)۔ اس کی تفصیل باب انھما میں ہے۔

(ج) بعض فقہاء اس شخص کے لئے رمضان کا روزہ نہ رکھنے کو
جائز قرار دیتے ہیں جو مشقت طلب کام میں لگا رہتا ہو۔ ایسی مشقت
جس کے ساتھ روزہ رکھنا ممکن نہ ہو، اور جس کام کو رمضان میں چھوڑنا
اس کے بس میں نہ ہو (۲)۔

(د) عادت گزار نے اپنی عورت (خصوصاً وہ عورت جو کوئی کام
کرتی ہو) کے سے اپنی ضروریات کے لئے دن میں نکلتا جا رہا ہے،
چاہے وہ معتد ہو یا بیوہ، یمن سے اپنے گھر کے علاوہ وہیں اور رات
گزارنے کی ضرورت میں نکلنے کی اجازت نہیں ہے، والا یہ کہ کوئی
ضرورت ہو (۳)۔ اس کی تفصیل ”عادت“ اور ”انہما“ میں دیکھی
جائے۔

(ه) پیشہ کار میسر ہوئی کے درمیان کفالت کے مسئلہ پر پڑتا
ہے، اس کی تفصیل ”کاح“ میں دیکھی جائے۔

(و) پیشہ کار بعض احکام شرعیہ میں تخفیف پر پڑتا ہے، جیسے
تصا کے لئے رخصت ہے کہ وہ اپنے پیشہ ورانہ کپڑے میں نماز
پڑھ لے، حالانکہ اس پر خون ہوتا ہے، جب تک خون ریاوند نہ ہو، اور
تفصیل اس کی ”عنوان نجاست“ (نجاسات میں سے کون معاف
ہیں) میں مذکور ہے۔

احساب

تعریف:

۱- لفظ ”احساب“ عربی زبان میں چند معانی کے سے پڑتا ہے، اس
میں سے بعض معانی یہ ہیں:
(الف) کسی چیز کا شمار کرنا، حسب کے مادہ سے، جس کا معنی گننا
ہے۔

(ب) طلب کرنا۔

مثلاً، اس لفظ کو مذکور بالا دونوں معانی میں استعمال کرتے ہیں،
لیکن متباد کے یہاں جب یہ لفظ مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے مراد
طلب طلب ہوتا ہے (۱)۔

احساب معتد بہ یا معتبر ہونے کے معنی میں:

۲- فقہاء لفظ ”احساب“ اس وقت بولتے ہیں جب یہ معنی او
رہا ہوتا ہے کہ متکلف نے غیر کامل طریقہ پر کوئی عمل کیا ہے، اس کے
باوجود ثواب اسے صحیح اور مقبول مانتا ہے (۲)۔

مثلاً جو شخص جماعت کی نماز میں پیچھے رہ گیا، اس نے گمراہی کے
ساتھ رکوع پالیا تو اس کی وہ رکعت شمار کر لی جائے گی، حالانکہ اس نے
رکوع سے پہلے دُعا فرمائی اور اس کے لئے۔ اسی طرح ایک شخص مسجد میں

(۱) المصباح المہیر: ۵۱۵ (حسب)۔

(۲) المنی ۱/ ۵۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، جوہر طبعی ۱/ ۳۹۹، ۸۳،

۸۶، حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۵۶۱، حاشیہ تہذیب ۱/ ۲۱۵۔

(۱) منی ۱/ ۴۴۷، ۴۳۸، حاشیہ تہذیب ۱/ ۲۰۹، اسنی الطالب

۱/ ۱۶۶، المنی ۱/ ۳۲۸۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۱۱۳۔

۳۔ منی مع الشرح المہیر ۱/ ۱۷۸۔

احساب ۳

مختار نے اس پر کتاب العبادات میں شہادت مبارکہ کے میل میں
ان امور پر غور کرتے ہوئے تعیلیٰ ہمام یہ ہے: ان میں محض طلب
ثواب کے لئے کوئی ایسی جاتی ہے۔ محاسب کے حکام ”حسبہ“ کی
اسطلاح میں، کیجے جائیں۔

داخل ہوا، اس نے دیکھا کہ نماز ظہر کی جماعت کھڑی ہے، اس نے
تہنیت مسجد، نماز ظہر، وہوں کی نیت سے جماعت میں شرکت کی، تو
اس شخص کی وہ نماز یہ مسجد، نماز ظہر، وہوں شمار کی جائے گی۔ اس
کی تفصیل ”صلاۃ“ کے تحت کی جائے گی۔

حساب اللہ تعالیٰ سے ثواب طلب کرنے کے معنی میں:

۳- حساب کے ورید اللہ تعالیٰ سے طلب ثواب بہت سے امور
میں متعلق ہوتا ہے اس میں سے بعض یہ ہیں:

(الف) مسماں وہم سے شخص پر مرتب ہوئے والے اپنے حق
سے دست بردار ہو گیا، مجبوری کی وجہ سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے
ثواب حاصل کرنے کے لئے (۱) مثلاً اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل
کرنے کی ہمت سے غلام آزاد کر دیا، مالک کے مکاتب پر ۱۰ باب
ہیں کتابت کا کچھ حصہ ثواب حاصل کرنے کے لئے معاف
کر دیا (۲) ثواب حاصل کرنے کے لئے (احساباً) کوئی معاوضہ لئے
بجیر تقاسم معاف کر دیا، چھوٹے بچے کو طلب ثواب کی نیت سے کوئی
معاوضہ سے بغیر ۱۰۰ چھپا دیا۔

(ب) اللہ تعالیٰ کے خالص حقوق میں سے کسی حق کا ادا کرنا، مثلاً
نہار، روزہ، زکوٰۃ، خالص اللہ کے حقوق میں یا ان حقوق میں نہی
میں اللہ کے حق کا پسو غائب ہے ہی کے طلب کے بغیر کوئی
دینا (۳)، اللہ تعالیٰ کے حق غائب ہو کر دینے سے وہ امور میں
جو انسان کے راضی ہوئے سے متاثر نہیں ہوتے، مثلاً طلاق، آبرہی،
تقاسم کی معافی، عدت کا باقی رہنا اور گدہ رجاء، حد نہ سننا۔

(۱) اسی ۷۴۹۷۔

(۲) تصویب، ۱۶۱۳۔

(۳) تصویب، ۱۶۱۳، البدیع، ۱۴۹۸، طبع مطبعہ ہمام، موہب الجلیل

۱۵۸۱، بدیع کردہ مکتبہ انجمن طبع، انجمن، ۱۶۱۸، طبع سوم، ۱۵۸۱۔

کا استثناء دیا ہے۔ شافعیہ اور حنبلیہ کی ایک رائے، اسی طرح امام ابو یوسف کی بھی ایک رائے یہ ہے کہ چو پائیوں کے چارہ کے لئے حرم کی گھاس کا نانا جائز ہے۔ اس کی تحصیل کے سے جنابوت احرام و حرم کا باب ملاحظہ کیا جائے^(۱)۔

احتشاش

گھاس کاٹنے میں چوری:

۳- مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول ہے کہ جو گھاس کاٹ کر محفوظ کر لیا گیا ہے اور اسے محفوظ مقام سے لے لیا جائے اور اس کی قیمت نصاب کو پہنچتی ہو تو اس کے تہہ لے لے کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا۔

حنفیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول ہے کہ گھاس کی چوری میں ماتمہ نہیں کاٹا جائے گا^(۲)۔

گھاس کاٹنے سے روکنا:

۴- حنبلیہ، حنبلیہ کا مسلک اور شافعیہ کا ایک قول ہے کہ امام کے لئے جائز ہے کہ کسی خاص جگہ کی گھاس کاٹنے سے روک دے، جیسے وہ مجاہدین کے گھوڑوں کی چھ اگادینا لے لے یا اس جیسے غیر منفعہ عامہ کے کام میں استعمال کرے۔ اس کے برخلاف مالکیہ اور شافعیہ اس بات کو جائز نہیں قرار دیتے کہ گھاس کاٹنے سے روکا جائے۔

(۱) اہدایہ ارشد طبع مصطفیٰ اعلیٰ، منہجہ الحاج، ص ۳۳۳ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، المجمع ۲۹۷/۱۳۱۳ طبع استیعوبی، ہذاک، فقہ ہذاک، ص ۲۷۷ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، بدائع الصنائع، ص ۱۹۳ طبع لہجریہ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۸۸/۳ طبع اولہ، الدیوبی، ص ۳۳۳ طبع دار الفکر، اسی المطالب، شرح روض الطالب، ص ۱۳۱/۳ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، اسی ۲۳۶/۸ طبع المیزان، فتح القدیر، ص ۲۳۶/۳۔

تعریف:

۱- لغت میں احتشاش کا معنی ہے "حشیش" یا "شیرا" اور جمع کرے۔ "حشیش" سوکھی گھاس کو کہا جاتا ہے۔ ازہری کہتے ہیں کہ ترددنا زہ گھاس کو "حشیش" نہیں کہا جاتا^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں احتشاش گھاس کاٹنے کو کہتے ہیں، جو سوکھی گھاس ہو یا ہری۔ تر گھاس پر "حشیش" کا اطلاق ہمارا انجام کے اعتبار سے ہوتا ہے^(۲)۔

جہاں حکم:

۲- تمام فقہانی مذہب فی جہد حرم کے علاوہ، ہری جھبوں میں گھاس کاٹنے کے جوہر پر متفق ہیں، جو ہری گھاس ہو یا خشک، بیش طیلہ گھاس کسی کی مٹو نہ ہو۔ کسی کی مٹو گھاس ہے تو مالک کی اجازت کے بغیر سے کاٹنا جائز نہیں ہے^(۳)۔

فقہانی مذہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حرم کی وہ گھاس جو کسی کی ملکیت نہ ہو سے کاٹنا جائز نہیں ہے، اس عدم جواز سے فقہاء نے لڑائی، اس کے مٹھت، سوک، اور عوج (ایک کانٹے، اور درخت)

(۱) سنن العرب: ۱۰۷ (حشیش)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۱۶/۳۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۸۳/۵ طبع اولہ، اعلیٰ بی غیرہ، ص ۹۵/۳، اسی ۱۸۳/۱ طبع المیزان۔

گھاس کاٹنے میں شرکت:

۵- خفیہ، رثانیہ مباحات عامہ (عام لوگوں کے لئے جن اشیاء کی بابت ہو) کے حاصل کرنے میں عقد شرکت اور اس میں تکیل کو جائز نہیں قرار دیتے، گھاس کاٹنا، ریزی چٹائی قیل کی چیزیں ہیں۔ اس کے برخلاف مالک، اور حنابلہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس کی تفصیل کے لئے شرکت اور مباحات کے ابواب کا مطالعہ کیا جائے (۱)۔

احتضار

تعریف:

۱- لغت میں احتضار قریب مرگ ہونے کو کہتے ہیں اس طور پر کہ موت کی علامات ظاہر ہو جائیں، کبھی کبھی اس کا اطلاق ہلکے دماغی حالت یا جنون میں ہونا بھی ہوتا ہے۔
فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمائے پیشہ لغوی معنی میں ہوتا ہے (۱)۔

احتضار کی علامات:

۲- احتضار (قریب مرگ ہونا) کی بہت ساری علامات ہیں جنہیں ماہرین جانتے ہیں، ان میں سے بعض علامات کا ذکر فقہاء نے کیا ہے: مثلاً، دونوں قدموں کا: عینا ہو جانا، ناک کا: عینا ہو جانا، دونوں کہنیوں کا: جنس جانا، چہرہ کی کھال کا کھینچ جانا (۲)۔

قریب المرگ شخص کے پاس اس کے لوگوں کا رہنا:

۳- قریب المرگ شخص کے رشتہ داروں پر واجب کفائی ہے کہ اس کے پاس رہیں، اگر رشتہ دار نہ ہوں تو یہ دمہ داری اس کے دوستوں اور ساتھیوں کی ہے، وہ بھی نہ ہوں تو پڑوسیوں کی ہے، پڑوسی بھی نہ



(۱) تاج المروء، المصباح المہیر، المعروقات ۲، ص ۱۲۱ (حشر، ۸، لکھنؤ)
طالب ۱۲، مجمع الزہیر ۱، ص ۱۷۳
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱، ص ۱۵۷، فتح القدیر ۱، ص ۳۶۱

() اغنی ۵/۲۲۸، فتح الباری، رد المحتار ۳/۳۶۱، طبع بول، فتح القدیر ۵/۳۱-۳۲، فتح الباری ۳/۲۶۷-۲۶۸، طالب ۱، ص ۱۷۳، اہلیوی وغیرہ ۲/۳۳۹، طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

کے حکم میں ہے^(۱)، جو شخص میدان جنگ میں معرکہ کارزار میں ہونے کے وقت ہو وہ بھی ان حکم میں ہے۔

قریب المرگ شخص کو یا کرنا چاہئے:

۵- (الف) قریب المرگ شخص کے لئے مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھے، جس کی وفات کا وقت آگیا ہو اس کے لئے مستحب ہے کہ تندرستی کے ایام سے زیادہ ہی اپنے رب کی رحمت و عنایت اور اس کے ایمان غلو کی وعت کی امید رکھے، امید کا پہلو خوف کے پہلو پر غالب رکھے^(۲)، چونکہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے، اس نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنی وفات سے تین روز قبل فرماتے ہوئے سنا: ”لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى“^(۳) (تم میں سے کوئی شخص نہ مرے الا یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اچھا گمان رکھتا ہو)۔ نیز بخاری و مسلم میں حدیث قدسی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”أنا عند حسن ظن عبدي بي فلا يظن بي إلا خيرا“^(۴) (میں اپنے بندے کے حسن ظن کے ساتھ ہوں، لہذا میرا بندہ میرے ساتھ اچھا خیال رکھے)۔ نیز حضرت انسؓ سے مروی حدیث ہے کہ رسول اکرم ﷺ ایک نوجوان کے پاس تشریف لے گئے جب کہ وہ موت کے دہانے پر تھا،

ہوں تو عام مسلمانوں کی ذمہ داری ہے۔

مستحب یہ ہے کہ قریب المرگ شخص کے پاس اس کے رشتہ داروں میں سے وہ آدمی رہے جو دین و اخلاق و صورت و فعل کے اعتبار سے اچھا ہو، اس شخص پر زیادہ مہربان ہو، اس کی سیاست و تدبیر کو زیادہ جانے والا ہو، اور ان سب میں اللہ سے زیادہ ڈرنے والا ہو۔ مستحب ہے کہ اس کے پاس خوشبو رہیں، یہ ہے کہ عورتوں کو دور رکھیں، چونکہ اس میں صبر و برداشت کی کمی ہوتی ہے اور جو اس کے پاس ہوں ان کے لئے مستحب ہے کہ ہمت و بہادری کا اظہار کریں^(۱)۔

قریب المرگ شخص کے پاس موت کے وقت جنس، نفس، مالی عورت و رہنما پاک شخص کے آنے میں کوئی حرج نہیں ہے، چونکہ شفقت کی وجہ سے یا ان کی ضرورت کی وجہ سے انہیں رہنا نہیں نہیں ہے۔ حضرت حسن سے مروی ہے کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ حاضہ عورت مرے، لے شخص کے پاس آئے^(۲)۔ اسے مکروہ قرار دینا ناجائز و قول ہے^(۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں: حاضہ عورت، جنسی شخص، مورتی، اور آگہ ہو ملجب کا قریب المرگ شخص سے دور رکھنا مستحب ہے^(۴)۔

وہ لوگ جن پر قریب المرگ ہونے کا حکم جاری ہوتا ہے:

۴- قریب المرگ ہونے کا حکم اس شخص پر جاری ہوتا ہے جو قتل سے جاے کے سے لایا گیا ہو، خود قتل یا جانا نہ میں ہو، تناس میں ہو یا طبع ہو، اسی طرح جس شخص کو جانا یا زخم کا ہو وہ بھی قریب المرگ

(۱) کفایۃ الطالب ۱/ ۳۱۳، بحوالہ مشکاۃ، ۲/ ۲۲۷، فتح القدیر ۱/ ۳۲۶۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۴/ ۵۵۔

(۳) کشف القناع ۴/ ۸۳۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ ۴/ ۸۷، کفایۃ الطالب ۱/ ۳۳۔

(۱) حاشیہ المصنف علی مراقی الفلاح ۳/ ۳۰۵، بی ۱/ ۵۰۵، الفیہ فی ۱۳۳۔

(۲) حاشیہ المصنف علی الشرح الکبیر ۱/ ۳۱۳، حاشیہ المصنف علی شرح المصنف ۱/ ۳۸۔

(۳) حدیث: لا يموتن أحدكم... کی روایت مسلم اور ابوداؤد سے حضرت جابرؓ سے مروی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد زود محمد المہدی ۲/ ۳۲۰، طبع عیسیٰ انجلی، جون المیور ۱۵۸۳، طبع لندن)۔

(۴) حدیث: أنا عند حسن ظن عبدي... کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت انسؓ سے ہے (کشف القناع جز ۱، ۱/ ۳۲۳، طبع بیروت: ۱۱۳، تحقیق احمد قرطاش)۔

اختصار ۵

نَجْعَلُ لِحَدِي شَيْئًا يَحُولُ بَيْنِي وَبَيْنَ التَّرَابِ، وَلَا تَجْعَلْ عَلَي قَبْرِي بَنَاءً، وَأَشْهَدُكُمْ أَنِّي بَرِيٌّ مِنْ كُلِّ حَالِقَةٍ أَوْ سَالِقَةٍ أَوْ خَارِقَةٍ، قَالُوا: سَمِعْتَ فِيهِ شَيْئًا؟ قَالَ: بَعَمٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(۱) (حضرت ابو سون شمری نے پٹی و نالت کے وقت فرمایا: میرے جنازہ کو لے کر تیزی کے ساتھ چلنا، میرے جنازہ کے پیچھے موبجا کر نہ چلنا میرے جد پر کوئی سی چیز نہ رکھنا جو میرے مرنے کے درمیان حائل ہو، اور میری قبر پر کوئی عمارت نہ بنانا، اور میں تم سب کو کوہ بنانا ہوں کہ میں ہر بال موڑنے والی، چنچنی کر رہنے والی، در کپہ پہاڑ نے والی سے بری ہوں۔ لوگوں نے دریافت کیا: آپ نے اس بارے میں کچھ سنا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: ہاں رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے)۔

(د) اپنے ان اترباء کے لئے وصیت کرے جو اس کے وارث نہیں ہیں۔ اگر وصیت کی حالت میں وصیت نہ کی ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا أَنْ يُوَصِّيَهُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا"

(۱) اس حدیث کی روایت احمد اور ترمذی نے کی ہے الفاظ ترمذی کے ہیں، اور اس کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مختصراً کی ہے۔ حافظ بیہقی نے ابن ماجہ کی اسناد پر قیاس کرتے ہوئے الروانہ میں لکھا ہے اس کی اسناد حسن ہے اس لئے کہ عبد اللہ بن حسین (ابو حنیفہ) مختلف فرماتے ہیں، ابو ہریرہؓ نے کہا: ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے ابو حاتم نے کہا: حسن الحدیث ہیں۔ مگر الحدیث نہیں ہیں، ان کی حدیث کبھی جاتی ہے، امام احمد نے کہا: مگر الحدیث ہیں۔ نسائی نے کہا: ضعیف ہیں۔ ابن عدی کہتے ہیں: عام طور پر ان کی روایات کا محتاج نہیں ہے۔ ابن معین کی رائے ان کے مسند میں مختلف ہے کبھی ان کو ثقہ کہتے ہیں، اور کبھی ان کو ضعیف کہتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی حدیث اس کے لئے شام ہے جس کی روایت امام مات ی نے الموطا میں اور ابو ہریرہؓ نے اپنی سنن میں ہے۔ مسند احمد میں ص ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: "کیف تجدک؟" قال: واللہ یا رسول اللہ! انی ارجو اللہ، وانی اخاف دہوی، فقال رسول اللہ ﷺ: لا یجتمعان فی قلب عبد فی مثل هذا الموضع إلا أعطاه اللہ ما یرجو وأتته مما یخاف" (۱) (تم بنا یہ حال پڑتے ہو؟ اس شخص نے جواب دیا: خدا کی قسم اے اللہ کے رسول! میں اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا ہوں، میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا بھی ہوں، اس کی یہ بات سن کر رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایسی حالت میں جب کسی بندے کے دل میں یہ دو چیزیں (امید اور خوف) جمع ہوتی ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو دے دے: جتنے ہیں جس کی وہ امید کرتا ہے اور اس سے بچاؤ جتنے ہیں جس سے ڈرتا ہے)۔

(ب) تربیب امرگ شخص کے لئے واجب ہے کہ اصحاب حقوق کے حقوق ادا کرنے کی وصیت کرے (۲)۔

(ج) صحابہ کرام کی پیروی کرتے ہوئے اپنے گھر والوں کو تہنیز و تدفین میں سنت کی پیروی و رجعت سے اجتناب کی وصیت کرے اس بارے میں صحابہ کرام سے بہت سے آثار مروی ہیں، ان میں سے ایک اثر کے راوی ابو ہریرہؓ ہیں، وہ فرماتے ہیں: "نوصی ابو موسیٰ رضى الله عنه حين حصره الموت، قال: اذا اطلقتهم بحارتي فاسرعوا بی المشي، ولا تتبعوا بی محمرا، ولا

(۱) حدیث: "کیف تجدک..." کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت انسؓ سے کی ہے الفاظ ترمذی کے ہیں اور ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے بعض محدثین نے اس کی روایت حضرت ثابتؓ سے مرسل کی ہے مگر اسے سدری کے طور سے کہا اس کی اسناد حسن ہے (نسخۃ ۱۰۰۰۰۰، ۵۸/۲، شائع کردہ المکتبۃ الترغیب سنن ابن ماجہ ۳۲۳/۲ طبع بیروت ۱۳۷۳ھ) (۲) اختصار ۲۵-۲۶، کتاب النکاح ۵۸/۲، طبع بیروت ۱۳۷۳ھ اور شرح اروض ۳۷۷-۳۷۸

اختصار ۶

پاس بہت زیادہ مال ہے۔ میری رشتہ میری ایک ٹرکی ہے تو کیا میں وہ تہائی مال کی وصیت کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: آہے ماں کی وصیت کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے عرض کیا: تہائی مال کی وصیت کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ماں، تہائی کی وصیت کرو، ورنہ تہائی بہت ہے۔ اے سعد تم اپنے ورثے کو مالہ رچھوڑ کر مرنا۔ یہ اس سے بہتر ہے کہ تم انیس تہائی چھوڑ کر مرنا۔ وہ لوگوں کے سامنے ماتھ چھایا میں۔

اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا:

۶۔ ستریب امرگ شمس اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں اس پر واجب ہے کہ مطلقاً تک روح پہنچنے سے پہلے اپنے گناہوں سے باز رہیں۔ میں توبہ کریں، اس لئے کہ موت کا ایک ہونا توبہ کے قبول ہونے میں مافع نہیں ہے۔ رسول اکرم ﷺ کا رشتہ ہے: بنی اللہ یقیناً توبۃ العبد عالمہ بھر غرہ (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ بندے کی توبہ قبول کرتا ہے جب تک کہ وہ غرہ میں مبتلا نہ ہوا ہو)۔

توبہ کے احکام کی تفصیل ”توبہ“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

(۱) حدیث توبہ کی روایت احمد ترمذی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم اور بیہقی نے شعب الاثر میں حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے لیکن انہوں نے یہ بیان نہیں کیا کہ کیوں صحیح نہیں ہے ابن قحطان نے کہا کہ یہ اس لئے کہ اس میں مد الرخص بن ثابت ہیں، ابو حاتم نے نہیں ثقہ قرار دیا۔ امام احمد کہتے ہیں: اس کی احادیث مستحکم ہیں۔ ابویں اس میں ابن مسعود سے اس کی تصدیق اور ابن عمرؓ سے اس کی توثیق نقل کی گئی ہے (تحدیث حوزہ ۹، ۵۲۱، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعۃ، فیض القدیر ۲، ۳۰۶، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعۃ، ۳۵۶، جامع الاصول ۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعۃ، ۵۷۰، شرف الفقہاء ۸۱۲)۔

عسی المتفقین“ (۱) (نرضی زویا گیا تم پر جب حاضر ہوئی کو تم میں موت، گر چھوڑے کچھ مال، وصیت کرنا ماں باپ کے لئے اور رشتہ داروں کے لئے انصاف کے ساتھ، یہ حکم لازم ہے پر سب گاروں پر)۔ اسی طرح حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا: ”كنت مع رسول الله في حجة الوداع، فمرضت مرضاً أشعبت منه علي الموت، فعادني رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله إن لي مالاً كثيراً، وليس يرثي إلا ابنة لي، أفأوصي بنتي مالي؟ قال: لا، قلت: بشرط مالي؟ قال: لا، قلت: فثلث مالي؟ قال: الثلث، والثلث كثير، إنك يا سعد إن تدع ورثتك أعنياء خير لك من أن تدعهم عالة يتكفون الناس“ (۲) میں رسول اکرم ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں شریک تھا، اتنا صحت بیمار ہوا کہ موت کے مات پر پہنچ گیا، رسول اکرم ﷺ میری حیات کے سے شریف لائے، میں عرض کیا: اے اللہ کے رسول امیر سے

(۱) سورہ بقرہ ۸۰۔

(۲) حدیث سعد بن وقاصؓ کی روایت بخاری اور مسلم نے ابن القادح کے ساتھ کی ہے ”كان رسول الله ﷺ بعد مني عام حجة الوداع من وجع الصدغي، فقلت: يا رسول الله بلغني من الوجع وأنا ذوالمال ولا يرثي إلا ابنة، أفأوصي بنتي مالي؟ قال: لا، قلت: بشرط مالي؟ قال: لا، قلت: فثلث مالي؟ قال: الثلث، والثلث كثير، إنك يا سعد إن تدع ورثتك أعنياء خير لك من أن تدعهم عالة يتكفون الناس“ (حجۃ الوداع کے سال میں صحت بیمار ہو گیا، اس وجہ سے رسول اللہ ﷺ میری حیات کو آگے تھے، تو میں نے کہا میں سخت تکلیف (مرض الموت) میں مبتلا ہوں، میں مالدار آدمی ہوں اور میرے مال میں صرف ایک بیٹی ہے تو کیا میں اپنا مال تہائی مال صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے کہا نہیں، تو میں نے کہا: آدھا؟ تو آپ ﷺ نے کہا نہیں، پھر میری تہائی اور تہائی بڑی مقدار لیا۔ یہ ہے تم اپنے ورثہ کو مالہ رچھوڑو، یہ اس سے بہتر ہے کہ تم انیس تہائی چھوڑو کہ وہ لوگوں کے سامنے ماتھ چھیدیں کہ وہ لوگوں کو مرجاں (ص ۳۹)۔

تشریف لے گئے اور ان کے لئے دعاء رحمت فرمائی اور فرمایا: "اللہم اعف عنہ وارحمہ وادخلہ جسدک، وقد فعلت" (۱) (اے اللہ! اس کی مغفرت فرما، ان پر رحم کر، انہیں اپنی جنت میں داخل فرما، اور تو ایسا کر چکا)۔

حاکم فرماتے ہیں: "قریب المرگ کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں مجھے اس کے علاوہ کوئی روایت نہیں ملی۔

قریب المرگ شخص کو دائیں پہلو پر لٹانے کے بارے میں سونے والی حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے، حضرت براء بن عازبؓ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "إذا قیت مصجعک فوہما وعودک للصلاة، ثم اصطحب علی شفق الأیمن، وقل: اللہم انی اسلمت نفسی الیک... اے انی اسلمت" (جب اپنی خواب گاہ میں سو تو اس طرح وضو کر، جس طرح نماز کے لئے وضو کرتے ہو، پھر اپنے دائیں پہلو پر لیٹ جا، اور یہ دعا پڑھ: "اللہم انی اسلمت نفسی الیک" پھر آپ ﷺ نے فرمایا: "اے انی منہ میں تمہارا انتقال ہو یا تو تم اس پر مرے، اے اللہ! میری قبر میں قبلہ بنا کر رکھیں۔"

اس ثابین نے کتاب الجنائز کے باب التضرع میں صرف ہر ایم خفی کا اثر ذکر کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: "میت کو قبلہ رو کیا جائے۔"

(۱) حدیث برہان کی روایت بھی اور حاکم نے حضرت ابو قتادہ سے کی ہے حاکم نے سے صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے اس کی تصحیح کی ہے (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۳۸۴ طبع المکتبۃ المدینہ، ۱/ ۵۳۵ ۵۳۶ طبع کردہ دارالکتب المروری)۔

(۲) حدیث: "إذا لمیت... کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت براء بن عازب سے مروی ہے (فتح الباری ۱۱/ ۱۰۹ طبع المکتبۃ المدینہ، صحیح مسلم حنفی ۲۰۸۱ طبع مکتبۃ المدینہ، ۱۳/ ۵۱۳)۔

حضرت ابن ابی رباح نے اتنا اضافہ کیا: "اس کے دائیں پہلو پر، مجھے نہیں معلوم کہ کسی نے یہ میت کے ساتھ کیا نہ کیا ہو۔" اس سے بھی کہ لینے کی یہ روایت، قبر میں رخصت کی روایت، و مرض میں پہلو کے مل لینے کی روایت سے قریب تر ہے، ان دونوں میں انی طرح کرنا مسنون ہے، لہذا اس سے روایت کی حالت میں بھی یہی طرح کیا جائے گا۔

اس مسئلہ کے بارے میں امام احمد کی اس روایت سے بھی استدلال کیا جاتا ہے کہ "حضرت فاطمہؓ اپنی وفات کے وقت قبلہ رو ہوئیں، پھر انہوں نے اپنے دائیں پہلو پر لٹ کر تکبیر پڑھائی۔"

قریب المرگ شخص کو پیچھے کے مل لٹا کر قبلہ رو کرنا بھی صحیح ہے، کیونکہ اس حالت میں روح نکلنے میں آسانی ہوتی ہے، تکبیر کرنے اور از زمین باندھنے میں آسانی ہوتی ہے، اس کے اعضاء ٹیزھے ہونے سے محفوظ رہتے ہیں۔ جب پٹ لٹایا جائے تو سر تھوڑا بلند کر دیا جائے گا تاکہ چہرہ آسمان کے بجائے قبلہ کی طرف ہو جائے (۱)۔

بعض فقہاء کہتے ہیں کہ قریب المرگ شخص کو قبلہ رو کرنے کے بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے، بلکہ سعید بن المسیب نے قبلہ رو کرنے کو مان پسند کیا۔ زہد بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ "وہ سعید بن المسیب کے مرض الموت میں ان کے پاس موجود تھے، وہاں ابوسلمہ بن عبد الرحمن بھی تھے، حضرت سعید بن المسیب پر بے ہوشی جاری ہو گئی، ابوسلمہ نے حکم دیا کہ ان کا بستر کعبہ کی طرف پھیر دیا جائے، حضرت سعید بن المسیب کو فائدہ ہو تو انہوں نے دریافت کیا آپ حضرات نے میرا بستر پھیر دیا؟ لوگوں نے جواب دیا: ہاں، حضرت سعید نے ابوسلمہ کی طرف دیکھ کر فرمایا: میں سمجھتا ہوں آپ کے علم میں ہوتا ہے کہ ایسا کیا گیا ہے، انہوں نے کہا: میں نے ہی ایسا کرنے کا حکم دیا تھا، حضرت سعید نے کہا کہ ان کا بستر پہلے ہی طرح

(۱) فتح الباری ۱/ ۵۳۶ ۵۳۷ طبع مکتبۃ المدینہ، ۵۳۔

کر دیا جائے“ (۱)۔

ششم۔ قریب المرگ شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کرنا:

۱۳۔ جب حاضرین قریب المرگ شخص میں یاس و ناامیدی کی علامات نظر آئیں تو ان پر واجب ہے کہ اس کے دل میں رحمت خداوندی کی امید پیدا کریں۔ اس میں باری تعالیٰ سے حسن ظن پیدا کریں۔ چونکہ اسی مایوسی کے عام میں اس کی وفات ہوئی تو ملاک ہو جائے گا۔ لہذا اس پر خیر خواہی کے اصول کے مطابق حاضرین کا یہ فرض ہے کہ اسے یاس و ناامیدی سے نکالیں، یہ خیر خواہی کے اہم ترین واقعہ میں سے ہے (۱)۔

چہاں قریب المرگ شخص کے حلق کو پانی سے تر کرنا:

۱۱۔ حاضرین کے لئے اس بات کا تمام رہنما مسنون ہے کہ قریب المرگ شخص کے حلق کو پانی یا کسی اور مشروب سے تر کریں، یہی ہے اس کے ہوتے کو بھی تر کریں۔ چونکہ ساقیات تکلیف کی شدت سے اس کا حلق سوکھ جاتا ہے، اس لئے وہ بات نہیں رہ پاتا۔ حلق اور ہونٹ تر رکھنے سے تکلیف کی شدت میں کمی محسوس ہوتی ہے، اور اس کے سے اللہ شہادت کا نطق آسان ہو جاتا ہے (۲)۔

پہنجم۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا:

قریب المرگ شخص کی وفات کے وقت حاضرین کے سے مسنون اعمال:

۱۴۔ جب حاضرین کو اس کی موت کا یقین ہو جائے (اس کی عداوت سانس باریک جانا اور ہوتوں کا کھل جانا ہے) تو اس کے گھر والوں میں اس پر جو سب سے زیادہ شفیق ہے وہ اس کی آنکھوں کو بند کر دے، اس کے لئے دعا کرے، اس کی ڈاڑھوں کو چوڑی پٹی سے اس طرح باندھے کہ پیٹ کی طرف سے پٹی لے جائے اور سر کے دہانے پر باندھ دے، چونکہ اگر جسم کے ٹھنڈے ہونے تک منہ در انگوٹھوں کے نیچے چھوڑ دیئے جائیں گے تو پھر بند نہیں ہوں گے اور اس کی نعل بوندی اور ڈراؤنی محسوس ہوگی، منہ میں کیڑوں کے داخل ہونے کا شعلہ دیتے وقت پانی اندر چلے جانے کا خطرہ ہوگا، اس کے جوڑوں کو نرم کرے، اس کی کھالوں کو اس کے بازوؤں سے مٹائے پھر پھیلا دے، ہاتھوں کی انگلیوں کو اس کی ہتھیلیوں سے مٹا کر پھر

۱۲۔ اس کے پاس جو صاحبین حاضر ہوں ان کے لئے مستحب ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں، اور اس کے لئے اس بات کی خوب عماریں کہ اللہ تعالیٰ اس کے اس مرحلہ کو آسان فرمائے، حاضرین کے لئے بھی دعا کریں، چونکہ یہ بھی عاقل ہونے کا ایک وقت ہے فرشتے ان کی دعاؤں پر آمین کہتے ہیں (۳)، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إذا حضرتم المريض، أو الميت، فقولوا خیراً، فإن الملائكة يؤمنون علی ما نقولون" (۴) (جب تم مریض یا میت کے پاس جاؤ تو اس کے لئے دعا کرنا، اس لئے کہ فرشتے تمہاری دعا پر آمین کہتے ہیں)۔

(۱) اس مژکی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف (۳۷۱) میں صحیح سند کے ساتھ نقل کی ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ الیٰ فی شرح غایۃ المنتہیٰ ۱/۳۶۱، المعنی و ابن قدامہ ۲/۵۰۲ طبع سوم المطابع۔

(۳) حاشیہ درستی علیٰ شرح الکبیر ۱/۱۳۲۔

(۴) اس حدیث کی روایت مسلم نے حضرت ام سلمہ سے مروی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد احمد لدانی ۲/۳۳۲ طبع مجلس اعلیٰ ۱۳۷۲ھ)۔

(۱) نہایۃ المحتاج الیٰ شرح الصحاح ۲/۲۸۲۔

بھیج دئے، اس کی رانوں کو اس کے پیٹ سے اور پنڈلیوں کو رانوں سے، ریغیر چھو دے^(۱)۔

اس کی سٹکھ بند کرنے والا کہتا: "بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ ﷺ، اللھم یسر علیہ امرہ، و یسقل علیہ ما بعدہ، و أسعده بمقامک واجعل ما خرج الیہ خیرا مما خرج منه"^(۲) (اللہ کے نام سے اور رسول اللہ ﷺ کے مذہب پر۔ اے اللہ اس کے اوپر اس کے معاملہ کو آسان فرما، اور اس کے موت کے بعد کے مرحلہ کو آسان فرما، اس کو اپنی ملاقات سے سرفراز کر، اس کی حشرات کو اس کی دنیا سے بہتر بنا) حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے، و فرماتی ہیں: "دخل رسول اللہ ﷺ علی ابی سلمة وقد شق بصرہ، فاعمضہ ثم قال: ان الروح اذا قبض تبعہ البصر فصبح ماس من اہلہ فقال: لا تدعوا علی انفسکم الا بحیر، فان الملائکۃ یؤمنون علی ما تقولون، ثم قال انھم اغفر لابی سلمة، وارفع درجۃ فی المہدیین المقربین و احصہ فی عقبہ فی العاہرین، و اغفر لنا ولہ با رب العالمین، و المسح لہ فی قبرہ، و نور لہ فیہ"^(۳) (رسول اللہ ﷺ ہوسلہ کی نفش) کے پاس اس حال میں آئے کہ ہوسلہ کی نگاہیں کھلی ہوئی تھیں، حضور ﷺ نے ان کی آنکھ بند کی، پھر فرمایا: روح حسب قبض کی جاتی ہے تو نگاہ اس کا پیچھا کرتی ہے، ہوسلہ کے گھر والوں میں سے کچھ لوگ چیخ پڑے، تو حضور ﷺ نے فرمایا: اپنے لوگوں کے حق میں، عاے فیہ ہی کرو، اس لئے کہ فرشتے

تمہاری باتوں پر آمین کہتے ہیں، پھر فرمایا: "اے اللہ ہوسلہ کی مغفرت فرما، اپنے بندہ ایت یافتہ مقرب بندوں میں اس کا درجہ بلند فرما، ان کے ہمسامہ گاہ کی نگہداشت فرما، اے سارے جہنوں کے رب ہماری اور ان کی مغفرت فرما، ان کی قبر کو شاد و روشن کر۔

شداد بن ابی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا حصرتہم موقاکم فاعمضوا البصر، و یں البصر یتبع الروح، و قولوا خیرا، فانه یؤتم علی ما قال اهل الميت"^(۱) (جب تم اپنے مردوں کے پاس جاؤ تو ان کی آنکھیں بند کر دو، بیشک نگاہ روح کا پیچھا کرتی ہے، اور ان کے حق میں اچھی بات ہو، اس سے کہ میت کے گھر والے جو کچھ کہتے ہیں اس پر آمین کہی جاتی ہے)۔

میت کا چہرہ کھولنا اور اس پر گریہ کرنا:

۱۵ - حاضرین وغیرہم کے لئے میت کا چہرہ کھولنا، اس کو بوسہ دینا، اور اس پر تین روز تک رونا جائز ہے، لیکن یہ رونا چہنئے چاہئے اور نوحہ کرے سے خالی ہونا چاہئے، یونکہ جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "لما قتل ابی جعلت اکشف الثوب عن وجہہ انکس، و یہونی، والنبی ﷺ لا ینہانی، فامر بہ النبی ﷺ لرفع ف جعلت عمتی فاطمة تبکی، فقال النبی

(۱) حدیث: ۱۰۴۱ حضرت ام مومناکم فاعمضوا البصر... کی روایت میں ابن ماجہ حاکم، طبرانی و دیگر نے شداد بن ابی کی روایت سے مروی کیا ہے۔ حنفی یوسری نے ابن ماجہ کی روایت پر تعلق کرتے ہوئے کہا کہ اس حدیث میں اس لئے کہ قرآن میں سو مختلف ہیں، اس کے بغیر جائز ہے۔ اس باب میں ام سلمہ کی حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فوز محمد البانی ۱/ ۲۶۸-۲۶۹ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ میل ۱۹۵۲ء ۳/ ۳ طبع المطبع اعصابیہ مجمع مسلم تحقیق محمد فوز محمد البانی ۲/ ۳۳۳ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۵۳، علیہ التعلیل ۲۲۸، مختصر البحر ۱/ ۱۹۹۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۵۳، مختصر ظیل ۱/ ۷۳۔

(۳) اس حدیث کی روایت مسلم نے حضرت ام سلمہؓ سے مروی کیا ہے (مجمع مسلم تحقیق محمد فوز محمد البانی ۲/ ۳۳۳ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ)۔

سُبْحَتِ لَبْكِي أَوْ لَا تَبْكِي، مَا زَالَتِ الْمَلَائِكَةُ تَنْظُرُهُ
بِأَجْحَتِهَا حَتَّى دَفَعُوهُ“ (۱) (جب میرے باپ قتل کر دیے
گئے، تو میں ان کے چہرے سے کپڑا ہٹا کر رونے لگا لوگوں نے مجھ کو
منع کیا میں خود رسول اکرم ﷺ مجھے منع نہیں فرماتے تھے، اس کے
بعد حضور اکرم ﷺ کے حکم سے جنازہ اٹھایا گیا تو میری چوہچہی
ناظرہ نے نکلیں تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”تم رہو یا نہ رہو،
فرشتے اپنے بازوؤں سے ال پر سایہ زر رہے تھے یہاں تک کہ تم نے
انہیں اٹھایا، نیز حضرت عائشہ سے مروی ہے: ”اں ابا بکر
کشف وجه النبی ﷺ وقبله بین عصبه، ثم بكى،
وقال: ہابی انت وامی یا رسول اللہ، طبت حیاً ومیتاً“ (۲)

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ہابر بن عبد اللہ سے ان
لفاظ کے ساتھ کی ہے ”جیہ ہابی یوم أحد قد ظل بہ حی وضع
ہیں ہدی رسول اللہ ﷺ، وقد سجدی ثوباً، فلبثت أرید أن
أکشف عہ، فہابی قومی، ثم ذهبت أکشف عہ فہابی قومی،
فامر رسول اللہ ﷺ فرفع، فسمع صوت صائحة فقال: من
ہذا؟ فلبثوا أبداً عمرو أو أخت عمرو، قال: فلم تبکی؟
أولاً لبکی، لما زالت الملائكة نظره بأجحتها حتى
دفع“ (میرے والد امرو کے دن لائے گئے، انہیں منظر کیا گیا تھا، انہیں رسول
اللہ ﷺ کے سامنے دکھایا، ان پر ایک کپڑا ڈالا ہوا تھا، میں نے چاہا کہ
کپڑا ہٹاؤں، تو لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر میں نے کپڑا ہٹانا چاہا تو پھر
لوگوں نے مجھے روک دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تو کپڑا ہٹایا گیا،
تسے ہی میں کس چیخنے والی عورت کی آواز کی گئی تو آپ ﷺ نے پوچھا یہ
کون ہے؟ تو لوگوں نے کہا عمرو کی بیٹی عمرو کی بہن ہے تو آپ ﷺ نے
فرمایا کیوں روتی ہے؟ فرمایا: مت روؤ فرشتے اپنے پرؤں سے ان پر سایہ
کئے ہوئے ہیں یہاں تک کہ انہیں اٹھایا گیا) (فتح المبارکی ص ۳۳۳ طبع
المنقذ، مولود و امراں رجب ۱۱۷۷، تاریخ کردہ و راقۃ و وفات و اہلہ و
الاہلہ میر کویت کے)

(۲) حدیث مائتہ ۳۸۱ ابابکر، کی روایت بخاری ورنسائی نے حضرت
عائشہ سے کی ہے (فتح المبارکی ص ۱۹۷ طبع المنقذ، سنن اہلبائی ص ۱۱، تاریخ
کردہ المکتبۃ النجاریہ مصر کے)

(حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی اکرم ﷺ کا رونے انور کھولا، وہ انہوں
آنکھوں کے درمیان بوسہ یا۔ پھر روتے ہوئے فرمایا: اے اللہ کے
رسول ﷺ میرے ماں باپ آپ پر قربوں، آپ ﷺ نے
بہتریں زندگی گزاری اور بہتریں وفات پائی)۔ اور ”ابن النبی
ﷺ دخل علی عثمان بن مظعون وهو میت، فکشف
عن وجهه، ثم اکب علیہ، فقبله وبکی حتی رأت
الدموع تسيل علی وجهه“ (۱) (عثمان بن مظعونؓ کی وفات
کے بعد ان کے پاس رسول اکرم ﷺ تشریف لے گئے، ان کا چہرہ
کھولا، جھک کر انہیں بوسہ لیا اور گریز فرمایا، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ
آنسو آپ ﷺ کے رخساروں پر بہہ رہے ہیں)۔ عبد اللہ بن جعفرؓ کی
روایت ہے: ”ان النبی أمہل آل جعفر ثلاثاً أن باتہم، ثم
قامہم، فقال لا تبکوا علی انسی بعد الیوم“ (۲) (نبی
اکرم ﷺ نے آل جعفر کو اپنی تشیف آوری کے لئے تین دن کا
موقع دیا، چوتھ تشیف لائے اور فرمایا: آج کے بعد میرے بھائی پر
مت رونا)۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری ورنسائی نے حضرت عائشہ کی بہن سے صحیح قراری

چند
(۲) حدیث عبد اللہ بن جعفرؓ عن النبی ﷺ أمہل آل جعفر، کی
روایت ابو داؤد ورنسائی نے حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے کی ہے شعیب
الا ماوطیٰ نے کہا اس کی سند حسن ہے (عون المعبود ص ۳۳۳ طبع
السنائی ص ۵۸۲، تاریخ کردہ المکتبۃ النجاریہ مصر، شرح الیوم و تحقیق
شعیب الا ماوطیٰ ص ۶۱/۵، تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ کے)

اختطاب ۱-۲

نکزی کانے کی حرمت میں ایسا کوئی ہتھ نہیں، حرم میں نکزی کا کان
مطلقاً حرم ہے۔

اہم۔ بعض علماء نے چوپایوں کے چارو کے حرم میں گھاس
کانے کو جائز قرار دیا ہے۔ حرم میں نکزی کانے کی حرمت میں اس
فتواء کے یہاں بھی ایسا کوئی ہتھ نہیں۔

اختطاب

تعریف:

۱۔ اختطاب "احتضاب" کا مصدر ہے اس کا معنی ہے مٹری جمع کرنا۔
خطب اس درختوں کو بھی کہتے ہیں جو آگ کا پھٹن بنتے ہیں۔
اس لفظ کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اختطاب کا شرعی حکم:

۲۔ تمام مذہب کی جمہور بات پر متفق ہیں کہ حرم کے باہر درختوں
سے مٹری کاننا جائز ہے، خواہ درخت مٹے ہوں یا خشک، بڑھیکہ
درخت کسی کی طبیعت نہ ہوں، سرد درخت کسی کے قبضہ میں ہو یا طبیعت
ہو تو اس کو بیجا یا اس سے مٹری کاننا درخت والے کی اجازت کے بغیر
جائز نہیں ہے (ک)۔

جمہور حکم:

۳۔ اختطاب (مٹری کاننا، چٹنا) کے وہی احکام ہیں جو احتشاش
(گھاس کانے) کے ہیں، صرف وہ باتوں میں فرق ہے:

وہ۔ حرم میں اگر عروج وغیرہ گھاس کاننا جائز ہے، حرم میں

(۱) ابن عابدین ۳۶۳، ۳۷۷، ۱۹۸ طبع بلاق، اقلیو بی و غیرہ ۳۵۳
طبع نجف، المصنف ۱۸۳/۶ طبع لبنان ۲۳۶/۸ طبع المیاض المجمع
۳۹۴، ۱۸۳، ۲۳۳ طبع دار الفکر، فتح القدیر ۲۳۶/۳ طبع
بلاق، اسکی اختطاب شرح درخت طالع ۱۳۱/۳ طبع مکتبہ اسلامیہ

”حصره العلو فی منزلہ“ (اسے دشمن نے اس کے گھر میں محصور کر لیا) ”أحصره الموضع“ (مرض نے اسے سفر سے روک دیا)۔
حصر کا اطلاق راستہ کی تنگی کی وجہ سے پاخانہ رک جانے پر بھی ہوتا ہے، اس طرح ”حصر“ بھی امتحان سے عام ہے^(۱)۔

حقب: حقَب (کاف کے زیر کے ساتھ) حقِباً فہو حبیب کا معنی ہے: پیٹاب کا مشکل سے ہونا یا جلدی پیٹاب ہو جانا^(۲)۔ کہا جاتا ہے کہ ”حقاب“ وہ شخص ہے جس کا پاخانہ رک ”یا ہو، اس دوسرے معنی کے اعتبار سے ”حقب“ ”احتقان“ کے مابین ہے۔

امتحان کا شرعی حکم:

۳- امتحان کے مختلف اطلاقات کے اعتبار سے اس کے احکام مختلف ہوں گے، امتحان کا ایک استعمال ہے مرض کی وجہ سے یا کسی وروجہ سے پیٹاب نکلنے میں رکاوٹ ہو جانا، یہ طبعی امتحان ہے، یہ ان اندر میں سے ہے جن کی وجہ سے حکم ظہنی ساقط ہو جاتا ہے جب تک کہ یہ اندر برقرار رہیں۔

پیٹاب کی ضرورت محسوس ہونے کے باوجود کسی انسان کا راستہ اپنا پیٹاب رک بجا عربی زبان میں حق کہتا ہے، ایسا کرنے والے کو ”حاتن“ کہا جاتا ہے، اس عمل کا حکم براہت یا حرمت ہے، چاہے نماز کی حالت میں ہو یا لوگوں کے رمیون فیصد کی مجلس میں۔ (اس براہت مقرباء میں کچھ اختلاف ہے جس کا ذکر آگے کر رہا ہے)۔

امتحان کا اطلاق پاخانہ کے راستہ سے وہ پانی اندر پہنچانے پر

امتحان

تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے ”احتقان“ کا مصدر ہے، ”احتبس“ کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: ”حقن الرجل بولہ“ ۱۰۰ لے لیا پیٹاب روک لیا، پیٹاب روکنے والے کو حاتن کہا جاتا ہے: ”حقن“ کا فعل مضارع ”احتقان“ ہے، پیٹاب رک جانے کے معنی میں، کہا جاتا ہے: ”حقنت المریض“^(۱) (میں نے مریض کے اندر رکھ دیا)۔
حقنہ کے درمیان پہچانی۔

شریعت میں امتحان کا استعمال رکنے کے معنی میں ہوتا ہے، اسی طرح پاخانہ کے مقام کے راستہ سے حقنہ کے درمیان ۱۰۰ استعمال کرنے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے^(۲)۔

متحدہ غلط:

۲- احتباس: ”احتبس“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”حبستہ لاحتبس“^(۳) (میں نے اس کو روکا تو دور کر دیا)، احتباس امتحان سے عام ہے۔

حصر: حصر کا معنی ہے حائل کرنا، منع کرنا، روکنا۔ کہا جاتا ہے:

(۱) لسان العرب، المصباح المنیر: مادہ (حقن)۔

(۲) الصدوق علی الخرق ۱۵۳، مرآۃ الملاحیح فی الخلاوی ۳۶۸ طبع احسنیہ۔

(۳) لسان العرب، المصباح المنیر: مادہ (حصر)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المنیر: مادہ (حصر)۔

(۲) لسان العرب: مادہ (حب) الخرق ۱۵۲ طبع دارمدون الخرق لی

المصباح ۱۰۷۷ اقدوسہ صرف کے ساتھ طبع دارمدون الخرق۔

الاستماتان ۴

(۱) لکھیے: ”مداوی“ کی اصطلاح۔

بھی ہوتا ہے، اس کا حکم بھی مباحث کا، اور بھی ممانعت کا ہے، اس میں بھی اختلاف، و تفصیل ہے جس کا ورا خدا ہے گا^(۱)۔

۱۔ ایتھان پول (پیشاب کورکن)

پیشاب روکنے والے کاغذ:

۴- اس مسئلہ میں رورامیں ہیں:

حقیقہ شافیہ اور حجابہ کا مسلک یہ ہے کہ چیتاب روئے و لے کا ہمنو نہیں ٹوٹتا، اس لئے کہ مذکور بالا تینوں مسابک کے فقہاء کے نزدیک ہمنو ٹوٹنے کے لئے چیتاب، پودانہ کے مقدم سے حقیقتاً ہی بچنے کے لئے کا اعتبار ہے، صاف ناما معتبر نہیں ہے، ہر چیتاب روکنے والے کی جگہ پچھلی شرمگاہ سے دھتیا کوئی تیرہ نہیں ملتی۔

اس کے برخلاف مالکیہ کے رائے ایک چیتاب، پافانہ کے مقام سے حکم کسی چیز کا لٹنا بھی دھوکو توڑتا ہے، فقہ مالکیہ نے شدت سے چیتاب روکنے کو حکمی شریعت قرار دے کر اسے منسوخ فرمایا ہے، عین اس کے بعد فقہ مالکیہ میں اس بابت اور میں ہوئی ہیں کہ اس وجہ سے چیتاب روکنا منسوخ ہے، بعض مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جب مقتضائے (چیتاب روکنا) اتنا شدید ہو کہ حقیقتاً علماء ہمارے کسی رکن کی ادائیگی میں مانع ہو تو چیتاب روکنے سے دھوکوٹ جائے گا، حکم مائع ہونے سے مراد یہ ہے کہ انسان بہت مشکل سے نماز کے رکات ادا کرے، اتنے شدید چیتاب کے تقاضے کی حالت میں انسان کوئی ایسا کام نہیں کر سکتا جو طہارت پر موقوف ہے، مثلاً قرآن مجید کا چھونا، اس کو ان حضرات نے بھی شریعت قرار دے کر منسوخ فرمایا ہے۔

بعض دہریے فقہاء مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ چیتاب کے شدید
تقاضہ کے تحت چیتاب رہنا ناقص بنو ہے، خواہ نماز کے کسی رکن کی
وامانگی میں مانع نہ ہو^(۱)۔

(۱) جامعہ الرسول، ۱۰۶ طبع ممبئی، ۱۹۷۱ء۔

نمازیہ فیصد رنے کے وہاں پیشاب، پاخانہ رنے کے ممنون ہونے کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "لا صلاة بحسرة الطعام ولا وهو يدافف الأوحاش" (۴) (کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں ہے اور نہ اس حال میں نماز ہے کہ انسان پیشاب پاخانہ کو روک رہا ہو)، ایک دوسری حدیث ہے: "لا يحل لامرئ مسلم أن ينظر في جوف بيت امرئ حتى يستأذن، ولا يقوم إلى الصلوة وهو حافق" (۵) (کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ کسی شخص کے گھر کے اندر دیکھے جب تک کہ اجازت نہ لے لی ہو اور نہ نماز کے لئے اس حال میں کھڑا ہو کہ وہ پیشاب، پاخانہ روک رہا ہو)، ابو بکرؓ سے مروی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "لا يحكم أحدكم بين اثنين وهو غضبان" (۶) (تم میں سے کوئی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے جبکہ وہ غصہ کی حالت میں ہو)، اسی پر فقہائے حنفیہ کو قیاس یا ہے، "معالجہ کے لئے قنہ لینے کی دلیل میں ہے، نہیں شرع کے ساتھ ہے جو اصل معالجہ کی ہے

() المددوقی ۱/ ۱۰۶، الخلیلوی علی مرآتی اصلاح ۱/ ۱۷۷ طبع احشائیہ، انسی
۱/ ۵۰۳-۵۱ م طبع مکتبۃ القادر، المجموع ۳/ ۱۰۵ طبع انصامن۔

(۴) اس حدیث کی روایت بخاری، مسلم اور ابو داؤد نے کی ہے (فیض القدیر ص ۶۴۳)۔

(۳) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے شیخ احمد رضا کرپنی تحقیق میں لکھتے ہیں کہ ابن خزیمہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے اس کی روایت امام احمد نے المستدرک ۳/۲۳۶-۲۳۷ ۵/۹۳ میں اور داؤد ۱/۲۳۲ اور نسائی ۱/۱۷۷ نے کی ہے (سنن ترمذی ۸۸۸ طبع مصطفیٰ مجلس کتب)

(۴) اس حدیث کی روایت مسلم، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، (فتح الکبیر ۳/۳۳۵)۔

پیشاب روکنے والے کی نماز کا حکم:

۵- حاکم بن محمد کے حکم کے بارے میں فقہاء کے دو رجحانات ہیں: حنفیہ، حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ حاکم کی نماز مکروہ ہے، اس پر اسے "مکروہ" پر گزری ہوئی احادیث ہیں۔

شافعیہ میں سے علماء کرام اسان اور ابو زید مروزی کا مسلک یہ ہے کہ اگر پیشاب پاخانہ کوئی کے ساتھ روکنے کی نماز، درست نہیں ہوگی (۱)۔ ان تمام فقہاء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے اور حضرت ثوبان کی حدیث سے استدلال کیا ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا صلاة بحضرة الطعام ولا وهو يتخاطب الناس" (۲) (کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں اور

نہ اس حال میں نماز ہے کہ انسان پیشاب پاخانہ کو دفع کر رہا ہو)،

حضرت ثوبان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"لا يحل لامرئ ان ينظر في جوف بيت امرئ حتى يستاذن، ولا يقوم الى الصلاة وهو حائل" (۳) (کسی شخص

کے لئے جائز نہیں کہ کسی کے گھر میں جھانکے، نہ یہ کہ اس سے اجازت

حاصل کرے، اور نہ کوئی شخص نماز کے لئے اس حال میں کھڑا ہو کہ وہ

پیشاب کو روک رہا ہو)، جو لوگ پیشاب روکنے والے کی نماز کو مکروہ

کہتے ہیں وہ نہ حدیث میں، نہ ممانعت کو نہ بہت پر محمول کرتے

ہیں اور ہماری رائے رکھنے والے فقہاء نے احادیث کے خلاف کو

اختیار کرتے ہوئے ممانعت کو نہما پر محمول کیا ہے۔

مالکیہ کا مسلک چونکہ یہ ہے کہ پیشاب کے شدید تقاضہ کے وقت

پیشاب کو روکنا ناقص وضو ہے، اس لئے ان کے نزدیک اس کی نماز

باطل ہوگی۔

(۱) الطحاوی علی مرسل اللہ ص ۱۹۷، المعنی ص ۵۰، المجموع للحدادی ص ۱۰۵۔

(۲) اس حدیث کی تخریج کتب روکی ہے جزیہ حنفیہ المعنی ص ۵۱، ۵۰۔

(۳) ترمذی ص ۱۰۵، یہ حدیث حسن ہے (المعنی ص ۵۱، ۵۰)۔

پیشاب روکنے والے کی نماز کا حکم:

۶- جو لوگ پیشاب روکنے والے کی نماز کو کرہت کے ساتھ درست

قرار دیتے ہیں وہ اس نماز کا اعادہ کرنے کے قابل نہیں ہیں، ہاں

حنابلہ کی ایک رائے ہے کہ پیشاب روک کر نماز پڑھنے والا اپنی نماز

مکروہ ہے، اس حضرات نے نماز اہم کرنے کی بات پر گزری ہوئی

احادیث کے خلاف کی بنا پر نہیں ہے، یہ بات پہلے گزری ہوئی کہ

پیشاب کے شدید تقاضہ کی حالت میں "کی ہوئی نماز کو مالکیہ باطل

قرار دیتے ہیں، اس لئے اس کے یہاں تو نماز کا اعادہ لازم ہوگا۔

وقت فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روک کر نماز

پڑھنا:

۷- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جب وقت میں غنیمت

ہو تو مناسب ہے کہ پہلے عارض (پیشاب وغیرہ) کو روک کر لے، پھر

نماز میں داخل کرے، اور اگر وقت فوت ہونے کا خوف ہو تو اس مسئلہ میں

دو آراء ہیں: حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے

کہ پیشاب روک کر نماز پڑھے گا، وقت فوت نہیں ہونے والا گا،

لیکن حنابلہ ابن ابی موسیٰ کے نزدیک ظاہر قوں میں حدیث کی وجہ سے

اعادہ کے قائل ہیں (۲)۔

شافعیہ کی ہماری رائے جسے متولی نے نقل کیا ہے یہ ہے کہ پہلے وہ

عارض روک کرے گا اور وضو کرے گا خواہ وقت نکل ہی جائے، پھر نماز

کی تکمیل کرے، ظاہر حدیث کی بنا پر، نیز اس سے کہ نماز کا مقصد

خشوع ہے، لہذا خشوع کی تجدید شدت رہتی چاہے خواہ وقت فوت

ہو جائے (۳)۔

(۱) المعنی ص ۵۱۔

(۲) المعنی ص ۵۱، المجموع ص ۱۰۵، الطحاوی علی مرسل اللہ ص ۱۰۵۔

(۳) المجموع ص ۱۰۵۔

جماعت یا جمعہ فوت ہونے کے خوف سے پیشاب روک
رہنا:

۸- حنفیہ کا مسلک ہے کہ اگر پیشاب زر کے مضور نے میں جماعت
یا جمعہ کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو پیشاب روک کر نماز پڑھ لے،
شافعیہ کا مسلک ہے کہ اس کے لئے جماعت چھوڑ دینا اور عارضہ دور
کرنا زیادہ بہتر ہے، حنبلیہ کا مسلک ہے کہ قنطاریہ حدیث کے عموم کے
مطابق پیشاب کا تقاضہ ہوتا ہے کہ جماعت کو چار کرنے والا
عذر مقرر ہو جائے گا کیونکہ حدیث کے الفاظ اپنے عموم میں نماز کو
سے ہوئے ہیں (۱)۔

پیشاب روکنے کے بارے میں مالکیہ کا موقف پہلی گند چٹا۔

پیشاب روکنے والے قاضی کا فیصلہ:

۹- اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ قاضی کے
سے یہ مناسب نہیں کہ پیشاب کے تقاضہ کے وقت پیشاب روک کر
فیصلہ کرے، میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس حالت میں اگر
اس سے فیصلہ کر دیا تو شرعاً اس کا فیصلہ نافذ ہو گا یا نہیں اس بارے میں
دو میں ہیں:

حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک رائے نیز قاضی
شریعہ و حضرت عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ پیشاب کے شدید
تقاضہ کے وقت قاضی کا فیصلہ کرنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ کیفیت دشمنی اور
کامل غور و فکر میں مانع ہوتی ہے جن کے ذریعہ عموماً حق تک رسائی
ہوتی ہے، لہذا یہ کیفیت بھی غصہ کے حکم میں ہے جس کے بارے میں
حدیث نبوی وارد ہے، بخاری و مسلم میں حضرت ابو بکرؓ سے روایت

(۱) ایسی ۱۵۱/۱۵۲، ۱۵۳-۱۵۴ طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ، مدینۃ منورہ، ۱۴۲۵ھ
۱۵۱/۱۵۲-۱۵۳ طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ، مدینۃ منورہ، ۱۴۲۵ھ

ہے کہ انہوں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "لا یحکم
أحد بئس الشیء وهو غصبان" (کوئی شخص غصہ کی حالت میں دو
آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے)۔

لیکن جب اس نے اس حال میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ
ہو جائے گا جس طرح قاضی کا حالت غضب میں کیا ہو فیصلہ جمہور
فقہاء کے نزدیک نافذ ہو جائے گا (۱)۔

حنابلہ کی دوسری رائے جسے قاضی ابو یوسف نے نقل کیا ہے، یہ ہے
کہ پیشاب روکنے کی حالت میں قاضی کا فیصلہ جائز نہیں ہے، مگر
قاضی نے اس حالت میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہو جائے گا،
کیونکہ حدیث بالا میں ایسے فیصلہ سے منع یا یہ ہے، منع یا چاہا اس
بات کا متنازعہ ہے کہ جس چیز سے منع یا چاہا ہو وہ نافذ ہو۔

ایک قول یہ ہے کہ حنبلیہ کے نزدیک غصہ قاضی کے فیصلہ میں اس
وقت نافذ ہے جب اس کا معاملہ کا فیصلہ واضح ہونے سے پہلے
اس کو غصہ آ گیا ہو، اگر فیصلہ واضح ہونے کے بعد اس کو غصہ آ گیا تو یہ
فیصلہ میں مانع نہ ہوگا (۲)، کیونکہ اس پر سچائی غصہ نے سے قبل واضح
ہو چکی ہے، لہذا غصہ اس میں اثر انداز نہ ہوگا۔

دوم۔ دوا کے لئے حقنہ کرانا

۱۰- جس نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقنہ لیا اس کا مضبوطی نہیں، اس
کے بارے میں تین رجحانات ہیں:

حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک ہے کہ مضبوطی نہ ہو، فقہاء عسکریہ
ہے کہ ان میں یا عورت نے اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقنہ یا کوئی چیز داخل

(۱) البحر الرائق ۲/۳۰۳ طبع مطبعہ المدینۃ العلمیۃ، مدینۃ منورہ، ۱۴۲۵ھ، لا حکام مع شرح لائے
۸۶/۱ طبع مطبعہ الاسلام، القا، ۱۴۲۵ھ، الشروانی ۳۳۱/۸۸، حافیۃ الدسوقی
۱۳/۱ طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ، ۱۰/۲۳-۵/۲۳، شبل و وفا ۸۸/۲۳
(۲) انہی ۱۰/۵۳

نکل رہی ہے، لہذا انہوں نے شرکاءوں سے نکلنے والی تمام چیزوں کے مشابہ ہوئی، اور اگر یہ چیزیں اس طرح نہیں نکلیں تو پرتی محسوس نہیں ہو رہی ہے تو اس مسئلہ میں، اقوال میں:

”ہل۔ وضو ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ یہ چیز شرکاء سے نکل رہی ہے، لہذا اس سے نکلنے والی تمام چیزوں کے مشابہ ہوئی۔“

دوم۔ وضو نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ مٹانہ و رجوف کے درمیان کوئی فرق نہیں، لہذا رجوف سے اس کا اثر متعلق نہیں ہوگا۔

روزہ دار کا حقنہ لینا:

۱۱- روزہ دار یا تو پچھلی شرکاء میں حقنہ لے گا یا اگلے شرکاء میں یا اس رزم میں جو ہیٹ تک پہنچا ہوا ہے۔

پچھلی شرکاء میں حقنہ لینا:

اس مسئلہ میں روایات ہیں:

۱۲- حنفیہ اور مالکیہ کا قول مشہور جو شافعیہ اور حنبلیہ میں سے ہر ایک کا مذہب بھی ہے یہ ہے کہ پچھلی شرکاء میں حقنہ لینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس کی تشابہ لازم ہوتی ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کا ارشاد ہے: ”میرے پاس رسول اللہ ﷺ شریف لائے، اور فرمایا: ”یا عائشہ! هل من كسرة؟“ فأتته بقصر فوضع في فيه، فقال: يا عائشہ! هل دخل بطبي من شيء؟ كذا كقصة الصائم، إنما الإفطار مما دخل وليس مما خرج“ (۲)

(۱) المغنی ۱/۱۱۱ طبع لبنان

(۲) حضرت عائشہ کی حدیث کی روایت ابو یوسف نے کی ہے (الصب الاربع ۲/۵۳۲) صب الاربع کو بیٹ کرے والے نے اس حدیث کے بارے میں لکھا ہے: ”یہی مروی ہے کہ اس حدیث کی سند میں بعض پیسے دھوی ہیں جنہیں میں نہیں جانتا۔“

و پھر، دیکھیں نگی تو وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ اس میں گندنی نگی ہو یا نہ نگی ہو، لیکن یہاں وضو ٹوٹنے کی علت کیا ہے؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ہم مسلک کے فقہاء نے اپنے قواعد کے تحت علت متعین کی ہے۔

حنفیہ نے یہ ہے کہ یہ شفاء، رچہ اپنی ذات میں پاک ہوں ہیں جب یہ شرکاء سے باہر نہیں کی تو ان کے ساتھ کچھ نہ کچھ مایا کی ضرورت ہے کی اور پچھلا پانچ خانہ کے مقام سے تھوڑی مایا کی مایا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے (۱)۔

شافعیہ نے یہ علت متعین کی ہے کہ شرکاء میں، غل ہونے والی چیز جب اس سے باہر آئے کی تو سے تھوڑی مایا کی مایا جائے گا، پس اس سے وضو ٹوٹ جائے گا چاہے اس میں مایا کی نگی ہو یا نہ نگی ہو، چاہے پوری چیز دھوئے یا اس کا کوئی کھربا۔ آئے، اس لئے کہ یہ حارتان نہیں ہے (۲)۔

مالکیہ نے یہ کہ یہاں وضو نہیں، انہوں نے ذکر کیا کہ پانچ خانہ کے مقام میں حقنہ داخل کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، حالانکہ حقنہ کے نکلنے وقت اس کے ساتھ مایا کی نکلنے کا احتمال ہوتا ہے، مالکیہ نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ یہ نکلنے والی چیز غیر معتاد ہے، لہذا مایا وضو میں نہیں ہوگی، جس طرح کیڑیا نکل کر نکلنے سے وضو نہیں دھو، خواہ اس پر تری ہو (۳)۔

حنابلہ کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے، حنابلہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر غل ہوئے والی چیز حقنہ یا روئی وغیرہ دھو، اگر یہ چیزیں اس طرح نہیں نکلیں تو پرتی ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا، کیونکہ اگر نگی (تری، رجوف بت) تہا نکلے تو بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ وضو شرکاء سے

(۱) مجمع الصنائع ۱/۱۳۷ طبع مصر

(۲) المجموع ۱/۱۱۱ طبع کرد مالکیہ مالکیہ

(۳) العدوی علی الخضر ۱/۱۵

(۱) ع شرعیہ کوئی نکر ہے؟ میں آپ ﷺ کے پاس روٹی کی ایک ٹکیہ لائی آپ ﷺ نے سے منہ میں رکھ دیا (اس کو منہ میں سے نکال کر) پھر فرمایا: ”ع شرعیہ میرے پیٹ میں اس میں سے کچھ چاہئے؟“ یہی حال روزہ رکھنے کے پیمانہ لینے کا ہے اور کچھ داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے، ہاں نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، حضرت ابن عباسؓ اور عکرمہؓ کا قول ہے: ”الغطر مما دخل وليس مما خرج“ (روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر داخل ہو، اس چیز سے نہیں ٹوٹتا جو باہر نکلے)۔

روزہ ٹوٹنے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ حقہ اس کے اختیار سے اس کے پیٹ میں پہنچا ہے، لہذا یہ کھانے کے مشابہ ہے، اور اس میں روزہ ٹوٹنے کی حقیقت بھی پائی جاتی ہے یعنی اس کے جسم کے اندر روہ چیز پہنچ رہی ہے جس میں اس کے بدن کی درنگی ہے (۲)۔

سین چھپلی شرمگاہ میں حقہ لینے سے روزہ ٹوٹنے کے لئے مالکیہ نے یہ شرط رکائی ہے کہ جو چیز اندر داخل کی گئی ہو وہ سیال ہو، مالکیہ کے علاوہ دوسروں نے یہ شرط نہیں لگائی ہے۔

مالکیہ کا غیر مشہور قول، قاضی حسین شافعی کی رائے (جسے شافعیہ نے ٹاٹا دیا ہے)، اور ابن تیمیہ کا مختار قول بھی یہی ہے کہ روزہ وادری

(۱) مکرہ اور اس مہل کے قوت کو بخدایے تخلیفاً ذکر کیا ہے (فتح الباری ۴/۳۷۳) تاہم نے اور عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں اپنی سند کے ساتھ ابن مسعودؓ سے متواتر روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے ابن عباسؓ سے متواتر روایت کیا ہے بعض حضرات نے اس قول کی روایت نبی اکرم ﷺ سے بھی کی ہے لیکن اس کا مرفوع ہونا ثابت نہیں ہے (فصل المایہ ۲/۳۵۳)۔

(۲) فتح القدیر علیٰ مہداس ۲/۴۲-۴۳ طبع بیروت، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۰۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المجموع الفتاویٰ ۳/۳۳، اشرح المکی علی الدرر ۱/۲۸۰ طبع بیروت، کتاب الفتاویٰ ۲/۲۸۶ طبع حادہ اہلی، الفروع ۲/۳۶۲ طبع لبنان، الاصاب ۲/۲۹۹ طبع حادہ اہلی، انصی ۳/۱۲۱۔

چھپلی شرمگاہ میں حقہ لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اس کے منہ تصدلاً لازم نہیں، ان حضرات نے اس قول کی مصدق یہ بات کی ہے کہ روزے مسلمانوں کے، یہ میں شامل ہیں جن کے جاے کی خاص و عام سب کو ضرورت پڑتی ہے، اگر یہ سورت میں سے ہوتے تو ہمیں اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے تو رسول اللہ ﷺ پر اس کا کیا واجب ہوتا، اگر نبی اکرم ﷺ نے سے یہ مایہ ہوتا تو صحابہؓ کے علم میں ہوتا اور صحابہؓ کرامؓ سے امت تک پہنچتے جس طرح پوری شریعت پہنچانی، جب اہل علم میں سے کسی نے اس بارے میں حضور ﷺ سے کوئی حدیث نقل کی، صحیح، نہ ضعیف، نہ مسند، نہ مرسل تو یہ بات معلوم ہوئی کہ رسول اکرم ﷺ نے اس بارے میں کچھ ذکر نہیں فرمایا (۱)۔

اگلی شرمگاہ میں حقہ لینا:

۱۳- جمہور فقہاء کے نزدیک اگلی شرمگاہ کا حقہ اگر مثانہ تک نہیں پہنچتا تو اس سے کچھ نہیں ہوتا، روزہ نہیں ٹوٹتا، شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور شافعیہ کا اس قول یہ ہے کہ اگر حقہ مثانہ سے آگے نہ پہنچا تو روزہ ٹوٹ گیا، اور میں، اگر حقہ مثانہ تک پہنچ گیا تو عورت کی اگلی شرمگاہ کے تعلق سے وہی حکم ہوگا جو چھپلی شرمگاہ میں حقہ لینے کا حکم ہے (۲)، اور اگر مرد کی اگلی شرمگاہ (دُر کا سورخ) میں یا بواحقہ مثانہ تک پہنچ گیا تو اس کے بارے میں وہی حکم ہے:

امام ابو حنیفہ، امام محمد، مالکیہ، فاسک، حنابلہ کے یہاں مذہب اور شافعیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، روزہ رکھنے پر نہ

(۱) الفتاویٰ لابن تیمیہ ۲/۲۳۳-۲۳۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المجموع الفتاویٰ ۳/۱۳۳ طبع حادہ اہلی، اشرح المکی علی الدرر ۱/۲۸۰ طبع بیروت، ۲/۲۹۹۔
(۲) الفتاویٰ لابن تیمیہ ۲/۲۳۳-۲۳۴، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۰۲، المجموع الفتاویٰ ۳/۱۳۳ طبع حادہ اہلی، کتاب الفتاویٰ ۲/۲۸۶ طبع حادہ اہلی، الدرر ۱/۲۸۰۔

استعمال کرنے کا حکم دیا، اور فرمایا: روزہ دار اس سے بچے، اس سے بھی کہ یہ چیز اس کے پیٹ میں اس کے اختیار سے پہنچی ہے، لہذا کھانے کے مشابہ ہونے، نیز رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "الطعم مما دحل" (۱) (روزہ دار چیز سے ٹوٹا ہے جو مرد داخل ہو)۔

مالیہ کا مسلک "رثانیہ" و "حنابلہ" کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ابن تیمیہ نے اس کی وہی دلیل دی ہے جو مطلقاً حقہ کے بارے میں دی ہے (۲)۔

حرام چیز کو حقہ میں استعمال کرنا:

۱۵- علماء نے اس بات کو جابر بن عبد اللہ سے بیان کیا کہ بطور دوا اور مرض اور کرنے کے لئے یا لاغری اور کرنے کے لئے پاک چیز کا حقہ پیا جائے، حنفیہ نے جراثیم بوقت حاصل ہونے کے لئے یا مونا ہونے کے لئے حقہ لینے کو جائز نہیں کہا (۳)۔

مجبوری کے بغیر حرام چیز کا حقہ پینے سے صائم سے منع کیا ہے، کیونکہ حرام چیزوں کے استعمال کی ممانعت میں عموم ہے۔

اس امر حرام چیز کا حقہ لینا ضرورت بن جائے، اس کے استعمال نہ کرنے میں جان کا خطرہ ہو، اور حلق مسلمان صلیب نے بتایا ہو کہ مریض کی شفا یا اس حرام چیز کا حقہ پینے سے ہوں تو حنفیہ اور رثانیہ کے نزدیک ضرورت کے بقدر اس کا استعمال جائز ہے، ان

= لیجاری ۳۸۸ طبع دارۃ المعارف اعمانہ ۱۳۶۰ھ۔

(۱) فقرہ ۱۲ کے حواشی میں اس حدیث کی تخریج گذر چکی۔

(۲) الخرشنی ۱۶۲۲ طبع دار صادر، مجموعہ لکھنؤ شرح المسماح علی الشراوی وابن کاسم ۳۰۲ طبع دار صادر، المجموع ۳۳۳، الفتاویٰ لابن تیمیہ ۲۵/۲۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، ولاصاف ۲۹۹۲۔

(۳) ابن ماجہ ۲۳۹۷۔

قصہ ہے نہ کفار، نہ حضرات سے اس کی ملت یہ بیان کی ہے کہ اس بارے میں کوئی نص و روایت نہیں، "اس مسئلہ کو دہرے پر قیاس کرنے والا حق سے دور ہو، کیونکہ مرد کی اگلی شرمگاہ میں لیا ہوا حقہ جو فحش نہیں پہنچتا، ورنہ ممنوع غذا رسائی کا باعث ہے، امام ابو یوسف کا مسلک رثانیہ کا صحیح قول و حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ سب دہرے کے سوراخ میں کوئی چیز ٹپکانی تو روزہ ناسد ہو گیا۔ کیونکہ یہ چیز اس کے اندر اس کے اختیار سے پہنچی، لہذا کھانے کے مشابہ ہو گیا (۱)۔

جائزہ (۲) میں حقہ لینا:

۱۳- حنفیہ، رثانیہ کا مسلک اور حنبلیہ کے یہاں غرض (۳) یہ ہے کہ جو زخم پیٹ تک سرایت کئے ہوئے ہے اس میں اگر ۱۰۰ اہلی تو روروق سد ہو گیا، کیونکہ یہ وہ پیٹ تک پہنچ جائے گی، نیز اس لئے کہ پیٹ تک کوئی چیز معتاد رستہ سے پہنچ ہو یا غیر معتاد رستہ سے، دونوں کا حکم یکساں ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ کھانے سے زیادہ مؤثر اور معید ہے، "ان النبی ﷺ أمر بالحمد عند النوم، وقال: لیتقہ الصائم" (۴) (رسول اکرم ﷺ نے سوتے وقت الحمد سرور

(۱) بشرح امیر ۱۹۹۸، الاصاب ۳۰۷۔

(۲) "جائزہ" پیٹ کا زخم جو معدہ تک پہنچ گیا ہو۔

(۳) فتح القدیر ۲۳۳ طبع بوقاق الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۲، حواشی الشراوی وابن کاسم لیجاری علی حقہ المسماح ۳۰۲-۳۰۳ طبع دار صادر، کتاب المسماح ۲۸۶۲، الاصاب ۳۰۳، النووی ۱۲۱۲، المجموع ۳۱۸، احیاء التراث العربی۔

(۴) حدیث شریف، شریفی روایت ہے ابو داؤد اور بخاری نے اپنی تاریخ میں معبد بن ہودہ اصدری سے مروی کیا ہے ابو داؤد کے الفاظ یہ ہیں: "أمر بالحمد عند النوم، وقال: لیتقہ الصائم"، ابو داؤد نے کہا: مجھ سے یہی کہ میں نے کہا یہ حدیث مگر ہے اور عبد الرحمن جیسا کہ میں نے کہا ہے صلیب جیہ ابو حاتم الرازی نے کہا یہ صدوق ہیں (مختصر سنن ابی داؤد صحیح دی ۲۵۹۳-۲۶۰۰ تاریخ کردہ دار المعرفۃ ۱۳۰۰ھ تاریخ الکبیر

ما پاک چیز کی نہ مالش نہ راست ہے، نہ حقہ بھاء نہ بطور و استعسان
کرنا، خواہ ان کے استعمال نہ کرنے سے آدمی ملاک ہو جائے، یونکہ
نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لن الله لم يجعل شفاء اهنى
فما حرم عليها“ (بے شک اللہ نے میری امت کی شفا اس
چیز میں نہیں رکھی جنہیں امت کے لئے حرام قرار دیا ہے) اور
اس لئے کہ نبی اکرم ﷺ کے سامنے ایسی نیند کا تذکرہ یا گیا جو وہ
کے لئے بیان جانی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”ایہ لیس بدواء
ولکنہ دا“^(۱) (وہ آئیں ہے بلکہ وہ بیماری ہے)۔

بچے کو وہ دوا کا حقہ دینا اور نکاح کی حرمت میں اس کا اثر:
۱۶- حنفیہ کا مسلک، مالکیہ کا مرجوح توں، شافعیہ اور حنبلیہ نیز لیث
بن سعد کی ایک رائے یہ ہے کہ جب پانچواں کے مقام میں چھوٹے بچے
کو دوا کا حقہ دیا گیا تو اس سے نکاح کی حرمت ثابت نہیں ہوگی
(یعنی جس عورت کے دوا کا حقہ دیا گیا ہے وہ بچے کی رضاعتی ماں
نہیں ہوتی)، ان فقہاء نے اس کی سلسلہ یہ بیان کی ہے کہ رسول
اکرم ﷺ نے اس رضاعت کی بنا پر نکاح حرام قرار دیا جو بچہ
(بھوک) کے مقابل ہو^(۲)، جماعت (بھوک) کے بغیر رضاعت
سے حرمت کا حکم نہیں دیا، لہذا حرمت نکاح اسی وقت ثابت ہوگی جب
جماعت (بھوک) کے مقابل ہو، نیز اس لئے کہ حقہ کے طور پر
استعمال سے گئے دوا سے گوشت و بربری کی شوائب نہیں ہوتی، بچہ

(۱) ابنی ۱۱/۸۳ طبع المنار، الخرجی ۵/۱۵۱-۳۔ حدیث: ”لن الله لیس بدواء
ولکنہ دا“ کی روایت مسلم، ابن ماجہ اور احمد نے کی ہے (فتح الکبیر
۲/۲۲۵)۔

(۲) حدیث: ”لما الرضاة من المجاعة“ بخاری و ترمذی و ابن ماجہ و مسلم و ابوداؤد
(فتح الکبیر ۱/۲۸۲)۔

فقہاء نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد: ”لن الله لم
يجعل شفاء کم فما حرم علیکم“^(۱) (اللہ تعالیٰ نے تمہاری
شفا اس چیز میں نہیں رکھی جنہیں تمہارے لئے حرام قرار دیا
ہے) میں شفا کا علم ہونے کی صورت میں حرمت کی نفی کی گئی ہے، اس
طرح حدیث کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں دوا کرنے کی
جارت دی ہے اور بیماری کے لئے دوا بتائی ہے۔ تو سب اس دوا
میں کوئی حرم چیز ہو، ورنہ تمہیں معلوم ہو کہ اس میں شفا ہے تو اس کے
استعمال کی حرمت قائم ہوگی^(۲) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا
اس چیز میں نہیں رکھی ہے جو تمہارا حرام ہے، اور تم نے بھی
حدیث کے اس مفہوم کی تائید کی ہے۔

جدی شفاء کے لئے حرام دوا کے استعمال کے بارے میں حنفیہ
اور شافعیہ کی دور میں ہیں:

بعض حضرات نے جو چند ضرورت ایسی صورت میں منع کیا ہے
جبکہ اس کے قائم مقام دوسرا علاج موجود ہو، اور بعض فقہاء نے اس
شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے کہ کسی باہر مسلمان طبیب نے
اس کا مشورہ دیا ہو^(۳)۔

مالکیہ کا مسلک، حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ شراب اور کسی

(۱) حدیث: ”لن الله لم يجعل شفاءکم فما حرم علیکم“ کی روایت
طبرانی نے معجم الکبیر میں، نیز ابن ابی شیبہ اور حاکم و طبرانی نے ابن مسعود سے
سوقوفہ کی ہے اور اس کی روایت ابن حبان، ابو یعلیٰ و دیگرین نے حضرت
مسلم سے مرفوعہ کی ہے (التقاصد الجسد ۱/۱۱۹) غشی نے کہا ہے اس
حدیث کی سند منقطع ہے اور اس کے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں (فیض
القدیر ۳/۲۵۲)۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۳۹، شرح البیہ ۵/۱۰۲، طبع المیزان، القلیبی ۳/۲۰۳،
ابن ماجہ علی ۱/۲۶۱، طبع دار المعرفۃ، ابنی ۱۱/۵۰۷، کلبی ۱/۱۶۸، طبع
بمیر۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۳۹، القلیبی ۳/۲۰۳۔

اس پر کت نہیں کرتا^(۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ چھوٹے بچے کو ۱۰۰ روپے سے نکاح کی حرمت ثابت ہو جائے لی، ان حضرات نے اس کی مستحکم بیابان کی ہے کہ حقہ میں جو کچھ ہے معدہ میں پہنچ کر غذا بن جائے گا۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر رضاعت کی مدت میں بچہ کو نہ ا کے مقصد سے دودھ سے بے نیاز ہونے سے پہلے ۱۰۰ روپے کا حقہ دیا گیا ہے تو رائج قول یہ ہے کہ نکاح کی حرمت ثابت ہو جائے گی^(۲)۔

حقہ لگانے والے کا واجب الستر مقام کو دیکھنا:

۱۷- علماء نے واجب الستر مقام کی طرف دیکھنے کو ممنوع قرار دیا ہے الا یہ کہ تنہا بیجوری ہو، اور مختلف احوال کے اعتبار سے ضرورت مختلف ہوتی رہتی ہے، فقہاء نے حقہ لگانے کو بھی ضرورت شمار کیا ہے^(۳)، جب ضرورت ختم ہو جائے گی تو واجب الستر مقام کا دیکھنا حرام ہو جائے گا۔

تفصیل کے لئے یہ احکامات دیکھی جائیں: ”تطیب“، ”ضمیمہ ص ۱۰۰“، ”عورت“۔

احتکار

تعریف:

۱- عربی زبان میں ”احتکار“ کرنا فرشی کی نیت سے غدر روک لینے کو کہتے ہیں، اس کا اسم ”حکرة“ ہوتا ہے^(۱)۔

شرع میں حنبلہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ مدہ و اس جیسی ضروریات زندگی کے لئے کرنا کرنا کے زمانے تک روکے رہنے کو ”احتکار“ کہتے ہیں۔ مالکیہ نے احتکار کی تعریف اس طرح کی ہے کہ قیمتیں بڑھنے کے انتظار میں منڈیوں کا بار نہ لینے کا نام ”احتکار“ ہے۔ فقہاء شافعیہ نے لکھا ہے کہ گرانی کے زمانے میں غذائی اشیاء خریدنا اور اسے روکے رہنا اور زیادہ قیمت پر بیچ کر لوگوں کو تنگی میں ڈالنے کا نام ”احتکار“ ہے۔ فقہاء حنابلہ نے احتکار کی تعریف کی ہے کہ احتکار غدا کی اشیاء کو خرید کر گرانی کے انتظار میں روک رکھنے کا نام ہے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- ذخائر: ضرورت کے وقت کے لئے کسی چیز کو چھپانے کا نام ذخائر ہے، پس سے ”ذخائر“ احتکار کا بھی فرق بھی، صبح ہو جاتا ہے کہ احتکار ان ہی چیزوں میں ہوگا جس کا زمانہ لوگوں کے حق میں

(۱) المصباح لسان العرب ۱۰: ۱۷۷، ”حکرة“۔

(۲) حاشیہ من علیہ بن ۵/۲۰، طبع بولاق ۱۲۷۲ھ، مکتبہ المدینہ، ۱۳۹۱ھ، ص ۱۷۳، ۵۱/۳، ۵۱/۳، ۵۱/۳، ۵۱/۳۔

(۱) من علیہ بن ۵/۲۰، طبع بولاق ۱۲۷۲ھ، مکتبہ المدینہ، ۱۳۹۱ھ، ص ۱۷۳، ۵۱/۳، ۵۱/۳، ۵۱/۳، ۵۱/۳۔
(۲) المدنی ۵/۲۰، طبع بولاق ۱۲۷۲ھ، مکتبہ المدینہ، ۱۳۹۱ھ، ص ۱۷۳، ۵۱/۳، ۵۱/۳، ۵۱/۳، ۵۱/۳۔
۳- من علیہ بن ۵/۲۰۔

احکام ۳-۵

کی کہ اللہ تعالیٰ اس نذر میں برکت دے اور جو شخص یہ نذر ہم سے لایا ہے اس میں برکت دے۔ اس سے عرض کیا گیا کہ یہ حد گرب بیچنے کے لئے روک یا گیا ہے انہوں نے دریافت فرمایا: کس نے روک یا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ عثمان کے نذر "آرود غلام" اور "پ" کے نذر "آرود غلام" نے حضرت عمرؓ نے انہوں کو طلب فرمایا اور کہا: "سمعت رسول اللہ ﷺ يقول من احتكر عسى المسلمين طعامهم لم يمت حتى يصر به الله بالجدام أو الإفلاس" (۱) (میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ کہتے سنا کہ جس شخص نے مسلمانوں کے نذر کا احکام ریا وفات سے پہلے اللہ تعالیٰ اسے کوڑھ یا تنگدستی میں مبتلا کر دیتے ہیں)۔

۵- لیکن اذ فقہاء حنفیہ اور بعض فقہاء ثنائیہ نے احکام کی ممنوعیت کو کراہت سے تعبیر کیا ہے اس شرط کے ساتھ کہ احکام لوگوں کے سے نہ رساں ہو (۲)۔

فقہاء حنفیہ جب بلا قید کراہت کا اطلاق کرتے ہیں تو اس سے مراد مکرر و تخریجی ہوا کرتا ہے، اور حرام کے مرکب کی طرح ان کے نزدیک مکرر و تخریجی کا مرکب بھی سزا کا مستحق ہوتا ہے، کتب ثنائیہ میں امام ثنائی کے بعض ائمہ سے کراہت کا جو قول مروی ہے اس کے بارے میں خود محققین ثنائیہ نے غیہ معتبر ہونے کا حکم لگایا ہے (۳)۔

(۱) انہی ۳۲۳، کشاف القناع ۳۱۵، اس حدیث کی روایت امام احمد، ابن ماجہ اور حاکم نے کی ہے ابن ماجہ کے رجال ثقہ ہیں (فیض القدیر ۳۵۸)۔

(۲) فتح القدیر، غایۃ حاشیہ حاشیہ، حاشیہ ابن ماجہ ۲۵۵/۵ طبع ۲۷۲ھ المجموع شرح المہذب ۱۲/۱۰۔

(۳) المجموع ۱۲/۱۰ طبع ول۔

۴- اس حجر قیمتی نے احکام کو بار میں شمار کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حدیث کے ظاہری الفاظ میں احکام پر جو شدید وعیدیں ہیں، مثلاً "سمعت اللہ بصرہ اس کے رسول کا اس سے بری لکھ دینا اور اس کا جذام و لدن میں مبتلا ہونا" اس سے احکام کا نذر دینا معلوم ہوتا ہے، بلکہ اس وعیدوں میں سے بعض ہی اس عمل کے ہیہ دینے پر کافی دلیل ہیں (۱)۔

حناہ نے احکام کی تحریم پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے جسے اشرم نے ابو امامہ سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا: "یہی رسول اللہ ﷺ ان یحتکر الطعام" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع کیا کہ مکرر و تخریجی)۔

اور اس حدیث سے جسے انہوں نے اپنی سند سے حضرت حمید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتكر لھو عاظمی" (۳) (جس نے احکام کیا وہ خطا کار ہے)۔ اور استدلال کیا اس روایت سے کہ: حضرت عمر بن خطابؓ اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ نذر، انہوں نے دیکھا کہ باب مکہ پر کافی نذر کا ڈھیر لگا ہے، تو انہوں نے سول کیا کہ یہ نذر کا ڈھیر کیا ہے؟ لوگوں سے جواب دیا: ہم لوگوں کے لئے ہمارے لایا گیا، حضرت عمرؓ نے دعا

(۱) نہایت الخراج ۵۶۳، شرح روض الطالب ۲/۳، حاشیہ القلیوبالی شرح منہج الطالبین ۱۸۶، الرواج ۲۱۶-۲۱۷، المجموع ۱۲/۳۳۔

(۲) حدیث "یہی ان یحتکر الطعام" کو صاحب انہی (۲۸۲) نے ابن ابی شیبہ میں ذکر کیا ہے اور اس کی روایت عبد الرزاق نے بمعرف (۳۰۲/۸) میں ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "یہی من بیع الحکر"۔

(۳) حدیث "من احتكر لھو عاظمی" کی روایت مسلم اور ترمذی نے کی ہے اور اس باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث ہے جس کی روایت حاکم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "من احتكر یزید ان یقالی بها بمسبب لھو عاظمی" (جس نے اس ارادہ سے احکام کیا کہ مسلمان ہونے والوں میں نذر لیں تو وہ خطا کار ہے) (تحفہ الخیر ۱۳/۲)۔

حکام کے حرام ہونے کی حکمت:

۶- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ احکام کو حرام کر دینے کی حکمت عوام انسان کو ضرر سے بچانا ہے، اور اسی لئے علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر کسی شخص سے کسی چیز کا احکام لیا، اور لوگوں کو اس چیز کی سخت ضرر و ہارت پہنچی، اور کسی دوسرے کے پاس وہ چیز دستیاب نہیں تو اس شخص کو احکام شدہ چیز کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا۔ جیسا کہ اس کا بیان آ رہا ہے تاکہ لوگوں سے ضرر دور ہو جائے اور مانی تعابن سے زندگی گزرنے کی راہ پیدا ہو^(۱)۔ یہی بات امام مالک کے منقول کلام سے مستفاد ہوتی ہے کہ احکام کو حرام قرار دینے کا مقصد لوگوں سے ضرر کو دور کرنا ہے، اس لئے کہ انہوں نے فرمایا: اگر احکام مندی پر نہ سے اثرات نہ ڈالے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے^(۲)۔ اور یہی بات تمام فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتی ہے^(۳)۔

حکام رکن اشیاء میں ہو سکتا ہے:

۷- احکام کے دائرہ کے سلسلہ میں تین روایات ہیں:

۱۔ روایت: امام ابوحنیفہ، امام محمد، فقہاء شافعیہ اور فقہاء مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ احکام کا حلق صرف غذائی اشیاء میں ہوگا۔

۲۔ روایت یہ ہے کہ احکام اس تمام چیزوں میں ہو سکتا ہے جو انسانی زندگی کے سے ضرر دہری ہوں، اور جن کے روکنے سے عوام انسان کو ضرر لاحق ہو، مثلاً، تلہ، سہلن، سہاس وغیرہ، یہ فقہاء مالکیہ کا

(۱) سوہبہ جلیلیں ۳۸/۳۔

(۲) المدور ۲۹۱/۹ طبع کوہ۔

(۳) انہی ۲۴۱/۲ طبع المریض، الطرق الحکیمہ ۲۳۳، طبع المصنف المحمدي ۳۷۷، المجموع شرح المہذب ۶۲/۱۲ طبع ولہ طبع المریض الماشی اسی المطاب شرح روض الطالب ۳۸/۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الاختیار ۱۶۹/۱، المدفوع ۱۲۹/۵۔

مسلک اور امر خفیہ میں سے امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔

تیسرے ارتقاء یہ ہے کہ احکام کا ثبوت صرف غذائی اشیاء اور کچھ دھن میں ہوتا ہے، یہ امام محمد بن حسن کا قول ہے^(۱)۔

چوتھوں فقہاء حنفیوں نے یہاں مذہب اختیار کیا ہے، اس کا استدلال یہ ہے کہ احکام کے سلسلہ میں جو احادیث وارد ہیں اس میں سے بعض عام ہیں، مثلاً، مسہم، ابو داؤد نے عید بن مسیب سے بحوالہ عمر بن عبد القدر روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر فہو خاطی"^(۲) (جس نے احتکار کیا وہ خطا کار ہے)۔ ایک دوسری روایت میں مسلم اور احمد نے روایت کیا ہے: "لا یحتکر الا خاطی" (خطا کار ہی احتکار کرتا ہے)، اسی طرح احمد کی روایت حضرت ابو ہریرہ سے ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "من احتکر حکرة بريد ان يغلب بها على المسلمين فہو خاطی" (جس نے کسی چیز کا احتکار کیا اس ارادہ سے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں خوب گراں بیچے، وہ خطا کار ہے)، حاکم کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے: "وفقد برئت منه ذمة الله"^(۳) (یعنی اللہ

(۱) البدایہ ۱۲۹/۵، جامع البشری علی درر فکام بشری شرح غرر الاحکام ۳۰۰، البدایہ علی متن المصنف الماشی مجمع لاشر ۲/۲۷ طبع الاستانہ الدار الفکر وحاشیہ ابن ماجہ ۲۵۵/۵ طبع ۲/۷۷، التاج ولولہ طبع ۳۸۰/۳، جامع محمد بن المدنی کون مطبوعہ جامعہ المدینۃ النبویہ ۵، المدونۃ المجدد الرابع ۲۹۱/۱۰ طبع حیرت، سہاب الخلیل ۳/۷۷ طبع اب، نہیۃ المحتاج ۳۵۶/۳، شرح المنوی علی مجمع مسلم ۲/۱۲ طبع المصنف المصنوع، المجموع شرح المہذب ۶۲/۱۲، طبع ولہ، کشاف القناع ۳۸۰/۵، طبع صاحب الراس انہی ۲۴۳/۳ طبع المریض، اسی المطاب شرح روض الطالب ۳۸/۲۔

(۲) اس حدیث کی تخریج فقہاء غمر ۲ کے حواشی میں گزری ہے۔

(۳) حدیث میں احتکر حکرة۔ کی روایت، امام احمد اور حاکم سے ہے، فقہی نے لکھا ہے اس حدیث کے روایں میں اسحاق الحسینی ہیں، حدیث میں مرقہ کرتے تھے، المہذب میں اس حدیث کو منکر قرار دیا ہے، فیض القدیر ۶/۵۷۔

اس سے بڑی الذمہ ہیں کہ ایسی یہ نصوص پر محکمہ کے بارے میں عام
ہیں۔

روہم کی کچھ اور نصوص بھی وارد ہیں جو خاص ہیں، ان میں سے ایک ابن ماجہ کی حدیث ہے: "من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجلد والافلاس" ^(۱) (جو شخص مسلمانوں سے ان کا خوراک روک دے اللہ تعالیٰ اسے ہڈام اور تندرستی میں مبتلا کر دیتا ہے)۔ اسی طرح احمد، حاکم، ابن ابی شیبہ، داریم اور ابوداؤد کی روایت ہے: "من احتكر الطعام اربعين ليلة فقد برئ من الله وبرئ الله منه" ^(۲) (جس شخص نے چالیس راتوں تک خوراک کا حصار کیا اس کا رشتہ اللہ سے ٹوٹ گیا اور اللہ اس سے بری الذمہ ہو گیا)، حاکم نے اپنی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے: "وأيضا اهل عوصة اصبح فيهم امرؤ جانع فقد برئت منهم ذمة الله" (جس علاقہ میں کسی انسان نے بھوکے رات گزاری اللہ تعالیٰ اس علاقہ کے لوگوں سے بری الذمہ ہو گیا)۔

جب ایک مسئلہ میں کچھ نصوص عام اور کچھ خاص وارد ہوتے ہیں تو عام کو خاص پر محمول کیا جاتا ہے اور مطلق کو عقید پر محمول کیا جاتا ہے۔

فقہاء مالکیہ اور امام ابو یوسف نے عموم والی احادیث سے استدلال کیا ہے، درکہا ہے کہ جو خاص نص میں وارد ہوئی ہیں وہ ارفضیل لقب میں، راقب میں مفہوم مخالف کا، متبار میں یا جانا۔ امام محمد بن اسن سے چنے، دوسرے قول میں جو مذہب اختیار کیا ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ انہوں سے کپڑوں کو نذریات پر محمول کر لیا ہے، یہ تک یہ

() اس حدیث کی روایت احمد، ابن ماجہ و حاکم نے کی ہے ابن ماجہ کے رجال ثقہ ہیں۔ (فیض الفقہ ۱/ ۳۵)۔

(۲) اسی حدیث کے ایک دوسری روایت ابو بشر الاطوسی ہیں جنہیں ابن معین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ مجمع الزوائد ۴/ ۱۰۰ ک

ہفتوں پہلے یہ مسالہ کے حوائج نہ مریہ میں سے ہیں۔

احکام کا تحقّق:

۸۔ احکام کا حقیق چند صورتوں میں ہوتا ہے جن میں سے بعض کی حرمت پر فقہاء کا اتفاق ہے، یعنی وہ صورتیں جن میں حسب ذیل اوصاف جمع ہو جائیں: ۱۔ احکام رشد و حیز غلبہ ہو ۲۔ انسان خرید کر اس کا مالک بنے، ۳۔ اور اس کا مقصد لوگوں کے لئے اس شی کو گرا کر کرنا ہو، ۴۔ اس کے نتیجے میں لوگ ضرر اور تنگی کا شکار رہوں۔ احکام کی کچھ صورتیں ایسی ہیں جن کی حرمت شرائط احکام میں اختلاف کی بنیاد پر مختلف فیہ ہے۔

احتکار کی شرطیں:

۹- احکام رپائے جانے کے لئے حسب ذیل شرطیں ہیں:

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ ناجر اس سامان کا خریداری کے ذریعہ مالک ہو اور نہ اسے سبب جمہور کا ہے۔

بعض مالکیہ کا اس سلسلہ میں مسلک ہے اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف سے بھی منقول ہے کہ احکام میں صرف اسی بات کا اعتبار ہوتا ہے کہ سامان کو اس طرح روک لیا جائے جو عوام کے لئے مضر ہو، خود مقامی خریداری کے ذریعہ سے اس کا مالک ہوا ہو یا نہیں باہر سے لائے، یا اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات سے زیادہ تادمہ نہ کر لے۔

جمہور نے احکار کے لئے جو شرط لگائی ہے اس کی رو سے باہر سے درآمد کئے ہوئے سامان میں احکار کا سولہ فی صد نہیں ہوتا، اس کی

(۱) صحیح مسلم، ۲۳، الطبعة المحررة، الجامع الغفر، ۴۶، ۳-۳۳، میل راول
۲۲۰/۵

یک سال یہ ہے۔ وہی شہر کی مندی چھوڑ کر کسی اور مندی سے ملے۔
 سے۔ یہ جس مندی سے شہر لے ملے شہر نے کے عادی ہیں اس کو
 چھوڑ کر کسی دوسری مندی سے خرید لائے۔ صاحب اختیار
 اور صاحب المبدأ (۱) دونوں کا خیال یہ ہے کہ اگر شہر والے کسی
 خاص بازار سے (خود دوشہ کے باغیچوں نہ ہو) ملے شہر پنے کے
 عادی ہیں اور کسی آدمی نے خلد محبوس کرنے کے لئے اس بازار سے
 خرید لیا تو وہ منکار کرنے والا قرار پائے گا (۲)۔

احکام کے تحقق کے لئے خریداری مشروط ہونے پر یہ مسئلہ بھی
 متفرع ہوتا ہے کہ اپنی کاشت کی ہوئی زمین کا خلد روک لیا احکام شمار
 نہیں ہوگا، جمہور کی یہی رائے ہے۔

لیکن کچھ علماء مالکیہ نے اس قسم کے روکنے کو بھی احکام شمار کیا ہے۔
 بعض علماء حنفیہ لکھتے ہیں کہ امام ابو یوسف کی رائے یہی ہے، مگر
 رہوئی نے پچی کے حوالہ سے ابن رشد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر خط
 سالی پر جاے تو تمام حد کے مالکان کو ملہ ہارے گا لے کا حکم یا جائے گا
 چاہے وہ حد ہر سے لائے ہوں یا کاشت سے حاصل تے ہوں، اس
 سلسلہ میں ابن رشدی کا قول معتد ہے (۳)۔

(۱) الاشیئ فی تحصیل الحق ۱۵۳، البدیع ۱۳۹۔

(۲) فتاویٰ مسند کے دو علماء احکام کے مسئلہ پر جو تحقیقات کی ہیں ان
 کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ احکام کے تحقق یا عدم تحقق کا دائرہ اس
 حد پر ہے کہ عوام الناس کو ضرر لاحق ہو رہا ہے یا نہیں۔

(۳) مجمع و فہم فی ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ابن رشد نے اس سلسلہ میں
 جو مسلک اختیار کیا ہے اس کی تائید شریعت کے قواعد عامہ سے ہوتی ہے اور
 مختلف مذاہب کے اصول فقہی اس سے متصادف نہیں، وہی یہ بحث کہ اسے
 منکار قرار دیا جائے گا یا نہیں تو جن لوگوں نے احکام میں خریداری کی شرط
 لگا دی ہے ان کے نزدیک زیر بحث صورت احکام نہیں ہے اگرچہ یہ لوگ بھی
 دلیل ضرر کی خاطر حاکم کو اس خلد پر قبضہ کرنے کا اختیار دیتے ہیں جیسا کہ اس
 کی تفصیل آئے ہوئی ہے۔

۲۔ دوسری شرط یہ ہے کہ خریداری شہر کی کے وقت میں کی ہو
 تجارت کی نیت سے مزید شہر کے انتظام میں، فقہاء و شافعیہ نے یہ
 شرط لگائی ہے۔ لہذا اگر کسی نے اور ان کے زمانہ میں خلد خرید اور
 شہر کے زمانے کے لئے روک لیا تو اس کے رد ایک حکام شمار نہ
 ہوگا (۱)۔

۳۔ فقہاء حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس چیز کو روکنا ایک مدت
 تک کے لئے ہو نہیں اس سلسلہ میں فقہاء، شافعیہ، مالکیہ و حنبلیہ
 کے یہاں کوئی بحث مدخل کی، مدت کا ذکر صرف فقہاء حنفیہ نے کیا
 ہے۔ چنانچہ علامہ حلی نے شہدائی سے ورنہ اس نے کافی سے نقل
 کیا ہے (۲) کہ شہر کا رملہ و فیہ دو کو خرید کر ایک خاص مدت تک
 رہنا ہے جس مدت کی تعیین میں اختلاف ہے، بعض لوگوں نے کہا
 ہے کہ یہ مدت چالیس دن ہے، ابن کیلیل و درایت ہے جسے احمد
 بن حنبل، و حاکم نے اپنی سند سے لیا ہے: من احتکر الطعام
 لربعین لیلة فقد ہرج من اللہ و ہرجی اللہ مہ (۳) (جس
 نے چالیس روز تک خلد کا احکام کیا وہ اللہ سے کٹ گیا اور اللہ تعالیٰ
 اس سے نہی لفظ مہ ہوا)۔ لیکن ابن ابی حاتم نے چنے والد سے نقل کیا
 ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ یہ مدت مہینہ
 ہے، اس لئے کہ اس سے کم گلیل عاجل ہے و مہینہ و اس سے
 زیادہ جہل۔

نہاد میں اس سے بھی فرق پڑتا ہے کہ احکام کرنے والا اس
 چیز کی کیا بنی کا اتھار رہا ہے یا خطہ قطع ہونے کا۔ بعض فقہاء نے لکھا
 ہے کہ احکام کی مدت کا یہ اختلاف محض دنیا میں مزید کے سلسلہ

(۱) المجموع شرح المہذب ۱۱۳، ۱۱۴، طبع اول۔

(۲) الدر المنثور علی تنہی ۱۲، ۵۳۔

(۳) اس حدیث کی تخریج فقہاء نے کے احادیث میں کر دی ہے۔

صنف کا احتکار:

۱۱- ابن قیم نے احتکار صنف بصورت یہ بتائی ہے کہ لوگوں پر لازم کر دیا جائے کہ وہ ملک یا اس کے مالک کو دہریہ صنف چند معارف لوگوں کے ہی ماتحت فرہشت کریں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس قسم کا سامان انہیں چند لوگوں کے ماتحت فرہشت ہوتا ہے۔ پھر یہ لوگ وہ سامان جس میں ہر چاہتہ میں بیچتے ہیں جس میں زمین میں سرکشی اور فساد فی الارض ہے، اس بارے میں کسی عام کو کوئی تردید نہیں، ورتہ پر مناسب قیمت مقرر کروینا واجب ہے، اسی طرح یہ کہ وہ ظلم کو روکنے کے لئے قیمت مثل پر بیچیں اور خریدیں، اسی طرح سڑک کی دکان پر بھی کی، یہاں کوستین قیمت پر کرایہ پر دینا اس طرح کہ کوئی شخص اسے کوچ نہ سکتے ایک قسم کا لوگوں کے مال کو قلم بنانا وراثت کدنا ہے، ایسا کرنا مالک دکان اور کرایہ دار دونوں کے لئے حرام ہے (۱)۔

احتکار کرنے والے کی دنیاوی سزا:

۱۲- تمام مذاہب کے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حاکم احتکار کرنے والے کو احتکار شدہ سامان بار میں نکالنے اور لوگوں کے ماتحت بیچنے کا حکم، سکا بین اور احتکار کرنے والے نے حکم کے حکم پر عمل نہیں کیا تو کیا اسے فرہشت کرنے پر مجبور کیا جائے گا؟ اس مسئلہ میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے:

۱- پہلی صورت یہ ہے کہ اگر اس کے احتکار سے عوام اناس کو ضرر لاحق ہونے کا خوف ہو تو اسے فرہشتگی پر مجبور کیا جائے بلکہ حاکم احتکار شدہ سامان اس سے لئے فرہشت بردارے گا اور وہ بدستور رہے ہوئے پر اس کے مثل یا اس کی قیمت محسوس کو دے گا، حتیٰ بات بر کے درمیان متفق علیہ ہے، اس سلسلہ میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔

میں ہے، جہاں تک شریعت کے ساتھ کا تعلق ہے تو اس کا تعلق ہو جاتا ہے، خواہ احتکار کی مدت کتنی ہی کم ہو۔ مسلم نے بھی اختلاف ذکر کر کے مزید لکھا ہے کہ: ”بعض فقہاء نے مذکورہ بالا دونوں مدتوں سے زیادہ مدت مقرر کی ہے۔ ابن عابدین نے اپنے حاشیہ میں اس تیسرے قول کو بھی نقل کیا ہے (۱)۔“

۳- احتکار کی چوتھی شرط یہ ہے کہ احتکار کرنے والے کی نیت لوگوں پر اس چیز کو گراں کرنے اور انہی کے وقت عوام اناس کے سامنے لانے کی ہو۔

کام کا احتکار:

۱۰- بعض فقہاء نے اس سے ملے جلتے بعض دوسرے مسائل سے تعرض کیا ہے، اس بنیاد پر نہیں کہ وہ اصطلاحی احتکار میں داخل ہیں لیکن اس بناء پر کہ اس میں احتکار کا معنی پایا جاتا ہے اس لئے کہ اس میں عام لوگوں کا ضرر ہے، ابن قیم نے نقل کیا ہے کہ بہت سے علماء جیسے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے جائیداد تقسیم کرنے کے ماہرین کو شرکت میں کام کرنے سے روکا ہے، کیونکہ اگر وہ لوگ شرکت میں کام کریں گے اور لوگوں کو لالچ ان کی ضرورت پر اسے کی تو اہمیت خوب چڑھا دیں گے۔ اسی طرح محاسب کے لئے مناسب ہے کہ وہ مردوں کو غسول دلانے والوں اور لاشیں لے جانے والوں کو شرکت میں کام کرنے سے منع کرے، کیونکہ اس میں بھی اہمیت بہت زیادہ ہے، بہت خطرہ ہے، اسی طرح ہر اس جماعت کی شرکت جس کی کاربردگی کی لوگوں کو ضرر پہنچتی ہو (۲)۔

(۱) مہدایہ ص ۳۴، تنبیہ ص ۳۳ (مکتبہ فتح القدیر) ۱۲/۸-۱۲/۷ طبع بول
لامیر یہ مصر، مدار المتنبی علی شرح السننی ۵۳۸/۲، حاشیہ ابن عابدین
۳۵۵/۵ طبع برواق ۱۲۷۳ھ
(۲) مرقی الحکیمہ ص ۳۳۵، ۳۳۶ طبع دار الفکر

احکام

تعریف:

۱۔ لغت میں احکام کا ایک معنی ہے نیند میں مباشرت کا خوب نیند، لغت میں اس کا اطلاق مانع ہونے پر بھی ہوتا ہے (۱)، احکام کی طرح لفظ "حکمہ" بھی ہے۔ فقہاء کے نزدیک احکام نام ہے سوئے ہوئے شخص کے یہ خواب دیکھنے کا کہ وہ مباشرت کر رہا ہے، جس کے نتیجے میں (۲) منی نکل پاتی ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ الف۔ اماناء: لفظ احکام سے لیا جاتا ہے اور اس سے مراد اماناء (منی نہ رونا) ہوتا ہے، لیکن "اِصْءاء" احکام سے عام ہے، یہ نکتہ جس کو بیداری میں منی نکل جائے اسے احکام کرنے والا نہیں کہا جاتا (۴)۔

ب۔ جنابت: یہ لفظ احکام سے منسوب وجہ عام ہے، کبھی جنابت احکام سے ہوتی ہے اور کبھی اس کے بغیر، جیسے التھاء بکثرت (۵)، اس طرح احکام کبھی بلا اراد کے ہوتا ہے، کوئی جنابت نہیں ہوتی۔

ج۔ بلوغ: بلوغ کی بہت سی علامات ہیں، ان میں سے ایک

۲۔ اگر منکار سے عوام الناس کے لئے ضرر کا خوف لاحق نہ ہو، اس صورت میں بھی فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد بن الحسن کا مسلک یہی ہے کہ جب اس نے حاکم کے حکم کی اطاعت نہیں کی تو حاکم کو سے نزدیکی پر مجبور کرنے کا حق ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اس صورت میں حاکم اسے نزدیکی پر مجبور نہیں کرے گا، اس حکم کے باوجود نہ بیٹے پر حاکم اسے تعزیر کرے گا۔

جو لوگ دوسری صورت میں بھی حاکم کو نزدیکی پر مجبور کرے کا حق دیتے ہیں، ان میں بھی تھوڑا سا اختلاف ہے، بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حاکم کو پہلے ہی مرحلہ میں اسے مجبور کرنے کا حق ہے۔ یہ کچھ لوگوں کی رائے یہ ہے کہ ایک بار جمعی دینے کے بعد، کچھ لوگوں کا قول ہے کہ دوسرا روٹکی دینے کے بعد، اور ایک قول یہ ہے کہ تین بار روٹکی دینے کے بعد اسے مجبور کرنے کا اختیار حاصل ہے۔

فقہاء کی عبارتیں اس طرف رہنمائی کرتی ہیں کہ مسئلہ احکام کی بنیاد عوام الناس کی مصالحت کی رعایت ہے، یہ سیاست شریعہ کے قبیل کی چیز ہے (۱)۔



(۱) مغربی المکرمہ ۲۳۳-۲۶۲، البدائع ۱۲۹/۵، مکتبۃ فتح القدیر ۱۲۶/۸، ۱۶۱/۴ طبع دوم ۱۳۷۰ھ، رد المحتار علی البدائع ۲۵۶/۵ طبع بیروت ۱۳۷۳ھ، المربعی ۱۲/۵-۱۵، القوانين المکرمہ ۲۳۷/۳، موجب التخلیل ۲۳۷-۲۳۸، نہایۃ المحتاج ۲۵۶/۳، حاشیۃ القلیوبی ۱۸۶/۲، کشاف القناع ۱۵۱/۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: (علم)۔
(۲) المجموع ۱۳۹/۴ طبع المہر، فتح المصنوع شرح مسکن ۵۸ طبع ۱۰۰۔
(۳) ابن ماجہ ۲۰۶/۱ طبع بیروت۔
(۴) فتح القدیر ۱۲۱/۴ طبع بیروت، تحت اہواء ۲۵۵/۱ طبع دار الفکر۔

احتمام ۷-۸

کو، ہرے کی طرف منسوب کر رہا ہے تو ثانیہ اور حجاب کے رد ایک دونوں کے لئے غسل کرنا مستحب ہے، جب نہیں ہے اس میں سے کسی ایک کا دوسرے کے پیچھے نماز پڑھنا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک ہر شخص غسل نہ کرے غسل کے مستحب ہونے پر جب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا ناپاک ہونا مشکوک ہے، اور شک سے یقین کا حکم تم نہیں ہوتا (۱)۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک دونوں پر غسل واجب ہے، مالکیہ نے اس مسئلہ میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر دونوں ساتھ سونے والے افراد میں بیوی ہوں تو تنہا شوہر پر غسل واجب ہے، کیونکہ شوہر بیوی میں کثرتہ شوہر کو نازل ہوتا ہے، شوہر بیوی کے ساتھ اس بستر پر تشری ہو، جب سویا ہے، اس کے بعد ادا کی گئی نمازوں کا (غسل کر کے) عداہ کرے گا، اور اگر دونوں ساتھ سونے والے شخص میں بیوی کے علاوہ ہوں تو دونوں پر غسل واجب ہوگا (۲)۔

مالکیہ کے علاوہ دوسرے مذاہب میں بیوی اور دوسروں کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے۔

۸۔ جس کپڑے میں دو شخص سوتے ہیں اس کا حکم ثانیہ اور حجاب کے رد ایک ہر کی طرح ہے، ثانیہ کے نزدیک ہر ایک اس نماز کا اعادہ کرے گا جس کے بارے میں یہ قتال نہ ہو کہ اس سے پہلے نازل نہ ہوا ہو، اور حجاب کے رد ایک تشری بار جب سویا تھا اس کے بعد کی ماریں، دینے کا جب تک کہ اس بات کی کوئی علامت نہ ہو کہ اس سے پہلے نازل ہوا ہے (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ غسل کرنا مستحب ہے (۴)۔

(۱) المجموع ۳/۱۲۳، البیہقی ۲/۲۰۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۱، الترمذی ۱/۹۹، الدوسقی ۱/۳۱۲۔

(۳) شرح المروسی ۱/۱۵۱، طبع المیزب، بیہقی ۲/۲۰۳۔

(۴) الدوسقی ۱/۳۲۔

گر کسی شخص کو یدری کے جہنمی و کفائی پڑی حالانکہ اسے احتام ٹوٹ گیا ہو نہیں تو اس پر غسل واجب ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَلَ عَنْ الرَّجُلِ يَجِدُ الْبَلْلَ وَلَا يَذْكُرُ الْإِحْتِمَامَ، قَالَ: يَغْتَسِلُ، وَعَنِ الرَّجُلِ يَرِي أَنَّهُ اِحْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ الْبَلْلَ، قَالَ: لَا غَسْلَ عَلَيْهِ“ (۱) (نبی کرم ﷺ سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جو تری محسوس کرے مین سے احتام یاد نہ ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ غسل کرے گا، اور ایک دوسرے آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کو احتام ہونا یاد ہے لیکن اسے تری محسوس نہیں ہوتی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس پر غسل نہیں ہے)۔ اس کے خلاف ہی کا قول نہیں پایا جاتا، مال ثانیہ کے یہاں ایک ثانیہ قول، مالکیہ کا ایک قول اس کے خلاف ملتا ہے (۲)۔

۷۔ اگر ایک بستر پر دو شخص سوتے ہیں جن میں سے ایک کو نازل ہو جاتا ہے، اس بستر پر ثانیہ کفائی پڑی، ان دونوں میں سے ایک ثانیہ

(۱) سابقہ مراجع، اس حدیث کی روایت ابو داؤد (مسنون لموجود ۱/۹۵-۹۶ طبع الہند) اور ترمذی نے کی ہے مبادیہ کی (شارح ترمذی) لکھتے ہیں اس حدیث کو ذکر کر کے بعد لکھتے ہیں میں لکھا ہے کہ یہ حدیث سنن سنائی کے علاوہ صحاح کی ہر کتاب میں ہے اور سنن الاوطار میں اس حدیث کے بارے میں لکھا ہے اس روایت کے قائل ہوں ہوا ہے عبد اللہ بن عمر امیری کے صحیح کے راوی ہیں عبد اللہ بن عمر امیری کی شخصیت مختلف ہے پھر صاحب سنن الاوطار نے ان کے متعلق جرح و تعدیل کا ذکر کیا ہے پھر کہا ہے صاحب بیہقی نے جن کتابوں میں اس حدیث کی روایت کا ذکر کیا ہے سب میں تنہا عبد اللہ بن عمر امیری اس کی روایت کرنے والے ہیں کسی اور روایت سے یہ روایت نہیں ملتی۔ امام احمد اور ابن ابی شیبہ نے بھی عمری کی سند کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اس طرح اس حدیث میں دو شخص ہیں اولہ عبد اللہ بن عمر امیری، دوم روایت کا ترمذی کوئی صاحب نہ ہوا، لہذا یہ حدیث حسن اور صحت کے درجات سے گری ہوئی ہے (تحت لا حوذی ۱/۳۶۹)، امام احمد نے اس حدیث کی روایت اسناد (۲۵۱۶۱ طبع المیزب) میں کی ہے۔

۲۔ المجموع ۳/۱۲۳، الحجاب ۱/۳۰۶۔

۹- اگر کسی شخص نے نیند سے بیدار ہونے کے بعد ایک چیز، کبھی جس کے بارے میں شک ہے کہ یہ مٹی ہے یا کچھ اور (شک دونوں پناؤں کے برابر ہونے کا نام ہے کہ کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ ہو) اس کے بارے میں فقہاء کی متعدد آراء ہیں:

الف۔ پہلی رائے یہ ہے کہ غسل واجب ہوگا، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا قول ہے، لیکن حنفیہ نے غسل اس وقت واجب قرار دیا ہے جب اس شخص کو احکام ہوا یا وہوں، اور جو چیز (نہم یا کچھ سے وغیرہ پر) لگی ہوئی ہے اس کے بارے میں شک ہو رہا ہے کہ یہ مٹی ہے یا مٹی یا یہ شک ہو کہ مٹی یا یہ شک ہو کہ مٹی یا وہی، کیونکہ مٹی کبھی کسی عارض (مثلاً ہوا) کی وجہ سے رقیق ہو جاتی ہے (اور رقیق ہونے کی وجہ سے مٹی یا وہی محسوس ہو سکتی ہے) یہاں اس کا تعلق یہ بھی موجود ہے، پھر یہ احکام کا یہ ہوا ہے، اگر اسے احکام ہوا یا نہ ہو تو بھی امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک یہی حکم ہے، اس حکم کا ماخذ وہ حدیث ہے جس میں رسول کریم ﷺ سے اس آدمی کے بارے میں روایت کیا گیا تھا جس کو احکام یا نہیں میں تری محسوس کرتا ہے تو حضور کریم ﷺ نے فرمایا تھا: "يعتسل" (۱) (وہ شخص غسل کرے گا)، اس حدیث میں مطلق تری پائے پر احکام یا نہ ہونے کے باوجود رسول کریم ﷺ نے غسل واجب قرار دیا۔ امام ابو یوسف نے فرماتے ہیں کہ اس صورت میں غسل واجب نہ ہوگا، اور قیاس کا تقاضا یہی ہے، کیونکہ یقین شک سے راجع نہیں ہوگا۔

یہ حکم صحیح اور حناجہ کے نزدیک اس قید کے ساتھ مقید ہے کہ سوے سے قبل عضو تامل میں ایستاء کی نہ ہو، اگر ایستاء کی ہو تو اس چیز کا مذی ہونا رنج ہے (۲)، اور حناجہ نے اضافہ کرتے ہوئے

کہا ہے: یا اس شخص کو ایستاء (۱) (معدو کی ٹھنڈک) کی بیماری ہو، اس صورت میں اس کے مذی ہونے کا احتمال رہتا ہے، اور اس کا سبب موجود ہے، اور ایسی صورت میں اس سے وضو واجب ہوگا۔

مالکیہ نے صرف اس صورت میں غسل واجب قرار دیا ہے جب وہ چیزوں کا شک ہونے میں سے یک مٹی ہونا ہو، اور اگر مٹی میں سے ایک چیز ہونے کا شک ہو جس میں یک مٹی ہونا بھی ہو تو غسل واجب نہ ہوگا (۲)۔ کیونکہ ایک سے زیادہ مقابل ہونے کی وجہ سے مٹی ہونے کا شک بہت کمزور ہو گیا۔

ب۔ دوسری رائے یہ ہے کہ غسل واجب نہ ہوگا، یہ شافعیہ کا ایک قول ہے، اور حناجہ و قاضی کا قول ہے، اس سے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا، لیکن شک اور گمان کے سے غسل کرنا بہتر ہے، ان حضرات نے ترتیب سے وضو واجب قرار دیا ہے۔

ج۔ ایک رائے یہ ہے کہ اس شخص کو اختیار ہے کہ من چیر وں کا شک ہے ان میں سے ایک مان کر اس کے مطابق عمل درآمد کرے، یہ شافعیہ کا مشہور مذہب ہے، کیونکہ اس کا ذمہ غیر یقین طہارت کے ساتھ مشغول ہے۔

د۔ شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ان دونوں سے مد چیر وں کا شک ہے ان سب کے قضاؤں پر عمل کرے گا یعنی احتیاطاً وضو، اور غسل دونوں کرے گا (۳)۔

روزیہ اور رنج پر احکام کا اثر:

۱۰- روزہ اور رنج پر احکام کا کوئی اثر نہیں پڑتا، اس بات پر اتفاق ہے کہ

(۱) پروردگار (فرماتا ہے) اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ) ایک بیماری ہے جو ٹھنڈک اور رطوبت سے پیدا ہوتی ہے (سان العرب: ۱۰۸، ۱۰۹)۔
(۲) المنی ۱/۳۰۳۔
(۳) المجموع ۴/۳۵۴-۳۶۰۔

(۱) اس حدیث کی تخریج فقہ ۱۸ میں گذری ہے۔
(۲) البحر الرائق ۱/۵۸-۵۹، المحیط فی علیہ علیہ ۵۲، المنی ۱/۳۰۳۔

اختتام ۱۱-۱۳

ملوث ہونے کا خطر ہے تو ہاں غسل کرنے سے روکا جائے گا، یونکہ مسجد کو صاف تھوڑا کتنا واجب ہے۔

خفیہ میں سے ایسے فقہاء میں بعض وہ ہیں جو غسل کے بارہ
 نکلنے کو جابر مقرر کرتے ہیں اور چہ مسجد کے طوٹ ہونے کا خطرہ نہ ہو،
 اور کچھ فقہاء عام نکلنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور مسجد میں غسل کرنے
 کو مطلقاً حرام قرار دیتے ہیں، اور اگر مسجد سے ٹھکانا مشورہ ہو تو تیمم لازم
 قرار دیتے ہیں (۱)۔

مسئلہ جنابت کی غرض سے مسجد کے باہر نکلتا ہو یا نہ ہو،
احکام کے تسلط کو نہیں توڑتا جب تک باطن میں نہ ہو جائے۔

۱۴۔ جیسی ہونے کا زمانہ اعتکاف میں شمار ہوگا یا نہیں؟ اس جاہت
تقوا میں اختلاف ہے۔ ثانیہ جنابت کے زمانہ کو اعتکاف میں شمار
نہیں کرتے، خواہ انسان جنابت کی حالت میں کسی عذر کی وجہ سے رہا
ہو یا بلا عذر کے، کیونکہ احتیاط اور اعتکاف میں منافات ہے، یہی قوس
خمسہ مالکیہ کا بھی ہے، متبادلہ کے نزدیک جنابت کا زمانہ اعتکاف
میں شمار کیا جائے گا، متبادلہ نے صراحت کی ہے کہ احتیاط چونکہ معتاد
ہے اس لئے اس کی وجہ سے اعتکاف کی قضا نہیں کرنی پڑے گی ورنہ
کنارہ دلائل میں ہوگا (۲)۔

اختتام کے ذریعہ پلوی:

۱۳- علماء اہل بائیس پر اتفاق ہے کہ اگر اہل کئے ساتھ احتیام ہو

- (۱) ابن ماجہ ۲/۳۲۲، الخطاب ۲/۶۲۲، حرمہ، ذہبی، ۵۹، شیخ عسکری
عزیز، المشرح المکتم ۲/۴۲۸، ۴۳۵، طبع دارالعارف، انڈیا، کتابچہ ۹
طبع مجلس، الجمل ۲/۳۳۳، طبع المکتبۃ، الانصاف ۱/۶۸، ۷۲، طبع
مولہ المکتبۃ، ۲۳۲، طبعة الدار الکتاب
(۲) الجمل علی الاصح ۲/۳۳۳، الخطاب ۲/۶۲۲، طبع دار الفکر
الخراسانی علی ذیل ۲/۴۲۸، شرح تفسیر الارادات ۱/۶۹، طبع دار الفکر، مدنی
۱/۶۹، مکتبۃ المطبوعات العلمیۃ، فتح المصنوع علی شرح منہاج المسکین ۲/۳۵۳

احکام سے روزہ باطل نہیں ہوتا، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ثَلَاثٌ لَا يَطْرُقُ الصَّائِمَ: الْحَجَامَةُ وَالْقِيءُ وَالْإِحْلَامُ“ (۱) (تین چیزیں سے روزہ ورکا روزہ نہیں ٹوٹتا، تباہی، قے اور حلام) نیز اس کے کہ اس میں تنگی ہے، کیونکہ احکام سے اس وقت بچا جاسکتا ہے جب آدمی سہا چھوڑ دے، اور سونا مباح ہے، اس کو ترک کرنا استطاعت سے باہر ہے، نیز اس لئے کہ احکام میں نہ جہا کی صورت ہے نہ جہا کی حقیقت۔ کیونکہ جہا کی حقیقت ہے؛ شبہوت کے ساتھ مباشرت کے نتیجے میں ازال (۲)۔ اس بات پر بھی تفاق ہے کہ روزہ کی طرح حج پر بھی احکام کا کوئی اثر نہیں پڑتا (۳)۔

عتکاف پر حتمی کا اثر:

۱۱۔ فقہ ہکالہاں بہت پر اتفاق ہے کہ اعتکاف اقام سے باطل نہیں ہوتا، اگر مختلف غسل جنابت کے لئے مسجد کے باہر یا تو بھی اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا، اگر یک حالت میں جس کا کرہضیے نے یا پھر دو حالت یہ ہے کہ اس کے لئے مسجد میں مسائل جنابت نماز ممکن ہو اور غسل کرے میں مسجد کے کھوٹ ہوئے کا طہ نہ ہو، اگر مسجد کے

- (۱) اسی حدیث کی روایت ترمذی و ابن ماجہ نے ابو سعید خدری سے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے اور عبد الرحمن بن زید بن اسلم کی تصحیف کی گئی ہے۔ مشہور یہ ہے کہ یہ حدیث عطاء سے مرسلہ مروی ہے۔ یزید نے اسے حضرت ابن عباس سے لکھی سند کے ساتھ نقل کیا ہے جس میں طلحہ ہے۔ طبرانی نے ثوابت سے اس کی روایت کی ہے لیکن یہ روایت بھی ضعیف ہے۔ فیض القدیر ۳/۳۲۳۔
- (۲) الدسوقی علی المردود ۱/۵۲۳ طبع الجلی، مفتی کراچ ۲۳۰ طبع مصطفیٰ نجفی، نجفی مع المشرح الکبیر ۵۰۳ طبع المصاب
- (۳) الفتاویٰ الجندیہ ۱/۲۳۲، نجفی مع المشرح الکبیر ۵۰۳ طبع برواق المطابع ۲/۲۳۳، محل علی الحج ۳۵۷۔

احتواش ۱-۲

ہو تو اس کے ورید انس بافتح ہو جاتا ہے اور قیمتی تم ہو جاتی ہے،
یونکہ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا
یسم بعد احتلام ولا ضمات یوم الی اللیل" (۱) (استقام کے
بعد قیمتی نہیں اور نہ دن بھر کی خاموشی ہے رات تک)۔

احتواش

تعریف:

۱- لغت میں احتواش احاطہ کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "احتواش
القوم علی فلان" (۱) (قوم نے فلاں شخص کو ہر طرف سے گھیر لیا،
اپنے درمیان کر لیا)، "احتواش القوم الصید" (۲) (قوم نے
شکار کو گھیر لیا)۔



احتواش کا استعمال ثنائی نمیبہ نے کیا ہے، وہ لوگ یک خاص قسم
کے احاطہ پر اس کا اطلاق کرتے ہیں، ان کے یہاں احتواش کا
مطلب ہے دو خونوں کا ایک طہر کو گھیر لیا (اول خون آئے پھر پاک
رہے پھر خون آئے)، اور ثنائی نمیبہ نے "احتواش" کلام کے بغیر اس
مسلکہ پر کر کے ہیں۔

اجمالی حکم:

۲- ثنائی نمیبہ کا مسلک "ثنائیت" کا صحیح قول یہ ہے کہ مدت میں اس طہر کا
انتہا ریا جاتا ہے جس کو، نوز طرف سے دم (خون) گھیرے ہوئے
ہو، لہذا اگر کسی شخص نے ما باخذ عورت کو طلاق دی اور طہر کے زمانہ کے
بقدر رجعت گزرنے کے بعد اس کو حیض آیا تو اسے "قرء" نہیں یہ
جائے گا، ثنائی نمیبہ کا غیر اصح قول یہ ہے کہ اسے "قرء" مانا جائے گا،

(۱) فتح القدیر ۳/ ۳۱۲-۳۱۳، ابن ماجہ ۵/ ۵۷۷، الدرر النوری ۳/ ۴۳۳، منی
الاصحاح ۳/ ۱۶۶، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، نہایت لکھنؤ ۱۳۶۶، طبع لکھنؤ، افغانی لاہور
قدیمہ ۳/ ۳۳۵، طبع مکتبۃ القادریہ، مطالب ولی النبی ۳/ ۵۵۳-۵۵۴،
۳/ ۴۰۴، اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن میں کتاب الوضوء میں
کی ہے باب کا منون ہے "باب ما جاء منی یقطع البسم" مندرج
اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں اس حدیث کی سند میں ایک روایت یحییٰ
بن محمد المدنی بخاری ہیں، بخاری کہتے ہیں کہ حدیث میں ان کے بارے میں کلام
کرتے ہیں۔ ابن حبان کہتے ہیں جن روایات میں یحییٰ بن محمد مندرج ہیں ان
سے کنارہ کشی واجب ہے عقلی نے اس حدیث کا ذکر کرنے کے بعد کہا ہے
کہ اس حدیث میں کسی نے یحییٰ کی متابعت نہیں کی ہے مندرج کی بات
یہاں ختم ہو گئی۔

یحییٰ بن محمد المدنی بخاری "بار" کی طرف منسوب ہیں جو مدینہ منورہ سے قریب
ساحل کا ایک شہر ہے یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت انس بن
مارکہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے لیکن کسی کی روایت ثابت نہیں ہے (محسن
المعتمد ۳/ ۷۳ طبع المیزان)۔

(۱) انہما بنی الاشیعہ: مادہ (عش)۔

(۲) المصباح المہر: مادہ (عش)۔

الحديث ٢-١

یونکہ "قرء" ظہر سے حیض کی طرف منتقل ہوتا ہے^(۱)، اور یہ بات متفقہ نہیں کہ سے "احکامش" نہیں کما جاتا، فقہاء اس مسئلہ کو حیض والی عورتوں کی عدت میں ذکر کرتے ہیں، یہ مسئلہ حنفیہ کے مسلک میں اور صحیح قول کے شمار سے حنبلیہ کے مسلک میں زیر بحث نہیں آتا۔ یونکہ حضرت کے یہاں عدت حیض سے شمار ہوتی ہے، ظہر سے نہیں۔

اختیاط

تقریب:

۱۔ لغت میں احتیاط کے بعض معانی یہ ہیں: ۱۔ احتیاطات میں زیادہ حزم اور مشق، ۲۔ اعلیٰ پہلو کو اختیار کرنا، ۳۔ چننا، چننا کرنا، اس دھرمے معنی میں فقط احتیاط پر ہی مراد اور وسط المراد ہی الاحتیاط" میں استعمال ہوا ہے۔ یعنی بہترین رائے وہ ہے جس میں احتیاط ہو۔ ۴۔ ملطی سے مراد کرنا (۱)۔

مقام کے یہاں بھی یہ لفظ ایسے معانی میں استعمال ہوتا ہے۔
 جہاں تک مرث کا تعلق ہے تو اس کی حقیقت ہے حرمت کے
 ارتباب کے خوف سے شبہات سے بچنا^(۴)۔

اجمائی حکم:

۲۔ بہت سے فقہی احکام احتیاط کی بنیاد پر ثابت ہوتے ہیں، جو شخص، مختلف دنوں کی ٹیمز، عصر کی مار پڑھا بھوس گیا ہے، یہ نہیں معلوم ہے کہ ظہر، ملا دن پہلے تھا یا عصر، لا دن، و شخص ظہر کی مارا، اس کے بعد عصر، پھر اس کے بعد ظہر پڑھے گا، یک احتمال کی بنا پر، اس طرح اسے رستے کا جب احتیاط ہے۔

حق: طحا اصل دو اصلوں سے نکراتا ہے، ایک یہ کہ اصل بری الذمہ



(۱) مہارت اسکاچ ۷، ۲۳۔ طبع لکھنؤ، انقلابی سہ ماہی طبع لکھنؤ، اناج
والو ٹیکسٹ سہ ماہی ۱۳۴۳ طبع لکھنؤ۔

(۱) انحصار الحیر = مانع (حوط)۔
(۲) انحرافات ۲۲۳، کشاف اصطلاحات الفصول ۶، ۱۳۹۰۔

احتیاط ۳

بحث کے مقامات:

۳- اہل اصول تعارض اولہ کے باب میں دلیل مقتضی تحریم کو اس دلیل پر ترجیح دیتے ہیں جو دوسرے طرح کے احکام کا تقاضا کرتی ہے، اور اس ترجیح کی سند احتیاط ہے، ورنہ متنب کے تعارض کی صورت میں اس مسئلہ کو ترجیح دیتے ہیں جو تحریم کا تقاضا کرے^(۱)۔

اہل اصول ان باب میں وجوب، انتخاب اور تحریم میں احتیاط کا قائلہ جاری ہونے کا بھی ذکر کرتے ہیں^(۲)، اس بحث کا اصل مقام موسوعہ کا اصولی ضمیمہ ہے۔

فقہاء اہرام احتیاط پر معنی تو اہد کا تذکرہ تو اہد فقہیہ کی کتابوں میں کرتے ہیں، مثلاً حرام، محال کے جنمات کی صورت میں حرام کے غائب ہونے کا قائلہ، اس قائلہ کے مشتکات اور تشبیہات^(۳)۔



ہوتا ہے، دوسرے یہ حرج کی صورت میں تحریم کا قائلہ جاری ہوگا، اس نکتہ سے احتیاط پر معنی نظام میں اختلاف ہو جاتا ہے، اس سلسلہ میں اہل اصول کے نقطہ نظر کی ترجمانی مسم الثبوت کے شارح عبد اعلیٰ انصاری نے اس طرح کی ہے: ”ایسا نہیں ہے کہ ہر دو چیز جس میں احتیاط زیادہ ہو وہی واجب ہوتی ہے، بلکہ احتیاط ان چیز میں واجب ہوگی جس کا وجوب پہلے سے ثابت ہو۔ اس میں دو چیز واجب ہوگی جس کے ذکر سے اسان بالیقین ذمہ داری سے عہدہ نہ ہو سکتے، مثلاً بی شخص کی ایک روز کی ایک نماز فوت ہوتی ہے یمن سے یہ نہیں کہ کوئی نماز فوت ہوتی ہے تو اس شخص کے ذمہ اس روز کی پانچ نمازوں کی قضا لازم ہوتی ہے تاکہ وہ شخص جہولی ہوئی نماز کی ذمہ داری سے یقینی طور پر عہدہ نہ آسکے۔“ عبد اعلیٰ انصاری مزید لکھتے ہیں: ”بی کی ایک مثال یہ ہے کہ استفاضہ مالی عورت اپنے حیض کے یوم جہول حائے تو اس پر واجب ہوتا ہے کہ ہر نماز کے سے ہر نماز کے وقت کے لئے طہارت حاصل کرے“، اس بابت اختلاف ہے جس کی تفصیل مادہ ”حیض“ میں ملے گی۔

اس کے بعد عبد اعلیٰ انصاری نے دوسری حالت ذکر کی ہے جس میں احتیاط فعل واجب ہوتا ہے، چنانچہ کہتے ہیں: ”یا وجوب اصل ہو، پھر کسی چیز میں آئے جو وجوب میں ٹک پیدا کر رہی ہو، مثلاً قیسویں رمضان کا روزہ، اس میں اصل وجوب ہے، ہابل کا عارض پیش آتا اس وجوب میں مانع نہ ہوگا، لہذا قیسویں رمضان کا روزہ احتیاط کی بنا پر واجب ہوگا، یوم الخف کے روزہ کی نوعیت قیسویں رمضان کے روزہ سے مختلف ہے، یوم الخف کا روزہ احتیاطی بنا ہے، جب نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں وجوب اصل نہیں ہے اور نہ دو یقین کے ساتھ ثابت ہے۔“

(۱) فروع السموت بشرح مسلم الثبوت بمائش المسحی ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹،

احتیال ۱-۲

۱۔ ہم: دیں کو ایک مد سے دوسرے مد کی طرف منتقل کرنا، سے
حوالہ بھی کہا جاتا ہے (۱)۔

اجہانی حکم:
اہل: پہلے معنی کے پیش نظر:

قصود ارادہ کے اختلاف سے اور کام کے نتیجے کے خلاف سے
احتیال کا حکم یہ تارنما ہے اس کی تفسیر دلیل میں کی جاتی ہے:
۲- احتیال (حیلہ اختیار کرنا) حرام ہوتا ہے اگر اس کے ذریعہ مکلف
شخص کسی واجب شرعی کو ساقط کرنا چاہتا ہو تاکہ وہ بظاہر فیہ واجب
ہو جائے یا کسی حرام کو اپنے لئے ظاہر میں حلال بنانا چاہتا ہو، تاکہ
اسی عمل کا مقصد اگر حکم شرعی کا بطل کرنا ہو، بظاہر سے دوسرے حکم کی
طرف پھیرا ہو، یہاں تک کہ اس عمل کے نتیجے میں قواعد شریعت پر زور
پڑتی ہو تو ایسا عمل حرام، ممنوع ہے، مثلاً نماز کا وقت شروع ہونے پر
کسی نے شراب پی لی یا خوب آدروا استعمال کر لی تاکہ بے ہوش
شخص کی طرح اس کے معقودا قتل ہونے کی حالت میں نماز کا وقت
گزر جائے، یا اس کے پاس اتنا مال ہے جس سے وہ حج کر سکتا ہے
لیکن اس نے مال بہرہ کر لیا تاکہ اس پر حج واجب نہ ہو (۲)۔

اسی طرح مالکیہ "در تاجلہ کے روئے یک یہ بات ناجائز ہے کہ زکوٰۃ
سے فرائض اختیار کرنے کے لئے سال گزرنے سے پہلے ماہ میں بہرہ
ذیہ کا تصرف کرے، حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں اختلاف ہے،
امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، چونکہ اس میں
بہرہ سے منع کا ابطال نہیں بلکہ وجوب زکوٰۃ سے بچنا ہے، لہذا

احتیال

تعریف:

۱- احتیال کا معنی حیلہ تلاش کرنا ہے اور حیلہ معاملات کی تہذیب
و انتظام میں بہت کام ہے یعنی فکر کی ترش جس سے مقصد تک
پہنچا جائے، احتیال دین کو کھول کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے (۱)۔
اہل اصول اور فقہاء کے یہاں لفظ احتیال کا استعمال بھی لغوی معنی
میں ہوتا ہے، لیکن دین تہذیب سے ذکر کیا ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال
عرب میں یہ مخفی طریقوں پر چلنے میں وارد ہوا ہے جن سے کوئی شخص
اپنی غرض حاصل کر لے، اس طرح کہ بغیر ایک نوع کی ذہانت اور
فہانت کے اس کو سمجھ نہ جاسکے۔ پس اس معنی میں یہ لفظ اپنے لغوی معنی
سے خاص ہے، چاہے مقصود اس کا جائز ہو یا حرام، اور اس سے بھی زیادہ
مخصوص یہ ہے کہ لفظ حیلہ کا استعمال ایسی غرض کے لئے کیا جائے جو شرعاً
یا عقلاً یا عاداتاً ممنوع ہو، اور یہی لوگوں کے عرف میں وارد ہے (۲)۔

احتیال کے علامات:

۱۔ ان طریقوں کو استعمال کرنا جن کے ذریعہ انسان اپنی غرض
حاصل کر سکے (۳)۔

(۱) نہایت المحتاج سر ۲۰۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ص ۳۲۸، تاج کریم
لیا۔
(۲) المرقعات ۲۰۹، ۲۰۸، شرح الصغیر ۶۰۰، طبع ۱۳۵۲ھ، ص ۲۰۸،
المغنی ۵۳۲، طبع المکتب

(۱) المصباح لمیر بلبلان العرب۔
(۲) المرقعات ۲۰۹، ۲۰۸، طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ، لاہور، ۱۳۹۶ھ، طبع
بمقام المصطفیٰ لکھنؤ، ۲۵۲، طبع المکتبۃ المصریہ۔
(۳) اعلام المصنفین ۲۵۲، المرقعات ۲۰۹، ۲۰۸۔

احتیال ۳-۴

۳- حیلہ اختیار کرنا (احتیال) جائز ہے اگر اس کا مقصد حق وصول کرنا یا باطل کو رفع کرنا یا حرام سے رمانی حاصل کرنا یا حلال تک رسائی حاصل کرنا ہو، خود ریہ حرام ہو یا جائز، بین حرام و ریہ اختیار کیا جائے گا تو ریہ پر نفاذ ہوگا۔ مقصد پر نہیں، ایسے احتیال (حیلہ کرنا) مطلوب ہوتا ہے خصوصاً جنگ کے موقع پر، کیونکہ جنگ خفیہ تدبیر (خدیہ) کا نام ہے، جواز کی بنا، (اللہ تعالیٰ کا یہ رشا ہے: "وحدہ بیدک ضغناً فاضرب بھ ولا تضحٹ" (۱)) اور اپنے ہاتھ میں ایک مشائیکوں کا لے لو اور اسی سے مارو اور پٹی قسم نہ توڑو۔

۴- احتیال (حیلہ اختیار کرنے) کی بعض صورتیں مختلف فیہ ہیں، حلال یہ واضح نہ ہو کہ شارع کا کوئی مقصد حیلہ کرنے والے کا مقصد ہے اور نہ یہ واضح ہو کہ حیلہ کرنے والے کا ہدف مصالح شریعت سے متصا ہے۔

بنی فزیاء نے یہ سمجھا کہ اس معاملہ میں حیلہ اختیار کرنا مصالح شریعت کے مخالف نہیں ہے، انہوں نے اسے جائز قرار دیا اور یہوں نے یہ سمجھا کہ یہ حیلہ مصالح شریعت کے خلاف ہے، انہوں نے ممنوع قرار دیا، علاوہ اس کے یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ جو لوگ بعض مسائل میں حیلہ اختیار کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں وہ حیلہ اختیار کرنے والے مکلف کے دے کی تحقیق پر اس کی بنیاد رکھتے ہیں، وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کا ارادہ قصد شارع کے خلاف نہیں، اس لیے کہ قصد شارع کے ساتھ مکر و دھوکہ ہو، علم کے اعتبار سے ہو یا محض عن کے اعتبار سے، ممنوع ہے۔ جیسا کہ ما جاز کہنے والوں نے

= روایت بخاری، ابوداؤد، احمد، ترمذی اور حاکم وغیرہم نے کی ہے (فتح الباری ۳۱۳ طبع انتقیر)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۰/۱، اعلام الموقعین ۳۳۷/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۷/۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۱/۱۰، الفروع فی الجمل ۸۷/۸، اور اس کے بعد کے صفحات، مباح کرنا مکتوبہ الہی بخدیہ آیت سورہ ص کی ہے ۵۴۔

میں ہے کہ امام ابو یوسف کا قول اصح ہے، امام محمد فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا مکروہ ہے، شیخ حمید الدین انصاری نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، اور یہ اس لیے کہ اس عمل میں فقراء کو نقصان پہنچانا ہے اور انجام کے اعتبار سے ان کے حق کو باطل کرنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

اسی طرح کا معاملہ شافعیہ کے یہاں نہایت الحاح اور اثر و انی میں ہے: یہ عمل مکروہ تنزیہی ہے اگر اس کا مقصد زکوٰۃ سے فرار ہو۔ اور اثر و انی نے نہ کہ الوجہ میں اس کو حرام لکھا ہے۔ لایا، میں یہ اضافہ ہے: ورواہ وہی الذی نہیں ہوگا، اور یہ فقہ حنفیہ ہے۔ بن صراح کہتے ہیں: روایت پر نفاذ ہوگا عمل پر نہیں (۱)۔

اسی طرح لوگوں کا مال چھیننے کے لیے، اور ان پر ظلم کرے کے لیے اور غریب کی کے سے دین کے حقوق کو باطل کرے کے لیے حیلہ اختیار کرنا حرام ہے۔

مذکورہ بالا مقاصد کیلئے حیلہ اختیار کرنے کی حرمت کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے: "ولقد علمتم انہیں اعتدوا مکہ فی انشیت" (۲) (اور تم خوب جان چکے ہو کہ لوگوں کو مسجدوں سے تم میں سے بہت کے بارہ میں تجاوز یا تھا)، کیونکہ بنی امیہ کے ہفتہ کے روز شکار کرے کے لیے یا حیلہ اختیار یا تھا جس سے خلاف ہو کہ ہفتہ کے علاوہ دوسرے دن شکار یا جا رہا ہے، نیز اس حرمت کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ رشا، گرامی ہے: "لا یجمع بین متصرف ولا یصرف بین محتص خشیہ الصدقة" (۳) (زکوٰۃ کے ڈار سے نہ متصرف کو جمع کیا جائے گا نہ محتص کو جمع کیا جائے گا)۔

(۱) الأشاہد و الظاہر لا ینکح ۲۹۲/۲ طبع مشبول، مشرعی ۳۳۵/۲ دوسرا۔ (۲) سورہ بقرہ ۱۵۔ (۳) اعلام الموقعین ۳۳۰/۳، الأشاہد و الظاہر لا ینکح ۲۹۲/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۷/۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۱/۱۰، طبع المباحض۔ حدیث لا یجمع، کی

احتیال ۵-۸

۷- حوالہ جاز ہے، کیونکہ اس کی ضرورت پیش آتی ہے، حوالہ کے جواز کی بنیاد، ابن اکرم رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ارشاد ہے: ”إذا أحيل أحدكم على مليء فليحتل“^(۱) (جب تم میں سے کسی کا دین کسی مالدار کے حوالہ کیا جائے تو وہ حوالہ منظور کر لے)، ورنہ اس میں حکم یہ ہے کہ دین شمس اپنا دوسرا دین کی طرف منتقل کر کے دین کے دین کی ذمہ داری سے بری ہو جاتا ہے، فقہاء نے حوالہ کی صحت کے سے کچھ شرطیں بتائی ہیں، مثلاً محیل اور محال کا راضی ہونا اور جو دین حوالہ کیا جا رہا ہے اور جس کے حوالہ کیا جا رہا ہے اس کا علم ہونا^(۲)۔

اس کے علاوہ دوسری تفصیلات ہیں جنہیں ”حوالہ“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

بحث کے مقامات:

۸- احتیال (ان طریقوں کے معنی میں دین کے ذریعہ انسان اپنے مقصد تک پہنچتا ہے) کے متعلق احکام میں جنہیں ”حیلہ“ کی اصطلاح میں اور اصل فقہ کی کتابوں میں دیکھ جاسکتا ہے، تیلوں کا شریعت کے مقاصد اور ذرائع سے مگر تعلق ہے۔ یہ بحث اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

پہلی رائے کی بنیاد اس بات پر رکھی ہے کہ حیلہ کرنے والے کا ارادہ قصد ثارت و احکام میں مطلوب مصالح کے خلاف ہے۔

اس کی ایک مثال حوالہ کرنے والے کا نکاح ہے، محلل (حوالہ کرنے والا) نے بیوی کو اسے طلاق دینے والے پہلے شوہر کی طرف واپس کرنے کے لئے ایک حیلہ اختیار کیا ہے، جو بظاہر ارشاد باری: ”إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا“^(۱) کے موافق ہے، عورت نے اس محلل سے نکاح کیا، اس عورت کا دوسرا شوہر کے طلاق دینے کے بعد پہلے شوہر کے نکاح میں جانا بظاہر آیت کے موافق ہے، ثارت کی نصوص ثارت کے مقاصد کو بتانے والی ہیں۔ اسی طرح کا ایک حیلہ بیع الاصل ہے^(۲)۔

۵- حیلہ کی سنت کو زیادہ اختیار کرنے والے پہلے حسب میں پھر شافعیہ میں رہے، مالکیہ و حنبلیہ و اشعریہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ حیلہ کو پھر غائب ممنوع قرار دیا جائے، (حیلہ اختیار کرنا) مباحات میں مفید نہیں ورنہ مباحات میں، کیونکہ تیلوں کو حائل قرار دینا مذکورہ رائے کے مخالف ہے، ثارت تو مومن شوہر پر معاہدہ کی رائے کو بد کرتا ہے اور حیلہ کرنے والا حیلہ کے ذریعہ مقاصد کی روک ٹوک کرتا ہے^(۳)۔

دوم: دوسرے معنی کے اعتبار سے:

۶- حوالہ کرنے والے کی طرف سے حق کو منتقل کرنا عقد حوالہ کے نتیجے میں ہوگا، حوالہ ایک عقد ہے جس کے ذریعہ دین ایک دوسرے سے دوسرے ذمہ کی طرف منتقل ہوتا ہے، بعض فقہاء کے بقول حوالہ بیع لڈین بالڈین سے مستثنیٰ ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

(۲) الاموال ۳/۳۸۸۔

(۳) غلام محمد عینی سر ۷، المشرح المختصر ۶۰۱/۱ طبع دار الفعارف، اہل سنتی الہدیہ ۶۰۱/۱، المذاہب ۲/۲۹۱، الاموال ۳/۱۹۸۔

(۱) حوالہ: ”إذا أحيل...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوہریرہ سے ان الفاظ میں کی ہے: ”مطل الذي طلب، وإذا أبيع أحدكم على مليء فليبيع“ (حق کا مال منہل کرنا ظلم ہے، اور جب کسی کو کسی مالدار کے پیچھے لگایا جائے تو وہ اس کے پیچھے لگ جائے)، اور اس حدیث کی روایت امام احمد و ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں کی ہے: ”من أحيل على مليء فليحصل“ (الدرایہ ۲/۱۷۳)، اور اس کی روایت ترمذی کے علاوہ دوسرے اصحاب سنن نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، اور ترمذی نے حضرت ابن عمر سے اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے (تحفہ الخیر ۳/۳۶)۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳/۳۰۸ طبع مصطفیٰ النکلی، بیروت، المجلد ۳/۲۲۸ طبع کردہ بیروت، المجلد ۳/۵۳۔

ترک کرتی ہے۔

احداد کا شرعی حکم:

۳- علماء کا اس پر اجماع ہے کہ احداد جب ہے عدت و نفات میں اور نکاح صحیح سے ہو اور اگرچہ زہد کے ساتھ انہیں نہیں ہو، اس کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر أن تعمد علی میت فوق ثلاث لیلال إلا علی زوج، أربعة أشهر وعشراً“^(۱) (کسی عورت کے لئے جو اللہ تعالیٰ پر اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتی ہو یہ جائز نہیں ہے کہ کسی میت پر تین روز سے زیادہ سوگ منائے، سوے شوہر کے کہ اس کی وفات پر چار ماہوں میں سوگ کرے گی)۔

علماء کا اس بات پر بھی اجماع ہے کہ مرد پر حد نہیں ہے، اس بات پر بھی اجماع ہے کہ مطلقہ رجوع پر احداد نہیں ہے، بلکہ اس سے یہ مطلوب ہے کہ وہ اپنے طلاق دینے والے شوہر کے سامنے گئے اور اس کے لئے زہد و زینت کرے، شاید اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس کے بعد کوئی راہ پیدا کر دے، ہاں امام شافعی کی ایک رائے یہ ہے کہ مطلقہ رجوع کے لئے سوگ کرنا مستحب ہے جب وہ رجعت کی امید نہ رکھتی ہو^(۲)۔

۴- جو عورت طلاق بائن کی عدت گزار رہی ہے خواہ طلاق بائن مغلطہ ہو یا غیر مغلطہ، اس پر احداد ہے یا نہیں، اس بارے میں فقہاء کے درمیان امتیازات ہیں:

(۱) حدیث ”لا یحل لامرأة...“ کی روایت بخاری و مسلم (ابو داؤد و ابن ماجہ) ۲۵۸-۲۵۹، تاریخ کردہ وراثت ابوقاسم، کویت ۱۳۹۷ھ، ابو ذر (۲۸۹/۲) طبع مطبعہ لسانیہ مصر (اورشلی) نے (۱۸۸۶)، المطبوعہ المصریہ (بازمیر) نے کی ہے۔
(۲) النحل ۵۸/۳

احداد

تعریف:

۱- حداد کے لغوی معنی میں سے یک روزہ ناپا ہے۔ اور اسی سے ماخوذ ہے عورت کا ظہر و قم کے لئے آرائش و زیبائش سے رتنا^(۱)، جتنا، کی اصطلاح میں احداد کی حقیقت ہے: عورت کا مخصوص عدت تک، مخصوص حالات میں زینت (آرائش و زیبائش) اور اس طرح کی چیزوں سے رک جانا، اسی طرح احداد میں یہ بھی شامل ہے کہ عورت اس عدت میں اپنے گھر کے علاوہ کسی اور گھر میں رات نہ گزرے^(۲)۔

متعلقہ غلط:

عتد:

۲- عتد کی حقیقت ہے: شوہر سے عورت کی جدائی کی صورت میں خود دیہدائی وفات کی وجہ سے ہو یا طلاق یا فسخ کی وجہ سے، عورت کا شریعت کی طرف سے مقرر کردہ مدت تک رکے رہنا۔

اعتد اور احداد میں رشتہ یہ ہے کہ اعتد ”اعتد“ کا ظرف ہے، جس عدت کے زمانہ میں عورت اپنے شوہر کی وفات کی وجہ سے رجعت

(۱) دیکھئے سان لہرب، المصباح المصمر، بخاری و اصطلاح ماہ (حداد)۔
(۲) فتح القدیر ۳/۴۳، ابن ماجہ ۱۱۶/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع اول، المطاب ۳/۵۳، مکتبہ الجاحظ طرابلس لیبیا، نہایت النکاح ۷/۱۳۰ طبع مکتبہ، المکتبۃ ابن قدامہ ۱۶۶/۹ طبع لبنان۔

ول۔ حنفیہ کا مسلک، امام شافعی کا قول قدیم اور مذہب حنبلی کی ایک روایت یہ ہے کہ مطلقہ بابت پر اہدو ہے، کیونکہ نکاح کی نعمت فوت ہوئی ہے، لہذا مطلقہ بابت ایک اعتبار سے متوفی منہا زہ جنا کے مشابہ ہے (۱)۔

دوم۔ مالکیہ کا مسلک، امام شافعی کا قول جدید اور امام احمد کی ایک روایت (جسے بعض کتابوں میں مذہب قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ مطلقہ بابت پر اہدو نہیں ہے کیونکہ شوہر نے اسے جدا کر دیا ہے، اس سے تحقق توڑ لیا ہے، لہذا وہ اس بات کا مستحق نہیں ہے کہ اس کی جدائی پر سوگ منائے، تاہم عین کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے، ان میں سے سعید بن المسیب، ابو ثور، حجاز، ربیعہ، مالک اور بن احمد رپیں (۲)۔ عین امام شافعی کے قول جدید میں یہ ہے کہ اس کے لئے اہدو مستحب ہے۔

۵۔ اگر منکوحہ نکاح فاسد کا شوہر مراے و جمہور کی رائے یہی ہے کہ اس خاتون پر کوئی سوگ منانا نہیں ہے، اس لئے کہ وہ حقیقتاً رہہ ہی نہیں ہے، اور اس لئے کہ نکاح فاسد کا باقی رہنا عیب ہے، اس کا ختم ہو جانا نعمت ہے، لہذا سوگ منانے کی کوئی گنجائش نہیں۔

قاضی بوہاری حنبلی کے نزدیک اس عورت پر اہدو واجب ہے، کیونکہ اس پر عدت واجب ہے، قاضی باجی مالکی کا مسلک ہے کہ جب اس کے اس کے متوفی شوہر کے درمیان نکاح کے کچھ احکام ثابت ہو گئے مثلاً ثورث (ایک دوسرے کا وارث ہونا) وغیرہ تو وہ عدت

(۱) فتح القدیر ۳/ ۱۶۳ طبع المصیۃ، ۵۸۱ طبع ابن ۲۷ ۶۱۷ طبع بول، بدائع الصنائع ۳/ ۲۰۹ طبع بول، البیاض، الخرش ۳/ ۲۸۷ طبع بول، الشریعہ مصر، الہامی علی الموطا ۳/ ۱۳۵ مکتبہ المدینہ مصر، الام ۵/ ۲۳۲ مطبوعہ الکلیات والادب الجامعیہ شرح المہذب للشیخ ازی ۲/ ۳۲۲ طبع کریم مکتبہ لاہور، جہ نہایہ المکناج ۷/ ۱۷۰ طبع المجلد، الفی لاسن قدیمہ ۱۶۶۸-۱۷۱۷ طبع المکتبۃ الفانی لابن قدیمہ ۲/ ۹۵۰ طبع کردہ مکتب لاہور، مشن، مکتبۃ المکناج شرح المہذب ۳/ ۲۹۹ طبع بول، ۳۷۷ طبع صحیح مسلم تحقیق عبدالمالک ۲/ ۱۲۶۔

وفات گذارے کی اور اس پر سوگ منانا بھی لازم ہوگا۔
۶۔ شوہر کے جدا ہونے کے بعد رشتہ داری وفات پر عورت کے لئے اہدو صرف تین دن کے لئے جائز ہے اس سے زیادہ نہیں، اس کی دلیل زعم بنت ابی سلمہ کی روایت ہے، وہ کہتی ہیں: "جب حضرت ام حبیبہ کے پاس حضرت ابو سفیان کی وفات کی خبر آئی، اس کے قہر سے روز انہوں نے زرد رنگ کا کپڑا پہنے، دونوں ہاتھوں پر ریشمیں پر مارا اور فرمایا: مجھے اس کی ضرورت نہیں تھی میں نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: "لا یحل لامرأۃ تنوم باللہ والیوم الآخر ان تعقد فوق ثلاث الاعی زوج فایضا تعقد علیہ اربعۃ اشھر وعشرۃ" (کوئی عورت جس کا اللہ اور روز آخرت پر ایمان ہے اس کے لئے شہر کے جدا ہونے اور پر تین دن سے زیادہ سوگ منانا جائز نہیں، اس شہر پر چار ماہ اس دن سوگ منانے کی)، اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے، اللہ تعالیٰ مسلم کے ہیں (۲)۔

شوہر کو اختیار ہے کہ بیوی کو رشتہ داریوں پر سوگ منانے سے روک دے۔

مفتو و الخیر کی بیوی کا سوگ منانا:

۷۔ مفتو و الخیر شخص ہے جس کی کوئی خبر نہ ہو، یہ بھی معلوم نہ ہو کہ زندہ

(۱) فتح القدیر ۳/ ۱۶۳ طبع المصیۃ، ۵۸۱ طبع ابن ۲۷ ۶۱۷ طبع بول، بدائع الصنائع ۳/ ۲۰۹ طبع بول، البیاض، الخرش ۳/ ۲۸۷ طبع بول، الشریعہ مصر، الہامی علی الموطا ۳/ ۱۳۵ مکتبہ المدینہ مصر، الام ۵/ ۲۳۲ مطبوعہ الکلیات والادب الجامعیہ شرح المہذب للشیخ ازی ۲/ ۳۲۲ طبع کریم مکتبہ لاہور، جہ نہایہ المکناج ۷/ ۱۷۰ طبع المجلد، الفی لاسن قدیمہ ۱۶۶۸-۱۷۱۷ طبع المکتبۃ الفانی لابن قدیمہ ۲/ ۹۵۰ طبع کردہ مکتب لاہور، مشن، مکتبۃ المکناج شرح المہذب ۳/ ۲۹۹ طبع بول، ۳۷۷ طبع صحیح مسلم تحقیق عبدالمالک ۲/ ۱۲۶۔

احداد کے شروع ہونے کی حکمت:

۹- شوم کی وفاداری کے طور پر ہر اس کے عظیم حق کی رعایت میں یود کے لئے احداد شروع کیا گیا ہے کیونکہ زواجی رشتہ مقدس ہے۔ لہذا شرعاً اور اخلاقاً یہ بات درست نہیں ہے کہ عورت شوم کے عظیم احسانات کو بھول جائے اور رشتہ زواجیت کے حقوق سے اجاب من جائے، یہ وفاداری کی بات نہیں ہے کہ شوم کی وفات ہوتے ہی وہ آراش و زیباش میں ڈوب جائے، خوبصورت ہو، کپڑے پہنے اور اس گھر کو خیر باد کہہ دے جہاں رواجی زندگی گذرتی تھی، کیا وہ دونوں بھی ساتھ رہے ہی نہیں تھے، اسدم سے پہلے عورت پرے ایک سال تک اپنے متونی شوہر کا سوگ مناتی، اس کی وفات پر مال، شین کرتی، اسلام نے اسے ختم کر کے حداد کی مدت صرف چار ماہ میں رکھی۔

مذہب اربعہ کے علماء نے احکام احداد کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کا یہ خلاصہ ہے، ان حضرات نے ذکر کیا ہے کہ: ”جس عورت کے شوم کا انتقال ہو یا اس پر احد واجب ہے، اس شوہر کی وفات پر اظہار افسوس کے لئے جس نے اپنا عہد وفا پورا دکھایا اور نعمت نکاح کے ختم ہو جانے پر تاسف کرتے ہوئے، یہ صرف بیوی نعمت میں تھی بلکہ اُس کی نعمت بھی تھی، کیونکہ نکاح دنیا و آخرت دونوں میں نجات کے اسباب میں سے ہے۔“ امداد اس سے بھی شروع کیا گیا ہے کہ یہ عورت لی جانب مردوں کے مین کو رہتا ہے، کیونکہ عورت جب آراش کرے گی تو اس کے نتیجے میں مرد اس کی طرف مائل ہوں گے، پھر اس سے نکاح کریں گے اور نکاح کے نتیجے میں بھی ہوں، اس سے نسبوں میں اختلاط ہو جائے گا، اور اختلاط منساب حرام ہے، اور جو تیر حرام تک پہنچائے وہ بھی حرام ہے^(۱)۔

یہ وفات پانچنا ہے، جب تافضی نے اسے میت قرار دیا یہ کا فیصلہ کیا تو علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فیصلہ سے اس کی بیوی وفات کی مدت گزارے گی، لیکن سول یہ ہے کہ کیا اس پر سوگ منانا بھی واجب ہے؟ جمہور علماء اس کے وجوب کے قائل ہیں اس اعتبار سے کہ مدت وفات گزار رہی ہے لہذا وفات و بی عورت کے حکم میں ہوگی، ابن ہشون مالکی کا مسلک یہ ہے کہ اس پر اگرچہ مدت واجب ہے لیکن اس کے ذمہ سوگ منانا نہیں^(۲)۔

سوگ منانے کی مدت کا آغاز:

۸- سوگ منانے کی مدت وفات کے فوراً بعد شروع ہو جاتی ہے، جو اد بیوی کو وفات کا علم فوراً ہو جائے یا دیر سے معلوم ہو، جو لوگ طلاق بائن میں بھی سوگ منانے کے قائل ہیں، ان کے نزدیک طلاق کے فوراً بعد سوگ منانے کی مدت شروع ہو جاتی ہے، یہ اس وقت ہے جب کہ وفات اور طلاق مصلوم ہوں، اس کے برخلاف اگر شوہر بیوی سے دور ہے، اس کا انتقال ہو یا اس نے بیوی کو طلاق بائن کی دُور سے ہوئے دنوں کی اس پر سوگ منانے کی مدت اس وقت شروع ہوئی جب عورت کو موت یا طلاق کی خبر ہو، ”رمدت کے ختم ہوتے ہی حداد بھی ختم ہو جائے گا، اگر حداد کی مدت ختم ہو جائے کے بعد بھی عورت بد رمد حداد کی مدت میں ردنی دُور گزاریں ہوگی۔“

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۰/۲ طبع ۱۳۱۰ھ، شرح الکبیر وصحیۃ الدوسقی ۳۷۸/۲ مطبوعہ احیاء الکتب العربیہ، شرح الخرش علی مختصر طلیل ۳۷۸-۲۸۸ طبع المشرقیہ ۱۳۱۶ھ، شرح روض الطالب ۳۰۰/۳، مائتے کریم المکتبۃ الاسلامیہ بیروت، المقتنع فی فہم الخصال لابن قدامہ ۳۸۱/۲، انکالی فی فہم الخصال لابن قدامہ ۳۷۸/۲، شرح الکبیر وصحیۃ الدوسقی ۳۷۹/۲ طبع کتب۔

(۱) صحیحہ سعدی علی شرح فتح القدیر ۳۷۹/۲ طبع المطبعہ الامیر برہ بلاق،

کون عورت سوگ منائے اور کون نہ منائے؟

۱۰- اس سے پہلے واضح ہو چکا ہے کہ فی الجملہ کن عورتوں سے احداً^(۱) مطلوب ہے، یہاں چند اہل حالات کا ذکر کیا جا رہا ہے جن کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ان میں سے کتابی عورت کا مسئلہ ہے جو کسی مسلمان کے نکاح میں تھی (شوم کی وفات کی صورت میں اس پر احداً ہے یہ نہیں)۔ دوسرے مسلمان عورت کا مسئلہ ہے۔

۱۱- جس کتابی عورت کے مسلمان شوم کا انتقال ہو گیا، اس کے بارے میں شامیہ حناجہ کا مسلک اور ابن القاسم کی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ پوری عدت کے زمانہ میں اس کے لئے سوگ منانا واجب ہے، کیونکہ سوگ منانا عدت کے تابع ہے، جب اس پر وفات کی عدت واجب ہوئی تو سوگ منانا بھی واجب ہوا، حنفیہ کا مسلک اور امام مالک کی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اس عورت پر احداً نہیں ہے، کیونکہ سوگ منانے والی حدیث کے ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ سوگ منانے کا مطالبہ صرف مسلمات خاتون سے ہے، کیونکہ اس میں فرمایا ہے: "لا یحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر" (۱) (جو عورت اللہ پر اور

۱۲- نابالغ عورت کے بارے میں جمہور فقہاء کا مسلک ہے کہ شوم کی وفات پر وہ سوگ منائے گی اور اس کے ولی کی ذمہ داری ہے کہ اسے ایسے کاموں سے روکے جو سوگ منانے کے مخالف ہوں، یہ تک احمدی

= تلمیذ ۳۱۶ھ

(۱) اس حدیث کی تخریج فقہ ۳ میں گزری ہے۔

شیخ رسول اکرم ﷺ کا اسے سرور گانے سے منع کرنا رخصت ہونے کے اعتبار سے تھا، کیونکہ آنکھ کا مرض دور کرے اور دوا کرے کے لئے دوسری چیزیں پائی جاتی ہیں لیکن اگر یہ طے ہو جائے کہ آنکھ کے کسی مرض کا علاج سرمدی ہے تو شریعت کے قواعد اس کے استعمال سے نہیں روکتے۔

عدت کے تابع ہے، نیز حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کی وجہ سے کہ ایک خاتون نے انہیں ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! ابی امی نوبی عیہا روحہا وقد اشکت عیہا" (تھا کہ وہ بیمار تھی، لہذا لا، مرنے لگی تھی) (اے اللہ کے رسول! میری بیٹی کے شوم کی وفات ہوئی ہے، بیٹی کی آنکھ میں تکلیف ہے، کیا ہم اس میں سرمد کا دیں؟ حضور انہیں ﷺ نے "یا تم! باؤں پر مایہ نہیں، حضور انہیں ﷺ نے اس لڑکی کی عمر دریافت نہیں کی، "رسول کے موقع پر تسلیس معلوم نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ عمر کی لڑکی کا یہی حکم ہے۔

حنفیہ کے مزید ایک مابعد لڑکی پر سوگ منانا واجب نہیں، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "رفع القدم عن ثلاث: عن النائم حتی یمستقظ وعن المعتلی حتی یمزأ وعن الصبی حتی یمکبر" (۲) (تین طرح کے لوگ مرنے کے بعد (غیر مکلف) میں سونے والا یہاں تک کہ بیدار ہو جائے، کسی مرض میں مبتلا شخص یہاں تک کہ شغلیاب ہو جائے، بچہ یہاں تک کہ بڑا ہو جائے)، مگر مابعد لڑکی دور ان عدت بائذ ہوئی تو باقی عدت کے زمانہ میں وہ سوگ منائے گی، یہ حکم بائذ مجنونہ لڑکی کا ہے اگر دور ان عدت اس کا جنون ختم ہو جائے، رہا مسئلہ باندی کا تو فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اس پر

(۱) ام سلمہ کی حدیث کی روایت بخاری (طبع ۱۹۸۳ء طبع مستقیم)، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے کی ہے (تحقیق سنن ابی داؤد ۳۸۹/۲ طبع دارلحدیث مصر)۔

(۲) حدیث "رفع القدم عن ثلاث..." کی روایت امام احمدی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی اور حاکم نے کی ہے حاکم نے لکھا ہے یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرطوں کے مطابق ہے ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے متعدد طرق سے حضرت علی سے اس حدیث کی روایت کی ہے اس میں حضرت علی کا ایک قصہ ہے جو حضرت عمر کے ساتھ پیش آیا، اس کا ذکر بخاری نے تصدیق کیا ہے (خیر القلندر ۳۵۴)۔

سوگ منانا عدت کی مدت میں لازم ہے، اس لئے کہ وجوب احادیث سے متعلق حدیث عام ہے اور شافعیہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (۱)۔

حد دو لی عورت کن چیزوں سے اجتناب کرے؟

۱۳- حد دو لی عورت ہر اس چیز سے اجتناب کرے کی جسے شریعت عرف میں زحمت شمار کیا جاتا ہے خود اس کا تعلق جسم سے ہو یا کپڑے سے اسی طرح اس چیزوں سے اجتناب کرے لی جن کی وجہ سے اس کی طرف نظریں نہیں، مثلاً اپنے گھر سے نکلنا یا اسے نکاح کا پیغام دینا جائے گئے، اس حد تک فی جملہ فقہاء اتفاق ہے۔

بعض حالات کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہاء نے نہیں حد دو لی عورت کے لئے باحار قرار دیا اور بعض نے حار، مثلاً بعض رنگے ہوئے کپڑوں کا استعمال، کالے، سرخید کپڑوں اور زعفران اور کسم کے علاوہ کسی اور رنگ سے رنگے ہوئے کپڑوں میں نقباء کا اختلاف ہے، تحقیق کرے کہ ہمیں محسوس ہوتا ہے کہ مخصوص حدیث چیزوں کے علاوہ میں نقباء کا اختلاف عرف کے اختلاف پر مبنی ہے، عرف میں جس چیز کو زحمت سمجھا جاتا ہے، نقباء نے اسے حرام قرار دیا ہے اور جس چیز کو زحمت نہیں سمجھا جاتا اسے مباح قرار دیا ہے، احادیث کی حالت میں جو چیزیں ممنوع ہیں ان کا تعلق یا تو بدن سے ہوگا یا کپڑوں سے یا زیورات سے یا پیغام نکاح کے تئیں رویہ سے یا رت گدہ سے۔

۱۴- جسم سے متعلق حرام چیزیں یہ ہیں: سوگ منانے، ملی عورت کے سے، وہ چیز حرام ہوتی ہے جو اس کو ہر شے بنائے، مثلاً خوشبو،

(۱) فتح القدیر ۳/ ۱۶۰-۱۶۳ طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت، دیکھئے المباحی علی الموطا ۳/ ۳۳ طبع مسعودہ ۳۳۲ھ، انصاری لابن قدامہ ۱۶۶/ ۱۶ طبع المنان، لاہور ۲۳۲/ ۵ طبع مکتبۃ المکاتبات لاہور۔

خشب، آرائش کے لئے سرمہ، اسی فہرست میں وہ چیزیں ہیں جو زحمت کے لئے آج ایجاد ہوئی ہیں، اور اس میں وہ چیزیں شامل نہیں ہیں جن کا استعمال عورتوں کے سے کرتی ہے مثلاً سرمہ اور کشتہ رنگہ کی سے لگائی کرنا جس میں خوشبو نہ ہو۔

اسی اس طرف گئے ہیں کہ انہوں کی لگائی سے لگھا کرنا مکروہ ہے جبکہ وہ ملا خوشبو کے ہو، اس لئے کہ اس کا شمار اس کے نزدیک زحمت میں ہے، لیکن وہ خاتون جس کا درمید ررق خوشبو کی تجارت کرنا یا خوشبو بنانا ہوتا شافعیہ اس کے لئے اس خوشبو کو چھونا جائز قرار دیتے ہیں۔

یہ سب کچھ اس صورت میں ہے کہ حد دو لازم ہونے کے بعد خوشبو لگانا کیسا ہے، بین اور اس نے اس سے پہلے خوشبو لگا رکھی ہو تو کیا احادیث لازم ہونے کے بعد اس کے سے خوشبو کرنا واجب ہوگا؟ شافعیہ اسے واجب قرار دیتے ہیں، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے جسے ابن رشد نے اختیار کیا ہے، مالکیہ کی مہری رائے جسے قرانی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ اس خوشبو کا کرنا واجب نہیں۔

۱۵- ایسے تیل کے استعمال کے بارے میں جس میں خوشبو نہ ہو اختلاف ہے، جیسے رقیون اور فل کے تیل، حنفیہ اور شافعیہ سے اس زحمت میں شمار کرتے ہیں جو حد دو لی عورت کے سے ممنوع ہے، اور مالکیہ حائلہ اسے جائز قرار دیتے ہیں (۲)۔

حضرت ام سلمہؓ کی حدیث میں ہے: ان الیسی یتسخت دخل علیہا حیث توفی روحہا أبو سیمۃ لیسھا ن تمتشط بالطیب ولا بالحناء فانہ خصاب فالت قلت بای شی

(۱) نہایہ کتاب ۷/ ۱۳۲-۱۳۳، فتح القدیر ۳/ ۱۶۲-۱۶۳، بحر الثقی ۳/ ۲۸۸ طبع المشرق، المجموع للوئی ۷/ ۳۰ طبع مطبعہ الإستاناد، لاہور، ۱۳۳۲ھ، انصاری لابن قدامہ ۱۶۶/ ۱۶-۱۷ طبع المنان، ابن ماجہ ۳/ ۶۱۷-۶۱۹، المشرح للکبیر وصابیہ المدونی ۳/ ۷۹ طبع المکتبۃ المدینہ۔

امششط؟ قال: بالسدر تغلبين به واسك" (۱) جب ان کے شوہر ابو سہمہ کی وفات ہوئی تو رسول اکرم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور انہیں خوشبو سے اور مہندی سے سر کی صفائی کرنے سے منع فرمایا۔ چونکہ مہندی بھی خضاب ہے، حضرت ام سلمہؓ جتنی میں میں نے عرض کیا کہ کس چیز سے سر کی صفائی کروں؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ پیری کے پتوں سے اپنے سر کو ڈھک لو۔

۱۶- رہا مسئلہ کپڑوں کا تو جیسا کہ ہم نے بتایا۔ وہ لباس مموٹ ہوگا جس کو عرف میں زینت شمار کیا جاتا ہے، قطع نظر اس سے کہ اس کا رنگ کیسا ہے، کبھی کالا کپڑا بھی ممنوع ہوگا اگر وہ خوبصورتی میں اضافہ کا سبب ہو، یا اس کی قوم کے عرف میں کالے لباس کو زینت کا لباس شمار کیا جاتا ہو، لیکن حنفی اور کسم میں رنگے ہوئے کپڑوں کے استعمال سے حدیث میں صریح منع آیا ہے، کیونکہ ان دونوں سے خوشبو پھیلتی ہے، صحیحین میں ام سلمہؓ کی روایت ہے: "کنا سہی ان سعد علی میت فوق ثلاث، إلا علی زوج اربعۃ أشهر وعشرۃ، وان مکتحل، وان تطویب، وان ملبس ثوباً مصبوغاً" (۲) ہمیں اس بات سے منع کیا جاتا تھا کہ کسی میت پر تین روز سے زیادہ سوگ منامیں، سوائے شوہر کے کہ اس کی وفات پہ

(۱) ام سلمہؓ کی حدیث کی روایت ابو داؤد ورنسائی نے کی ہے اس حدیث کی ایک روایت ام حکیم مجہول ہیں (سنن ابی داؤد پر شیخ محمد بن عبد بن عبد الحمید کی تحقیق ۳۹۲-۳۹۳)۔

(۲) التعلیٰ فی مہیرہ ۵۲/۳-۵۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ بیروت المطابع ۴۰۸ طبع اول، المجموع شرح المہذب ۲/۱۷-۳۵ مکتبۃ الادب الحدیث الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۳۳-۵۳۴-۵۵۷، المکتبۃ الاسلامیہ، المشرع الکبیر بحلیۃ الدہلی ۲/۵۸-۵۹-۶۰ ام سلمہؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے درج المبارکی ۳۹۹ اور عبد الرزاق نے بھی اس کی روایت کی ہے (معنف عبد الرزاق ۵۲/۷ طبع بیروت) شوکانی نے کہا کہ بخاری اور مسلم نے اس کی روایت کی ہے (نیل الاوطار ۷/۷۷)۔

چار ماہ اس ان احاد" نے کا حکم پایا جاتا تھا اور ہمیں اس سے بھی منع کیا جاتا تھا کہ مرد لگا میں، خوشبو استعمال کریں، مرد لگا ہو کپڑے پہنیں۔

اگر اس کے پاس ایک ہی کپڑا ہو اور وہ کپڑا ایسا ہو جس کا پہننا مموٹ ہے تو وہ عورت اور کپڑا ہر نام ہونے تک سے استعمال کر سکتی، کیونکہ عورت احاد" سے یہاں جب ہے۔

شرقی حنفی سے منقول ہے کہ احاد" اولی عورت کے سے نقاب کا استعمال حرام ہے، اگر چہ چھپانے کی ضرورت پیش آئے تو نقاب نکالے اور اسے چہرے سے دور رکھے، کیونکہ شرقی نے اسے حرام اولی عورت کی طرح قرار دیا ہے، لیکن مناجد کے نزدیک مذہب اس کے برخلاف ہے، اسے مطلقاً نقاب استعمال کرنے کی اجازت ہے (۱)۔

۱۷- حناں تک زیورات کا مسئلہ ہے تو نقاب کا اس بات پر جہاد ہے کہ سونے کا ہر زیور احاد" اولی عورت کے لئے حرام ہے، اس کے ذمہ لازم ہے کہ شوہر کی وفات کی اطلاع ملنے ہی سونے کا ہر زیور خارج دے، اس سلسلہ میں کنگن، بازو بند اور انگلی کے حکم میں کوئی فرق نہیں، اور اسی طرح ہیرے، جوہر کے زیورات بھی اور یہی حکم ہے سونے چاندی کے علاوہ جیسے ماتمی کے، متغیر دے کے ہونے زیورات کا، بعض علماء نے چاندی کے زیورات پہننے کی جازت دی ہے لیکن یہ قول مردود ہے، اس لئے کہ سوگ منانے والی خاتون پر زیور کے پہننے کی ممانعت عام ہے، مثلاً فقیہ میں سے غزالی نے صرف چاندی کی انگلی پہننے کو جائز قرار دیا ہے، کیونکہ چاندی کی انگلی

(۱) المشرع الکبیر للرد ۲/۵۸ مکتبۃ المدینہ ۳۹۹ طبع اہلی، المکرملی نقہ المجلد ۲/۱۰۸ طبع ۱۳۶۹ھ مکتبۃ المدینہ ۵۳/۲ طبع اول، المربع ۳۲۳ طبع الملتان ۳۰۶/۹ طبع اول، المشرع البغیر ۲/۳۲۳ طبع دار طحارف۔

عورتوں کا مخصوص زیور نہیں ہے۔

سوگ منانے والی خاتون پر پیغام نکاح کے لئے اپنے کو پیش کرنا حرام ہے کسی بھی طرح چاہے اشارۃً ہو یا صریحاً۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جیسا کہ نسائی اور ابوداؤد کی روایت ہے: "ولا تلبس المعصوم من الثياب ولا الحلی" (۱) (نہ پہنے عورت سم کا رنگا ہو کچھ اور نہ زیور)۔

سوگ منانے والی عورت کے لئے کیا چیزیں جائز ہیں؟

۱۸- عدت گزارنے والی عورت کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنی ضرورتوں کے لئے دن میں اٹھے، خواہ طلاق کی عدت گزار رہی ہو یا وفات کی۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: میری خالہ کو تین حدیق دے دی گئی تھیں، وہ اپنے کھجور کے پھل توڑنے لگیں، راستہ میں ایک شخص ان سے ملے اور انہوں نے ان کو منع کیا، میری خالہ نے اس کا ذکر رسول اکرم ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اخرجی فحدی محلک، لعلک ان تصدقی منہ او تفعلی خیراً" (نکل اور اپنی کھجوروں کے پھل توڑ، شاید تم اس میں سے صدقہ ترسیا کوئی اور نیک کام کرو) اس حدیث کی روایت نسائی اور ابوداؤد نے کی ہے (۲)۔ مجاہدؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: اس کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۳۱، ۱۳۲، الشرح الکبیر علیہ الحدیث ص ۸۲/۲، نہایت

حدیث: "ولا تلبس المعصوم..." کی روایت احمد، ابوداؤد و نسائی نے حضرت ام سلمہؓ سے منقولاً اور مرفوعاً کی ہے، دن جر نے اس کے مرفوع ہونے کو درست قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل ص ۳۰۲/۱ طبع دار الفکر بیروت ص ۲۶۱/۲ طبع مکتبۃ الشیخ الاسلامی ص ۲۰۳-۲۰۴، تاریخ کردہ المکتبۃ التجاریہ الشیخ المکرمیؒ ص ۲۲۰/۱ طبع مکتبۃ الشیخ المکرمیؒ ص ۲۳۸/۳ طبع شرکت المطابع العربیہ بیروت ص ۳۸۳)۔

(۲) حدیث جابرؓ: "طهقت حالي فلا..." کی روایت امام احمد، مسلم، ابوداؤد، اس ماجہ و نسائی نے کی ہے (مثل الاطوار ص ۷۷/۲)۔

روز کچھ لوگ شہید ہوئے، ان کی بیویوں نے رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم لوگوں کو رات میں وحشت ہوتی ہے، کیا ہمیں اس کی اجازت ہے کہ پہ میں سے کسی ایک کے یہاں ہم سب رات گزاریں اور صبح ہونے پر پہ گھر آجائیں؟ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "تحدثن عند احدکم حتی اذا اردتن النوم فلتنوب کل واحدة الى بيتها" (۱) (تم اپنے میں سے کسی کے پاس بیٹھ کر بات بیت کرو، سب نیند کا وقت ہو جائے تو ہر ایک اپنے گھر چلی جائے)۔

عدت گزارنے والی عورت کے لئے جائز نہیں کہ اپنے گھر کے علاوہ کسی اور جگہ رات گزارے اور یہی ضرورت کے حیرت میں نکل سکتی ہے، یہ نیک رات میں نسا کا طہ ہے، اس کے برخلاف ان میں ضرورتیں پوری کی جاتی ہیں، معاش کی تلاش ہوتی ہے، شہداء ضرورت کی تریداری ہوتی ہے، اگر عورت پر کوئی ایسا حق واجب ہے جسے اس کے درمیداری وصول کیا جاسکتا ہے مثلاً کسی مقدمہ میں اس سے قسم لیجا ہے یا اس پر حد جاری ہوئی ہے اور وہ عورت پر وہ لی ہے تو قاضی وصول کرنے کے لئے کسی آدمی کو اس کے گھر بھیج دے گا جو اس کا حق وصول کر لے، اور اگر عورت بے پردہ ہے، باہر نکلتی ہے تو حق وصول کرنے کے لئے اسے طلب کر سکتا ہے، لیکن عدالت سے قاریٹ ہوتے ہی اپنے گھر لوٹ جائے گی (۲)۔

اس کے علاوہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ سوگ منانے والی عورت کے لئے حرج نہیں کہ زیادہ شادی میں شریک ہو، لیکن اس میں

(۱) مجاہدؓ کی روایت: "قال استشهد رجال..." کو اسی طرح صاحب اس سے ذکر کیا ہے اس کی روایت عبد الرزاق نے کی ہے (المعجم ص ۲۶۷/۱ طبع بیروت)۔ المصنف میں "بأمرها" کے بجائے "مستعداً" ہے۔
(۲) ابنی ص ۵۲۶/۲ طبع المصنف۔

ایسا لباس نہ پہنے جو سوگ منانے والی عورت کے لئے ممنوع ہو^(۱)۔
چاروں فقیہی مذاہب کے مکاراں بات پر اتفاق ہے کہ وفات کی
عدت میں سوگ منانے والی عورت کے لئے درج ذیل چیزیں جاہر
میں^(۲)۔

اس کے لئے ایسا لباس پہننا جائز ہے جو خوشبو، رنگ میں رنگا
ہو نہ ہو، خواہ لباس نفیس ہی ہو، جو کپڑے عرف میں لباسِ زینت میں
شمار نہ ہوتے ہوں ان کا استعمال درست ہے، خواہ ان کا کوئی بھی رنگ
ہو۔

چونکہ احادیث کا تعلق مذکور بالا تفصیل کے مطابق صرف اس زینت
سے ہے جو جسم یا زیورات یا کپڑوں میں ہو، اس لئے احادیثِ اہلی
عورت کو گھر کے فرش، سامان اور پردوں کی آرائش سے نیز نرم، ملائم
بستر پر بیٹھنے سے نہیں روکا جائے گا۔

اس بات میں بھی حرج نہیں کہ اپنے کپڑے، پردوں سے میل
نہیں کرے، مثلاً بغل کے بال، کنارہ، ماسن تراشنا، خوشبو
والے صابون سے غسل کرنا، ہر مہینہ ۱۴ یا ۱۵ بار ہاتھ بھی منی نہیں
کہ سوگ منانے والی عورت نہ مدت پائے نہ بالغ مردوں میں سے
ان کے سامنے آسکتی ہے جن کے سامنے آنے کی نہ مدت ہو،
بشرطیکہ پتی زینت ظاہر نہ کر رہی ہو اور نہ خلوت ہو۔

سوگ منانے والی عورت کی رہائش:

۱۹- سلف اور خلف کے تمام فقہاء، خصوصاً چاروں مذاہب کے متباہ
کا مذہب یہ ہے کہ وفات کی عدت گزارنے والی عورت کے لئے

(۱) تحرشی علی مختصر طبر ۳۸ طبع المشرق ۳۱۱ ص

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۶۸ طبع اولہ المشرق الکبیر مطبعہ الدینی ۱۳۷۲ھ
المجموع ۳۳۲ مکرر دلی فتاویٰ ج ۲ ص ۱۰۸، البحر ۹۹ طبع الآداب
والموع ۱۳۷۲ھ طبع ۲۸۹۳ طبع انتقیر۔

واسب ہے کہ جس مکان میں وہ ازدواجی زندگی گزارتی تھی، جس
میں رہتے ہوئے اسے شوم کی وفات کی خبر ملی اسی مکان میں رہائش
رکھے، شوہر کا شوم کی طہیت ہو، یا عاریت پر ہو یا نہ یہ مکان
ہو، اس بارے میں ایمانی اور شیعہ کی عورت، حنفیہ عورت کے
حکم میں کوئی فرق نہیں ہے اس حکم کی صلا اللہ تعالیٰ کا رشا ہے:
”ولا یحرحوهن من بیوتھن“ (۱) (نہیں ان کے گھروں سے نہ
تکالو)۔ نیز فریہ بنت مالک کی یہ حدیث کہ انہوں نے رسول
اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ خبر دی کہ میرے شوہر اپنے
پسندیدہ مکان کی تلاش میں نکلے تھے، ان غلاموں نے انہیں کلڑی کے
تاروں سے قتل کر دیا، میں نے رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ
یہاں اپنے گھر والوں کے یہاں، یہں چلی جائیں؟ کیونکہ میرے
شوہر نے نہ کوئی گھر چھوڑا ہے جس کے وہ مالک ہوں اور نہ خرچ کے
لئے کچھ چھوڑا ہے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”نعم“ (ہاں) یہ
کہتی ہیں: میں نکل رہی تھی اور ابھی حجرہ میں تھی، یا مسجد میں تھی کہ،
حضور ﷺ نے مجھے بلایا، یا حضور نے میرے بارے میں حکم دیا تو
مجھے بلایا گیا، حضور اکرم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”کیف لست“
(تم نے کیا سوال کیا تھا؟) میں نے اپنا سوال دہرایا تو حضور
اکرم ﷺ نے فرمایا: ”امکنی فی بیتک حتی یمض الکتان
انحله“ (اپنے گھر میں ٹھہری رہو یہاں تک کہ مقررہ وقت پورا
ہو جائے) چنانچہ میں نے اسی مکان میں چار ماہ تک دن عدت کے
گزارے، جب حضرت عثمان بن عفان کا دور خلافت تھا تو انہوں
نے ایک آدمی میرے پاس بھیج کر اس واقعہ کے بارے میں دریافت
کیا، میں نے واقعہ بتایا تو انہوں نے اس کی پیروی کی اور اس کے

(۱) سورہ طلاق ۱۔

سوگ منانے کی جگہ چھوڑنے کے اسباب:

۲۰- سوگ منانے والی عورت پر اگر ایسی حالت طاری ہوئی جس کا تقاضا ہے کہ وہ اس مکان سے ہٹ جائے جس میں سوگ منانا اس کے لئے واجب تھا تو وہ اس مکان میں منتقل ہو سکتی ہے جہاں اس کی جاں اور مال محفوظ ہوں، مثلاً مکان کے منہدم ہونے کا خوف ہے یا دشمن کا غلط دھڑ ہے، یا صاحب مکان نے اسے نکال دیا جب کہ وہ مکان عاریت پر تھا یا سرمایہ پر تھا اور یہ کہ حدت ختم ہوئی، یا طلبہ اسے اس مکان میں رہائش سے روک دیا، یا مالک مکان نے حدت مثل سے دیا اور سرمایہ طلب کیا، جب اس مکان سے وہ منتقل ہوتی تو حناں چاہے جائز رہے، عین ثانیہ کے رد ایک اور یہی مقابلہ میں سے یہ خطاب کا اختیار رہا ہے کہ وہ کسی جگہ منتقل ہوگی جو محسن حد تک قریب ہو، اس مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے کہ جب کسی پر زکوٰۃ واجب ہو اور اس کے وجوب کی جگہ میں کوئی مستحق نہ ہو تو اس سے قریب ترین جگہ جہاں مستحقین زکوٰۃ ہوں زکوٰۃ منتقل کرے گا۔ جمہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ اصل واجب غدر کی وجہ سے ساقط ہو گیا اور شریعت نے اس کا کوئی بدل مقرر نہیں کیا ہے، لہذا واجب نہ ہوگا، نیز اس لئے بھی کہ قریب ترین جگہ منتقل ہونے کے بارے میں کوئی نص موجود نہیں ہے۔

خانہ بدش عورت کے سارے محلہ والے اگر منتقل ہو گئے یا صرف مولوگ رو گئے جن کی طرف سے اسے اپنی جان مال کے بارے میں اطمینان نہیں ہے تو وہ بھی اس مکان سے منتقل ہو جائے گی جہاں اس نے اسے اطمینان دیا تھا۔

اگر کشتی کا مالچ یا کوئی کارکن کشتی میں فوت ہو گیا، اس کے ہمراہ اس کی بیوی بھی تھی اور کشتی میں اس کی مخصوص رہائش گاہ ہے تو وہ عورت اسی کشتی میں اسے اترے کی مر اس پر حد کے تمام سابقہ

مطابق فیصد میا، امام مالک نے موطن میں یہ روایت دہری کی ہے (۱)۔

تاہم جن میں سے جامہ بن زید، حسن بصری اور عطاء کا مسلک یہ ہے کہ وہ عورت جہاں چاہے حدت گزار سکتی ہے، حضرت علی، ابن عباس، جامہ اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے بھی قبول مروی ہے۔

حضرات کے استدلال کا حاصل یہ ہے کہ جس آیت نے یود کی حدت چار ماہوں میں مقرر کی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: "وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيُؤْذُونَ أَزْوَاجًا بِتَرَبُّصٍ بَاتِنِينَ أَوْ نَجُوتٍ أُنْشُرُوا وَعَشْرًا" (۲) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چار ماہ میں اپنے آپ کو چار ماہ میں تک رہ کر رہیں) اس آیت سے اس آیت کو منسوخ کر دیا ہے جس میں یود کی حدت ایک سال یا تین کی ہے، وہ آیت یہ ہے: "وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيُؤْذُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ" (۳) (اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چار ماہ میں (ان پر لازم ہے) اپنی بیویوں کے حق میں نفع اٹھانے کی وصیت کر جانے کی کہ وہ ایک سال تک گھر سے نکالی نہ جائیں)۔ سنن اس حد تک ہوا کہ چار ماہوں دن سے زیادہ کی حدت منسوخ ہو گئی، اس کے علاوہ احکام باقی رہے، پھر میراث کے احکام نے ترکہ کے ساتھ اس کی رہائش کے حق کا تعلق ختم کر دیا۔

(۱) فریہ بنت مالک کی روایت المطا حنفی محمد عبد الباقی (ص ۲۰۵ طبع دار الفکر بیروت) میں ہے اور اس کی روایت ابو ذر (۳۹۰/۲) اور سنن (۱۹۹/۶) المطا حنفی بیروت نے کی ہے شکائی کہتے ہیں پانچوں نے اس کی روایت کی ہے ورنہ انہی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے سنن ابی داؤد نے اس کے احکام کو ذکر نہیں کیا ہے (مثل الاوطار ص ۱۰۰ طبع بیروت)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

احکام جاری ہوں گے۔

مکان کا کرایہ پانے کی مستحق ہے، بلکہ اس کے رہائشی مکان کا کرایہ ترکہ کے سامانوں سے تعلق ہوتا ہے، اور فقہ شافعی کے ظہر قول کے مطابق، سے تجنیذ و تخفین کے اخراجات اور ان دیوب پر مقدم کیا جائے گا جن کے وجوب کا سبب معلوم نہیں، خود وہ عورت حاملہ ہو یا غیر حاملہ، مدخول یا ہو یا غیر مدخول بہا^(۱)۔

شافعیہ کا یہ ظہر قول یہ ہے کہ رہائشی مکان کا کرایہ خود اس عورت کے ذمہ ہے، کیونکہ وہ وارث ہے، لہذا فقہ کی طرح مکان کا کرایہ بھی اسے ہی دینا ہوگا، اس مسئلہ میں شافعیہ کے یہاں یک قول اور ہے، وہ یہ کہ تجنیذ و تخفین کے اخراجات پر وفات کے دن تک کے رہائشی کرایہ کو مقدم یا جائے، اور یہ بھی اس وقت جب کہ شوہر رہائشی مکان کا یا اس کی منفعت کا مالک نہ ہو، اور نہ اس نے وفات سے پہلے بیٹگی کرایہ ادا کیا ہو۔

حنبل فقہاء حاملہ اور غیر حاملہ میں فرق کرتے ہیں، احد ان کے زمانہ میں غیر حاملہ عورت کی رہائش کا کرایہ خود اسی کے مال میں واجب ہوگا، اس بارے میں حنابلہ کے یہاں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس کی دلیل یہی ہے جو پہلے گذر چکی، اور حاملہ کے بارے میں حنابلہ کے یہاں روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ اس کے رہائشی مکان کا کرایہ فوت شدہ شوہر کے مال میں سے ادا کیا جائے گا، کیونکہ اس عورت کو شوہر سے حمل ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ عورت کو رہائشی مکان کا کرایہ نہیں ملے گا، قاضی ابو یوسف نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔

یہ تفصیل سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کے کر یہ کے بارے میں تھی، اس کے فقہ پر بحث کا مقام ”حدت“ کی اصطلاح

سوگ منانے والی عورت کے مکان کا کرایہ اور اس کا فقہ:

۲۱- سوگ منانے والی عورت کے رہائشی مکان کا کرایہ عورت پر لازم ہے یہ وفات پانے والے شوہر کے مال میں سے دیا جائے گا، اس بارے میں فقہاء کے مذہب مختلف ہیں:

حنبل کا مسلک ہے کہ مکان کا کرایہ یہ عورت خود اپنے مال سے ادا کرے گی، کیونکہ شریعت نے اسے شوہر کے مال میں وارث بنایا ہے، میراث سے زیادہ کچھ اور اس کے لئے ثابت نہیں، اس جو عورت طلاق بائن کے بعد سوگ منا رہی ہو اس کے رہائشی مکان کا کر یہ شوہر کے ذمہ ہے، اس لئے کہ عدت کے زمانہ میں اس کا فقہ شوہر کے ذمہ لازم ہے، لہذا اگر مطلقہ یا نہ عورت سے مکان کا کرایہ خود دیا گیا ہے تو شوہر سے وصول کر سکتی ہے^(۱)۔

مالکیہ مدخول بہ اور غیر مدخول بہا میں فرق کرتے ہیں، یہ عورت اگر غیر مدخول بہا (جس کے ساتھ شوہر نے اپنی تعلق قائم نہ کیا ہو) ہو تو شوہر کے ملوک مکان میں رہتی تھی یا شوہر سے کرایہ پر جو مکان لے رکھا تھا اس میں رہتی تھی، شوہر نے بیعتی اس کا کرایہ بھی ادا کر دیا تھا تو مرثیہ کو اس مکان سے اسے نکالنے کا اختیار نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر وہ مکان فروخت کر دیا یا تو بھی اس سے عورت کی سوگ منانے کی مدت مستثنیٰ ہوگی، مگر مذکورہ بالا صورت حال نہ ہو تو اسے اپنے مال سے رہائشی مکان کا کرایہ دینا ہوگا، ترکہ کے مال سے کرایہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی، اس میں حاملہ اور غیر حاملہ کا حکم یکساں ہے^(۲)۔

شافعیہ کا مذہب ہے کہ سوگ منانے والی عورت ترکہ سے رہائشی

(۱) المحلل علی شرح المنہج ص ۶۱، منہج الحاج ۵۷۵، شرح المروض ۳۹۹، الحنفی ۳۹۱۔

(۲) در المختار ۶۳۰، ۶۳۱۔

(۳) الحاج والکلیل ۱۶۳، ۱۶۴۔

ہے، یونکہ نفقہ کا حکم مدت کے تابع ہے، اہل اہل کے تابع نہیں ہے۔

سوگ من نے ون عورت کا حج:

۲۲- حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ کا مسلک ہے کہ مدت گزارنے والی عورت وفات کی مدت میں حج کے لئے نہیں ملے گی، یونکہ حج ذمت نہیں ہوتا اور مدت فوت ہو جاتی ہے یہ بات حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے، سعید بن المسیب، سفیان ثوری اور اصحاب اہل اہل بھی اسی کے قائل ہیں، سعید بن المسیب سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "توفي ارواح نساء هن حاجات أو معسرات، فردهن عمر وصلى الله عليه من دى الحليعة حتى يعتدون لى بهنهن" (۱) (کچھ شوہروں کی وفات ہو گئی جن کی بیویاں حج یا عمرہ کرنے جا رہی تھیں، حضرت عمرؓ نے ان عورتوں کو ذوالحلیعہ سے واپس کر دیا تاکہ وہ اپنے گھروں میں عتد گزاریں)۔

عورت حج کے لئے نکلے، دوران سفر اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو اگر دامن وہاں سے نزدیک ہے یعنی مسافت قصر سے کم فاصلہ ہے تو وہ دامن واپس آ کر عتد گزارے، کیونکہ وہ مقیم کے حکم میں ہے، جب دامن لوٹ کر آ جائے گی اور عتد کے کچھ دن باقی ہوں تو دو دایام اپنے گھر میں گزارے گی (۲)۔ اور اگر دامن ۱۰۰ روز یا اس سے زیادہ مسافت قصر یا اس سے زیادہ طے کر چکی ہو تو اپنا سفر جاری رکھے، اس

(۱) اس کی روایت سعید بن المسیب نے کی ہے المغنی لابن قدامة والشرح الكبير (۱۳۸۹ طبع المنار) میں اسی طرح ہے متايد "مساءهن غير و هو کے ہے" مہا نكس کے بیان مؤطا میں یہ روایت دوسرے الفاظ میں ہے (ص ۲۰۶ طبع دار الفکر)۔

(۲) مسی لاسن قدس سرہ ۱۲۳ ۲۹۱ طبع المنار ابن ماجہ ۶۰۰ ۶۰۰ طبع اولیٰ المجلد المیر ۸۵۲ طبع المنار، الخرش علی مختصر غلیل ۲۹۰-۳۳۳ مجموع ۱۶۳، المغنی شرح لموطا للبخاری ۱۳۶ طبع المطبعة الکافی ۹۸۲ طبع اول۔

اے کہ ایسی صورت میں لوٹنے میں مشقت ہے پس اس پر یہ لازم نہیں، پھر اگر اسے ر ہوک واپسی کی صورت میں اگرچہ مسافت قریب ہو خطرات پیش آ سکتے ہیں تو وہ اپنا سفر جاری رکھے، اس سے کہ اس حالت میں لوٹنے میں اس کو ضرر ہے (۱)۔

۱۱۔ اگر شوہر کی وفات کے بعد اس نے حج کا احرام باندھا ہو تو دامن میں قیام کرنا اس کے لئے لازم ہے، یونکہ عتد احرام باندھنے سے پہلے لازم ہوئی (۲)۔

حنفیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عورت جب حج کے لئے نکلے اور اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو دامن واپس آنا زیادہ بہتر ہے تاکہ اپنے گھر میں عتد گزارے، چونکہ کسی عتد والی عورت کے لئے مناسب نہیں ہے کہ حج کرنے جائے، محرم یا غیر محرم کے ساتھ سفر کرے، یونکہ کچھ شوہروں کی وفات ہوئی جن کی بیویاں حج یا عمرہ کرنے جا رہی تھیں تو حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے میں قصر الخف سے واپس آیا، اس سے معلوم ہوا کہ مدت والی عورت کو سفر حج جاری رکھنے سے روکا جائے گا (۳)۔

مالکیہ کا قول یہ ہے کہ عورت نے جب حج یا عمرہ کا احرام باندھا، پھر اس پر اس طور سے عتد طاری ہوئی کہ اس کے شوہر کی وفات ہوئی تو حسب سابق سفر جاری رکھے گی، عتد گزارنے کے لئے اپنے گھر واپس نہیں آئے گی، یونکہ مدت سے پہلے حج کا احرام باندھ چکی ہے، اور طلاق یا وفات کے بعد (جب عتد واجب ہو چکی ہے)

(۱) فتح القدیر ۲۹۸/۳ طبع ۱۳۸۹ میر بیہاؤ اللہ ۵۳۳، المغنی ۵۶۲ طبع الکلی، الشرح الكبير مع المغنی لابن قدامة ۱۸۳، ۱۶۶، ۱۶۷ طبع المنار الکافی لابن قدامة ۹۳۸۔

(۲) اسی طرح اگر عتد کے لئے جدید وسائل سفر کی محسوس مشکلات کی وجہ سے واپسی میں دشواری ہو تو سفر جاری رکھے گی۔

(۳) الموسوط للسرخصی ۳۶۶ طبع المطبعة

حج یا عمرہ کا حرام بوجہ منیٰ ہے تو بھی حج یا عمرہ نہ کرے لیکن اگر عدت لازم ہونے کے بعد حرام بوجہ منیٰ کی وجہ سے نہ گاری ہوئی، یہ تکہ حرام کی وجہ سے گھر سے نکلتا پرے گا (۱)۔

ثانفیر نے اس کا اعتبار نہیں لیا کہ سوگ منانے والی خرمہ عورت نے وہ یوم مسافت جن میں نماز قصر کی جاتی ہے، طے کی ہے یا نہیں، بلکہ وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ اپنے شایگانہ کی آبادی سے آگے بڑھ چکی ہے تب شوہر کی وفات ہوئی، تو اسے اختیار ہے کہ منیٰ میں آجائے یا سفر حج مکمل کرے، اس لئے کہ وہ ایسے مقام پر ہے جہاں شوہر نے اسے سفر کی اجازت دی تھی لہذا یہ صورت حال اس کے مشابہ ہوئی جب وہ منیٰ سے بہت دور چلی ہو (۲)۔

۲۳- سفر حج کی طرح ہر سفر ہے، سوگ منانے والی عورت کے لئے کوئی سفر شروع کرنا جائز نہیں ہے جب کہ وہ سوگ منانے کی حالت میں ہو۔

امام ابو یوسف، امام محمد کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس کے ساتھ کوئی خرمہ ہو تو عدت گزرے سے پہلے وشہ سے نکل سکتی ہے (۳)۔

مختلف مذہب کے فقہاء کی مہارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جب شوہر سے بیوی کو سفر کی اجازت دی، پھر اسے طلاق دی یا شوہر کا انتقال ہو گیا، اور بیوی کو طلاق یا وفات کی خبر پہنچی تھی تو اگر طلاق رجعی دی ہو تو حکم تبدل میں ہوگا، کیونکہ رشتہ امر۱۰۰۰ اب بھی بدتر ہے، حتیٰ کہ اگر شوہر اس کے ساتھ سفر میں ہو تو اس کے ساتھ سفر جاری رکھے گی، اور اگر شوہر اس کے صراحتاً نہ ہو اور اسے طلاق بائن دی ہو اور عورت بھی شوہر کے گھر سے قریب ہو تو اس کے دمر لازم ہے کہ وہیں آکر اسی گھر میں عدت گزارے اور سوگ منائے، اور اگر اپنی منزل سے

زیرا قریب ہے تو اسے اختیار ہے کہ جہاں جارہی ہے چلی جائے یا منیٰ میں آجائے، وہیں آجانا زیادہ بہتر ہے۔

لیکن مالکیہ و اشعریہ کو اس سبب قرار دیتے ہیں خود وہ منیٰ تک پہنچ گئی ہو، سب تک اس نے وہاں چھ مہینے قیام نہ کیا ہو، والا یہ کہ وہ سفر حج میں ہو اور حرام باطن یا ہو تو حج مکمل کر سکی۔

سوگ منانے والی عورت کا اعتکاف:

۲۴- جو عورت اعتکاف میں ہو اگر اس کے شوہر کی وفات ہوئی تو خفیہ، ثانفیر اور حنابلہ کے نزدیک عدت گزارنے کے لئے اس کا اعتکاف سے نکلتا ضروری ہے، کیونکہ عدت گزارنے کے لئے اس کا نکلتا ایک ضرورت ہے جیسا کہ مختلف جمعہ اور دوسرے واجبات، مثلاً، نہ بٹنے، نہ لٹنے، نہ کھانا، آگ، بجھانا، ایسی گواہی دینا جو اس پر متعین ہے، کو ادا کرنے کے لئے یافتہ کی وجہ سے جس کی وجہ سے اس کی جان، مال یا دہل خانہ کو خطرہ ہو، اعتکاف سے نکلتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اعتکاف، اہل عورت جب اس ضرورتوں کے لئے نکلی تو کیا اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا؟ کیا اس پر قسم کا کفارہ لازم ہو گا یا اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے؟

حنفیہ، حنابلہ کا مسلک اور ثانفیر کا صحیح ترین قول یہ ہے کہ اس کا اعتکاف باطل نہیں ہوگا، لہذا اپنی عدت گزار کر پھر مسجد میں آئے گی، اور جتنا اعتکاف رہ چکی تھی اس پر پانا رتے ہوئے اعتکاف مکمل کرے گی۔

ثانفیر کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا، اس کی تخریج ابن مرتب نے کی ہے، بغوی نے لکھا ہے کہ جب اس کے

(۱) فتح القدیر ۳/۲۹۸-۲۹۹، الدر المنثور ۲/۵۸۵، البحر ۳/۳۳، المغنی ۳/۱۵۷-۱۵۸، اسی ۱۸۶۹، طبع مول، شرح الخوض ۳/۳۰۲، مجلس ۳/۶۵۳

(۲) الشرح الكبير للدرم مع حاشیة الدر المنثور ۲/۵۸۶

(۳) مہیۃ المحتاج ۲/۳۳۳

(۴) فتح القدیر ۳/۲۹۹

فہم عدت کے لئے اعتکاف سے نقصان لازم ہو گیا ہے، بھی وہ اعتکاف کرتی رہی تو وہ گنہگار ہوئی اور اس کا اعتکاف ہو گیا، یہ بات، اہل نے بھی ہے۔^(۱)

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اعتکاف وہی عورت کو اطلاق یا وفات
 کی مدت پیش کی تو بھی وہ اپنا اعتکاف جاری رکھے گی، ریحہ اور
 ابن احمد رحمہما بھی یہی قول ہے، اس کے برخلاف ائمہ اربعہ پر اعتکاف
 جاری ہو ہو (یعنی عدت لازم ہونے کے بعد اس نے اعتکاف شروع
 کیا ہو) تو اعتکاف کے لئے گھر سے نہ نکلے گی بلکہ عدت مکمل ہونے
 تک گھر میں رہے گی (۴)۔

(دیکھئے: ”اعتکاف“ کی اصطلاح)۔

حد، دکی یا بندی نہ کرنے، و بی عورت کی نہ:

۲۵- اگر مذہب اربعہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مکلف کا حق نے پوری دیکھو مدت سوگ منائے کے فریضہ کو چھوڑ دیا، اگر ایسا لایق ورجہ امت میں یا تو کوئی حرت نہیں، اگر ایسا جان ورجہ کرے یا تو گناہ ہوگی جب کہ وہ اس کی حرمت کو جانتی تھی، جیسا کہ ثانویہ میں سے اس مقررے سے کہا ہے، یعنی وہ اندہ کا اعادہ نہیں کرے گی، کیونکہ اس کا وقت گزر چکا، اگر کوئی بھی کام بے محل اگر بے وقت کرنا جائز نہیں، اس کی مدت نہاد کے ساتھ گزر گئی، جس طرح اگر اس سے بدعذر وہ مکانات چھوڑ دیا جس میں اس کا رہنا ضروری تھا تو وہ گناہ ہوئی ہے، اور اس کی مدت گزر جاتی ہے (فتروہ نمبر ۲۴)۔



(۱) تبیین الحقائق شرح البکری طبع الامیر بیروت ۱۳۱۳ هـ، المجموع ۶/۲۳۵-۲۳۶، الطبعة الخامسة، الفتاویٰ الہندیہ ۱۳۱۳، المجموع ۶/۲۳۵-۲۳۶، بعضی مباحث قد لزمہ ۳/۲۰۷۔

(۲) الشرح الکبیر مع حاشیۃ المدنی ۱۳۸۶ھ۔

(۱) **ترویج** ابن حجر ۲/ ۳ طبع دار المعرفہ نہایت الکتاب ۷۳۳، بغض لاس
قدامہ ۱۶۶/۹ نورانی کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن حاد یہ ۲۵، ۶، ۱۶
ابن حجر ۲۸۱/۱۰ طبع المعرفہ

مختلہ الفاظ:

۲- حیا زقہ: حیا زقہ کا معنی ہے ٹی پر ہاتھ رکھ دینا اور اس پر قبضہ کر دینا^(۱)۔ اور کبھی دو ٹوڑی تر میں ہوتی ہے اور کبھی نہیں ہوتی، پس حیا زقہ احراز سے عام ہے۔

۳- ستیلاء: ستیلاء عقیر و نسلہ کا نام ہے، چہ یہ حکمی ہو^(۲) کی ش کو اس کے محفوظ مقام سے نکال دینا اور اس پر قبضہ کا ہاتھ رکھ دینا۔ یہ مطلق احراز سے مختلف اور اس سے خاص ہے۔

اجمالی حکم:

۴- جمہور فقہاء کے نزدیک مال مملوک کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی سزا جاری کرنے میں احراز ایک شرط ہے^(۳)۔

بحث کے مقامات:

۵- احراز پر سرتہ (چوری) کے ذیل میں اس کی شرطوں پر گفتگو کرتے ہوئے بحث کی جاتی ہے، اسی طرح جن حقوق میں ضمان ہوتا ہے مثلاً: "میرہ غیرہ" جن کے ذیل میں بھی احراز پر بحث کی جاتی ہے^(۴)۔

احراز

تعریف:

۱- لغت میں احراز کا معنی ہے چیز کی حفاظت کرنا اور اسے لیے سے محفوظ کر دینا^(۱)۔

فقہاء و ستمال مذکورہ معنی سے حارت نہیں ہے^(۲)، چنانچہ سنی نے احراز کی تعریف کی ہے: چیز کو حرز میں یعنی محفوظ جگہ میں کر دینا۔ احراز یا تو اس طرح ہوتا ہے کہ چیز کو محفوظ جگہ میں کر دیا جائے یعنی کسی جگہ رکھا جائے جو احراز کے لئے پائی گئی ہے اور جائزات کے جبر اس میں داخل ہوا ممنوع ہے، مثلاً: مکانات، دکانیں، خیمے، خزانے اور صندوقیں، یا احراز کسی آدمی کے، میرہ ہوگا جو اس چیز کی دیکھ بھال اور حفاظت کرے۔

کون جگہ حرز ہے اور کون حرز نہیں ہے؟ اس کا فیصلہ عرف سے ہوگا، اس لئے کہ شریعت اور لغت نے اس کی کوئی تحدید نہیں کی ہے، مختلف احوال، احوال اور اوقات کے اعتبار سے حرز مختلف ہوتا ہے، غزلی نے اس کی حد بندی اس طرح کی ہے کہ جس جگہ رکھنے سے انسان کو ضائع نہ کرے، الا شئ نہیں پایا جاتا^(۳)۔

(۱) القاموس المحیط، تاج المعرف، النہایہ ابن الاثیر ۱/ ۳۶۱۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۱۴۳ اور اس کے بعد کے مفتاح، طبع بیروت، طبع ۱۴۱۷ھ۔
المصباح العام، المدخل علی المشرع، طبع ۱۴۱۷ھ۔

(۳) ابن ماجہ بن ۳۱۴۳ اور اس کے بعد کے مفتاح، مفتی الحجاز ۳۱۴۳ طبع مصطفیٰ نجفی۔

(۱) المشرع المصیر ۳۱۹۳ طبع دار المعارف۔

(۲) اقلیوی ۲۶۱۳ طبع مصطفیٰ نجفی۔

(۳) البدائع ۳۲۲۳ اور اس کے بعد کے مفتاح، مطبوعہ دار المعارف، المشرع المصیر ۳۱۹۳ اور اس کے بعد کے مفتاح، طبع دار المعارف، شرح منہاج اللہ بنین مع اقلیوی ۱۰۹۳ طبع مصطفیٰ نجفی، المص ۳۲۹۱۰ طبع اول۔
(۴) البدائع ۳۸۸۱ اور اس کے بعد کے مفتاح، المشرع المصیر ۳۸۸۱ طبع دار المعارف، المص ۱۰۹۳ طبع مصطفیٰ نجفی، المص ۳۸۸۱۔

احراق کا شرعی حکم:

۳- احراق (جلا) کا جو مقصد ہوتا ہے اس کے اعتبار سے احراق کے احکام مختلف ہوتے ہیں، احراق کو پانچ قسم کے احکام پیش آتے ہیں:

پاک کرنے کے اعتبار سے احراق کا اثر:

۴- مالکیہ کا معتد قول، امام محمد بن الحسن کا مسلک جس پر فقہ حنفی میں فتویٰ ہے، اور حنابلہ کا غیر ظاہر قول یہ ہے کہ احراق (جلا) سے گر مایا پاک چیز تبدیل ہو جائے، اس طور پر کہ اس کی صفات تبدیل ہو جائیں یا اس کی حقیقت بدل کر وہ کوئی اور چیز بن جائے، مثلاً مردار کو جلا دیا گیا، جل کر وہ راکھ یا دھواں ہو گیا، تو جلانے کے بعد جو چیز رہے گی وہ پاک ہوگی، اس صورت میں تو بدرجہ اولیٰ پاک ہو جائے گی سب وہ چیز اصلاً پاک رہی ہو اور مایا کی گتے سے مایا پاک ہوتی ہو، مثلاً مایا پاک کپڑا۔

ان حضرات کی دلیل اسے شراب پر قیاس کرنا ہے کہ شراب جب نہ کر کے بن جائے تو پاک ہو جاتی ہے، اور کچی کھال کو جب ہدف وقت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔

فقہ مالکیہ، امام ابو یوسف کا مسلک، مالکیہ کا غیر معتد قول، حنابلہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ جلانے کے بعد جو چیز رہ جاتی ہے وہ وہی چیز نہیں ہو جاتی، لہذا وہ جلانے کے بعد بھی پہلے کی طرح مایا پاک ہی رہے گی، چاہے وہ چیز سر اپانچس ہو یا اصلاً پاک ہو لیکن مایا کی گتے سے مایا پاک ہوئی ہو، یہ تک اس کے ساتھ مایا کی برقرار ہے، اس لئے کہ جلانے کے بعد جو چیز رہ گئی ہے وہ بھی اسی مایا پاک چیز کا حصہ ہے۔

بعض مالکیہ نے یہ تفصیل لی ہے کہ اگر گ مایا کی کو زبردست

احراق

تحریف:

۱- احراق لغت میں "احرق" کا مصدر ہے (جس کا معنی جلا) ہے۔

جہاں تک اس کے فقہی استعمال کا مسئلہ ہے تو بعض فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ احراق آگ کا ایسی شئی کو کھلایہ ختم کر دینا یا اس کے باقی رہتے ہوئے اس میں اثر انداز ہونا ہے، آخری قسم کی مثالوں میں سے "سکی" (دھننا) اور "سکی" (بھونکا) ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- بہت سے اصطلاحی الفاظ سے احراق کا رشتہ ہے، جن میں سے چند اہم الفاظ یہ ہیں:

۱- تلف: تلف کے معنی فنا کر دینا ہے، یہ احراق سے

۳- تسخیر: تسخیر کا معنی ہے کسی چیز کو غریبی پہنچانا، یہ احراق سے مختلف چیز ہے۔

۴- غلی (بنا): یہ تسخیر کا آخری درجہ ہے، جس مادہ کو بنا مقصود ہو اس کے اعتبار سے "علی" میں فرق ہوتا رہتا ہے، غلی بھی احراق سے مختلف چیز ہے۔

احراق ۷-۸

الناس؟ قال: لا، هو حرام" (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ نے شراب، مردار، خنزیر، ریتوں کی فروخت کو حرام قرار دیا، عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! مردار کی چربی کے بارے میں آپ کا کیا حکم ہے؟ اسے تو کشتیوں پر ملا جاتا ہے، کھالوں پر لٹایا جاتا ہے، اور لوگ اس سے چٹاٹ جاتے ہیں؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: نہیں، یہ کراہیم ہے۔)

اس سے ملتا جلتا مالایہ کا قول ہے، مالایہ کہتے ہیں کہ ناپاک روغن سے غصہ نہیں اٹھایا جائے گا مگر مردار کی چربی سے گاڑی کے پیوں وغیرہ پر لٹایا جاتا ہے اور وہ بھی مسجد کے درمیان مسجد کے اندر نہیں۔

شافعیہ کے نزدیک مسجد کے دروازے اور چشموں پر ریت کے ساتھ ناپاک روغن کا چھٹا جالایا جاسکتا ہے (۲)۔

بیس روغن میں ناپاک چیز مل گئی ہو اس سے چراغ جلانا:
۸- جو روغن اصلاً پاک ہو اور ناپاک چیز مل جانے کی وجہ سے ناپاک ہو یا ہو اس کے بارے میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں:

حنفی، مالکیہ کا مسلک، شافعیہ کا قول مشہور اور حنبلیہ کی ایک

(۱) حدیث "الأئمة شحوم الميتة..." کی روایت مسلم نے بھی کی ہے اس حدیث کا لفظی حصہ یہ ہے: "ثم قال رسول الله - ﷺ - عند ذلك: قلل الله اليهود إن الله لما حرم شحومها جملها ثم بعوه فأكلوا لحمه" (پھر رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر فرمایا: اللہ تعالیٰ یہود کو قتل کرے جب اللہ تعالیٰ نے ان پر مردار کی چربی کو حرام قرار دے دیا تو وہ اس کو کھلا کر فروخت کرنے لگے اور اس کی قیمت امتناعاً کرے لگے) بعض روایات میں ہے: "إن الله ورسوله حراما..." (یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ حرام ہیں)۔ (طبع السنن)۔

(۲) انہی ۵۴۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۲۳۰-۲۳۳، ۵۴۳، حاشیہ الحدیث ج ۱، ۶۰-۶۱، حاشیہ التلخیص ج ۱، ۲۳۰-۲۳۳، حاشیہ التلخیص ج ۱، ۲۳۰-۲۳۳۔

یہ سب تفصیل اس کو لے کر نماز پڑھنے کے بارے میں ہے لیکن اگر سے تیل بارہوا لیا گیا، پھر اس سے تہیز زچھنی کوئی چیز کاٹی یا دلوں یا تھوڑے پانی میں ر پر تو تر پور اور پانی ناپاک نہیں ہوگا، لہذا اس بات پر جھٹ ہے کہ دھوئے سے اس کو بے کا "پری حصہ پاک ہو جائے گا۔

اس مسئلہ میں شافعیہ کا ایک دوسرا قول جسے شافعی نے اختیار کیا یہ ہے کہ ناپاک کی پلے ہوئے کو بے کو پاک کرنے کے لئے اس کے "پری حصہ کو پاک کرنا کافی ہے کیونکہ طہارت کا تعلق اشیاء کے طہار سے ہے، مردہ کی حصہ سے نہیں ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر گرم کئے ہوئے کو بے یا تہیز وغیرہ کو ناپاک چیز پانی میں ڈال دیا جائے تو اس سے وہ پاک نہیں ہوتے بلکہ حسب سابق پاک رہتے ہیں، کیونکہ ناپاک کی ان میں سرایت نہیں کر پاتی، حرارت نجات کو دفع کر دیتی ہے (۱)۔

ناپاک کی اور ناپاک چیز سے چراغ جلانا:
ناپاک روغن سے چراغ جلانا:

۷- حنبلیہ کا مسلک اور حنفیہ کی ظاہر روایت یہ ہے کہ مردار کی چربی سے چراغ جلانا جائز نہیں، اس کی حلیہ ان حضرات نے یہ بیان کی ہے کہ مردار کی چربی میں نجاست اور اس کا تہیز ہے، اس قول کی تا یہ صحیح بخاری میں مروی حضرت جابرؓ کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ فتح مکہ کے سال حضرت جابرؓ نے رسول اکرم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "إن الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام فقيل: يا رسول الله لو أيت شحوم الميتة، فإنه يطنى بها السمن، وينهى بها الجلود، ويستصبح بها

(۱) روضة الطالبین ج ۱، ۳۴۰، ابن ماجہ ج ۱، ۲۳۲، حاشیہ الحدیث ج ۱، ۶۰۔

رویت جسے شرقی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ ایسے روغن سے مسجد کے علاوہ دوسری جگہوں میں چڑھنا جائز ہے، اگرچہ اس مسجد کے باہر جلائی جائے اور روغن مسجد میں پہنچتا جائز ہے۔ یہ نکتہ ضرر کے بغیر اس سے نفع اٹھانا ممکن ہو گیا، لہذا پاک روغن کی طرح اس سے روغن حاصل کرنا درست ہوگا، یہ بات حضرت ابن عمرؓ سے بھی مروی ہے۔

مناہد کی دوسری رویت جسے ابن المنذر نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ پاک روغن سے چڑھنا کسی بھی جگہ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان النبی ﷺ مسل عن شعوم المیتة تضیی بها السمر وتفسد بها العلود ويستصبح بها الناس" فقال: لا، هو حرام" (بیہقی) سے مروی ہے کہ نبی کے درے میں پوچھا گیا جس سے کشتیوں پر آپ لٹکایا جاتا ہے اور چڑے پر روغن چڑھایا جاتا ہے، لوگ اس سے چڑھنا ہاتھ دیتے ہیں تو فرمایا: نہیں، وہ حرام ہے (یہ روایت بخاری اور مسلم دونوں میں ہے)۔ ان حضرات نے اس روغن میں جو نجس اٹھیں ہے اور اس روغن میں جو اھل پاک ہے، پاک چیز ملنے سے پاک ہوا ہے، کوئی فرق نہیں کیا ہے (۲)۔

جدلی گئی نجاست کا دھواں اور بھاپ:

۹- حنفیہ کا قول صحیح، مالکیہ کا قول معتد جو ابن رشد کا اختیار ہے،

(۱) حدیث: "شعوم میتة" کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "انہ سمع رسول اللہ ﷺ یقول وهو بمكة عام الفصح، ان الله ورسوله حرم بيع الخمر ونبذة والخمرير والاصنام، فليل يا رسول الله لو انيت شعوم میتة لانه يظنی بها السمر و يفسد بها العلود ويستصبح بها الناس" فقال: لا، هو حرام" (فتح الباری ص ۳۲۳ طبع انتقادی، مجمع مسلم تحقیق محمد زاهد الباقی ص ۱۲۰ طبع مکتبۃ المدینہ ص ۱۳۷)۔

(۲) مجمع شرح الکبیر ص ۱۵۔

مناثرین شافعیہ میں سے بعض کا قول اور حنبلیہ کا غیر ظاہر مذہب یہ ہے کہ یہ دھواں اور بھاپ مطلقاً پاک ہے۔

حنفیہ کا مقابل صحیح قول جو ظاہر مذہب حنبلی ہے، جسے مالکیہ میں سے غمی بنی، مازری، ابو اسن اور ابن عوف نے اختیار کیا ہے، بعض لوگوں نے اسے قول مشہور قرار دیا ہے یہ ہے کہ نجس پندھن سے جو دھواں اٹھے وہ پاک نہیں، اور نجس پانی سے جو بھاپ اٹھے اس کی وجہ سے یہ نجس قسم پر مبنی ہو جائے، لہذا وہ نجس ہے اور نجاست کی بھاپ اگر کچھ سے پر گئے تو وہ کچھ پاک ہے۔

بعض شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ نجاست کا دھواں پاک ہے لیکن اس کی تہیزی معتد اور معاف ہے، اور نجاست کی بھاپ جب آگ کے درمیان پہنچے تو نجس ہے، اس لئے کہ نجاست کے اجزاء کو آگ پانی قوت سے طبعاً دہرائی جاتی ہے، لہذا اس کی تہیزی معتد اور معاف ہے۔

انسان یا جانور کے فضلہ سے کھانا پکایا گیا یا اسے بھپ کے نیچے جلا یا گیا جس سے وہ نوشادر ہو گیا تو اگر کھانے کو نجاست کا دھواں بہت زیادہ نلکا ہو تو کھانا پاک ہے، ورنہ پاک ہے، اسی طرح نوشادر پاک ہے اگر اس کا بھاپ پاک ہو ورنہ پاک ہے، مشہور بہاب جو کوبہ کے دھوئیں سے بنتا جاتا ہے یا پاک روغن سے بنتا جاتا ہے جب اس سے کوئی نجس جلا یا جائے تو راکھ کی طرح پاک ہے، اور اس کی تہیزی معتد اور معاف ہے، یہ نکتہ مشقت سے احکام میں آسانی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

راکھ سے تیمم:

۱۰- وہ چیز جس کو اس طرح جلا یا گیا کہ وہ راکھ ہوئی اس سے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۷۷ حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵۵ حاشیہ المدلول ص ۸۸، منی الحدیث ص ۸۱، نہایہ الحدیث ص ۱۱ شرح المسماح ص ۱۱۰ اشیر المصنف ص ۲۲۹-۲۳۰، ص ۲۳۲، رد المحتار ص ۲۳، ۲۴۔

اس کی تفسیل "بنایات" میں ملے گی (۱)

جلانے کے ذریعہ قصاص:

۱۶- شامیہ کا مذہب، مالکیہ کا مشہور قول اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ قاتل ان چیز سے قتل کیا جائے گا جس سے اس نے قتل کیا تھا، خود وہ آگ ہی ہو اور آگ کے ذریعہ قصاص لینا اس حدیث سے مستثنیٰ ہوگا جس میں آگ کے ذریعہ دینے سے روکا گیا ہے، اس بارے میں ان حضرات نے درج ذیل آیات اور احادیث سے استدلال کیا ہے: "وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ" (۲) (اور اگر تم لوگ بدلہ لینا چاہو تو انہیں اتنا ہی دیکھو جتنا وہ دیکھا انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔ "فَمَنْ اخْتَلَفَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَلُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اخْتَلَفَىٰ عَلَيْكُمْ" (۳) (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کر، جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)۔ پہلی روایت پر حضرت برائہ سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "مَنْ حَقَّقَ حَقَّ قَتْلِهِ" (۴) (جس نے جاپا ہوا تم بھی اس کو جاپا میں لے لے)۔ خلیفہ کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور قول اور حنابلہ کا معتقدوں یہ ہے کہ قصاص تلواری کے ذریعہ لیا جائے گا خون قاتل نے کسی بھی چیز سے قتل کیا ہو، اگر مقتول کے مرثیہ نے "گ" میں ڈال کر قصاص یا تو انہیں تعزیر لی جائے لی، ان حضرات کا استدلال نعمان بن شیبہ کی اس

ما قابل عمل ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد صحیح طور پر ثابت ہے: "وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَاتُوا بِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ" (۱) (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اسے استطاعت پھر کر)۔ نیز اس لئے کہ نماز جنازہ کا مقصد میت کے لئے دعا اور غناش کرنا ہے۔

حنفیہ ورجہور شامیہ مالکیہ کے نزدیک اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، کیونکہ بعض حضرات کے نزدیک نماز جنازہ درست ہونے کے سے پہلے میت کو غسل دینا شرط ہے۔ اور بعض کے نزدیک پوری نعش یا اس کے ٹکڑے کی موجودگی شرط ہے۔ جب اسے غسل دینا ورتیم کرنا ناممکن ہو یا تو شرط منقذ ہوئے کی وجہ سے نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی (۲)۔

تاہوت میں دفن کرنا:

۱۳- میت کو تاہوت میں دفن کرنا بالاجماع مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بدعت ہے، اس بارے میں میت کی ہیبت نافذ نہیں کی جائے گی۔ مصیبت کی پہلے ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے، مثلاً میت جلی ہوئی ہو اور سے تاہوت میں دفن کرے کی صورت ہو (۳)۔

حدود، قصاص، تعزیر میں جلانا

دستہ چرما:

۱۵- "انتہ" گ سے جلانا جلدات عمدہ ہے، اس پر انتہتہم کے احکام جاری ہوں گے، کیونکہ آگ حصار ارتقیار کا کام کرتی ہے،

(۱) حدیث "وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ..." کی روایت امام احمدی مسلم، نسائی اور ابن ماجہ سے کی ہے، صحیح الکبیر ۱۲۰/۱۔

(۲) عربی الاخلاص مع حاشیہ المجلد ۱ ص ۱۹۔

(۳) ابن ماجہ ۲۳۲/۲، حاشیہ الحدیث ۱۹ ص ۱۹، معنی الحجاج ۱/۱۳۶۰، نہایۃ الحجاج ۳۰ ص ۳۰، الحاشیہ ۳۰ ص ۳۰۔

(۱) ابی ابن قدامہ ۳۲۵-۳۲۶، مناجج الافکار ۲۳۵/۸، حاشیہ ابن ماجہ ۵۲۷-۵۲۸، معنی الحجاج ۳۰ ص ۳۰، الحدیث ۳۲ ص ۳۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۲۶۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۳۔

(۴) حدیث "مَنْ حَقَّقَ حَقَّ قَتْلِهِ" کے بارے میں ابن حجر کہتے ہیں: "یصحی" صحیح الحدیث والافکار میں اس کی روایت کی ہے، ورنہ عوام میں بعض لوگوں کو یہ رویہ پیدا کا قول ہے جو اسے خلیفہ میں کہا (تھیں) بحیرہ ۹ ص ۹۔

روایت سے ہے کہ بنی نزم علیہ السلام نے فرمایا: "لا قود الا بالسيف" (تھامس تلوار ہی کے ذریعہ لیا جائے گا) اس کی روایت ابن ماجہ، برز، طحاوی، طبرانی، بیہقی نے مختلف الفاظ کے ساتھ کی ہے (۱)۔

مالک کا اپنے غلام کو آگ کی سزا دینے کا حکم:

۱۷- "تا کو اپنے غلام کو آگ سے جلا دینے کی صورت میں علماء کی رائے مختلف ہے۔ عسکری رائے یہ ہے کہ اس کی وجہ سے غلام آزاد نہیں ہوگا، امام مالک، وزیری، ریث اس عمل کی وجہ سے غلام کی سزاؤں کے قائل ہیں کہتے ہیں کہ اس کا لانا اس کے آقا کو طے گا اور سلطان اسے اس فعل پر سزا دے گا، ان حضرات نے حضرت عمر کے اثر سے استدلال کیا ہے، اس کی تخریج امام مالک نے موطا میں کی ہے، لفظ یہ ہیں: "ان ولہذا قت عمرو وقد صر بہا سجدھا بنار فانصابھا بہا فاعتقھا علیہ" (ایک باندی حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہوئی جسے اس کے آقا نے آگ سے مارا تھا، اس باندی کو سیدنا عمر نے آزاد قرار دیا)۔ اس حدیث کو حاکم نے بھی المستدرک میں روایت کیا ہے (۲)۔

(۱) نیل لاوطار ۱۶۰-۱۶۵، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۳، البدیع ۵۷۵، تبیین الخلفاء ج ۱ ص ۱۰۶، المستدرک ج ۱ ص ۱۲۵، حاشیہ الدروی ۳۶۵، الترمذی ج ۸ ص ۲۹۸، مجمع و لا طلیل ج ۱ ص ۲۶۶، مفتی المصباح ج ۳ ص ۳۳، نہاد المصباح ج ۲ ص ۴۹۰، المفتی ج ۸ ص ۹۰، کتاب المصباح ج ۵ ص ۵۳۸، حدیث "لا قود الا بالسيف" کی روایت ابن ماجہ نے نعمان بن بشیر سے کی ہے۔ حافظ یحییٰ بن ابروہہ میں لکھا ہے اس کی سند میں جامع ہیں، وروہ کذاب ہیں۔ یہ حدیث حضرت ابو بکر سے بھی مروی ہے اس کی سند میں مبارک بن فضالہ ہیں، وروہ کذاب ہیں، وروہ سے حدیث بیان کرتے ہیں وروہی طرح حسن بھی ہیں (سخن ابن ماجہ تحقیق محمد ادریس المہدوی ج ۳ ص ۱۳۰، طبع عینی آٹھویں ۱۳۷۵ھ) وروہ حدیث منکر و مرطل ہے (فیض القدیر ج ۱ ص ۲۳۶)۔

(۲) نیل لاوطار ۲۰۵، ۲۰۷، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام زمان کی کس

لواطت میں جلانے کی سزا:

۱۸- امام ابو حنیفہ کے نزدیک لواطت کی سزا لواطت کرنے والے اور جس کے ساتھ لواطت کی جائے دونوں کے لئے تعزیر ہے، حاکم کو یہ بھی اختیار ہے کہ تعزیری سزا جلا نے کی صورت میں دے، ابن قیم کی بھی یہی رائے ہے۔

ابن حبیب مالکی نے کہا ہے کہ دونوں کو جانا، جب ہے اس کے برخلاف جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ لواطت کرنے والے دونوں مجرموں کو جلا نے کی سزا نہیں دی جائے گی، اس کی تعمیل "حدود" میں کی گئی ہے۔

جو لوگ لواطت کی سزا میں جلا نے کی بات کہتے ہیں ان کا استدلال صحابہ کرام کے عمل سے ہے، ان میں سرفہرست حضرت ابو بکرؓ ہیں، لواطت کی سزا میں حضرت علیؓ نے بھی بہت سختی کی ہے (۱)۔

بھی گئے چوپایہ کو جلا نا:

۱۹- چوپایہ سے بنی کرنے کی وجہ سے کسی شخص پر حد نہیں جاری کی جائے گی بلکہ تعزیر کی جائے گی۔ چوپایہ کو ذبح کر دیا جائے گا، پھر جلا یا جائے گا، مردانہ جانوروں میں سے ہو جن کا گوشت نہیں کھیا جاتا، تاکہ اس چوپایہ کو، کچھ کر اس گھٹاؤ نے واقعہ کا بار بار چرچا نہ ہو لیکن "لہذا" کے مطابق ایسا کرنا واجب نہیں ہے، اگر چوپایہ ایسا ہو جس کا گوشت کھایا جاتا ہو تو امام ابو حنیفہ، رفیقہ، مالکیہ کے نزدیک اس کا کھانا جائز ہے اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف، اور امام محمد کے

= قدر نگریم کرنا ہے خود غلام ہی کہیں نہ ہو جن لوگوں کی مانے میں غلام آزاد نہیں ہوا انہوں نے تعزیر واجب کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۵۳-۱۵۵، مطالب ولی المفتی ج ۱ ص ۵۷۶، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۳ ص ۳۵۲، المصباح ج ۲ ص ۲۶۱، مفتی طویل ج ۳ ص ۲۶۱، ج ۲ ص ۲۶۱۔

والمحتجبين عليها السرح" (اللہ تعالیٰ قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں اور قبروں پر چھ انعام کرنے والوں کو اپنی رحمت سے دور نہ دیتا ہے) ^(۱) قبرستان میں آگ جانے میں اگر کوئی واضح مصیبت ہو، مثالاً رات میں میت کو نشان نہ ملنا تو یہاں رجا ہرگز ہے ^(۲)۔

میت کے پاس دھونی ساگتا:

۲۴۔ جمہور فقہاء کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ میت کے عضو میں عورت کی جھونپی نہ لگی جائے، اس کی شکل یہ ہے کہ سردال میں گنگ پر عود ڈال دی جائے، پھر کفن میں اس کا دھواں پہنچایا جائے یہاں تک کہ اس کی خوشبو کفن میں بس جائے اور کپڑے خوشبو دار ہو جائے، اس عمل سے پہلے کفن پر محلاب کا پانی چھڑک دیا جائے تاکہ خوشبو اس سے اُست ہو جائے، میت کو کفن پہنانے سے پہلے حاق مرتبہ اس میں جھونپی نہ لگی، اس کی ہمایہ حضرت جابرؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "إِذَا جُمِرْتُمْ لِمَحْمُورَةٍ ثَلَاثًا" (جب تم میت کو جھونپی دو تو تین بار جھونپی دو)، اس حدیث کی روایت امام احمد نے کی ہے، بخاری نے بھی اس کی روایت کی ہے، کہا

(۱) حدیث: **عن رسول اللہ ﷺ** انہوں نے کہا کہ جو شخص قرآن پڑھے اور اس کی روشنی میں اپنی زندگی گزارے، اس کو میں نے اس کو حسن قرار دیا ہے لیکن اس سے اختلاف اس بنیاد پر کیا گیا ہے کہ اس میں حضرت ام ہانیؓ کے علاوہ ابوصالحؓ ہیں۔ محدثین کہتے ہیں یہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں، مفسرین نے کہا: اگر حدیث کی ایک جماعت نے اس پر کلام کیا ہے، ایک قویہ یہ ہے کہ انہوں نے اس میں اس سے نہیں سنا، انہی ہی کہتے ہیں: مجھے اس کا علم نہیں کہ حدیث میں اس سے کوئی حدیث سے خوش رہا ہو۔ ابن اثیرؒ ان سے اس کا ذکر ہونا نقل کیا گیا ہے۔ (فتاویٰ القدیر ۵/ ۷۲، ۷۳ مع کردہ التلخیص ۵۶/ ۵۷)۔

[illegible]

نزدیک اس کا گوشت بھی جاایا جائے گا، قنیہ میں ہے کہ اس کو ذبح کر دیا جائے گا اور مستحب یہ ہے کہ جاا دیا جائے، اس کا گوشت کھانا حرام نہیں ہے، امام احمد اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ ذبح نے بغیر اسے قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اگر جانور زہر مارا تو اس گھٹا نے کام کی بدولت زہر ہے، اور اس چوپایہ کے درمیان عار، لافان جاے کی (۱) حضرت کا وہ قول یہ ہے کہ اس چوپایہ کو ان طرح زہر دے جو زہر ہے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جد نے گے فوراً عید تحیر:

۲۰۔ جس شخص نے بخر زمین کی اس طرح تیر کی کہ اپنی کوئی مٹائی قائم کر کے دوسروں کو اس میں تصرف سے روک دیا تو وہ اس زمین کا دوسروں سے زیادہ حقدار ہے، بخیر عی کی ایک شکل یہ ہے کہ زمین کو قابل کاشت بنانے کے لئے اس میں جو کاشتہ درخت ہیں انہیں ہلا دیا جائے (۲)۔

مسجد اور مقابر میں آگ جلانا:

۲۱۔ کسی ضرورت اور مصلحت کے بغیر مسجد میں آگ جانا حرام ہے، اور ضرورت اور مصلحت کے لئے جائز ہے، مثلاً: جھوٹی سگنا، چرٹ جالانا، گرمی حاصل کرنا، یونکہ ضرورت و مصلحت کے بغیر آگ جالانا قتل پرستوں کے ساتھ شاہد بہت ہو جائے گی، ایسی صورت میں عمل حرام ہوگا۔

قبروں کے پاس آگ جلا نا، اسی طرح چراغاں سراجا نہیں،
 یونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَعَنَ اللَّهُ رَايَاتِ الْقُبُورِ"
 (حاشیہ من عادیں ۱/۱۶، ۳۶، حاشیہ الرسول ۳/۱۶، انہی
 ۱۹۰/۸)

(٣) حاشية ابن حجر على ١٦٦، ٢٦٦، حاشية الدرر ١٦٦

بعد ان کے پیچھے آگ لے کر نہ چلا جائے^(۱)، ابن ماجہ کی روایت ہے کہ جب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی وفات کا جنت آیا تو انہوں نے فرمایا: "لا سبعونی بمعجم، قالوا: لا، او سمعت فیہ شیئا" قال: نعم، من رسول اللہ ﷺ۔^(۲) (میرے پیچھے آئیے بھی لے کر نہ چن، لوگوں نے عرض کیا: یا آپ نے اس بارے میں کچھ سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے۔)

تر میت کو رت میں دُفن کیا جائے، اس لئے روشنی کی نہ مرث ہو تو میت کے پیچھے روشنی لے کر چلنے میں کوئی حرج نہیں، کراہت اس آگیتھ میں ہے جس میں خوشبو سلگائی جائے^(۳)۔

کس کو جلانے پر ضمان ہے اور کس پر نہیں؟

۲۴- کسی شخص نے اپنی زمین میں یا اپنی ملکیت میں یا اپنی قبر زمین میں جسے اس نے اپنے لئے مخصوص کر لیا ہے یا اس جگہ میں جس سے نفع اٹھانے کا ارادہ ہے آگ جلائی، اس سے ایک چنگاری اڑ کر پڑ وہی کے گھر پہنچ گئی، جس سے اس کا گھر جل گیا تو آگ اس طرح جلائی تھی جس طرح جلانے سے آگ دہرے کی ملکیت میں منتقل

(۱) لنگی جھٹ کرے والے صحابہ میں سے حضرت ابو ہریرہؓ، عائشہؓ، عمرو بن العاصؓ رضی اللہ عنہم ہیں (المندوبہ ۱/۱۸۰)۔

(۲) حدیث ابی موسیٰ اشعریؓ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے۔ حافظ بیہقی نے کہا اس کی اسناد حسن ہے اس لئے کہ عبداللہ بن مسعودؓ جو حرج پر مختلف ہیں۔ اور بیہقی نے جو حرج کو ثقہ اور ضعیف قرار دیتے کے سلسلہ میں مارقین کے قول نقل کرنے کے بعد کہا کہ حضرت ابو ہریرہؓ روایت کی ہے اس کی تائید ہے جس کی روایت امام مالک نے ملوفا میں ہے جو داؤد نے اپنی سنن میں کی ہے (سنن ابن ماجہ ۱/۲۷۷ طبع عیسیٰ الخلیسی ۱۳۷۲ھ)۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۳۷، بدیع الصنائع ۱/۱۰۰، حاشیہ البدیع ۱/۲۳۳، بلوغ المآل ۱/۲۰۲، نہایہ المحتاج ۳/۲۳، رد المحتار ۱/۱۶۳، انہی لابن قدامہ وشرح المکیر ۲/۳۳۳، مفتی المحتاج ۱/۶۰۔

نہیں ہوتی تو آگ جلانے والا ضامن نہیں ہوگا۔

۲۵- اگر آگ اس طرح جلائی تھی جس طرح جلانے سے دہرے کی ملکیت میں اس کے منتقل ہونے کا پورا خطرہ تھا تو اس صورت میں آگ سے جو کچھ نقصان ہوا ہے آگ جلانے والا اس کا ضامن ہوگا، مثلاً آگ اپنے وقت جلائی تھی بسبب بہت تیز ہو چلا رہی تھی یا آگ میں کوئی ایسا مادہ داخل آیا تھا جس سے آگ بہت تیزی کے ساتھ پھیل جاتی ہے یا اس کے علاوہ کوئی دہری صورت اختیار کر رہی تھی جس میں آگ کا پہلنا معروف ہے۔

پہلی حالت میں ضامن نہ ہونے کی دلیل اس کا اس مسئلہ پر قیاس کرنا ہے کہ اگر قیاس میں کسی شخص کا کوئی عضو کاٹا گیا، تھاق سے کاٹنے سے جو زخم ہوا وہ پورے جسم میں سرایت کر گیا تو قیاس پینے والا اس کا ضامن نہیں ہوتا، دہری حالت میں ضامن قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ آگ جلانے والے سے منطقی و رکوعی ہوتی ہے، اگر دہرے کی ملکیت میں یا ایسی جگہ آگ جلائی ہے جس سے نفع کا ارادہ ہے حق نہیں، تو آگ سے جو بھی نقصان ہوگا اس کا وہ ضامن ہوگا، کیونکہ آگ جلانے والے نے زیادتی کی ہے^(۱)۔

غصب کردہ مال جو جلانے سے متغیر ہو گیا ہے اس کی ملکیت:

۲۵- خفیہ، مالکیہ کا مذہب اور امام احمد کا یک قول ہے کہ جب غاصب کے عمل کے نتیجے میں غصب کردہ مال بالکل تبدیل ہو گیا،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۳۷-۲۳۸، ۲۳۶-۲۳۷، الفتاویٰ الہدیہ ۳/۵۹۳، شرح الخرشنی ۱۱۱-۱۱۲، موطا ابی یحییٰ ۱/۳۲، کتاب القناع ۲/۱۶۷، موطا ۱/۵۲، نہایہ المحتاج ۵/۵۲-۳۳۳-۳۳۴، رد المحتار ۱/۲۸۵، انہی لابن قدامہ ۵/۵۳، ۱۸۳، بلوغ المآل ۱/۲۰۲، بلوغ المآل ۱/۲۰۲۔

(نیا تم تک یہ بات نہیں پہنچی ہے کہ میں نے اسے شخص پر ہمت کی ہے جس نے چو پاپہ کے چہرہ کو آگ سے داغا)۔

انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کے باقی جسم کو دغا جہور فتہاء کے ایک جائز ہے بلکہ مستحب ہے، کیونکہ روایات میں ہے کہ صحابہ کرام نے زکوٰۃ اور زہیہ کے جانوروں کے ساتھ ایسا ہی کیا، امام ابو حنیفہ اس کو بھی مکروہ قرار دیتے ہیں، کیونکہ اس میں جانور کی تعذیب اور اسے ملکہ کرنا (صورت بگاڑنا) ہے^(۱)۔

موت کے ایک سبب سے اس سے آسان سبب کی طرف منتقلی:

۳۰۔ اگر کسی شئی وغیرہ میں آگ لگ بی تو رشتی میں رہنے میں جان بچنے کا ظن غائب ہو تو رشتی میں رہے اور رشتی سے سمدر یا دریا میں کود جانے میں جاں بچنے کا ظن غائب ہو تو رشتی چھوڑ دے۔

اگر دونوں صورتوں میں برادر خطرہ ہے تو امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک کشتی کے سوار جو صورت چاہیں اختیار کریں اور امام وزعی کے نزدیک یہ دونوں موت کی تسلیس ہیں، ان میں جو آسان ہو اس کو اختیار کریں۔

مالکیہ نے سراحۃ کی ہے کہ موت کا جو سبب پڑا ہے اس سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا واجب ہے، اگر اس سے زندگی ملنے یا رمد کی کے طریق ملنے کی امید ہو، خواہ اس کے ساتھ ایسے حالات سے بچا رہو جو موت سے بھی زیادہ سخت ہیں، اس سے کہ حتی الامکان جانوں کی حفاظت واجب ہے^(۲)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۸۸/۶، المغنی لابن قدامہ ص ۳۸۲/۵، نیل الاوطار ص ۹۲، ۹۰/۸ طبع اٹلی۔

(۲) حاشیہ الدرر ص ۱۸۳/۲، ۱۸۳، نہایۃ المحتاج ص ۳۰۸/۸، المغنی لابن قدامہ ص ۳۸۲/۵، شرح الکبیر ص ۵۵۳-۵۵۵۔

کیونکہ یہ آگ کے دیریدر دینا ہے اور آگ کے ذریعہ سزا دینے کا اختیار صرف آگ کے پیدا کرنے والے کو ہے^(۱)۔

یعنی جب دغے کے سوا کوئی طاق نہ ہو تو اس طاق کو دغا کرنا جائز ہے، خواہ لوہے سے داغا جائے یا کسی اور چیز سے، اس کی تفصیل ”تدوی“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

آگ سے دغا (الوسم)^(۲)

۲۹۔ انسان کے علاوہ دوسرے جانوروں کے چہرے کو آگ سے دغا بوجہ اجماع حرام ہے تو انسان کے چہرے پر آگ سے نشان لگانا اس کی تکریم کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ حرام ہے، اس لئے بھی کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے، انسان کی تعذیب جائز نہیں ہے، بقایا کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ غیر انسانوں میں چہرے کو آگ سے دغا منع کرنا بہت کے معنی میں ہے، دوسری جماعت کی رائے ہے کہ دغا حرام قرار دینے کے لئے یہ ہے کہ دوسری رائے دوقی ہے، کیونکہ رسول کرم ﷺ سے ایسا کرے والے پر لعنت بھیجی ہے، اور لعنت جیسا حرمت کا متقاضی ہے، جسور ﷺ سے ارشاد فرمایا: ”اما بعدکم انی لعنت من وسم البیعة فی وجہہا“^(۳)

= سے خون بہا رہا ہے اس کا بہنا بند ہو جائے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۷۸/۱-۳۷۹، المغنی لابن قدامہ ص ۳۸۸/۶، ۳۸۰، نہایۃ المحتاج ص ۳۰۸/۸، نیل الاوطار ص ۳۱۵، ۳۱۲/۸، الموسوعۃ الفقہیہ کی کتب کا خیال ہے کہ عمومی دغا کو دیکھتے ہوئے مدہب شافعی میں کمال گنجائش ہے، غریب شدہ مصنف کے حکم میں بھی۔

(۲) الوسم دغا کہلاتا ہے۔

(۳) حدیث ”اما بعدکم انی لعنت من وسم البیعة فی وجہہا“ کی روایت مسلم، ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت جابر سے مرفوعاً کی ہے الفاظ ابوداؤد کے ہیں صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالمبارکی ص ۱۷۴/۳ طبع عیسیٰ الحلی ص ۱۳۷/۵ سنن الترمذی تصحیح محمد فہیم طوطہ عوض ص ۲۱۰-۲۱۱ طبع مصطفیٰ کتب ص ۳۹۵، جون المعبود ص ۲۳۲/۷، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ ص ۳۹۹۔

جانوروں سے مستفیع نہ ہوں، اور یہ مقصد جہاں سے حاصل ہوگا۔

۳۴- شافعیہ، حنابلہ اور عام اہل علم جن میں ازائی و ولایت بن سعد بھی ہیں، کہتے ہیں کہ حالت جنگ کے علاوہ دشمن کے جانوروں کو ذبح کرنا، شہد کی ٹکیوں کو، وراں کے چھتوں کو، یا صرف اس مقصد سے کہ کفار کو غصہ دے، وراں کی چیز شراب ہو جائے نہیں ہے، خواہ یہ ذبح ہو کہ کفار نہیں لے لیں گے یا یہ ذبح نہ ہو اس کے برخلاف حالت جنگ میں جب مشرکین کو قتل کرنا وراں کو آگ سے پھینک کر مارنا جائز ہے تو اس کے چوپایوں کو ضائع کرنا بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا۔ یہ کہ چوپایوں کو تلف کرنا دشمنوں کے قتل کا وسیع ہوتا ہے۔

حضرت کا استدلال قرآن پاک کی اس آیت سے ہے:

"وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ لِي الْأَرْضِ تُفْسَدُ فِيهَا وَإِنَّا لَنَذَرُهَا مُنْتَضِلَةً" (۱) (اور جب پیچھے پھیر جاتا ہے تو اس دوز و صوب میں رہتا ہے کہ زمین پر فساد کرے، اور ہیتی ورجا وروں کو تلف کرے، اور آفاقہ فساد کو (بالکل) پسند نہیں کرتا)۔

حضرت کا استدلال مذکورہ بالا آیت کے علاوہ سورۃ بقرہ ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲ سے بھی ہے: حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت زید بن ابی سفیانؓ کو جب امیر بنا کر بھیجا تو انہیں وصیت کی: "یا ہرید لا تقتل حبیباً ولا امرأة ولا هروماً ولا تخرس عامراً ولا تعقرن شجراً مثمرّاً ولا دابة عجماء ولا شاة إلا لماكلة، ولا

(۱) یہ تفصیلات فقہاء و دکر کی ہیں یہ سب باتیں ان کے زمانہ کے حالات کے اعتبار سے مناسب تھیں، "الموسم الفقہیہ" کی کتاب کی رائے یہ ہے کہ فوج کے کمانڈر انچیف کو اختیار ہے کہ شریعت کے عمومی قواعد کی حدود میں درجہ ہوئے مسلمانوں کی مصلحت (طلب شفقت و درود معصرت) کے پیش نظر جو اقدام مناسب سمجھے کہ اس آیت از سورۃ بقرہ ۲۰۵۔

تحرر من نحللاً ولا تعرقنه، ولا تغلل ولا تجس" (۲) ہے یہ یہ کسی بچے کو، عورت کو، اور کسی بوڑھے شخص کو قتل نہ کرنا، ورنہ کسی آبادی کو ویران کرنا، نہ کسی گھاس وادورخت کو کاٹنا، اور نہ کسی بے زبان چوپایہ اور بکری کو، یا کتا کو سوائے اس کے کہ نہ لے کے سے ذبح کرے، نہ شہد کی ٹکیوں کو جہاں نہ ذبح کرے، نہ ماں غنیمت میں خیانت کرے، ورنہ یہ مایہ کھانا)۔

ایک روایت میں ہے: "ان السبی سبیۃ بھی عن فضل شنی من الدواب صبر" (۳) (نبی اکرم ﷺ نے کسی جانور کو بدمعاش قتل کرنے سے منع فرمایا)، نیز اس سے کہ وہ قاتل مبرا ہو جائے، شخص مشرکین کو غصہ دلانے کے لئے اسے قتل کرنا جائز نہیں ہے (۴)۔

مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی کیا چیز جلدی جائے گی اور کیا چیز نہیں جلائی جائے گی:

۳۵- "عالم" وہ شخص ہے جو مال غنیمت میں سے کچھ لے کر چھپا لیتا ہے، نام کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی اور امام اسے مال غنیمت میں شامل نہیں کر پاتا۔

مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا مال جانے کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، ولایت کے نزدیک اس کا مال جایا نہیں جائے گا، ان حضرات نے رسول اکرم ﷺ کے عمل اور آپ ﷺ کے مال نہ جانے سے استدلال کیا ہے،

- (۱) حضرت ابو بکر صدیقؓ کی وصیت نامہ طائیں ہے (۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰) یہ بھی اس کی روایت کی ہے تنقیح کی روایت میں ہے (مثل لاوطار ۸/۲۵۸)۔
- (۲) یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے (مثل لاوطار ۸/۹۰)۔
- (۳) فتح القدیر ۳/۳۰۸-۳۰۹، من مابہ ۳/۳۰۴، حاشیہ ۳۰۴ ج ۱، ۳۰۸، نہایہ الحکام ۸/۳۳، انش ۵۰۶/۱۰۔

حضرت بن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص مال کی بی بی کو ایک کام لے کر حاضر ہو، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ کام ہمیں مال غنیمت میں حاصل ہوئی تھی، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: "سمعت ہلالاً مادی ثلاثاً؟" (کیا تم نے ہلال کو تین بار اعلان کرتے ہوئے سنا تھا؟) اس شخص نے عرض کیا: "جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: "لما منعک لی تعجب، بہ؟" (بچہ تمہیں اس کو لانے میں کیا چیز مانع ہوئی تھی؟) وہ شخص معذرت کرنے لگا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "مکن لت تعجب، بہ یوم القیامۃ فلن اقبہ مسک" (تم ہی اس کو لے کر قیامت کے روز آنا، میں تم سے قیوم نہیں کر رہا گا)، اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے (۱)۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ مال کو ہلالا اس کو ضائع کرنا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اضاحت مال سے منع فرمایا ہے (۲)۔

حنابلہ اور فقہاء شام (۳) بن میں سے کھول، راوی، ولید بن شام (ہیں) کا مسلک یہ ہے کہ مال غنیمت میں خیانت کرے، مال کا مال ہایا جائے گا، سعید بن عبد الملک کے پاس غنیمت میں خیانت کرے والا ایک شخص لایا، انہوں نے اس کا مال اکٹھا کر کے ہلالا، ان حضرت عمر بن عبد العزیز موجود تھے، انہوں نے اس پر کوئی تکیہ نہیں کی (۴)، نیز یہ اس مزید بن جابر فرماتے ہیں: مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے بارے میں سنت یہ ہے کہ اس کا کچھ ہلالا جائے، ان دونوں آثار کی روایت سعید بن مسعود نے اپنی سنن میں لی ہے، ان حضرات کا استدلال درج ذیل روایات سے ہے:

(۱) سندی سے اس حدیث پر سکوت اختیار کیا ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے (مثل الاوطار ۳۸۷)۔

(۲) اضاحت مال سے روکنے والی حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے۔

(۳) صحیح مسلم بن عبد الملک ہے اس کی سند کے ایک راوی اسحاق بن عبد اللہ مزیوکی ہیں (تقریب احمد ص ۱)۔

اصالح بن محمد بن زائدہ کہتے ہیں کہ میں مسلمہ کے ساتھ سرزمین روم میں، غل ہوا، ان کے پاس ایک دی لایا، جس نے اس غنیمت میں خیانت کی تھی، انہوں نے اس شخص کے بارے میں حضرت سالم سے دریافت کیا، حضرت سالم نے فرمایا: "میں نے اپنے والد کو حضرت عمر بن خطابؓ سے یہ روایت کرتے ہوئے سنا کہ حضرت عمرؓ نے نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا: "إدا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا مئاعه واضربوه" (جب تم کسی دی کو پاؤ کہ اس نے مال غنیمت میں خیانت کی ہے تو اس کا سامان جلاؤ اور اسے مارو)، ہم لوگوں نے اس کے سامان میں ایک قرآن پڑھا، اس کے بارے میں حضرت سالم سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: "بعہ وتصلق بمنسہ" (۱) (اسے فروخت کر کے اس کی قیمت صدقہ کر دو)۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کا سامان جلا دیا (۲)۔

۳۶- امام احمد کہتے ہیں کہ اگر اس کا کچھ دیکھیں جلاؤ، یہاں تک کہ اس نے یا سامان یا کر یا، اسی طرح کر چکے ہیں، یہ تو بھی اس کے پاس مال غنیمت میں خیانت کرتے وقت جلا دیا، اس سے جلا دیا جائے گا۔

۳۷- سامان جلا نے کی نہ جاری کرنے کے سے یہ شرط ہے کہ اس غنیمت میں خیانت کرنے والا شخص کا قتل بالغ کر ہو، لہذا محنت،

(۱) اس حدیث کی روایت امام احمد اور ابو داؤد نے کی ہے ابو داؤد نے اس کے موقوف ہونے کو صحیح قرار دیا ہے ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس کے ایک راوی صالح بن ابی وئدہ صلیب ہیں، وہ قلعی مارنے میں مصروف تھے کہ کرم سالم نے اس کا حکم دیا (تخفیف الخیر ۱۱۳)۔

(۲) اس کی روایت ابو داؤد حاکم و ترمذی نے کی ہے اس کا موقوف ہونا صحیح ہے (مثل الاوطار ۳۰۰)۔

عورت و رذی پر سہاں جانے کی سزا جاری کی جائے گی، اس لئے کہ یہ لوگ سزا کے بل ہیں اور حجاب اور امام اہل حق کے لئے ایک مال غنیمت میں خیانت کرنے والا ہے۔ اگرچہ یہ سزا کا مال نہیں ہے۔

۳۸- امام احمد نے صریحاً فرمایا ہے کہ اگر کافر نے سے پہلے خیانت کرنے والے کا قتال ہو یا تو مسلمان نے کی سزا ساتھ ہو جائے گی، اس لئے کہ یہ ایک سزا ہے، لہذا اہل حق کی طرح موت سے ساتھ ہو جائے گی، سزا جاری نہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وفات ہوتے ہی اس کے سہاں کی طبیعت مرثیہ کی طرف منتقل ہوئی، لہذا اب اس سہاں کو جاننا غیر مجرم کو سزا دینا ہوگا۔

اگر مسلمان جانے سے پہلے مال غنیمت میں خیانت کرے و لے لے کر فرار ہو جائے تو یہ سہاں کی طبیعت ہی دوسرے شخص کی طرف منتقل کر دی تو یہاں دو امکان ہیں، ایک امکان یہ ہے کہ اس سہاں کو نہ جاننا جائے، کیونکہ یہ مسلمان دوسرے کا ہو چکا ہے۔ لہذا یہ یہی ہو گیا جیسے موت کی صورت میں طبیعت وارث کی طرف منتقل ہو گئی ہو، دوسرا امکان یہ ہے کہ فرار ہو گیا اور جہاد کو منسوخ قرار دیتے ہوئے مسلمان جاننا جائے، کیونکہ فرار ہو گیا۔ اگر یہ سے پہلے ہی اس سہاں سے ایک حق وابستہ ہو چکا تھا، لہذا اسے مقدم رکھنا واجب ہوگا جس طرح جرم کرنے کے بارے میں تیسرے کے مسئلہ میں ہوتا ہے۔

۳۹- مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی سزا میں بالاتفاق نہیں جانی جائے گی۔ مصنف ۲۰- جانور، مصنف تو اس کے جرم کے لئے نظر نہیں دیا جائے گا، اس لئے بھی کہ اس کے بارے میں حضرت سالم کا قول و پر گھر چکا ہے، اگر خیانت کرنے والے کے پاس حدیث یا علم کی کچھ کتابیں ہوں تو مناسب یہ ہے کہ اس کو بھی نہ جاننا جائے، کیونکہ ان کا فائدہ دین میں کو لوٹتا ہے اور اس سزا کا مقصد

اس کے لئے، اس کو نقصان پہنچانا نہیں ہے بلکہ کچھ دنیاوی نقصان پہنچانا ہے، اور یہ گنجائش ہے کہ قرآن سچ کر اس کو صدقہ کر دیا جائے، کیونکہ اس کے بارے میں حضرت سالم کا قول گزر چکا ہے۔

۴۰- جانور کو نہ جاننے کی ایک وجہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ آگ کے درمیان آگ کا پید کرنے والا ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ نے آگ کی سزا دینے سے منع فرمایا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور اپنی جگہ خود کا مل جاتا ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ جانور "مناج" میں شامل نہیں ہے، جس کے جانے کا حکم دیا گیا ہے۔

۴۱- مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے جسم پر جو پٹے ہیں انہیں بھی نہیں جاننا جائے گا، کیونکہ اس کو پرہیز کر دینا جائز نہیں، نہ ہی اس کا ہتھیار جاننا جائے گا، کیونکہ جنگ کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے، اور اس کا فائدہ جاننا جائے گا، کیونکہ اس سے نہیں جاننا چاہتا اور اس لئے بھی کہ اسے خرچ کرنے کی ضرورت ہے۔

۴۲- مال غنیمت میں خیانت کر کے جو مال اس نے لیا اسے بھی نہیں جاننا جائے گا، کیونکہ وہ مسلمانوں کے مال غنیمت کا حصہ ہے اور مقصد خیانت کرنے والے کے مال کو نقصان پہنچانا ہے، امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ وہ مال کیا کیا جائے گا جو اس نے خیانت کر کے لے لیا تھا؟ انہوں نے کہا "مال غنیمت میں شامل کر دیا جائے گا"۔

۴۳- چوپایہ کے مسلمان کے بارے میں اختلاف ہے، امام احمد نے صریحاً فرمایا ہے کہ اسے نہیں جاننا جائے گا، کیونکہ چوپایہ سے فائدہ اٹھانے کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے، نیز اس سے کہ وہ مسلمان اس جانور کے تابع ہیں جس کو نہیں جاننا جائے گا، لہذا وہ مصنف کی جگہ اس کے لئے کے مشابہ ہو گیا، اس لئے بھی کہ یہ جانور کالہس ہے، لہذا خیانت کرنے والے کے لباس کی طرح اسے بھی نہیں جاننا جائے گا، امام احمد فرماتے ہیں "اس کی زین اور پالان جا دینے جائیں گے"۔

جو چیزیں نہیں جہنی جائیں گی ان کی طہیت:

۴۴- وہ تمام چیزیں جن کے بارے میں نہ کیا جاتا ہے کہ انہیں نہیں جہا جائے گا اور جو کچھ جانے کے بعد بچے یعنی لوہا وغیرہ ان سب کا مٹا ہی خیانت کرنے والا ہوگا، چونکہ ان سب پر اس کی طہیت ثابت ہے طہیت زائل کرنے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی ہے، اس کا سدھ جہا کر اسے سزا دی گئی ہے، لہذا جو کچھ نہیں جہا وہ حسب سابق اس کی طہیت رہے گا (۱)۔

احرام

پہلی فصل

تعریف:

۱- لغت میں احرام کا ایک معنی ہے: حج یا عمرہ کے لئے آواز بند کرنا، اور ان دونوں کے اسباب کو اختیار کرنا اور حرمت میں داخل ہو جانا، کہا جاتا ہے: "أحرم الرجل" جب کوئی شخص حرمت والے مہینے میں داخل ہو، حرم میں داخل ہونے کے لئے "أحرم" کا فعل استعمال ہوتا ہے، اسی سے "حرم مکہ"، "حرم مدینہ" بولا جاتا ہے، احرام کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ معاہدہ یا عہد کی حرمت میں داخل ہوا۔

الحرّم (حرم کے ضمہ اور راء کے سکون کے ساتھ) بھی حج کا احرام باندھنا ہے، اور المحرم (حرم کے کسرہ کے ساتھ) اس شخص کو کہتے ہیں جس نے احرام باندھا ہو، کہا جاتا ہے: "أنت حرم و أنت حرم" (تم بلا احرام کے ہو، تم احرام باندھے ہوئے ہو)۔

مقباہ کی اصطلاح میں بصورت اطلاق لفظ احرام سے مراد حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ہے، کبھی کبھی نماز میں داخل ہونے کے لئے بھی لفظ احرام کا استعمال ہوتا ہے، ایسی صورت میں احرام کے ساتھ عقیہ اولیٰ بھی استعمال ہوتا ہے، کہتے ہیں: "تکبیرۃ الإحرام" (نماز شروع کرنے کی عقیہ)، اور "تکبیرۃ الإحرام" کو تحریر یہ بھی کہا جاتا ہے (۱) اس کی تفصیل "علاقہ" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) حنفی لفظ احرام کا استعمال فقہاء متکاتبہ نے معنی میں کرتے ہیں اور احرام



(۱) ابن نجیم ۵/۸۳، الریش ۳/۴۴۳، الخطاب ۳/۵۳۳، الام ۳/۵۱۸،
بہار فقہ، قدیمہ و الشرح الکبیر ۱۰/۵۳۲، ۵۳۵، ثلث و طار
۲/۱۸، ۳/۱۹، طبع اولیٰ، باب فیما یجوز فی الحول تحریر دہل افکار۔

احرام ۲-۳

شافعیہ^(۱) اور حنبلیہ^(۲) کے نزدیک احرام حج و عمرہ کی حرمت میں داخل ہونے کی نیت سہا ہے۔

احرام کا حکم:

۴- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام حج و عمرہ کے فرض میں سے ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”بعثنا الاعمال بالحيات“^(۳) (بخاری و مسلم) (محل کا رد و رد ریت پر ہے) بین اس بابت اختلاف ہے کہ احرام حج و عمرہ کے ارکان میں سے ہے یا شرائط میں سے۔

مالکیہ^(۴)، شافعیہ^(۵)، اور حنبلیہ^(۶) کا مسلک یہ ہے کہ احرام حج و عمرہ کا ایک رکن ہے، رکن شافعیہ کے نزدیک احرام صحت حج کی ایک شرط ہے، لیکن حنفیہ بھی اسے ایک اعتبار سے شرط و ایک اعتبار سے رکن مانتے ہیں^(۷)، یا یوں کہا جائے کہ حنفیہ کے نزدیک احرام

فقہ شافعیہ لفظ احرام کا اطلاق حج یا عمرہ کے اعمال شروع کرنے پر بھی کرتے ہیں، امام نووی نے لمہاج میں جو ”باب الاحرام“ قائم کیا ہے اس کی تشریح شافعیہ نے یہی کی ہے^(۱)۔

حنفیہ کے یہاں احرام کی تعریف:

۲- حنفیہ کے نزدیک احرام کی حقیقت ہے مخصوص حرمتوں میں داخل ہونا۔

یہ لفظ احرام ہی صورت میں صادق آتا ہے جب نیت و ار کے ساتھ ہو یا کسی خصوصی عمل کے ساتھ^(۲)۔

حرمتوں میں داخل ہونے سے مراد حرمتوں کی پابندی ہے، اور ذکر سے مراد تنبیہ اور اس طرح کے جملے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو، مخصوص عمل سے مراد وہ کام ہیں جو نیت کے قائم مقام ہوتے ہیں، جیسے ہدی ساتھ لے جانا یا بد نہ کو قنادر پہنانا^(۳)۔

مذہب شافعیہ میں احرام کی تعریف:

۳- مذہب شافعیہ مالکیہ (راجح قول کے مطابق)^(۴)،

= کی اصناف بکیرۃ الانتکاح کی طرف کرتے ہیں مگر شافعیہ و حنفیہ، مثلاً حاشیہ اہل علی تبیین التعلق للربطی ۱۰/۱۰۳ میں لفظ ”بکیرۃ الانتکاح“ کا استعمال نہ درشروع کرے کہ حق میں آتا ہے۔

(۱) شرح المسماح بہا مش جامعہ التعلیمی و عمیرہ ۹۶/۲ طبع محمد علی مسیح ۱۳۶۸ھ نہاید لکھنؤ طبع ۳۹۳ طبع عمیرہ یہ بلاق ۱۲۹۲ھ

(۲) رد المحتار ۲/۲۱۳ طبع استانبول۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) لشرح التکبیر علی مختصر فہم و جامعہ الدسوقی ۲/۲۱۲-۲۱۶، جامعہ اہل علی شرح اشرا ویر ۱۹۲، جامعہ العامرة لشریہ ۳/۳۰۳ اس تعریف کے بارے میں طویل مذاکرہ کے لئے ملاحظہ فرمائیے سواہب الجلیل شرح مختصر فہم للطلاب ۳/۳۰۳-۳۰۵، جامعہ العامرة ۱۳۲۸ھ

(۱) شرح المسماح بہا طبع ۱۲۶۲/۲، نہاید لکھنؤ طبع ۳۹۳-۳۲۲۔

(۲) الکافی ۱/۵۳۰ طبع المکتب الاسلامی، کفائی میں ہے کہ ”نیت ہی احرام ہے“، نیز دیکھئے مفتی ابنی ۲۸۱/۳-۲۸۲، طبع سوم، الطبع ۳۹۳ طبع استغیہ ۱۳۷۲ھ ابن بطون کتاب میں ہے کہ احرام نیت ہی سے منعقد ہوتا ہے نیت کے ساتھ کوئی چیز احرام کے لئے واجب نہیں ہوتی۔

(۳) یہ بخاری کی سب سے پہلی روایت ہے، مسلم میں باب لا مالہ میں آئی ہے ۳۸/۱ طبع العامرة، استنبول ۱۳۳۰ھ۔

(۴) مختصر فہم لشرح التکبیر و حاشیہ ۲/۲۱۲، سواہب الجلیل ۳/۳-۵، سواہب الجلیل میں احرام کے رکن یا شرط ہونے پر بحث ہے شرح الترمذی و جامعہ الدسوقی ۲/۲۲۹ طبع مفتی محمد۔

(۵) شرح المسماح بہا ۲/۲۱۲، نہاید ۳۹۳۔

(۶) مطالب اولیٰ ابنی ۲/۲۲۶ طبع المکتب الاسلامی، دمشق ۱۳۸۰ھ۔

(۷) یہ شرح اللباب کی تعبیر ہے شرح اللباب سے مراد علی قان کی اس کتاب المتقطعی فی شرح المنکح المتوسط، کسی باب لربط اللہ سندھی ہے ص ۵۵۔

”وقت بشرط ہے اور انجاء اسے رکن کا حکم حاصل ہے“ (۱)۔

مشروعیت احرام کی حکمت:

۵- حج و عمرہ کے لئے احرام کی فرضیت میں بہت سی عظیم شان خفیتیں، نیش و سحر اور تشریحی مقاصد ہیں، ان میں سب سے نام اللہ تعالیٰ کی عظمت کا احساس پیدا کرتا ہے، اور حج و عمرہ کرنے کے بارے میں اللہ کے حکم پر یکتا ہے، احرام باندھنے والا یہ نیت کرتا ہے کہ وہ اللہ کے حکم کی اطاعت کرے گا اور اس کی بندگی بجالائے گا۔

احرام کی شرطیں:

۶- مقام، نے احرام کی نیت کے لئے مسلمان ہونے اور نیت کرنے کی شرط لگائی ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے مرجوح قول میں تبیہ یا اس کے تمام مقام کی شرط کا اضافہ یا کیا ہے۔

۷- مقام، اس بات پر متعلق ہیں کہ فرض حج کی نیت میں اس کے فرض ہونے کی تعیین شرط میں، اس نے مطلق حج کی نیت کی اور ابھی تک حج فرض نہیں یا تھا تو اس کا یہ حج بالاتفاق حج فرض شمار ہوگا، ماں اس نے مطلقاً نیت میں کی بلکہ حج نفل کی نیت کی تو مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا معتقد قول یہ ہے کہ حج نفل ہوگا، سفیان ثوری اور ابن المذہب کا بھی یہی مسلک ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت اسی طرح ہے (۱)۔

اس کے برخلاف شافعیہ (۲) اور حنابلہ (۳) کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص نے ابھی تک حج فرض نہ کیا ہو اس نے نفل حج کا

حنفیہ کے نزدیک احرام کے شرط ہونے اور مشابہ رکن ہونے پر کچھ مسائل متفرقات ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:

۱- حنفیہ نے راست کے ساتھ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنے کی اجازت دی ہے، چونکہ احرام ان کے نزدیک شرط ہے، لہذا اس کو وقت پر مقدم کرنا جائز ہے (۲)۔

۲- اگر کسی متمتع نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، لیکن عمرہ کے سارے اعمال یا عمرہ کا رکن یا رکن کا اکثر حصہ (یعنی طواف کے چار شرط) حج کے مہینوں میں ادا کئے، پھر حج کیا تو یہ شخص حنفیہ کے نزدیک متمتع ہوگا (۳)۔

۳- حنفیہ کے نزدیک احرام کے مشابہ رکن ہونے پر یہ مسئلہ متفق ہے کہ اگرچہ احرام باندھا پھر احرام باندھنے کے بعد بائع ہو گیا، تو اگر اسی احرام سے اس نے حج کے اعمال انجام دے دیے تو حج فرض کی طرف سے کافی نہیں ہوگا، لیکن اگر طواف عرفہ سے پہلے یا احرام باندھا اور حج فرض کی نیت کی تو حنفیہ کے نزدیک اس سے حج فرض ادا ہو جائے گا، اس مسئلہ میں حنفیہ نے عبادت میں احتیاط کے پہلو کو ملحوظ رکھتے ہوئے احرام کو مشابہ رکن مان کر حکم لگایا ہے (۴)۔

(۱) یہ اللہ عزوجل کی عبادت ہے، نیز ملاحظہ ہو فتح القدیر لابن ابراہیم ۳۰۲ طبع الامیر بیہ ۵۳۵ھ

(۲) شرح اللباب ۵۵، رد المحتار ۲۰۲-۲۰۶، اس مسئلہ پر مزید بحث روایت (نظرہ ۳۳) میں آئے گی۔

(۳) بدائع الصنائع ۱۶۸-۱۶۹ طبع مکتبہ المصنوعات اطبیہ ۱۳۲۷ھ اس پر مزید بحث ”تمتع“ میں آئے گی۔

(۴) فتح القدیر ۳۰۲، نیز ملاحظہ ہو شرح اللباب ۵۵، رد المحتار ۲۰۲-۲۰۶

(۱) فتح القدیر ۳۰۲، شرح اللباب ۵۵، نیز دیکھئے لشرح الکبیر ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲

احرام ۷

اگر ہم بوجہ حاجت نماز کا حرام یا بدعت بھی حج فرض ہوگا، حضرت ابن عمرؓ اور انس بن مالکؓ بھی اسی کے قائل ہیں۔

ثانی، در حقیقت فقہاء کہتے ہیں کہ جس شخص نے ہجرے کی طرف سے حج کیا حالانکہ بھی اس نے اپنا حج نہیں کیا تھا، اس نے حج پر پہنچنے والے سے جو رقم لی تھی اس کو وہاپس نہ لے، یہ حج ثواب کی طرف سے منع ہوگا۔ امام وزیری بھی اسی کے قائل ہیں^(۱)۔

حسب و حسب کے ہم خیال فقہاء استدلال یہ ہے کہ مطلقہ کا مکمل کی طرف لوٹنا ہے لہذا اگر اس پر حج فرض باقی ہے تو ظاہر مذہب^(۲) کے اعتبار سے قسماں کا یہ حج حج فرض شمار ہوگا، یعنی بندہ نیت مطلق ہو، کوئی قیاس نہیں کی ہے (پس بدلات حال اس کی یہ مطلق نیت حج فرض پر محمول کی جائے گی)۔

اقتضائے کیا ہے؟ یہ ہے کہ جس آدمی پر حج فرض واجب ہو ظاہر یہی ہے کہ وہ یہاں میں کرے گا کہ حج کا احرام باندھ کر حج مکہ کا ارادہ کرے اور اپنے سفر فرض کی نیکی باقی رکھے، تو یہاں پر مطلق نیت کرنا حج فرض کی قیاس کے درجہ میں ہے جس طرح رمضان کے روزے میں^(۳)۔

شخص مذکور سے اگر حج فرض کے علاوہ کسی اور حج کی متعین نیت کی، مثلاً حج غل یا حج نذر تو اسے معتقمانے کے سلسلہ میں حنفیہ کہتے ہیں کہ ہم سے ”مطلق نیت کی صورت میں بدلات حال کی بنیاد پر اسے حج فرض مان لیا تھا، لیکن بدلات حال اس وقت موثر نہیں ہوتی جب اس کے خلاف صراحت موجود ہو“^(۴)۔ اس نقطہ نظر کی تائید

مشہور صحیح حدیث: ”واعمال لکل امری ما بوی“^(۱) (ہر شے کے لئے وہی چیز ہے جس کی اس نے نیت کی ہے) سے ہوتی ہے۔

زیر بحث مسئلہ میں ثانیہ اور کتابہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ سے مروی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو یہ کہتے ہوئے سنا: ”لبیک عن شبرمة“ (شبرمہ کی طرف سے لبیک)۔ حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: ”من شبرمة؟“ (شبرمہ کون ہے؟) اس نے کہا: میری بھائی ہے یا یہ کہ میرا رشتہ دار ہے، حضور ﷺ نے دریافت کیا: ”صحیح عن نفسک؟“ (تم نے اپنی طرف سے حج کیا ہے؟) اس شخص نے جواب دیا کہ نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”صحیح عن نفسک ثم صحیح عن شبرمة“ (پہلے اپنی طرف سے حج کر، پھر شبرمہ کی طرف سے حج کرو)، اس حدیث کی روایت ابو داؤد، ابن ماجہ وغیرہ نے کی ہے^(۲)، ایک روایت کے مطابق حضور ﷺ نے فرمایا: ”اجعل هذه عن نفسک...“ (اس حج کو تم اپنی طرف سے کر لو)، اس روایت سے ثانیہ اور کتابہ نے استدلال کیا ہے۔

نوٹی نے اس حدیث کی سندوں کو صحیح قرار دیا ہے، میں دوسرے حضرات نے ان سندوں میں کلام پایا ہے، اور اس حدیث کے مرسل اور موقوف ہونے کو اس حج قرار دیا ہے^(۳)۔

(۱) اس حدیث کی کراچی کذا بھی (فخر ۳) میں کذا بھی۔
(۲) ابو داؤد نے یہ حدیث ”باب الرجل یحج عن غیرہ“ (۶۲/۲) کے تحت وضع کیا ہے، ابن ماجہ نے ”کتاب من طہرت“ میں اس کی روایت کی ہے، ص ۹۶، نمبر ۲۹۰۳، طبع بیروت، ۱۳۵۲ھ دار الفکر نے اس حدیث کی بہت سی سندیں ذکر کی ہیں ۲۶۷/۲-۲۷۱، تحقیق: میمانی، شرکت المطابع العربیہ مصر، لکھنؤ، باب من لبس لہ ان یحج عن غیرہ ص ۳۳۶، طبع المکتبۃ

(۳) المجموع ۹۹/۷، دہلی نے تحصیل کے ماتھ اور مشہور طرق سے اس حدیث کے معطل ہونے کا ذکر کیا ہے، نصب الراية ص ۵۵، طبع دار المناہج ۱۳۵۷ھ، خط حنفیہ المدراہ ص ۹۲، مطبعہ المجلد

(۱) ملاحظہ ہو: سید دونوں حاشیوں کے مراجعہ عبارت انہی کی ہے۔

(۲) المسند المصنف شرح لباب المسند ص ۴۷۔

(۳) بدیع الصنائع ۱۳/۲۔

(۴) حاشیہ سابق۔

تبیہ:

۸- لغت میں تبیہ کا معنی ہے پکارنے، لے کا جو ب دینا حج کے بیان میں تبیہ سے مراد حرم کا یہ انشاء کہنا ہے: "لیک المہم لیک" یعنی اسے رب میں آپ کی پکار پر حاضر ہوں۔

تبیہ کا استعمال بیشہ تشبیہ کی صورت میں ہوتا ہے بین اس سے مراد بکثرت ہوتی ہے۔

معنی یہ ہوا کہ میں بار بار بے شمار بار آپ کی پکار پر لیک کہنے کے لئے حاضر ہوں (۱)۔

تبیہ کا حکم:

۹- امام ابو حنیفہ، امام محمد اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک تبیہ احرام میں شرط ہے، ان حضرات کے نزدیک محض نیت کرنے سے احرام صحیح نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے ساتھ تبیہ یا اس کے قائم مقام کوئی عمل جو قصد کی تقسیم پر ولایت کرنے والا یعنی دائرہ یا پندی کو لے جانا شامل نہ کر یا جائے، جب حج یا عمرہ کرنے والے شخص نے حج یا عمرہ کی نیت سے یا انہوں کی نیت سے تبیہ کہہ یا توہم محرم ہو گیا، اس کے بعد احرام کے سارے احکام (ن کی تفصیل دے دی ہے) لازم ہو گئے، اسی طرح جس چیز کا احرام باندھا ہے اس کی مانگی بھی ضروری ہوتی۔

ان حضرات کے نزدیک معتد قول یہ ہے کہ: "وہ شخص محرم تو نیت کی وجہ سے ہوگا، لیکن تبیہ کہنے پر ہوگا، جس طرح انسان نیت کے وسیعہ مارشروٹ کرنے والا ہو جاتا ہے، میں بکثرت کہنے کی شرط کے

شافعیہ اور حنابلہ نے اس عباس کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا ضرورة لى الاسلام" (اسلام میں ضرورت (بے ناکاح یا بے حج شخص) نہیں ہے) اس حدیث کی روایت احمد اور ابو داؤد نے کی ہے (۱) اور اس کی صحت بھی مختلف فیہ ہے (۲)۔

خطابی نے معالم السنن (۳) میں کہا ہے کہ اس حدیث سے وہ لوگ استدلال کرتے ہیں جن کا مسلک یہ ہے کہ ضرورت (جس نے کبھی حج نہ کیا ہو) کے لئے یہ جواز نہیں کہ دوسرے کی طرف سے حج کرے، بلکہ لوگوں کے نزدیک اس حدیث میں حکام کی تقدیر یہ ہے کہ ضرورت شخص جب دوسرے کی طرف سے حج کرے گا تو یہ حج اس کی نیت کی طرف سے ہو جائے گا، اسی کا حج فرض بن جائے گا، یہ تقدیر حکام نے کی ضرورت اس لئے ہے تاکہ نئی کا معنی یہ ہو جائے کہ ضرورت نہیں رہے گا، (۱) شافعی، احمد و اسحاق کا یہی مذہب ہے۔

ان حضرات نے اپنے مسلک پر عقلی استدلال پیش کیا ہے کہ نفل ورنہ حج فرض سے کمزور ہیں، لہذا ان دونوں کو حج فرض پر مقدم کرنا جائز نہیں، جس طرح دوسرے کے حج کو اپنے حج پر مقدم کرنا درست نہیں۔

اس طرح یہ حضرات نفل اور نذر کو اس شخص کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہیں جس نے دوسرے کی طرف سے حج کا احرام باندھا، حالانکہ خود اس کے لئے حج فرض ہے (۴)۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۴/۳۳۳، حدیث ۱۸۳۵، تحقیق: احمد رضا کی ابو داؤد (ب) لا ضرورة (۲/۱۲۰)، نیز دیکھئے معالم السنن ۲/۲۷۸۔

(۲) مذکورہ مختصر السنن ۲/۲۷۸ میں اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

(۳) معالم السنن ۲/۲۷۹، مختصر السنن للحدادی کے بعض مطبوعہ نسخہ صادر اسے یہ

اقتباس کیا گیا ہے۔

(۴) لم یجب واجتوبع ۷۸۔

(۱) التبیہ لابن الاثیر (۱/۲۳۷) نیز لسان الطرح ۲/۲۲۵، ۲۳۶، ۲۳۷،

القاسم نیز اس کی شرح تاج المروء ۱/۳۳۳، ۳۳۶، ۳۳۷ میں بھی ملے گی،

لاحظ کیا جائے۔

س پر متفرغ ہونے والے حنفیہ کے وجوہات:

۱۲- پہلا جز یہ ہے کہ ترک کوئی شخص عربی زبان میں تلبیہ نہیں کہہ سکتا، لہذا اس نے عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں تلبیہ کہا تو بالاتفاق یہ تلبیہ درست و ر کافی ہوگا، لیکن ترک عربی میں تلبیہ کہہ سکتا ہے اور اس کے باوجود غیر عربی میں تلبیہ نما تو جمہور فقہاء کے نزدیک تلبیہ درست نہیں ہوگا حسب کے نظام مذہب میں درست ہوگا۔

جمہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ تلبیہ ایک مشروع ذریعہ ہے، لہذا عربی ربوب کے علاوہ کسی اور زبان میں اس کی شریعت نہیں ہوگی، جس طرح ذال و نمز کے وہاں میں ہوتا ہے (۱)۔ حنفی کی دلیل یہ ہے کہ تلبیہ کا مقصود اللہ کی تعظیم ہے جب یہ مقصد حاصل ہو یا تو تلبیہ (۱) ہو جا چاہئے، ترک عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں کہا گیا ہو۔

۱۳- دوسرا جز یہ کہ کوئی شخص کے بارے میں ہے حنفیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ کوئی شخص کے لئے احرام کی نیت کرتے وقت الفاظ تلبیہ کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت دینا مستحب ہے، واجب نہیں، ایک قول یہ ہے کہ زبان کو حرکت دینا واجب ہے، کیونکہ امام محمد نے اس کی شرط ہونے کی صراحت کی ہے (۲)۔

اس بنیاد پر مناسب یہ ہے کہ (۳) حج میں بدرجہا کوئی اس کے لئے زبان کو حرکت دینا لازم نہ ہو، کیونکہ حج کے باب میں زیادہ گنجائش ہے، حالانکہ قرأت متفق علیہ قطعی فیض ہے، اس کے خلاف تلبیہ مختلف فیضی معنی ہے (۴)۔

(۱) مہر ۳۲۲

(۲) فتح القدیر ۳۹۴، شرح الباب ۲۰، ح ۱۰۰، رد المحتار ۲/۲۱۷۔

(۳) جیسا کہ علامہ علی قاری نے حج و عمرہ کے موضوع پر اپنی کتاب "شرح الباب"

رحمہ اللہ میں لکھا ہے

(۴) الموطأ ۳/۸۸۔

تلبیہ کا وقت:

۱۴- حنفیہ (۱) اور حنبلیہ (۲) کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دو رکعت سنت احرام کی نماز پڑھنے کے فوراً بعد حج یا عمرہ کی نیت سے پڑھنے کی نیت سے تلبیہ کہے، ترک اس نے کہا وہ درست کرنے کے بعد یا سواری پر سوار ہونے کے بعد تلبیہ کہے تو بھی جائز ہے میقات آنے سے پہلے پہلے تلبیہ کہہ سکتا ہے۔ ترک حج یا عمرہ کی نیت سے تلبیہ کہے بغیر میقات سے آگے بڑھ گیا تو حنفیہ کے نزدیک حرام کے بغیر میقات سے تجاوز کرنے والا ناجائز ہے، اور یہی صورت میں اس کے ایک ہو چکا لازم ہوتا ہے وہ اس کے وہ لازم ہوگا۔

جمہور فقہاء (۳) کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ اپنی سواری پر سوار ہو کر تلبیہ کا آغاز کرے، لیکن مالکیہ کے نزدیک اگر احرام اور تلبیہ کے درمیان طویل فاصل ہو گیا، یا اس نے تلبیہ ترک کر دی تو وہ لازم ہوگا، جیسا کہ گذر چکا (دیکھئے فترہ نمبر ۹)۔

ثانیہ اور ثالثہ کے نزدیک چونکہ تلبیہ سنت ہے اس سے تلبیہ ترک کرنے یا اس میں تاخیر کی وجہ سے کچھ لازم نہیں ہوتا۔

تلبیہ کے قائم مقام عمل:

۱۵- احرام کی ارغلی کے لئے حنفیہ کے نزدیک دو چیزیں تلبیہ کے قائم مقام ہوتی ہیں:

۱- پہلا: جو وہ جس میں اللہ کی تعظیم ہو، مثلاً تسبیح، جمیل، بکبیر، خواہ عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں ہو جیسا کہ اس کی وضاحت گذر چکی (دیکھئے فترہ نمبر ۱۰)۔

(۱) الہدایہ ۳/۳۶۷۔

(۲) تلبیہ النعمی ۳/۲۱۲، مستطاب مولیٰ نس۔

(۳) مختصر فہم و شرح البکیر ۳/۹۲، المسماح ۳/۹۹، الکافی ۲/۵۳۲۔

دوسری فصل

نیت کے ابہام و اطلاق کے اعتبار سے احرام کے حالات
احرام کا بہام

تعریف:

۱۔ مبہم احرام یہ ہے کہ مطلق نیک کی نیت کرے تعین کے بغیر، مثلاً: جبکہ میں نے اللہ کے لئے احرام باندھا تبیہ کہہ لے، حج یا عمرہ کی تعین نہ کرے، یا کہے: میں نے اللہ تعالیٰ کے لئے احرام کی نیت کی، لیکن اللہم لیکن...، یا نیک کی حرمتوں میں داخل ہونے کی نیت کرے، کوئی چیز متعین نہ کرے۔

تمام فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے کہ یہ احرام درست ہے، اس پر احرام کے سارے احکام مرتب ہوں گے، جس شخص نے ایسا احرام باندھا اس کے لئے لازم ہے کہ ان تمام چیزوں سے جتناب کرے جو احرام کی حالت میں ممنوع ہوتی ہیں، جس طرح معین احرام میں کرنا ہوتا ہے۔

اسے احرام مبہم کہا جاتا ہے، اس کا نام احرام مطلق بھی ہے۔

نیک کی تعین:

۱۸۔ اس محرم کے لئے ضروری ہے کہ حج یا عمرہ کے نعل شروع کرنے سے پہلے ان میں سے کسی ایک کی تعین کرے، سے عمرہ یا حج کا یا دونوں کا احرام قرار دے لے، جیسی اس کی مرضی ہو۔

کس صورت کو اختیار کرنا افضل ہے؟ اس کا تعلق مذاہب فقہیہ کے اس اختلاف سے ہے کہ احرام کی کون سی قسم افضل ہے، قرآن یا تمتع یا فرائض، اسی طرح اگر حج کے مینوں سے پہلے یہ احرام باندھا گیا

دوم: ہدی کو قدود پہنا، اس کو ہانکنا اور اس کے ساتھ مکہ کا رخ کرنا۔

”ہدی“ میں مبت، گائے، بیل، بھیہ، بکری آتے ہیں مین، قدود پہنانے سے بھیہ بکری مستثنیٰ ہیں، یونکہ حنیہ کے ذریعہ ایک نہیں قدود پہنا، مسنون نہیں ہے^(۱) (دیکھئے: ”ہدی“).

قدود پہنانے کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ یا گائے، بیل کی گردن میں ایسی کوئی علامت باندھ دی جائے جس سے معلوم ہو کہ وہ ”ہدی“ ہے۔

تبیہ کا ہدی کو قدود پہنانے اور اسے ہانکنے کے قائم مقام ہونے کی شرطیں:

۱۶۔ اس کے سے درت، بیل شرطیں ہیں:

۲۔ بدنہ کو حرم کے سے ہانکنا، اور حرم کے ساتھ چلنا۔
۳۔ بدنہ کو بھیج دینا، حرم کے ساتھ رہنا نہیں ہوتا تو شرط یہ ہے کہ میقات سے پہلے بدنہ کو پالے اور اسے ہانکے، والا یہ کہ تمتع یا قرآن نیک کے سے بدنہ بھیجے ہو، اگر حج کے مینوں میں جاؤ کو قدود پہنا ہو، ایسی صورت میں جب وہ احرام کی سیت سے حرم کی طرف سفر شروع کرے گا تو حرم ہو جائے گا، خواہ بدنہ کو میقات سے پہلے نہ پائے، یہ مسئلہ استحباب کی بنیاد پر ہے^(۲)۔

(۱) فقہاء ۳۹۲/۲، شرح الفقہ المکرم للعلیہ ۹۰-۹۲، بدائع الصنائع ۱۲/۲۔

(۲) شرح المصاب ۴۲-۴۳، تبیین الحقائق ۳۹۲/۲، طبع الامیریہ ۱۳۱۳ھ، الدر المنثور مع حاشیہ ۲۱۹/۲-۲۲۰۔

احرام ۱۹

خود اس نے حج کے مہینوں میں احرام باندھا ہو یا کسی کے بوجہ، تو اس احرام کو حج قرار کی طرف بھیجنا واجب ہے، احرام کی تعیین مار سے کسی جانب بھیجنے سے پہلے اس نے جو طواف یا ہے وہ طواف قدم ہوگا چونکہ طواف قدم حج کا رکن نہیں، لہذا احرام کے کسی ایک جانب بھیجے جانے سے پہلے اس طواف کا واقع ہونا مضرت نہیں ہوگا، اس احرام کو عمرہ کا احرام قرار دینا درست نہیں ہوگا اس سے کہ طواف عمرہ کا رکن ہے اور یہ طواف عمرہ کی تعیین سے پہلے واقع ہو ہے (۱)۔

ثانیہ (۲) اور ثالثہ (۳) احرام مہم میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ حج یا عمرہ کا کوئی عمل شروع کرنے سے پہلے احرام کی تعیین ضروری ہے، اگر اس نے تعیین سے قبل حج یا عمرہ کا کوئی عمل کیا تو وہ کفایت نہیں کرے گا اور تہہ درست ہوگا۔

دوسرے کے احرام کے مطابق احرام باندھنا

۱۹- اس کی شکل یہ ہے کہ احرام باندھنے والا اپنے احرام میں یہ نیت کرے کہ "جو احرام فلاں کا دعویٰ میرا" بایں طور کہ وہ اس کے ساتھ جانے کا ارادہ رکھتا ہے یا اس کے علم بقصد کی وجہ سے اس کی قصد کرنا چاہتا ہے، پس کہتا ہے: اے اللہ میں تجھے کہتا ہوں، میں احرام باندھتا ہوں، میں نیت کرتا ہوں جیسا فلاں نے تجھے کہا یہ نیت کی، یہ کہہ کر وہ بیٹک ہے۔

پس یہ احرام صحیح ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک مرنالکلیہ کے خارج مذہب میں اسی شخص کے احرام کے مطابق اس کا احرام

(۱) الشرح المکیر مع حاشیہ ۲۶/۲، نیز ملاحظہ ہو لفظ ۲۶/۳، اعراسی ۲۵۶/

(۲) المسماج مع الشروح ۹۶/۲، بیضاوی ۱۵۷، المجموع ۲۳۰، نہیہ المسماج ۳۵۳

(۳) الکافی ۵۳۱، النبی ۲۸۵، مطالب ولی النبی ۳۱۶/۳

ہو اور شرج سے پہلے ہی اس کی تعیین کرنا چاہیے تو فقہاء کے اس اختلاف سے بھی اس کا تحقق ہے کہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھا جاتا ہے یا نہیں (۱)۔

احرام مہم کی تعیین اس طرح کی جائے گی اس کے مارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر طواف سے پہلے تعیین رہی تو اس تعیین کا اعتبار ہوگا، اگر تعیین کے بغیر عمرہ کی نیت سے یا مطلق نیت سے طواف کر لیا خواہ ایک ہی شوط کیا ہو تو اس کا احرام عمرہ کا ہو جائے گا، وہ عمرہ کے اہمال پر رے کرے گا، پھر حج کا احرام باندھ کر ترجع کرنے کا ہو جائے گا۔ مذکورہ بالا صورت میں عمرہ کا احرام ہو جانے کی علت یہ ہے کہ "طواف عمرہ میں رکن ہے اور طواف قدم حج میں رکن نہیں ہے بلکہ سنت ہے، لہذا اس طواف کو رکن ماننا قائل ترجیح ہے، اور عمرہ جس طرح اس کے ارادہ سے متعین ہو جاتا ہے اسی طرح اس کے فعل سے بھی متعین ہو جاتا ہے"۔

مگر اس نے احرام کی تعیین نہیں کی، نہ خانہ کعبہ کا طواف کیا بلکہ طواف سے پہلے عرفہ میں قوف کیا تو اس کا احرام حج کا ہو جائے گا، اگر قوف عرفہ کرتے ہوئے حج کا ارادہ نہ کیا ہو تو بھی یہ قوف ررہئے شروع حج کا مانا جائے گا، اس کے مرنالکلیہ حج کا پورا ررہ لازم ہوگا، یہ مذہب حنفی کا مقولہ ہے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب، امام ابو یوسف اور امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ مسند احرام باندھنے والے کو تعیین کے بعد ہی حج یا عمرہ کرنا چاہیے، اگر اس سے احرام کوئی ایک کے لئے متعین کرے سے پہلے طواف یا

(۱) ر کے مہینوں سے پہلے احرام کے حکم کی مختلف مذہب میں تفصیل فقرہ ۳۵۰ میں دیکھی جائے۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۶۳، فتح القدیر ۴۰، شرح المصاب ۴۳-۴۲، رد المحتار ۴۷۷

ہو جائے گا۔

ساتھ ہوگا تو ہدی واجب ہوگی، اور اگر ہدی کی شرط نہ لگائی ہو تو ہدی اس پر لازم نہ ہوگی، اس تفصیلات کے مطابق جو حصار کی بحث میں آئیں گی۔

حنبلہ نے اس مسئلہ میں توسع سے کام لیتے ہوئے کہا ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے احرام کے وقت شرط لگالے، حنبلہ کے نزدیک اس شرط کے دو قاعدے ہوں گے:

ایک قاعدہ یہ ہوگا کہ جب کسی رکاوٹ کی وجہ سے احرام ختم کرے گا، خواہ یہ رکاوٹ دشمن ہو یا مرض یا ان کے علاوہ کچھ اور تو اس کے لئے حائل ہونا جائز ہوگا۔ دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ جب وہ اس شرط کی وجہ سے حائل ہو گیا تو نہ اس پر دم ہے نہ روزہ، چاہے مانع دشمن ہو یا بیمار یا کچھ اور۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک احرام میں شرط لگانا درست نہیں ہے۔ اور اگر شرط لگائی تو اس سے رکاوٹ پیش آنے پر احرام ختم کرنا صحیح نہ ہوگا بلکہ جو رکاوٹ پیش آئی ہے اس کے سلسلہ میں "حصار کی بحث" میں آئی ہوئی تفصیلات کے مطابق عمل کرنا ہوگا۔

شافعیہ اور حنبلہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے کہا: "دخل السبي ﷺ عسى صباغة بنت الربيع، فقالت: يا رسول الله اني اريد الحج وانا شاكبة، فقال السبي ﷺ: ححي واشترطي ان محمي حيث حبستي" (نبی اکرم ﷺ صباغة بنت زبير کے پاس تشریف لے گئے، انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں حج کا ارادہ رکھتی ہوں لیکن مجھے کچھ تکلیف ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: حج کر اور یہ شرط لگا دو کہ میرے احرام ختم کرنے کی جگہ وہ ہے جہاں مجھے رکاوٹ پیش آجائے)، یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ہے کہ وہ یمن سے "وہابی رزم ﷺ کو حجۃ المومن میں پایا، ان سے نبی اکرم ﷺ نے دریافت کیا: "بسم اهللت" (تم نے کس چیز کا احرام باندھا؟) انہوں نے عرض کیا: اس چیز کا احرام باندھا جس کا احرام نبی اکرم ﷺ نے باندھا ہے، یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "كولا ان معي الهدي لاحتلت" (اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں احرام سے باہر آجاتا)۔ ایک روایت میں یہ اضافہ ہے: "فلهذا وامكث حراماً كما انت" (۲) (ہدی کرو اور جس طرح تھے اسی طرح احرام کی حالت میں رہو)۔

احرام میں شرط لگانا

۲۰- احرام میں شرط لگانا یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت انسان کہے: "مگر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آئی تو میرے احرام ختم کرنے کی جگہ وہی ہوگی جہاں مجھے رکاوٹ پیش آئی"۔

۲۱- شافعیہ کے نزدیک اس طرح کی شرط لگانا صحیح ہے، اس قاعدہ یہ ہوگا کہ کوئی رکاوٹ پیش نہ آئے یا اگر پیش آئے تو احرام سے آزاد نہ ہو جائے۔ اور اگر شرط نہیں لگائی ہے تو رکاوٹ پیش آنے پر احرام ختم کرنا درست نہ ہوگا، پھر اگر یہ شرط لگائی تھی کہ احرام ختم کرنا ہدی کے

(۱) شرح المسبب ۲/۷۲، رد المحتار ۲/۷۴، الإيضاح ۲/۱۳، غمازہ المحتاج ۲/۹۵، شرح المسبب ۲/۹۶، المجموع ۲/۳۱، المنی ۲/۲۸۵، کمالی ۲/۳۱، المشرح الكبير مع حاشیہ ۲/۷۴، مواہب الجلیل ۲/۹۵، شرح المرقاۃ ۲/۵۷۔

(۲) بخاری (صاب) من لعل فی ذم السبي کما لعل السبي ﷺ ۲/۱۰۰، طبع المیزان ۳/۱۲، المسلم ۵/۵۹، التلخیص بخاری کے ہیں اسی کے حوالہ سے مسلم میں مذکور حضرت عائشہ کی اس طویل حدیث میں ہے جس کی روایت انہوں نے حضرت عائشہ کی ہے۔

احرام ۲۲-۲۳

ہے^(۱)۔

حنفیہ و مالکیہ کا استدلال قرآن کریم کی اس آیت سے ہے:
 "لَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا تُسَيِّرُ مِنَ الْكَلْبِ" (۲) (پھر اگر گھبراؤ،
 تو جو بھی قربانی کا جانور مینہ ہوا سے پیش کر دو)۔

اس مسئلے میں تفصیل ہے جو "احصار" کی اصطلاح کے تحت ذکر کی
 جائے گی۔

ایک احرام پر دوسرا احرام باندھنا

اول

عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا

۲۲- اس کی شکل یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھ لے، پھر عمرہ کا
 طواف کرنے سے پہلے یا عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اس کا احرام ختم
 کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے۔

عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی مختلف شرطیں بنتی ہیں،
 جس حالت میں دوسرا احرام باندھا گیا ہے اس کے اعتبار سے اور عمرہ
 کی حالت کے اعتبار سے، ہر شکل کا علیحدہ حکم ہے۔

۲۳- حنفیہ چونکہ حنفی کے لئے قرآن کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور کہتے
 ہیں کہ اگر کسی نے قرآن یا تو وہ ہو تو جائے گا میں اس سے راضی ہوں اور
 اس کے دوسرے جانور یا کرا لارم ہوگا تاکہ اس قربانی کی قربانی ہو سکے،
 اس سے حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں ایک خاص قسم کی تفصیل ہے،
 جیسا کہ پھر مذکور سب میں احرام کے مسائل اور اس کی صورتوں کے

(۱) بخاری، کتاب الحج، باب ۱۱، کتاب الدین، ۷۷، مسلم، کتاب الحج، باب
 جواز شتر لکھنم، ۲۶۱، ابوداؤد، ۱۵۱، ۱۵۲، ترمذی، ۲۷۸-۲۷۹
 ۲۷۹، تحقیق احمد شاہ کروغری، طبع معتمدی، مجلس مبنائی مع حاشیہ ہندی و اسلامی
 ۱۶۷، ابن ماجہ، ۹۷۹۔

۲۷۹، ابن ماجہ، ۹۷۹۔

بارے میں ان کی آراء کے مطابق تفصیلات ہیں۔

حنفیہ کے نزدیک تفصیل یہ ہے کہ عمرہ یا تو قی ہوگا یا قاتی^(۱)۔
 جس حالت میں دوسرا احرام باندھا گیا ہے اس کے اعتبار سے
 رت، بل شرطیں بنتی ہیں:

۲۴- پہلی شکل: پہلی شکل یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے حج
 کا احرام باندھ لے۔

الف۔ ایسا کرنے والا شخص اگر آفاقی ہے تو اس کا ایسا کرنا
 جائز ثابت ہوگا ہے، تمام مذاہب^(۲) کے مطابق ایسا کرنے سے وہ
 قارن ہو جائے گا، بلکہ حنفیہ کی صراحت کے مطابق ایسا کرنا مستحب
 ہے، چونکہ حجۃ الوداع کے موقع پر حضور اکرم ﷺ کے عمل کو اسی شکل
 پر محمول کیا گیا ہے، جیسا کہ دن، رات وغیرہ کی تحقیق ہے، نووی وغیرہ
 نے بھی دن، رات کی پیروی کی ہے^(۳)۔

اس کا ثبوت نبی اکرم ﷺ کے حج کے سلسلہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی
 حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے: "وَدُعِيَ فِي: وَكُنْتُ مَعَ أَهْلِ
 بِعَمْرَةَ لِحَصَّتْ قَبْلَ أَنْ أَدْخُلَ مَكَّةَ، فَأَذَرَ كُنِي يَوْمَ عَرَفَةَ
 وَأَنَا حَائِضٌ، فَشَكُوتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "ادْعِي
 عَمْرَتَكَ وَانْقِصِي رِئْسَكَ وَامْنُطِي، وَأَهْنِي بِالْحَجِّ"

(۱) کئی سے مراد وہ شخص ہے جو مکہ میں حلال سواہریت کے اندر رہتا ہو، خواہ وہ مکہ کا
 باشندہ نہ ہو لیکن وہیں آگیا ہو اور وہیں ٹھہر گیا ہو، لہذا ان کے لئے اس سے
 دینی تعبیر مبنائی کی ہے اور آفاقی وہ لوگ ہیں جو مکہ کے باہر ہوں (دیکھئے
 "آفاقی" کی اصطلاح)۔

(۲) فتح القدیر، ۲۸۸، البدیع، ۱۶۹، اللباب، اور اس کی شرح، المسک
 المختصر، ۱۹۷، المجموع، ۱۸۲، الشرح الکبیر، ۲۷۸-۲۷۹، مواہب، ۱۱۱
 ۵۰۳، شرح البرقانی، ۲۵۸، شروح الجمع، ۱۱۷، التہذیب
 ۳۳۲، کفا، ۵۳۳، الايضاح و التہذیب، ۱۱۳، المجموع
 ۷۷، الخ، ۲۷۳۔

(۳) شرح اللباب، ۱۹۷۔

احرام ۲۵

(میں) لوگوں میں تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا، مجھے ملے پہنچنے سے پہلے حیض آیا، عرفہ کا دن آیا، میری حیض ختم نہیں ہوئی، میں نے رسول اکرم ﷺ سے عرض حال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: پناہ دے چھوڑ دو، سر کا بال کھول لو اور کنگھی کرو اور حج کا احرام باندھو) یہ حدیث بخاری اور مسلم میں ہے (۱)۔

مالکیہ نے عمرہ پر حج کا احرام باندھنے کی درستگی کی یہ علت بیان کی ہے کہ ”حج قوی ہے و عمرہ ضعیف ہے“۔

ب۔ یہاں کرنے والا اگر کئی (یا میتاقی) ہو تو حنفیہ کے نزدیک ایک ہی اتفاق اس کا عمرہ چھوٹ جائے گا۔ ”عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے اسے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک کئی کے لئے حج اور عمرہ کو جمع کرنا غیر مشروع ہے“ (۲) اور ”معصیت سے بھٹانا لازم ہے“۔ عمرہ کے ترک کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عمرہ میں اعمال کم ہیں اور حج میں اعمال زیادہ ہیں، لہذا عمرہ میں اگر اجابت کم ہیں، اس کو چھوڑنا زیادہ آسان ہوگا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عمرہ ہی کی وجہ سے گناہ ہوا، کیونکہ عمرہ ہی حج کے ملت، ملل ہو، لہذا اسی کو چھوڑنا زیادہ آسان ہوگا۔ وہ شخص اپنا حج پورا کر لے گا۔ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور عمرہ کی قضا کرنی ہوگی (۳)۔

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک اس مسئلہ میں اتفاق اور کئی کا حکم یکساں ہے، دونوں کے احرام صحیح ہو جائیں گے اور دونوں تارن ہو جائیں گے، کیونکہ ان حضرات کے نزدیک کئی کے لئے قرآن جاز ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل (فقہ مجتہد ۳۰) میں آئے گی۔

میلن مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ عمرہ صحیح ہو، اور

(۱) بخاری و مسلم کے باب الاضاحہ بعد الحج اخیر ج ۳ ص ۲۳۵، مسلم ۲۹۰۲۷۳۔

(۲) فتح القدیر ۲۸۸-۲۸۹۔

(۳) بدیع الصنائع ۱۶۹/۲، حنفی کی عبادتوں میں ”ذبح“ سے مراد ترک کرنا ہے۔

مالکیہ کے یہاں عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی تمام شرطوں کی صحت کے لئے عمرہ کے صحیح ہونے کی شرط ہے حنفیہ کے یہاں یہ شرط صرف قرآن کی صحت کے لئے ہے شافعیہ نے اس شرط کا اضافہ کیا ہے کہ عمرہ پر حج کا احرام باندھنا حج کے مینوں میں ہو۔

۲۵۔ دوسری مثل: دوسری مثل یہ ہے کہ عمرہ کا کچھ طواف کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا جائے، کچھ طواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ ابھی عمرہ کے طواف کا صرف تین چہرے یا اس سے بھی کم چہرے گنا ہو۔

اس مثل کے بارے میں حنفیہ کا مسلک درست دلیل ہے:

الف۔ اگر اتفاق ہو تو طواف ہو جائے گا۔

ب۔ اگر کئی (میتاقی) ہو تو فقہاء حنفیہ (۱) کی عبادتوں کا غور سے مطالعہ کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ حج و عمرہ میں سے کسی ایک کو ترک کرنا واجب ہے، پھر اس میں اگر حنفیہ میں اختلاف ہے کہ حج کو ترک کرنا افضل ہے یا عمرہ کو ترک کرنا۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حج کو ترک کر دے، اس ترک کی وجہ سے اسے ایک جانور ذبح کرنا ہوگا اور آئندہ ایک حج و عمرہ کرنا لازم ہوگا (۲)، کیونکہ یہ شخص اس آدمی کی طرح ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، اور جس کا حج فوت ہو گیا ہو اس کا حکم یہ ہے کہ عمرہ کر کے احرام ختم کر لے، پھر آئندہ سال حج کرے (۳) حتیٰ کہ اگر اس نے اسی سال حج و عمرہ ساتھ ہو گیا، کیونکہ اب وہ اس شخص کی طرح نہیں رہا جس کا حج فوت ہو گیا ہو بلکہ احصاء والے شخص کی طرح ہو گیا جس نے احرام ختم کر لیا پھر اسی سال حج کر لیا، اس صورت میں اس پر عمرہ

(۱) رد المحتار ۱۵/۲، تہذیب الفقہ ۲ ص ۷۵۔

(۲) جیسا کہ رد المحتار ۱۵/۲ میں اس کی وضاحت کی ہے، المصنوع ۱۸۲ کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کا اختلاف جن میں طواف کی ایک

کھڑک کرے میں ہے۔

(۳) الفہام ۲۸۹/۳۔

جب نہیں ہوگا، اس کے برخلاف اگر اگلے سال یا اس کے بعد حج کیا تو حج کے ساتھ عمرہ بھی واجب ہوگا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ عمرہ کا ترک سزا زیادہ پسندیدہ ہے، اسی عمرہ کی قضا کرے گا، کوئی دوسرا عمرہ لازم نہ ہوگا، اور نہ عمرہ کو ترک کرنے کی وجہ سے جاذبہ سزا لازم ہوگا، اگر یہ حرم حج کے بجائے عمرہ کو ترک کرے تو امام ابو حنیفہ کے، ایک بھی یہی حکم ہوگا^(۱)۔

ترک حج کے مستحب ہونے پر امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ عمرہ کے بعض اعمال اور کر لینے کی وجہ سے عمرہ کا حرام بننا ہو چکا ہے، اور حج کا احرام بھی پختہ نہیں ہوا ہے، اور میری رائے کو ترک سزا زیادہ آسان ہے۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ موجودہ حالت میں عمرہ کو ترک کرنے میں عمل کو باطل کرنا ہے، اور حج کو ترک کرنے میں عمل سے روکنا ہے، اور وہ ناپسندیدہ ہے^(۲)۔

صاحب مسیحا نے ترک عمرہ کے افضل ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ عمرہ کا درجہ حج سے کم ہے، اس کے اعمال کم ہیں، قضا سزا زیادہ آسان ہے، کیونکہ عمرہ کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں^(۳)۔

مالک^(۴) اور حنابلہ^(۵) فرماتے ہیں کہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنے کی یہ شرط بھی صحیح ہے، وہ شخص تارن ہو جائے گا عمرہ حج

میں داخل ہو جائے گا۔

شافعیہ^(۱) اور شہب مالکی کا قول ہے کہ عمرہ پر حج کو داخل سزا عمرہ کا طواف ثابون کرنے سے قبل درست ہے، لیکن جب عمرہ کا طواف ثابون کر لیا خود ایک قدم ہی چاہے تو اس کا حج کا حرام باندھنا درست نہیں ہوگا۔

اس حضرات کا استدلال یہ ہے کہ "عمرہ کا احرام پہ مقصد سے جڑ چکا ہے، کیونکہ طواف عمرہ کا سب سے اہم عمل ہے، لہذا وہ اس عمل کی طرف نہیں پھرتا۔"

لیکن شافعیہ نے اس کی تفسیر یوں کی ہے کہ "اگر اس شخص نے طواف کی نیت سے عمرہ کا احرام باندھا تو زیادہ قوی یہ ہے کہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل سزا جائز ہوگا، کیونکہ سلام طواف کی تمہید ہے، طواف کا ترک نہیں ہے۔"

۲۶- تیسری شکل: تیسری شکل یہ ہے کہ عمرہ کے طواف کے ساتھ چکر لگانے کے بعد حج کا احرام باندھے۔

اس کا حکم حنفیہ کے راویک اس شخص کی طرح ہے جس نے طواف پورا کر لیا ہو، اس کی تفصیل پچھلی صورت میں آ رہی ہے، اس سے کہ حنفیہ کے یہاں اس کو کل کا حکم حاصل ہوتا ہے^(۲)۔

جمہور فقہاء کے راویک تیسری شکل کا یہی حکم ہے جو پروردگار کریم کی شکل کا ہے^(۳)۔

۲۷- چوتھی شکل: چوتھی شکل یہ ہے کہ عمرہ کا طواف مکمل کرنے کے بعد احرام ختم کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھے، حنفیہ کے مذہب

(۱) رد المحتار ۵/۳۵۳، تبیین الحقائق ۵/۵۵۷، ملاحظہ ہو "حج" کی اصطلاح۔

(۲) نوہم الابصار مع حاشیہ ۳/۱۵۲۔

(۳) الہد یہ ۳/۲۹۰، ملاحظہ ہو المسو ۵/۱۸۲۔

(۴) الہد یہ ۳/۲۹۰، تبیین الحقائق ۳/۵۰۷، اس میں دلائل کی مزید تفصیل ہے، البدیع ۲/۱۹۰، ۱۷۰ میں بھی اسی طرح ہے۔

(۵) شرح الکبیر مع حاشیہ ۳/۲۸۸، شہب، الجلیل ۵۰-۵۱، شرح الفرقانی ۳/۵۸۸، ۵۹۰، المدور ۳/۱۲۱، روایت بخون سے موازنہ کریں، مطبوعہ دار الفکر ۱۳۲۳ھ۔

(۶) ہمیں ۳/۵۲۳، الکافی ۱/۵۳۳۔

(۱) بیضاور اس پر تفسیر کا حاشیہ ۱۵۶، ۵۷، الہد یہ مع شرح ۷/۶۳،

۱۶۵، ۱۶۴، شرح البہاج ۲/۷۷، الہد یہ ۳/۲۹۰، منی الکتاب ۱۳۱۳، طبع المکتب، سیاق سابق منی الکتاب، الہد یہ ہیں۔

(۲) شرح المکر للفتی ۱/۱۰۸۔

(۳) سابق عمل میں مذکور مذہب کے مراجع کا ملاحظہ کیا جائے۔

احرام ۲۷

میں اس فعل کے بارے میں ہی تفصیل ہے جو ہری فعل میں ہے۔
مالکیہ (۱) سے اس مسئلہ میں ایک اور تفصیل کی ہے جو درج ذیل ہے:

لف۔ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد طواف کی دو رکعتیں پڑھنے سے پہلے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے، بین ائمہ احرام باندھنا یہ تو احرام صحیح ہو گیا اور لازم ہو گیا، وہ شخص تارن ہو گیا۔ اس پر ہم قریب لایم ہے۔

ب۔ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد طواف کی دو رکعتیں پڑھنے کے بعد سعی شروع کرنے سے پہلے عمرہ پر حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے، یہ احرام صحیح نہیں ہوگا اور وہ شخص تارن نہیں ہوگا۔

اسی طرح کچھ سعی کرنے کے بعد حج کا احرام باندھنا اور ایسا ہی سعی کی حالت میں احرام باندھنا، اگر سعی کے بعض شوط کر لئے اور عمرہ پر حج کا احرام باندھ لیا تو اس کے لیے یہ مکروہ ہے، اگر ایسا کر لیا تو اپنی سعی پوری کرے، پھر حال ہو جائے، اس کے بعد پھر از سر نو حج کا احرام باندھے، چاہے وہ بھی ہو یا آفاق۔

چونکہ ثواب کی دو رکعتیں پڑھنے کے بعد سعی سے پہلے، سعی کے دوران عمرہ پر حج کا احرام باندھنا صحیح نہیں ہوا، لہذا مشیہ رقول کے اعتبار سے اس سے جس چیز کا احرام باندھا اس کی تسلا لازم نہیں ہے (۲)۔

ح۔ سعی عمرہ کرنے کے بعد طواف سے پہلے عمرہ پر حج کا احرام باندھنا، ایسا کرنا رتد و ناجائز نہیں، اس لئے کہ اس کا نتیجہ طواف کو موثر کرنا ہے (۳)، پس اگر اس نے اس حالت میں احرام حج کا اقام کیا

(۱) الشرح الکبیر مع حاشیہ ۲۸/۲-۲۹، سوہب الجلیل ۵۳-۵۵، شرح الفرقانی و حاشیہ الفرقانی ۲۵۹-۲۶۰۔

(۲) سوہب الجلیل ۵۳۔

(۳) مالکیہ کے ہرے قول کے مطابق اس سے طواف ساقط ہو جاتا ہے ملاحظہ ہو:

تو اس کا یہ احرام صحیح ہے، اور یہ حج مستأنف ہے، اور اس کو عمرہ کے لئے طواف کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ یہ احرام حج میں خطل پہنچا ہے، اور اس پر مدی لازم ہوئی، اس لئے کہ طواف عمرہ کو جو اس پر واجب تھا احرام حج کی وجہ سے موثر نہ رہا، اور نہ یہ تارن ہوگا نہ متمتع نہ کر چہ اس نے اشہ حج سے پہلے اپنا عمرہ پورا کر لیا تھا، بلکہ یہ مکروہ ہوگا اور اگر اس نے بعض ارکان وقت حج میں پورے کر دیے تھے تو وہ متمتع ہوگا۔

ا۔ اس شخص نے حج کا احرام باندھنے کے بعد طواف حج سے فارغ ہونے سے پہلے ہی عمرہ کا طواف کر لیا تو بھی مدی (یک جا و روع کرنا) لازم رہے گی، اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی، اس صورت میں مالکیہ کے نزدیک اس پر فہم یہ بھی لازم ہو جائے گا، یہ میل تہیل اور کرنے کا فہم یہ ہوگا (۲)۔

ثانیہ (۳) اور حنبلیہ (۴) کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کرنے کے بعد عمرہ پر حج داخل کرنا یعنی حج کا احرام باندھنا درست نہیں ہوتا (اس کی علت سابقہ صورت کے تحت گذر چکی ہے) لہذا سعی کر پینے کے بعد تو بدرجہ اولیٰ عمرہ پر حج کو داخل کرنا درست نہیں ہوگا۔

لین حنبلیہ نے اس شخص کا استثناء کیا ہے جس کے پاس ہدی ہو، حنبلیہ کہتے ہیں (۵)؛ جس کے ساتھ ہدی ہو وہ عمرہ کی سعی کرنے کے بعد بھی عمرہ پر حج کا احرام داخل کر سکتا ہے بلکہ اس کے ذمہ ایسا کرنا

= حوالہ سابق، ۵۲-۵۵۔

(۱) اس لئے کہ عمرہ پر حج داخل کرنا صحیح نہیں ہوا، بلکہ حج کا احرام صحیح ہوا۔

(۲) مالکیہ کے یہاں ایک قول بھی ساقط ہوئے کا بھی ہے، اس بارے میں بحث سوہب الجلیل ۵۵/۳ میں دیکھی جائے۔

(۳) المہذب ۷/۳۳۱، الفہامۃ للکتاب ۲/۲۳۲، مغنی للکتاب ۱/۵۱۳۔

(۴) نکالی ۱/۵۱۳-۵۱۴، المغنی ۳/۸۲، عایۃ المفتی اور اس کی شرح

مطالب ولی ائسی ۲/۳۰۷-۳۰۸۔

(۵) عبارت مطالب ولی ائسی کی ہے معمولی تبدیلی کے ساتھ۔

خفیہ اور مالکیہ کی صراحت کے مطابق یہ عمل مرد و عورت دونوں کے لیے ایک احرام درست ہو جانے کا اس تفصیل کے مطابق جس کو ہم آئندہ تحریر کریں گے۔

سوم

ایک ساتھ دو حج یا دو عمرہ کا احرام باندھنا

۲۹- اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو ایک کا احرام منعقد ہو، دوسرے کا احرام لغو ہو گیا، یہ مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک ہے، اس لئے کہ یہ دونوں ایسی عبادتیں ہیں جن کا پورا کر دینا اس پر لازم نہیں، لہذا ایک ساتھ دونوں کا احرام بھی صحیح نہیں ہوگا، اسی بنا پر اگر وہ اپنے حج یا اپنے عمرہ کو فاسد کر دے تو بس اسی ایک کی تفسیر لازم ہوگی۔

خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ دونوں کا احرام منعقد ہو جائے گا ورنہ اس میں سے ایک کی تفسیر کے ساتھ لازم ہوگی، کیونکہ اس کا احرام باندھ کر مرد و عورت دونوں کے لیے لازم ہے، اس موضوع کی کچھ تفصیلات درج ذیل بات میں، ان میں یہاں تحریر کرنے کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ یہ بارہا لکھا گیا ہے (۱)۔

تیسری فصل

احرام کے حالات

۳۰- حرم جس تک کا ارادہ رکھتا ہے اس کے اعتبار سے احرام کی تین قسمیں ہیں: تہاج یا تہا عمرہ کا احرام باندھنا، یا دونوں کو جمع کرنا، جمع کرنے کی دو صورتیں ہیں: تمتع قرآن۔

(۱) انہی ۳۳ ۵۵۳، سواہب الجلیل ۳۸ ۵۵۸، المجموع ۵۲ ۵۳۵، فتح القدیر ۲۹۷/۲۔

لازم ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا، یہ تکبیر اس کے لئے رتج و ریل آیت کی وجہ سے مجبور ہے: "وَلَا تَخْلُقُوا زُنًا وَنَسَمًا حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۱)۔ اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے (۲) نہ منہ (۳)۔ مذہب حنبلی کے مطابق وہ شخص قارن ہو جائے گا (۴)۔

"انفرد" اور "شرح مستقی" میں ایک دوسرے کے مقام پر ہے کہ وہ شخص قارن نہیں ہوگا اگر حج کے مینوں کے علاوہ میں عمرہ حج داخل ہو تو مذہب حنبلی کے مطابق صحیح ہوگا، یہ تکبیر حنبلیہ کے ایک حج کے مینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنا درست ہے۔

دوم

حج کے احرام پر عمرہ کا احرام باندھنا

۲۸- مالکیہ (۳)، حنبلیہ (۴) کا مسلک اور شافعیہ (۵) کا قول جدید (جو فقہ شافعی میں صحیح قول قرار دیا گیا ہے) یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھنا درست نہیں ہے، لہذا وہ قارن نہیں ہوگا، نہ اس پر دم قرآن لازم ہوگا نہ اس عمرہ کی تفسیر لازم ہوگی جس کا احرام باندھا تھا، اسحاق بن راہویہ، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی مسلک ہے۔

(۱) سورۃ بقرہ کی آیت نمبر ۱۹۶ کا کڑا ہے اس کے بارے میں تفصیل "انصار" کی اصطلاح میں دیکھئے، یہ آیت اس میں وارد آئی ہے۔

(۲) ابن تہامہ کے اکالی اور انہی میں اس قول پر اختلاف ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب حنبلی میں یہی قول مستند ہے۔

(۳) مختصر ضعیف بشریہ سواہب الجلیل ۳۸ ۵۵۸، شرح المرقاۃ ۲ ۵۵۷، الشرح المکبیر و جامعۃ المدونۃ ۲ ۵۵۷، ورد یکھتہ المدونہ ۲ ۵۵۷۔

(۴) انہی ۳۳ ۵۵۳، اکالی ۲ ۵۵۳، مطالب ولی انہی ۳۳ ۵۵۸۔

(۵) شرح بکال صمدی ۲ ۵۵۷، نہایت المساجد ۲ ۵۵۲، الايضاح ۲ ۵۵۷، المجموع ۵۲ ۵۵۸، مفتی المساجد ۲ ۵۵۳۔

فرق:

صلاح میں فرق کا مطلب یہ ہے کہ اپنے احرام میں صرف حج یا صرف عمرہ کی نیت کرے۔

تابلہ کے نزدیک بھی قرآن کی یہی تعریف ہے جو شافعیہ کے یہاں ہے۔ اس فرق کے ساتھ کہ تابلہ حج کے مہینوں میں احرام باندھنے کی شرط نہیں لگاتے ہیں^(۱)۔

قرآن:

شافعیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ آفاقی ایک ساتھ یا الگ الگ حج اور عمرہ کو جمع کرے، الگ الگ جمع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا کثرت طواف کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے، خواہ مکہ سے ہی، اور عمرہ حج کے مہینوں میں ہو کرے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ ایک ساتھ حج اور عمرہ کا احرام باندھے، ایک نیت کے ساتھ یا ترتیباً دو نیتوں کے ساتھ جس میں عمرہ کی نیت پہلے ہو، یا عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے یا طواف کرنے کے ساتھ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھے^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک قرآن یہ ہے کہ ایک ساتھ حج و عمرہ کا احرام باندھے، یا حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرے^(۳)۔

تمتع:

شافعیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ یک ہی سب میں اشہر حج میں دونوں نیک کی "انگلی سے قاعدہ اٹھائے گا، بغیر اس کے کہ دونوں عبادتوں کے درمیان اپنے اہل کے ساتھ امام صحیح کیا ہو^(۲)۔

"امام صحیح" یہ ہے کہ عمرہ کے بعد حج شروع کرنے سے پہلے حائل ہو کر رہے^(۳)۔

مالکیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ سے فارغ ہو، اس کے بعد حج کرے^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ اپنے شہر کے میقات سے عمرہ کا احرام باندھے، اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کرے^(۵)۔

تابلہ کے نزدیک تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے، پھر عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد جہاں سے چاہے حج کا احرام باندھے^(۶)۔

(۱) المغنی ص ۲۸۳، مطالب ولی امی ۲/ ۳۰۷، اس میں مراحت ہے "طواف حج کے مہینوں میں ہو جائے۔"

(۲) لباب المناسک ۹۸۷۔

(۳) شرح اللباب ۹۸۷، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳۔

(۴) متن ظلیل مع الشرح الکبیر ۲/ ۲۹۹، وروای کے مثل رسالہ فقیر وانی مع الشرح میں ہے ۱/ ۳۹۳۔

(۵) منهاج الطالبین للعوام ۲/ ۱۲۷، نسخہ شرح لکھنؤ میں ان کے قول سے اس مکہ صحت و وف ہے کیونکہ اس کے احراماء تمتع کے لئے شرط نہیں ہے۔

(۶) نایہ المغنی ۲/ ۳۰۷۔

(۱) لباب المناسک ۱۰۷۱، اس کا موازنہ بدائع الصنائع ۴/ ۱۶۷ سے کیجئے، البدائع میں ہے "شریعت کے عرف میں قرآن اس آفاقی کا ۱۷م ہے جو جمع کرے۔۔۔۔۔" لیکن شرح اللباب ۲/ ۱۰۷۲ میں مراحت کی ہے کہ آفاقی کی شرط قرآن میں مسوں کے لئے ہے ایک ساتھ حج و عمرہ کے احرام کی صحت کے لئے نہیں ہے۔

(۲) یہ تعریف معمولی تہذیبی کے ساتھ متن ظلیل و الشرح الکبیر ۲/ ۲۸۷ سے لی گئی ہے اس کا موازنہ رسالہ فقیر وانی ۱/ ۳۹۳ سے کیجئے۔

(۳) منهاج ص ۲۸۷، لباب ۱۰۷۳، سیاق منهاج کا ہے اس میں "حج کے مہینوں میں" کی شرط مرسلہ مذکور ہے۔

حرام کے واجبات:

۳۱- احرام کے وجبات^(۱) دو بنیادی چیزوں میں منقسم ہیں:

اول: احرام کا میقات سے ہونا۔

دوم: احرام کا ممنوعات سے محفوظ رکھنا۔

دونوں کی تفصیل ذیل کے صفحات میں درج کی جا رہی ہے:

چوتھی فصل

احرام کی میقات

۳۲- میقات توقيت سے ماخوذ ہے۔ میقات دو وقت ہے جو کسی چیز

کے لئے مخصوص کیا جائے، پھر اس کے استعمال میں وسعت کرتے

ہوئے اس کا اطلاق جگہ پر بھی ہونے لگا، اور کسی چیز کی جو مکانی حد

مقرر کر دی جائے اس کو بھی میقات کہا جانے لگا^(۲)۔

اصطلاح میں موافقت کی تعریف اس طرح کی گئی ہے کہ:

”مخصوص عبادت کے لئے متعین زمانوں اور متعین جگہوں کا نام

موافقت ہے“^(۳)۔

اس اصطلاح کی تعریف سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے دو قسم کی

میقات ہیں:

(۱) واجب سے وہ عمل مراد ہوتا ہے جس کو دائرہ چھوڑنے سے گناہ ہوتا ہے حج

کے باب میں واجب سے وہ عمل مراد ہے جس کے ترک کی خلاف ورزی (جانور

ذبح کرے) سے ہو جاتی ہے اور اس کے فوت ہونے سے حج کی صحت پر اثر

نہیں پڑتا (ابن ماجہ ۲/۴۰۰، الحاشیہ ۲/۲۸۱، المجموع ۱/۲۷۷، المغنی

۳/۳۴۳، القواعد ابن الکمام ۳۳۷)۔

(۲) النہیۃ فی غریب اللہ سے، مادہ (وقت) ۳/۲۳۸، جامع المعروض شرح

القاسمی ۱/۵۹۳، معجم الصحاح للرازی ۲/۳۱۷۔

(۳) غایۃ المستملی ۲/۳۹۵، ۳۹۶۔

کلی قسم: زمانی میقات۔

اجزائی قسم: مکانی میقات۔

زمانی میقات

زمانی میقات یا توجع کے احرام کی میقات ہونی یا عمرہ کے احرام

کی میقات ہونی، اس طرح زمانی میقات کی دو قسمیں ہو جاتی ہیں:

اول۔ احرام حج کی زمانی میقات:

۳۳- ابن کثیر رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ^(۱)، امام شافعی^(۲) اور امام احمد و ابن

کثیر کے آثار میں کامسک ہے کہ حج کے احرام کا وقت شوال، ذیقعدہ

اور ذی الحجہ کے ابتدائی اس اس ہیں۔ یہ جمہور صحابہ، تابعین، تبع

تابعین وغیرہم کا مذہب ہے^(۳)۔

امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ حج کا وقت شوال، ذیقعدہ اور پور

ذی الحجہ ہے، یہم کہ اس کو یہ پورا زمانہ احرام کے جائز ہونے کا وقت

ہے بلکہ یہ کہ اس میں سے بعض زمانہ احرام شروع کرنے کے

جواز کا وقت ہے، یہ آثار شوال سے شروع ہو کر ذی الحجہ کی

طلوع فجر تک رہتا ہے، اور کچھ زمانہ احرام ختم کرنے کے جواز کا ہے،

یہ ذی الحجہ کی فجر سے ذی الحجہ کے آخر تک رہتا ہے^(۴)۔

اس تفصیل سے معلوم ہو کہ حج کا احرام باندھنے کے لئے زمانی

میقات متفق علیہ ہے، جمہور فقہاء سے مالکیہ کا اختلاف صرف اس

بارے میں ہے کہ مالکیہ کے نزدیک احرام ختم کرنے کو ذی الحجہ کے

(۱) مہذب ۳/۲۳۰، رد المحتار ۲/۲۰۶-۲۰۷۔

(۲) شرح المصلیٰ علی المسباح ۲/۹۱، نہایۃ المحتاج ۲/۳۸۷۔

(۳) المغنی ۳/۳۴۵، لب ولی المغنی ۲/۱۱۴۔

(۴) المشرع المکرم مع حاشیہ ۲/۲۱، سیاق المشرع المکرم کا ہے، شرح ابن کثیر

۲/۲۲۹، شرح المشرع مع حاشیہ فقہوی ۱/۵۷۷۔

احرام ۳۳

آخر تک موخر کرنا جائز ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

ہے، لیکن یہ قول صحیح اور مشہور ہے (۱)۔

اس بارے میں مالکیہ کا جو مسلک ہے ”وہ حائض، مجملہ، عروہ بن زبیر، ربیع بن انس، و قنادہ سے بھی منقول ہے“ (۱)۔

حنفیہ اور حنابلہ کا استدلال حضرت بن عمرؓ اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر قربانی کے دن ہجرت کے درمیان رکے اور دریافت فرمایا: ”یہی یوم ہذا“ (یہ کون دن ہے؟) لوگوں نے عرض کیا: یوم النحر (قربانی کا دن)، اس وی (۲) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ہذا یوم الحج الاکبر“ (یہ بڑے حج کا دن ہے)، اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کی ہے (۲)۔

فریقین ویل یأتیت ہے: ”الحج أشهر معلومات، فمن فصر فیهن الحج فلا دلت ولا فسوف ولا جدال فی الحج“ (۳) (حج کے (چند) مہینے معلوم ہیں جو کوئی ان میں اپنے اوپر حج مقرر کرے تو پھر حج میں نہ کوئی خش بات ہونے پائے نہ نہ کوئی بے حکمی نہ نہ کوئی جنگ)۔

حنفیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: ”یہ بات نہیں ہو سکتی کہ حج کبر کا دن حج کے مہینوں میں سے نہ ہو“ (۳)۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو لوگوں کے درمیان اس وی (۲) کو یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے، اس لئے کہ حضرت ابو بکرؓ کا یہ عمل اس ارشاد ربانی کی قلیل قضا: ”وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ بِیَوْمِ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ“ (اور سنا دینا ہے اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو دن بڑے حج کے) یہ حدیث متفق علیہ ہے (۴)۔

جمہور اس آیت کی تفسیر اس طرح کرتے ہیں کہ ”شہر معلومات“ سے مراد مہینے، دوسرے مہینے کا کچھ حصہ ہے، اس سلسلہ میں جمہور نے صحت پر کرام کے آثار سے استدلال کیا ہے، ان کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اس مدت کے دوران حج کے ارکان، اے جاتے ہیں۔

اس آیت سے مالکیہ کا استدلال واضح ہے، آیت کا ظاہری معہوم وہی ہے، کیونکہ آیت میں ”شہر“ جمع کا صیغہ استعمال یا آیا ہے، اور جمع کی کم سے کم مقدار تین ہے، لہذا پورے، وی (۲) حج کے مہینوں میں داخل ہونا ضروری ہے تاکہ تیس کی تعداد پوری ہو۔

جمہور کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ وی (۲) انچ کا دن حج کے مہینوں میں شامل ہے یا نہیں؟

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک شامل ہے، ہر شافعیہ کے نزدیک حج کے مہینے وی (۲) الحجہ کی رات گزرنے پر ختم ہو جاتے ہیں، امام ابو یوسف سے بھی یہی قول مروی ہے، اس وی (۲) انچہ کی رات کے بارے میں شافعیہ کا یہ قول یہ تھا کہ وہ حج کے مہینوں میں شامل نہیں

(۱) المجموع ۱/۳۲۷، حاشیہ فتح القدیر ۲/۲۲۱، نہایہ الحجاج ۲/۳۸۸۔
(۲) حاشیہ ۵۵، ہذا یوم الحج الاکبر... کی روایت ابو داؤد (عون المعبود ۱۳۹۲ طبع لندن) اور ابن ماجہ (۱۰۱۶ طبع بیروت) نے کی ہے اور بخاری نے اس کی روایت تخلیفاً کی ہے اور ابن حجر نے اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے (فتح الباری ۳/۵۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع انتقیر)۔

(۳) انصاری ۳/۴۹۵، نیز حاشیہ مطالب ولی النبی ۲/۳۰۱۔
(۴) حضرت ابو بکرؓ کا حضرت ابوبکرؓ کو بھیجے والی حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوبکرؓ سے کی ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ”ان ۲۱ مکرم الصلیق رضی اللہ عنہ بعث فی الحجة النبی امیرہ عبدہ رسول اللہ ﷺ قبل حجة الوداع یوم النحر فی دھط یؤذن فی الناس“

(۱) تفسیر ابن کثیر ۲/۳۳۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

حج کی زمانی میقات کے احکام:

۳۳- حنفی^(۱) مالکیہ^(۲) اور حنبلیہ^(۳) کے نزدیک حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھنا صحیح ہے، اس احرام سے حج ہو جائے گا لیکن کراہت کے ساتھ۔ اور یہی ابوہریرہؓ، عقیلؓ، ثریؓ، حذاف بن اسلمؓ اور یحییٰ بن سعید کاظمیؒ کا بھی قول ہے^(۴)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام مستحب نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر شوال کا چاند ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھا تو وہ حج کا احرام نہیں ہو، بلکہ شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق عمرہ کا احرام ہو گیا، حواء، حادس، مجاہد اور ابو ثور بھی اسی کے قائل ہیں^(۵)۔

۳۵- زیر بحث مسئلہ کی جیسا کہ تھناں کا قول: "الحج اشہر معلومات" ہے، دونوں فریقوں نے اس آیت سے چنے چنے موقف پر استدلال کیا ہے، مگر استدلال سے بھی ہر فریق نے چنے موقف کو منہبہ طریا ہے، یہ ایسا اختلاف ہے جو اہل عربیت کے درمیان بھی واقع ہوا ہے^(۶)۔

اسلام نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ آیت کا معنی ہے: "الحج (حج) اشہر معلومات" (حج تو متعین مہینوں کا حج

ہے۔ حضرت نے عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے کہ یوم النحر (دس ذی الحجہ) میں حج کا ایک رکن ادا کیا جاتا ہے، وہ رکن طواف زیارت ہے، اس دن حج کے بہت سے اعمال ادا کیے جاتے ہیں، مثلاً حجرہ عقبہ کی رمی، قربانی، طلق، طواف، سعی، منیٰ کی طرف واپسی^(۷)۔ اور یہ بات مستعد ہے کہ "ایک عبادت کا رکن" ادا کرنے کے لیے یہ وقت مقرر کیا جائے جو اس عبادت کا وقت نہ ہو، نہ اس کے وقت کا جز ہو^(۸)۔

شافعیہ نے مانع سے مراد ہی حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے کہا: "اشہر الحج شوال وذوالقعدة وعشور من ذی الحجۃ" (حج کے مہینے ہیں شوال، ذیقعدہ ورفیٰ کی حج کے مہینے ہیں) یعنی دس راتیں۔ ابن مسعود، ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح کی روایات منقول ہیں۔ تہنیتی نے تمام آثار صحابہ کی روایت کی ہے، ابن عباسؓ کی روایت کو صحیح قرار دیا ہے، ابن عمرؓ کی روایت بھی صحیح ہے^(۹)۔

= "لا یصح بعد العام مشرک ولا بطوف بالیت ہویان" (حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو اس حج میں جس میں رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع سے پہلے ان کو امیر مظلایہ تھناں کے دن لوگوں میں یہ اطلاع کرے کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے ورنہ کوئی شخص بیت اللہ کا پرہیز ہو کر طواف کرے) (فتح الباری ۳/۲۸۳ طبع اسلامیہ، ص ۲۸۳) (۱) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ

(۲) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ (۳) فتح القدیر ۳/۲۸۳ (۴) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ (۵) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ (۶) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ (۷) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ (۸) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ (۹) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ

(۱) مہدایہ ۲/۲۲۱، رد المحتار ۲/۲۰۶-۲۰۷، مسندک المصنف ۵۳-
(۲) شرح ابن کثیر ۲/۲۳۹، المشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۲۲، جامعہ القدوی
۱/۳۵۷-
(۳) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ، طالع اولیٰ امی ۳۰۱/۲-
(۴) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ، طالع ابن کثیر ۳۵۷/۱، طالع ابن کثیر میں یہی
ابن سعید کاظمیؒ ہے۔
(۵) ابن عمرؓ ۳۵۹ھ-
(۶) جیسا کہ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر (۲/۳۵۷، طالع ابن کثیر) میں ذکر کیا ہے ہم
نے آیت کی توجیہ کے سلسلہ میں ہر فریق کا نقطہ نظر تفسیر میں پیش کیا ہے
کیا ہے

احرام ۳۶-۳۸

میں سے ایک عبارت ہے۔ لہذا اقوف اور طواف کی طرح اس میں بھی وقت کی بندش ہوتی (۱)۔

۳۶- احرام کے مسئلہ میں اختلاف کے باوجود فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر حج کا کوئی عمل حج کے مہینوں سے پہلے کر یا تو معتبر نہیں ہوگا، حتیٰ کہ اگر تمتع یا قرآن کرنے والے نے حج کے مہینوں سے پہلے تین دنوں کے روزے رکھ لیے (امت تمتع یا مقررہ کے تعلق سے) تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اسی طرح طواف قدیم کے بعد صفہ ہرود کے درمیان سعی کر لی تو یہ حج کی سعی نہیں ہوں، والا یہ کہ اشہر حج میں سعی کر لی ہو۔

دوم: احرام عمرہ کی زمانی میقاتات:

۳۷- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عمرہ کی زمانی میقاتات پورے سال میں ہوتی ہیں۔ لہذا عمرہ پورے سال یا جاسکتا ہے، جب بھی اس کا احرام باندھیں معتبر ہو جائے گا، کیونکہ اس کے سے کوئی وقت مخصوص نہیں ہے۔

اسی طرح فقہاء نے یہ بات بھی واضح کر دی ہے کہ رمضان کے مہینہ کا عمرہ دوم مہینوں کے عمرہ سے افضل ہے، اس کی تعبیر مصنف نے اس طرح کی ہے: ”رمضان میں عمرہ کرنا مندوب ہے“ کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”عمرة في رمضان تفصي حجة“ (رمضان کا عمرہ حج کے تمام مقام ہے) (بخاری و مسلم) (۲)۔

۳۸- چند اوقات کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ ان اوقات میں عمرہ کا احرام مکروہ ہے یا نہیں، وہ اوقات یہ ہیں:

۱۔ عرفہ کا دن (۹ ویں الحجہ) قربانی کا دن (یوم النحر) اس

ہے، آیت کی تفسیر عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ان مہینوں میں حج کا احرام باندھنا دوسرے مہینوں کے احرام کے مقابلہ میں زیادہ کامل ہے، اگرچہ دوسرے مہینوں کا احرام بھی صحیح ہوتا ہے (۱)، دوسرا استدلال یہ ہے کہ حج قرآن کی دو صورتوں میں سے ایک ہے۔ لہذا عمرہ کی طرح اس کا احرام بھی پورے سال باندھنا جائز ہوگا یا یوں کہا جائے کہ حج کے مہینے دو میقاتوں میں سے ایک ہیں۔ لہذا اس سے پہلے احرام باندھنا صحیح ہونا چاہئے، جس طرح مکانی میقات سے پہلے حج کا احرام باندھنا درست ہوتا ہے (۲)۔

مصنف نے اس مسئلہ کی توجیہ اپنے مذہب کی بنیاد پر کی ہے، حنفیہ کے نزدیک احرام شرط ہے رکن نہیں ہے لہذا احرام اس اعتبار سے طہارت کے پیش پر ہو یا نہ ہو اس کو وقت سے پہلے کرنا جائز ہے، لیکن اگر ہم کو چونکہ رکن کے ساتھ بھی مشابہت ہے لہذا اس سے حج کے مہینوں سے پہلے کرنا مکروہ ہوگا (۳)۔

شافعیہ کا استدلال بھی ارشاد ربانی: ”الحج أشهر معلومات“ (۴) سے ہے، طریق استدلال یہ ہے کہ یہ ظاہر اس آیت کی تفسیر ایک مہری معلوم ہوتی ہے جسے نحو یوں لے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے: ”وقت الحج أشهر معلومات“ (حج کا وقت متعین مہینے ہیں)، اللہ تعالیٰ سے سال کے تمام مہینوں میں سے چند مہینوں کو حج کے لئے مخصوص کیا، اس سے معلوم ہوا کہ ان مہینوں سے پہلے حج صحیح نہیں ہوگا، جس طرح نماز کے وقت سے پہلے نماز نہیں ہوتی۔

شافعیہ نے عقلی استدلال یہ پیش کیا ہے کہ احرام حج کی عبارتوں

(۱) اشرح الکبیر مع حاشیہ ۲۲/۲۔

(۲) اسی ۳۱/۲۔

(۳) فتح القدیر ۲۲۱/۲۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۱) المہذب ۱۲۳/۲۔

(۲) صحیح بخاری (باب عمرة في رمضان) ۳/۳۳ مسلم ۳۴/۶۱-۶۲ فتح مبین،

مسلم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”حجة معي“ یعنی برص، کا مکروہ ہے

مروءی نے کفر سے کہا ہے۔

احرام ۳۹

ذی الحجہ (یوم تشریق)۔

رئی سے فارغ ہو چکا ہو^(۱)، یا جو شخص منیٰ سے ۱۲ روزی الحجہ یعنی کوکوفہ تک جائے اس کے لئے ضروری ہوگا کہ عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے اتنا انتظار کرے کہ ۱۳ روزی الحجہ کے دن زوال کے بعد تقاضا وقت گذر چکا ہو جس میں رئی کی جاسکتی ہو۔

ان بنیاء پر مالکیہ نے لکھا ہے کہ اگر اس وقت سے پہلے جس کا تم نے ذبح کیا ہے، عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس کا احرام منعقد نہیں ہوگا، اور عمرہ کا احرام تمام افعال حج سے فراغت ہونے کے بعد اور چوتھے دن سورج کے غروب ہونے سے پہلے باندھنا مکروہ ہے^(۲)۔

مکانی میقاتات

مکانی میقاتات کی بھی چار قسمیں ہیں: احرام حج کے سے مکانی میقاتات، احرام عمرہ کے لئے مکانی میقاتات۔

۱۔ احرام حج کی مکانی میقاتات:

۳۹۔ احرام حج کی مکانی میقاتات مختلف جہتوں کے لوگوں کی ملک الگ ہے، مکانی میقاتات کے اعتبار سے لوگوں کی چار قسمیں ہیں: پہلی قسم: آفاقی۔ دوسری قسم: میقاتی۔

مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ سب دنوں میں بھی عمرہ کو مکروہ نہیں قرار دیتے، لیکن شیخ ربیع شافعی نے فرمایا ہے: ”عرفہ کے دن، عید الاضحیٰ کے دن اور یوم تشریق میں عمرہ کرنے کی اتنی تفصیلات نہیں ہے جتنی اور دنوں میں ہے، کیونکہ ان دنوں میں حج کے اعمال افضل ہیں۔“

ان حضرات نے کراہت نہ ہونے پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ اصل کراہت نہ ہونا ہے، ورنہ کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ کے دن (۹ ذی الحجہ) سے لے کر اس کے بعد چار دن (۱۳ ذی الحجہ) تک عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے، حتیٰ کہ ان دنوں میں عمرہ کرنے والوں پر دم (ایک خانہ روئے کرنا) واجب ہوتا ہے، حنفیہ کا استدلال حضرت عائشہ کے اس ارشاد سے ہے: ”حمت العمرة في السنة كلها إلا أربعة أيام، يوم عرفة ويوم النحر ويومان بعد ذلك“ (عمرہ پورے سال حال ہے سوائے چار دنوں کے، عرفہ کا دن، قربانی کا دن، ۱۰، ۱۱، ۱۲ دن اس کے بعد)، یہ روایت پہنچی ہے، کرکی ہے^(۱)، حنفیہ کا ایک استدلال یہ ہے کہ ”یوم“، حج کی مشغولی کے یام ہیں، ان دنوں میں عمرہ کرنا میں حج سے مشغول نہ رہے گا، ”ربا“ میقاتات حج میں خاص، نفع ہو جائے گا، اس دن یوم میں عمرہ مکروہ ہوگا۔

ب۔ مالکیہ نے عمرہ کے احرام میں وسعت ہوئے سے اس شخص کا استثناء کیا ہے جس سے حج کا احرام باندھ کر کھایا، مالکیہ کے نزدیک اس کے عمرہ کا احرام باندھنے کا وقت حج کا احرام ختم ہو جانے کا وقت ہے، اس طور سے کہ وہ حج کے تمام افعال نوافل، سعی، چڑھنا، تن کی

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول روایت کی ہے (المسنن الکبریٰ للبخاری ج ۳ ص ۳۵۰، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۳۶-۱۳۷)۔

(۱) حلق اس حکم سے مستثنیٰ ہے کرم کے حال کرے سے پہلے عمرہ کا اثر ہو کر حلق صحیح نہیں ہے یعنی حلق سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا جاسکتا ہے، ملاحظہ ہو: مواہب الجلیل ج ۲ ص ۲۵۳ شرح الزرقانی ج ۲ ص ۲۵۰-۲۵۱۔

(۲) عمرہ کی زمانی میقاتات کے لئے درج ذیل کتابیں ملاحظہ ہو: اہل بیت علیہم السلام ج ۲ ص ۳۰۳، البدایہ ج ۲ ص ۲۷۷، المسند للبخاری ج ۲ ص ۳۰۸، مواہب الجلیل ج ۲ ص ۲۲۶، شرح الزرقانی ج ۲ ص ۲۵۰، شرح الکبیر ج ۲ ص ۲۲۶، شرح الرسالة مع حاشیہ فقہی ج ۱ ص ۳۹۷-۳۹۸، البدایہ ج ۲ ص ۳۰۸، المجموع ج ۲ ص ۳۳۶، شرح البدایہ ج ۲ ص ۲۹۳، نہج الجہاد ج ۲ ص ۳۸۹، نکاتی ج ۱ ص ۵۲۸، طالب ولی فی ج ۱ ص ۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳۔

تیسری قسم: حرمی۔

چوتھی قسم: مکی۔

مکی و حرمی ہی چیزوں میں یک ہیں، لہذا دونوں کا ایک مسئلہ ہوگا۔

ایک پانچویں قسم بھی ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کی جگہ تبدیل ہوئی ہے سوال یہ ہے کہ ان کی میقات کون سی ہے؟

آذنی کی میقات:

آذنی دو شخص ہے جس کا مکان موافق (میقاتوں) کے ملحقہ کے ہوتا ہے۔

۴۰۔ مہاجرین و مہاجرین کی میقاتیں آذنی کے میقاتوں کے مقابل رہنے والوں کے لئے میقات ہیں، وہ مقامات یہ ہیں:

الف۔ ذوالخلیفہ: یہ اہل مدینہ کی میقات ہے، اور ان تمام لوگوں کی جو غیر اہل مدینہ ہیں اگر ان میقات سے گزر رہے ہیں یہ مقام آذنی کل ”ذوالخلیفہ“ کے نام سے مشہور ہے (۱)۔

ب۔ جحہ: یہ اہل شام کی میقات ہے، اور شام کے راستہ سے مکہ کرمہ آنے والے تمام لوگوں کی میقات ہے، مثلاً اہل مصر، اہل مغرب۔

حاجی لوگ عام طور پر ”ربیع“ سے احرام باندھتے ہیں، یہ مقام جحہ سے پہلے مسند کی سمت میں پڑتا ہے، لہذا ”ربیع“ سے احرام باندھنے والا میقات سے پہلے احرام باندھنے والا ہوا، بعض لوگوں

(۱) ایک بے بنیاد قصہ میں جو حضرت علی کی طرف منسوب کیا گیا ہے مذکور ہے کہ حضرت علی نے اس مقام کے ایک کنویں میں جنوں سے قتال کیا، یہ بالکل تھوڑی بات ہے اس مقام پر شعائر احرام کے علاوہ کوئی اور رسم و رواج کرے سے پرہیز کیا جائے، ملاحظہ ہو اسباب الجلیل ص ۳۰۳۔

نے کہا ہے کہ ربیع سے احرام باندھنا زیادہ صحیح ہے، کیونکہ یقین سے معلوم نہیں ہو پاتا کہ ”جحہ“ کا محل وقوع کیا ہے۔

ج۔ قرن المنازل: اس سے ”قرن“ بھی کہ جاتا ہے، جو اہل نجد کی میقات ہے۔ ”قرن“ عرفات کے پاس ایک پہاڑ ہے، یہ مکہ سے قریب ترین میقات ہے، اس سے آذنی کل ”یل“ کہ جاتا ہے۔

د۔ یلمامہ: یہ باقی اہل یمن تہامہ و نجد و نجد و نجد کی میقات ہے، یہ مکہ کرمہ کے جنوب میں تہامہ کا ایک پہاڑ ہے۔

هـ۔ ات عرق: یہ اہل عرق و تمام اہل شرق کی میقات ہے۔

مختلف مقامات کے لئے میقاتیں مقرر کرنے کے دلائل:

۴۱۔ اس بات کی دلیل کہ مذکور بالا مقامات کو احرام کے لئے میقات مقرر کیا گیا ہے سنت اور جماعت ہے:

الف۔ اس موافقت کے بارے میں بہت سی احادیث ہیں جن میں سے دیکھیں یہاں ذکر کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”إن رسول الله ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الحففة، ولأهل نجد قرن المنازل، ولأهل اليمن يمام، هر لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن، ممن أراد الحج والعمره، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ، حتى أهل مكة من مكة“ (رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ذوالخلیفہ، اہل شام کے لئے الحفہ، اہل نجد کے لئے قرن المنازل، اہل یمن کے لئے یلمامہ مقرر فرمایا، اہل نجد کے لئے قرن المنازل مقرر فرمایا اور اہل یمن کے لئے یلمامہ مقرر فرمایا، یہ مقامات ان مقامات کے باشندوں کے لئے ہیں اور ان تمام لوگوں کے لئے جو حج اور عمرہ کے ارادہ سے ان مقامات سے گزر رہے ہیں، وہاں

احرام ۴۲

خفیہ^(۱)، حنابلہ^(۲) اور جمہور شافعیہ^(۳) نے اس بات کو صحیح قرار دیا ہے کہ ذات عرق کی تعیین بھی رسول اکرم ﷺ سے صریح ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ عین میں پہنچ گئی تو انہوں نے اپنے جتہار سے تحدید کی، اس کا اذیتا نفس کے موافق ہو گیا۔

ب۔ جہاں تک اس موافقت پر جہات ہونے کی بات ہے تو اس مابہت نووی نے المجموع^(۴) میں لکھا ہے: "بن المذہب روایت ہے کہ اس موافقت پر ملا، کاتبات ہے۔"

ابو عمر بن عبد البر کہتے ہیں: "اہل علم کا اس بات پر جہات ہے کہ عرق کا ذات عرق سے احرام باندھنا میقات سے احرام باندھنا ہے۔"^(۵)

موافقت سے متعلق احکام:

۴۲۔ چند احکام یہ ہیں:

الف۔ جو شخص حج یا عمرہ کے ارادہ سے میقات سے گزرے اس کے لئے بلاجماع میقات سے احرام باندھنا واجب ہے اور احرام کو اس سے مؤخر کرنا حرام ہے^(۶)۔

کے باشندوں کے علاوہ، اور جو لوگ ان مقامات کے اندر رہتے ہوں وہ پے مقام سے احرام باندھیں، حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے^(۱)۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یہل اہل المدینہ من دی الحلیۃ، و اہل الشام من الجحفة، و اہل نجد من قرون، قال عبد اللہ - یعنی ابن عمر - و بلغنی ان رسول اللہ ﷺ قال: و یہل اہل الیمس من یملم، (اہل مدینہ و اہل نجد سے احرام باندھیں، اہل شام چھ سے، اہل نجد قرن سے، عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں: مجھے یہ بات بھی پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اہل یمن یملم سے احرام باندھیں) بخاری و مسلم^(۲)۔

یہ حدیث ذات عرق کے علاوہ دوسرے موافقت کے بارے میں ہیں، اس مابہت اختلاف ہے کہ ذات عرق کی تحدید نص سے ہوئی یا جتہار اور جماع سے ہوئی۔

سادہ کی ایک جماعت (جس میں امام شافعی اور امام مالک بھی ہیں) کا قول یہ ہے کہ ذات عرق کی تعیین حضرت عمرؓ نے اپنے اجتہاد سے کی، صحابہ نے بھی اسے تسلیم کیا، لہذا اجماع ہو گیا۔

(۱) ضمیمہ ذات عرق و حدیث سے ثابت کیا ہے، ملاحظہ ہو: الموطا ص ۶۶، ۱۱۳/۲، رد المحتار ۲/۲۰۷، رد المحتار میں "المزہر" کے حوالہ سے اس حدیث کو حسن قرار دیا گیا۔

(۲) حتیٰ کرغزہ انتہی مع البشر (۲۰۶-۲۰۷) میں سرقت کی ہے کہ: یہ قرآن موافقت نص سے ثابت ہیں۔ کہ حضرت عمرؓ کے اجتہاد سے۔

(۳) جیسا کہ نووی نے المجموع میں ذکر کیا ہے ۱۹۳، نووی نے یہ بھی سرایت کی ہے کہ یہ امام شافعی کا قول ہے ص ۱۹۵۔

(۴) المجموع النووی ۱۹۳۔

(۵) المنی ص ۲۵۷۔

(۶) المجموع ۲۰۶ اور مسندک المختصر ص ۵۵ میں اجماع کی سرایت کی گئی ہے اس علم پر علماء کا اتفاق فقہی مراجع کی عبارات سے ظاہر ہے۔

(۱) صحیح بخاری، کتاب الحج (باب یہل اہل مکہ للحج و العمرہ) ص ۱۳۲ و دوسرے مقامات، مسلم ص ۵-۶۔

(۲) صحیح بخاری (باب میقات اہل المدینہ) ص ۳۲/۲، مسلم ص ۶۸، یہ روایت "مالک عن النخعی عن ابن عمر" کی سند سے مروی ہے جو سلسلہ قدیب (سورے کی ذخیرہ) ہے، یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں غلوہا لا سفات میں "دھری عن سالم عن لیبہ" کی سند کے ساتھ ہے اس سلسلہ سند کو بھی صحیح و سادہ قرار دیا گیا ہے۔

احرام ۴۳-۴۸

صحابہ نے اسے برقرار رکھا۔ لہذا معلوم ہو کہ صحابہ ہی اس کا تائید و اختیار کرنے میں متفق تھے۔

احکام موقوت سے مقررہ چیزیات:

۴۶- جو شخص ایسی راہ سے مکہ کے لئے روانہ ہوا جس راستہ میں کوئی متعین میقات نہیں ہے، خواہ وہ خشکی کا راستہ ہو یا سمندر کا یا نضائی، وہ ایجاباً اسے کام لے، اور جب مذکورہ موقوت میں سے کسی کے مقابل آئے تو احرام باندھ لے، اس میں اسے احتیاط سے کام لینا چاہئے، تاکہ بلا احرام کے میقات سے آگے نہ بڑھ جائے، خاص طور سے ہوائی کنارے مسافر کو زیادہ احتیاط سے کام لینا چاہئے۔

۴۷- اگر محاذ کا طم نہ ہو سکے^(۱) تو وہ مکہ سے دوسرے محلہ کے فاصلہ پر احرام باندھ لے، مکہ سے قریب ترین میقات کی مسافت پر قیاس کرتے ہوئے، اس لئے کہ وہ مکہ سے دس دن کی دوری پر ہے۔ اسی جہاں پہنچتا ہوا نے فاصلہ موقوت کے اندر داخل ہے، کیونکہ وہ قریب المنارل سے بھی زیادہ مکہ مکرّم سے قریب^(۲) ہے^(۳)۔

۴۸- اسی پر مقررہ ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص دو میقاتوں سے گزرے وہ کس میقات سے احرام باندھے، مثلاً شامی جب مدینہ

جس جگہ کو میقات مقرر کیا گیا ہے اس کے آغاز سے یعنی مکہ سے دور لے کر وہ سے احرام باندھنا افضل ہے، تاکہ وہ شخص میقات کے کسی حصہ سے احرام کے بغیر نہ گزرے، لیکن اگر میقات کے آخر سے یعنی مکہ سے قریب تر نہ ہو تو احرام باندھنا بھی بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ اس مقام سے احرام باندھنا ہو گیا۔

۴۳- ب۔ جو شخص حج یا عمرہ کے علاوہ کسی اور ضرورت سے حرم میں جانے کے لئے موقوت سے گذرا اس کے بارے میں اختلاف ہے: حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس کے لئے دخول مکہ یا مکہ کے چاروں طرف جو قائل تقسیم حرم کا علاقہ ہے اس میں داخل ہونے کے لئے احرام واجب ہے، اس نے اگر حج کا احرام نہیں باندھا ہے تو اس کے لئے عمرہ کس لازم ہے۔

مثالیہ کا مسلک یہ ہے کہ جب وہ مکہ یا حرم کے علاقہ میں حج یا عمرہ کے لئے نہیں بلکہ کسی دوسرے ضرورت سے چارہا ہے تو اس کے لئے احرام نہ باندھنا جائز ہے (اس بابت دلائل اور بیانات "حرم" کی اصطلاح میں دیکھی جائیں)۔

۴۴- ج۔ ان موقوت میں اس شخصوں کا اعتبار ہے، ہائیں کسام یا عمارت کا اعتبار نہیں ہے، لہذا اگر کسی میقات میں قیہ شد و عمارت مہدم ہوئی، اور وہ عمارت سی اور جگہ اس سے قریب مقام پر منتقل کر دی گئی، اور اس عمارت کا پہلا والا ہی نام رکھ دیا گیا تو اس سے حکم میں تبدیلی نہیں ہونی بلکہ پہلی ہی جگہ ہی کا اعتبار ہوگا^(۱)۔

۴۵- د۔ یہ شرط نہیں ہے کہ بیرون موقوت سے احرام باندھا جائے بلکہ ان موقوت سے یا ان کے محاذ کی متقابل مقامات سے احرام باندھنا کافی ہوگا، کیونکہ اس عرق کی تحدید کے بارے میں یہ گذر چکا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کی تحدید محاذ کے کیا، پر کی اور

(۱) اس موضوع پر بحث و مذاکرہ ہو کر کیا کوئی جگہ ہو سکتی ہے جس کے محاذ میں کوئی میقات نہ ہو، اس کا لحاظ کرتے ہوئے ہم نے یہ مسئلہ لکھا ہے ہم خود اس بحث میں نہیں پڑے کیونکہ فقہاء جس کا ذکر کرتے ہیں اس کا کوئی خاص عملی فائدہ نہیں ہے۔

(۲) میقات مسجد تک پہنچتا ہے اسی طرح جب ہم جدہ کوئی علاقہ سے دیکھتے ہیں تو مسجد کی محاذ کے موقوت کے اندر ذکر کرتے ہیں اور موقوت مسجد کی چوڑائی تک محدود جاتے ہیں۔

(۳) فتح الباری ۲/۲۵۱ طبع المکتبۃ النبییۃ للکتاب ۱۹۳۱ھ

(۱) المجموع ۷/۹۵۔

احرام ۳۹

ہو کر آئے، اور وہ فی جبھہ سے گزرے تو ان کا دو میقاتوں پر گزر ہوگا۔

ثانیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اس پر دو پہلی میقات سے احرام باندھنا واجب ہے، مثلاً شام، مصر اور مغرب والوں کی میقات چھ ہے جب یہ لوگ مدینہ منورہ سے گزریں گے تو ان پر ال مدینہ کی میقات ذوالخلیہ سے احرام باندھنا واجب ہوگا۔ اگر یہ لوگ احرام کے بغیر ذوالخلیہ سے آگے بڑھ کر چھ تک پہنچ گئے تو ان کا حکم اس شخص کی طرح ہوگا جو احرام باندھے بغیر میقات سے آگے بڑھ گیا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس شخص کے لئے پہلی میقات سے احرام باندھنا مستحب ہے لیکن اس کی میقات دوسری میقات ہے، اس لئے پہلی میقات سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے، کیونکہ اس کی میقات آگے ہے۔

حنبلہ کا مسلک یہ ہے کہ دو میقاتوں سے گزرنے والے شخص کے لئے افضل یہ ہے کہ پہلی میقات سے احرام باندھے، دوسری میقات جو مکہ سے قریب تر ہے، تک احرام کو موخر کرنا مکروہ ہے، لیکن حنبلیہ نے اپنے صحیح قول کے اعتبار سے یہ پابندی نہیں لگائی ہے کہ دوسری میقات ہی اس کی میقات ہے، ثانیہ اور حنابلہ کا استدلال حدیث موایت میں رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: ”ہیں لبس ولمس حتی عدیہن من غیر اہلہن“ (یہ میقاتیں اپنا پرہیز دلوؤں کے لئے ہیں ورنہ لوگوں کے لئے ہیں جو وہاں سے گزریں، وہاں کے لوگوں کے علاوہ) سے ہے، کیونکہ یہ ارشاد اپنے عموم کے اعتبار سے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر شاہی شخص ذوالخلیہ آئے تو یہ ذوالخلیہ اس کی میقات ہے، اس کے لئے وہاں سے احرام باندھنا واجب ہوگا، یہ جائز نہیں کہ وہاں سے بلا احرام آگے بڑھ جائے۔

مالکیہ اور حنبلیہ کا استدلال مذکورہ علاقوں کے باشندوں کے لئے توقیت کے عموم سے ہے، اسی کے ساتھ اس عموم سے بھی جس سے ثانیہ نے استدلال کیا ہے، اس سے دونوں چیزوں کا جو زہ ہو جائے گا۔

حنبیہ نے دونوں عبارتوں میں عموم کو اس کے ظاہر پر محمول کرتے ہوئے دونوں میقاتوں سے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا ہے، لیکن پہلی میقات سے احرام کو موخر کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عمر کا یہ اثر بھی ہے کہ ”انہوں نے نزل سے احرام باندھا“ جو ذوالخلیہ اور مکہ کے درمیان ایک مقام ہے^(۱)۔

مالکیہ نے یہ تیز اہل مدینہ کے علاوہ کے لئے مخصوص کر دی ہے، ان کی دلیل رسول اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کا عمل ہے کہ ان حضرات نے ذوالخلیہ سے احرام باندھا، حنبلیہ نے ان حضرات کے اس عمل کو افضل شکل پر عمل کرنے پر محمول کیا ہے۔

حنبیہ اور مالکیہ کی عقلی دلیل یہ ہے کہ میقات کا مقصد حرم محترم کی تقسیم ہے، یہ مقصد کسی بھی ایسی میقات سے احرام باندھنے سے حاصل ہو جاتا ہے جس کا شریعت مطہرہ نے اعتبار کیا ہو، اس میں نہ ایک اور دو کی میقات برآمد ہے۔

۳۹- مکانی میقاتوں سے پہلے احرام باندھنا بلا جہاں جائز ہے، ان موایت کی تفسیر صرف اس لئے کی گئی کہ لوگ احرام کے بغیر ان سے آگے نہ بڑھیں۔

لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ ان میقاتوں سے احرام باندھنا افضل ہے یا ان سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے؛

(۱) اس کی روایت نام مالک نے الموطا میں کی ہے (موایت لا بلائ) ۱/۳۳۲، صحیح ترمذی المصنفی المجلد ۳۳۹، بیرونی ”المناہج من اسرار“ کی سند کے ساتھ ہے اس کا جواب المجموع ۷/۲۰۳ میں دیکھا جائے۔

احرام ۵۰-۵۱

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔

اس کے برخلاف حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ میقاتی میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے بشرطیکہ اپنے بارے میں احکام احرام کی مخالفت نہ کرنے کا طمیس ہو۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ میں یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام نے میقات سے احرام باندھا، وہ حضرات افضل علی کام یا کرتے تھے وہ استدلال یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا یہی ہے جیسے حج کے مینوں سے پہلے احرام باندھنا یا حاکم الہی کی طرح مکروہ بھی ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال ابو داؤد، بن ماجہ میں مذکور حضرت ام سلمہؓ کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من اهل من المسجد الأقصى بعمرة او حجة عصر له“ (۱) جس نے مسجد اقصیٰ سے عمرہ یا حج کا احرام باندھا اس کی مغفرت کر دی گئی۔

حضرت علیؓ سے ارشاد باری: ”واتموا الحج والعمرة لله“ کے بارے میں روایت کیا گیا تو آپؐ نے کہا: ”ہی نحرہ من دویرة اہک“ (حج و عمرہ کا اتمام یہ ہے کہ اپنے وطن سے احرام باندھو)، اس اثر کی روایت حاکم نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے (۲)۔

حنفیہ کا عقلی استدلال یہ ہے کہ ”اس میں مشقت زیادہ اور تعظیم بھی

(۱) سنن ابی داؤد، باب الحجۃ ۲/۳۳۳ ابن ماجہ ۹۹۹، حدیث ۳۰۹۱
مذہب کے ترمذی، ابی اسحق (۲۸۵/۴) میں لکھا ہے کہ اس روایت کی متن اور سند کے بارے میں رویوں میں کافی اختلاف ہے۔

(۲) مسند دہلوی ۲/۲۷۶ طبع المکتبہ حاکم نے کہا ہے کہ ”یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح ہے“ ورنہ بھی نے بھی حاکم سے اتفاق کیا ہے۔

بھر پور ہے“ اس لئے وہ زیادہ افضل ہوگا۔

۵۰۔ جو شخص حج یا عمرہ دیا تو اس کے ارادہ سے بغیر حرام میقات سے آگے بڑھ گیا وہ گناہگار ہو، اس پر لازم ہے کہ میقات واپس کرے وہاں سے احرام باندھے۔

اگر میقات پر واپس نہیں آیا تو اس پر دم (جائزہ بخیر کرنا) واجب ہو، خود اس نے میقات سے وہی عذر کی وجہ سے ترک کی ہو یا بلا عذر کے، خود وہ مسئلہ سے واقف ہو یا واقف ہو، شہتہ کیا ہو یا امانی سے یا بھولی کر۔

لیکن جو شخص عذر کی وجہ سے میقات واپس نہ آیا وہ واپس نہ آنے کی وجہ سے گناہ نہیں ہوگا، چند عذر یہ ہیں: ہفت کی تنگی کی وجہ سے وقف عرفہ چھوٹنے کا خوف، سخت مرض، رہنا، سفر کے چھوٹ جانے کا خوف۔

یہ بات تمام فقہی مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

میقاتی (بستانی) کی میقات:

۵۱۔ میقاتی دو شخص ہے جو سو اہت کے علاقوں میں یا اس کے محاذات میں یا ایسی جگہ میں رہتا ہو جو کہ حرم مکی سے باہر ہو، جیسے قدح، مسکن، منی، الخ۔ ان۔

مالکیہ (۱)، شافعیہ (۲) اور حنابلہ (۳) کا مسلک یہ ہے کہ میقاتی

(۱) موابہ الجلیل ۳/۳۳۳ شرح المرقاۃ ۲/۲۵۲، المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۳۳ شرح المرداد مع مابعد الہدیٰ ۵/۵۹۷۔

(۲) شرح المنہاج ۲/۹۳، نہلیۃ المحتاج ۲/۳۹۲ المجموع ۷/۹۳، ۲۰۰، ۲۰۱۔

(۳) المغنی ۳/۲۶۲ مطالب ولی المغنی ۲/۴۹۷، بعض حاکم نے اس کی تفسیر اس طرح کی ہے کہ ”اس کی میقات اس کا گھر ہے“ جیسا کہ مائی ۵۲۳، ورنہ یہ انتہائی کٹر کولہ بالاسنہ پر ہے لیکن معنی میں اسی طرح ہے صریح ہم نے لکھا ہے کہ حاکم نے اس کا بھی کیا ہے یہاں سے ہی شرح مطالب ولی میں بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

احرام ۵۲

کے اس ارشاد سے ہے: ”ومن كان دون ذلك فمن حيث انشا“ (جو میقات کے اس پار رہتا ہے تو وہ وہاں سے احرام باندھے جہاں رہتا ہے)، اس کو مالکیہ نے اس کے گھر پر محمول کیا ہے اور اس نے کہا ہے کہ مسجد احرام کے لئے وسعت رکھتی ہے ”کیونکہ وہ نماز کی جگہ ہے، اور اس لئے بھی کہ اہل مکہ مسجد میں آکر وہاں سے احرام باندھتے ہیں، اسی طرح اہل ذوالحلیفہ اپنی مسجد میں ”کر احرام باندھتے ہیں“ (۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ نے اس کی تشریح اس گاؤں اور نمرود گاہ سے کی ہے جہاں اس کی رہائش ہے، کیونکہ وہیں اس کی نشوونما ہوتی ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ میقاتی کے حق میں حرم سے باہر کا پورا علاقہ یک جگہ کی طرح ہے، اس کے حق میں حرم کی وہی حیثیت ہے جو نفاذی کے لئے میقات کی حیثیت ہے، لہذا وہ حرم میں احرام کے حیران اہل نہ ہو (۲)۔

حرمی کی میقات:

۵۲- ایک۔ تمام فقہی مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کا گھر حرم کے علاقہ میں ہو، یا مکہ مکرمہ میں ہو، خولہ وہاں کا باشندہ ہو یا اس آکر رہ رہا ہو، جس جگہ رہتا ہے وہیں سے حج کا احرام باندھے گا، یہ نکتہ حدیث موافقت میں رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد گزر چکا ہے: ”فمن كان دون ذلك فمن حيث انشا حتى اهل مكة من مكة“ (۳) (جو لوگ موافقت کے اندر ہوں وہ جہاں رہتے ہیں وہیں سے احرام باندھیں گے حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے)۔

کے لئے حج کا احرام باندھنے کی جگہ خود وہ مقام ہے جہاں وہ رہتا ہے، لیکن مالکیہ کہتے ہیں کہ: ”اپنے گھر سے یا اپنی مسجد سے احرام باندھے گا، اس کو موثر نہیں رہے گا“۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ گھر اور مسجد میں سے جو مکہ سے زیادہ دور ہو وہاں سے احرام باندھے۔

شافعیہ و حنابلہ کا قول یہ ہے کہ میقاتی کی میقات وہ گاؤں یا شہر ہے جس میں اس کی کمونت ہے اور نمرود گاہی (خانہ بدوش) ہے تو اس کی میقات وہ نمرود گاہ ہے جہاں وہ پہنچتا ہے لہذا وہ اپنے گاؤں یا شہر کی آبادی سے مکہ کی جانب آگے بڑھتا ہے احرام باندھا تو نمرود گاہ پر یا نمرود گاہ کے آگے سے اس پر دم (خانہ بدوش) لازم ہوگا، اور اگر پھر اس نے اپنی آبادی میں واپس آکر احرام باندھا تو مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق دم ساقط ہوگا، اسی طرح اگر احرام باندھے بغیر مکہ کی طرف خیوں سے آگے بڑھ گیا تو بھی گناہ ہوگا اور دم لازم ہوگا، اگر وہ شخص خشکی میں اکیلے رہتا ہو تو اپنے گھر سے احرام باندھے گا۔

مستحب یہ ہے کہ گاؤں یا خیمہ کے اس کنارہ پر احرام باندھے جو مکہ سے بعید تر ہے میں نمرود گاہ والے کنارے پر احرام باندھا تو بھی درست ہوا۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ میقاتی کی میقات عمل کا منظر ہے (۱) یعنی وہ پوری مسافت جو میقات سے لے کر محل کے آخری ناردیم ہے، چنے شہر، گاؤں یا خیمے سے بلا احرام آگے بڑھنے سے اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا، بشرطیکہ حرم کی حدود میں بلا احرام داخل نہ ہو یا ہو۔ افضل یہ ہے کہ وہ اپنے وطن سے احرام باندھے۔

تمام فقہاء کا استدلال حدیث موافقت میں رسول اکرم ﷺ

(۱) مواہب الجلیل ۳/۳۳۳

(۲) تبیین الحقائق ۲/۸۸ اس کا سوا نہ الہدایہ ہے کہ ۲/۳۳۳

(۳) اس حدیث کی تخریج (تقریر ۲۱۸) میں گذری ہے۔

(۱) الہدایہ ۳/۳۳۳، بدائع الصنائع ۲/۶۶۲، تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ۲/۸۸، المسئلہ المختصر ۵/۵۵، رد المحتار ۲/۲۱۲

احرام ۵۲

ب۔ پھر اس کی تفصیلات کے بارے میں اختلاف ہے:
حنفی کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو یا جس کا گھر دم
کے ملحق میں ہو، مثلاً منی کے باشندے، تو اس کی میقات حج اور
قرن کے لئے حرم ہے، اس کا مسجد حرام سے یا اپنے مکانات سے
حرم باندھنا افضل ہے، صرف مکی کے بارے میں امام شافعی کا بھی
یہی یکہ قول ہے۔

حرم سے احرام باندھنا ان حضرات کے نزدیک واجب ہے، حتیٰ
کہ اگر اس نے منطقہ حرم کے باہر احرام باندھا تو اس کے لئے دم
وہاں آٹا لازم ہوگا ورنہ دم (جانور ذبح کرنا) واجب ہوگا^(۱)۔

اس کی دلیل حجۃ الوداع کے بارے میں حضرت جابرؓ کی حدیث
ہے: "فاهبنا من الاصبیح" (ہم نے اُٹھ کر احرام باندھا)، نیز:
انہیں کی دوسری حدیث ہے: "وجعلنا مكة بظهر اهلنا
بالصبح" (ہم نے مکہ کی طرف پیچ کر کے حج کا احرام باندھا)، ان
دونوں کی روایت مسلم نے کی ہے، بخاری نے صیغہ بزم کے ساتھ
تعلیقا دونوں کا ذکر کیا ہے^(۲)۔

مالکیہ بھی حج کا احرام باندھنے والے اور حج و عمرہ دونوں کا احرام
باندھنے والے میں فرق کرتے ہیں، پس جو شخص ایک ساتھ حج و عمرہ
دونوں کا احرام باندھے اس کی میقات عمرہ وہی میقات قراردی ہے
جس کی تفصیل آئندہ آئے گی، یہی شافعیہ کا بھی ایک قول ہے۔

درمکہ یا حرم کا جو باشندہ تہاجج کا احرام باندھے دیا تو وہیں کا
موتلعن ہوگا، یا آفاقی ہوگا جو فی الحال مکہ یا حرم میں آیا ہو، ہوگا۔

مکہ یا حرم کے موتلعن کے لئے مستحب ہے کہ مکہ سے احرام

باندھے، مسجد حرام سے احرام باندھنا زیادہ افضل ہے، اس کا مکہ سے
باہر حرم سے یا محل سے احرام باندھنا خدشہ ہے، بین اس میں
کوئی تاویل نہیں ہے، لہذا مکہ سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے۔

رہا آفاقی اور اس کے پاس وقت میں گنجائش ہو۔ اس کی تعبیر
لوہوں نے "دنی اقدس" سے کی ہے۔ تو اس کے سے پٹی میقات
تک نکل کر احرام باندھنا مندوب ہے اور اگر وقت نہ ہو تو وہ اس
شخص کی طرح ہے جس نے مکہ کو عین ینا یہ ہوگا۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ حرمی (جو مکہ میں نہیں رہتا ہو)
کا حکم میقاتی کی طرح ہے^(۳)۔

اور مکی (جو مکہ میں مقیم ہو خواہ مکہ کا باشندہ نہ ہو) کے بارے میں
احرام حج کے تعلق سے شافعیہ کے دو قول ہیں، خواہ وہ مفرد ہو یا
قارن: اصح یہ ہے کہ اس کی میقات خود مکہ مکرمہ ہے، کیونکہ حدیث
مواہب میں گزر چکا ہے: "عن اهل مكة من مكة"^(۴) (حتیٰ
کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں گے)۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی میقات پورا حرم ہے، کیونکہ حرمت
میں مکہ، اس کے علاوہ حرم کے علاوہ تہا ہیں^(۵)۔

حنابلہ کے نزدیک مکی مکہ مکرمہ سے مسجد حرام کے اندر میزب کے
نیچے سے احرام باندھے گا، حنابلہ کے نزدیک یہی افضل ہے۔

مکہ والوں کا پورا منطقہ حرم سے احرام باندھنا حنفی کی طرح
حنابلہ کے نزدیک بھی جائز ہے^(۵)۔

(۱) مواہب الجلیل ۲۶۸-۲۸۸، شرح الرکاعی ۲۵۱/۲، اشرح الکبیر ۲۲/۲،

شرح الرسالہ مع حاشیہ الحدادی ۲۵۷۔

(۲) المجموع ۱۴۳/۲، نہایۃ الحاج ۳۸۹/۲-۳۹۰، شرح المجلد مع حاشیہ
العلیہ فی عمیرہ ۹۲/۲۔

(۳) اس کی ترجیح (فقہ نمبر ۲۱) میں ذکر ہوئی۔

(۴) شرح المجلد مع حاشیہ العلوی فی حاشیہ عمیرہ ۹۲/۲۔

(۵) انہی ۲۵۹/۲-۲۶۱، علانیۃ التعلیل مع شرحہ طالب العلوی ۲۶۲-۲۶۳، ۲۶۴۔

(۱) الہدایہ ۳۳/۲، بدائع ۲۶۷، تبیین الحقائق ۸/۲، المسک المقتطع

۵۸/۲-۵۹، الدر المختار ۲/۲۱۳۔

(۲) مسلم ۳۶۸-۳۷۷، بخاری ۱۶۰۔

دوم۔ عمرہ کی مکانی میقات:

۵۳- "نائی اور میقاتی کے لئے عمرہ کی میقات مکانی یہی ہے جو حج کی مکانی میقات ہے، اور جو شخص مکہ مکرمہ میں رہتا ہو تو مکہ کا ماشاء ہو یا نہ ہو، اس کے عمرہ کی مکانی میقات "نائل" کا پورا علاقہ ہے خواہ منطقہ حرم سے یک ہی قدم کے فاصلہ پر ہو۔

اہل مکہ کے لئے کس مقام سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے؟ اس بہت فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک حرانہ سے احرام باندھنا افضل ہے، ورحیب کے نزدیک "تعمیم" سے، ائمہ مالکیہ کا قول ہے کہ دونوں کی فضیلت یہ ہے۔ اس سلسلہ میں اصل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے: "قالت: یا رسول اللہ انطلقوا بعمرۃ وحجۃ وانطلقوا بالحج" امام اسحاق عبد الرحمن بن ابی بکر ان یخرج معها الی التعمیم لاعتمرت بعد الحج فی ذی الحجۃ" (حضرت عائشہؓ نے کہا: اے اللہ کے رسول! کیا آپ عمرہ اور حج دونوں کر کے چلیں گے اور میں صرف حج کر کے چلوں گی؟ تو حضور اکرم ﷺ نے ان کے بھائی عبد الرحمن بن ابی بکر کو حکم فرمایا کہ انہیں "تعمیم" لے کر جائیں، چنانچہ حضرت عائشہؓ حج کے بعد وہی تہ میں عمرہ دیا) (بخاری، مسلم)۔

عقلی استدلال یہ ہے کہ حرام کی شان یہ ہے کہ عمل ہر حرم کے درمیان سے ہو، چونکہ تمام رکات عمرہ حرم میں ہونے جاتے ہیں، اس سے ضروری ہے کہ احرام حل میں ہو، اس بارے میں علماء کے درمیان کسی اختلاف کا علم نہیں۔

پانچویں فصل

احرام کے ممنوعات

حالات احرام میں بعض مباح چیزوں کے ممنوع کئے جانے کی حکمت:

۵۴- اس بار میں شرائط کی حکمتوں میں سے ایک حکمت حرم کو یاد دلانے کی ہے اس نکتہ کو جس کو اس نے شروع کیا، ورنہ اس کو مادی اور تشفی کی تربیت دینا ہے، اور نبی ﷺ کی سنت تھی کہ آپ ﷺ حالت عیش میں بھی سادگی اور آرام و راحت کی حیات میں فرق کرتے تھے، دوسری حکمت لوگوں کے درمیان مساوات کو پختہ کرنا اور بیحد پیداکرنا ہے کہ انسان اپنے مخصوص روز مرہ کے معاملات میں بھی اپنا محاسبہ کرے، اس کی حکمتوں میں سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی ذلت اور محتاجی کا اظہار اور بدلتی عبادت کے چند پہلوؤں کی تکمیل بھی ہے، حدیث شریف میں ہے: "بین اللہ عزوجل ورجل ینہی عنہ عشیۃ عرفۃ باہل عرفۃ، فہقول: انظروا الی عبادی انونی شعناً خیراً" (اللہ عزوجل اور وہ شخص کی عبادت کا عیش و شہوات پر اپنے فرشتوں کے سامنے خیر کرتا ہے اور فرماتا ہے: میرے بندوں کو دیکھو، میرے دربار میں پرانندہ ہال، غبار کو دھواں میں آئے ہیں)۔

لباس سے متعلق ممنوعات احرام

۵۵- سردیوں کے لئے لباس کے ممنوعات الگ ہیں اور عورتوں کے لئے الگ۔

(۱) مسند احمد بن حنبل ۲/۲۲۲، فتح المبارک ۲/۲۲۲

الف۔ مردوں کے حق میں لباس سے متعلق ممنوعات احرام:

۵۶۔ اس ممنوعہ کا صاف یہ ہے کہ احرام والے مرد کے لئے نئے ہوئے لباس، یا احاطہ کرنے والے لباس سے پورا جسم چھپایا جسم کا بعض حصہ چھپایا یا ایک عضو چھپایا جائے نہیں ہے احاطہ کرنے والے لباس کی مثال وہ کپڑے ہیں جو جسم کی حرمت کے مطابق ایک ہی ٹکڑے میں سے جاتے ہیں، اس میں کوئی ملائی نہیں ہوتی، یہ مانعت اس وقت ہے جب یہ کپڑے استعمال مقام پر پہن رہے۔

ب کے علاوہ کپڑوں سے غرم، پنا جسم چھپاتا ہے، چنانچہ وہ ایک چادر جسم کے اوپری آدھے حصہ پر، اور ایک ازراہی جسم پر پھینکتا ہے یا اس کے مثل کوئی لباس استعمال کرتا ہے۔

مذکورہ کپڑوں کے ممنوع ہونے کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مشہور حدیث ہے: "ان رجلاً سأل رسول الله ﷺ ما لبس المحرم من الثياب؟ فقال رسول الله ﷺ: لا تلبسوا النقصر ولا العمامة ولا السراويلات ولا البراس ولا الخفاف إلا أحد لا يحد النعلين فلبس الحميم ويقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً منه العفران ولا الودس" (ایک شخص نے رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ غرم کون سے کپڑے پہنے؟ تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "تم لوگ نہ کرتے پہنو، نہ ٹما سے بادھو، نہ پانچا سے پہنو، نہ بھی ٹوپیاں (براس) پہنو، نہ موز سے پہنو، الا یہ کہ کوئی نعلین نہ پائے تو موز سے پہن لے ورنہ میں سے نیچے کا حصہ نہیں میں سے کاف دو، کوئی ایسا کپڑا نہ پہنو جس میں "فران" اور "دس" (ایک قسم کی گھاس جو رنگائی کے کام آتی ہے) کا استعمال ہوا ہو، اس حدیث کی تخریج صحیح ترمذی میں کی گئی ہے (۱)۔

صحیح بخاری باب ما لبس المحرم ۳۷۷، مسلم (کتاب الحج کا ۱۴۲)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک دوسری روایت میں تقاضا ہے: "ولا تنصب المرأة المحرمة ولا نبيس الفخاريين" (احرام والی عورت نقاب اور ستانے نہ پہنے)، اس کی روایت بخاری، ابوداؤد، ترمذی اور سانی نے کی ہے (۲)۔

ان ممنوعات کے احکام کی تفصیل:

یہ بنیادی چیزیں جن کی حرمت پر اتفاق ہے بہت سی چیزیں کو حرامی ہیں، اس میں سے چند چیزیں نام وکیل میں دی گئی ہیں۔

قباء، پانچا، وغیرہ پہننا:

۵۷۔ بول: اگر قباء اور اس طرح کا کوئی لباس اس کی استھوار میں باجمہ داخل کئے بغیر جسم پر ڈال لیا گیا تو مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک باقائدہ پہننے کی طرح یہ بھی ممنوع ہے، نہ باد کا بھی معتقدوں میں ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے غرم کو اس کے پہننے سے منع فرمایا ہے، ابن اُمید نے اس کی روایت کی ہے، نجا نے حضرت علیؓ سے اس کی روایت کی ہے، اور اس لئے کہ یہ عادت اس کا پہننا ہی مانا جاتا ہے کرتے کی طرح (۳)۔

۳۷۷، الطائفة المسلم کے ہیں، سنن ابی داؤد (باب ما لبس المحرم) ۶۵۲، ترمذی ۳۷۳، ۱۹۵، ۱۹۵، ۱۳۱، ۱۳۵، ابن ماجہ حدیث ۲۹۲۹ ص ۷۷، ابن سب کتب میں حضرت ابن عمرؓ سے مختلف نسخوں میں سے ایک نسخہ ہے، ابوبکر بن مافع بن ابن عمر، یہ ابن اسامہؓ سے ہے جن کو صحیح ترین قرار دیا گیا ہے۔

(۱) بیہدے بخاری ۵۷۳، ابن اُمید بن ابن عمرؓ کی سند کے ساتھ ہے، ابی کتب میں سوپر ذکر کردہ مقامات میں ہے۔

(۲) اس سلسلے میں آثار و روایات سے استدلال کے لئے ملاحظہ ہو: مطابق ابی اُمید ۳۷۳، بخاری کی تفصیل المجموع ۲۵۹-۲۶۸ میں ہے، نیز ملاحظہ ہو شرح الدرر ۵۵۳۔

احرام ۵۸-۵۹

نہیں ہے، یہی قول معتد ہے^(۱)۔

نہیں وغیرہ کا پہناؤ:

۵۹- ہم: جس کو ظن (جو تے) نہ لیں، وہ نہیں کوٹھیں کے نیچے سے کات کریم لے گا جیسا کہ حدیث میں صریح ہے، یہی تینوں نہ اسب حنفی^(۲)، مالکی^(۳)، عمامی^(۴) کا قول ہے یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، عمر بن ربیع، سفیان ثوری، سلق بن ربیع، ابن اُمید، رکا بھی یہی قول ہے^(۵)، یہی بات حضرت عمر بن الخطاب، عبداللہ بن عمر، اور ابیہم نخعی سے مروی ہے^(۶)۔

امام احمد بن حنبل کا قول (جو مذہب میں معتد ہے) یہ ہے کہ وہ نہیں کوٹھیں نہیں کاٹے گا، بلکہ کٹیں ہی طرح چکن لے گا، یہ صحابہ، عمرہ، سعید بن سالم القداح کا بھی قول ہے بلکہ حنابلہ نے کہا ہے: "محرم کے لئے نہیں کاٹنا حرام ہے"^(۷)۔

جمہور متقدماء کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے ہے جس کا ترجمہ مات احرام کے تحت آچکا ہے، حنابلہ کا استدلال حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ہے، حنابلہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں ہمیں کاٹنے کا اضافہ مختلف فیہ ہے، اگر اس

حنفی نے اس مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر قیام کیا اس طرح کا کوئی اور لباس اپنے دونوں کندھوں پر ڈال یا، اس کی دونوں مستندوں میں یا کسی ایک آستین میں ہاتھ نہیں داخل کیا اور نہ اس کی گھنڈی رکھائی تو رابست کے ساتھ جائز ہے، اس پر کوئی مذہب نہیں، یہ شرعی جنبی کا قول ہے^(۱)، اور اگر اس کی گھنڈی لٹکائی یا دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ اس کی آستین میں داخل کر دیا تو ایسا ربا ممنوع ہے، نیز اگر لارم ہونے میں اس کا حکم باطلہ دہننے کی طرح ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ قبائ اس وقت بدن کا احاطہ نہیں کرتی جب آستین میں ہاتھ داخل کئے بغیر اسے کندھوں پر ڈال لیا جائے، جس طرح کرتے کو پٹکے کی طرح جسم پر ڈالنے سے جسم کا احاطہ نہیں ہوتا۔ ۵۸- ہم: جس کے پاس ازار (نگلی) نہ ہو وہ ازار لٹکے تک پانچامہ پہن سکتا ہے، ایسی صورت میں شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس پر مذہب نہیں ہے۔

حنفی نے تفصیل کرتے ہوئے لکھا ہے: کہ اگر پانچامہ اس لائق نہیں ہے کہ اسے پھانسی لٹکائی جائے تو پانچامہ پہننا جائز ہے، مرنہ ر ربند کی جگہ کے مادہ سے کھول کر نگلی کی طرح استعمال کیا جائے گا اور اگر یہ سے ہی استعمال کرے تو اس پر ہم (جائز) صحیح رہا، لارم ہوگا لایا جائے تاکہ نہ لٹکی جائے کے لائق نہیں ہے تو اس صورت میں مذہب لارم ہوگا جس میں سے اختیار ہوگا۔

اس مسئلہ میں مالکیہ کے قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اگر نہ ہوے کی صورت میں پانچامہ پہننا جائز ہے اور پانچامہ پہننے پر مذہب یہ کہ نہ کرنا ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ اگر نہ ہو تو بھی پانچامہ کا استعمال جائز

(۱) مجمع و الاصل ۳۳۳ میں دونوں اقوال ذکر کئے گئے ہیں، تو معتد کی صراحت دونوں نے اپنے حاشیہ میں کی ہے ۵۶۲، ۵۷۷۔

(۲) التہذیب ۳۱۲، المسک المصنوع ۸۱، الدر المنثور ۲۲۳۔

(۳) المشرع المکبیر ۵۶۲، المراسل بشرح ابی کس ۳۹۰-۳۹۰۔

(۴) شرح المکمل ۳۱۲، التہذیب ۳۹۲، المہذب والجموع ۵۳۷، ۲۶۲-۲۶۲۔

(۵) المغنی ۳۰۱۔

(۶) المجموع ۲۶۷۔

(۷) المغنی ۳۰۱، ۳۰۲ مطالب ابی ابی ۲۸۲، حنابلہ کی دلیل کی عبارت ہم نے اسی سے لی ہے۔

(۱) ملاحظہ ہو: المغنی ۳۰۷، اسی میں مذکور ہوا کہ توجہ ہے، نیز ملاحظہ ہو: المسک المصنوع ۸۲، رد المحتار ۲۲۳۔

اضافہ کو صحیح مان بھی لیا جائے تو حضور اکرم ﷺ نے یہ بات مدینہ منورہ میں فرمائی، کیونکہ امام احمد کی روایت میں ابن عمرؓ کی حدیث کے الفاظ میں ان کا یہ جملہ ہے: "سمعت رسول اللہ ﷺ يقول على هذا المنبر" (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی منبر پر فرماتے سنا)۔ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ان عرفات کی ہے، اگر انھیں کا نہ، جب ہوتا تو نبی اکرم ﷺ اسے اس عظیم مجمع کے سامنے نہ دیکھ سکتے جن میں سے اکثر لوگ مدینہ منورہ میں موجود نہیں تھے۔

جس "کعب" کے نیچے سے "ذنب" کو نکالنا چاہے گا اس کی تشریح جمہور فقہاء نے ان دو بھری ہوئی مذہبوں سے کی ہے جو ہندو اور قدم کے جوڑ کے پاس ہیں (یعنی نئے)۔ اور انھیں اس کی تشریح اس جوڑ سے کی ہے جو قدم کے وسط میں تہہ باندھنے کی جگہ پر ہے۔ انھیں اس تشریح کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ: "چونکہ لغت میں کعب کا اطلاق دونوں معنوں پر ہوتا ہے اس لئے ہم نے احتیاطاً دوسرا معنی مراد لیا"۔

۶۰- چہرہ مالکیہ (۲)، ثنائیہ (۳)، اور حنبلیہ (۴) کے انھیں کے ساتھ ہر اس چیز کو متفق کیا ہے جو قدم میں کو احاطہ کے ساتھ چھپا لے۔ پس انہوں نے اسے یہ مورد کو پہنے کی اجازت نہیں دی الا یہ کہ جو تے موجود نہ ہوں، اور اگر جو تے موجود ہوں تو اس کے لئے ایسے موزوں کا پہننا جائز نہیں ہوگا اور اگر چکن چٹا ہے تو ان کو ازار دینا اس پر واجب ہے، اگر ہڈی کی وجہ سے اس کے یہ مورد سے پہنے، مثلاً: باری

(۱) المسک المصنوع، ۱/۱۸۱، الدر المختار وحاشیہ رد المحتار ۲/۲۲۲۔
(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ ۵۵/۲۔
(۳) الکافی ۱/۵۶۰، مطالب ولی امی ۲/۳۳۰۔
(۴) المسک المصنوع، ۱/۱۸۳، اس میں مطلقاً لکھا ہے کہ جو ازار کا ذکر ہے ضرورت کی قدر نہیں۔

(۲) ارساں وحاشیہ ہندی ۱/۸۹، ۵۵۸۹، شرح الکبیر ۵۵/۲۔
(۳) شرح الکافی ۲/۳۱۱، النہایہ ۲/۳۹۲، مفتی الحاج امین ۵۱۹۔
(۴) امی ۳/۳۰۲، ۳۰۳، مطالب ولی امی ۳/۳۹۲۔

کی وجہ سے تو وہ گناہ میں ہوگا اور اس پر نذ یہ جب ہوگا۔
فتاویٰ حنبلیہ (۱) کا کہنا ہے کہ ہر وہ چیز جس سے دونوں قدموں پر اجرت ہوئی بدیاں نہ چھپیں اس کا استعمال حرم کے سے جائز ہے۔

تہنیا رکتا:

۶۱- عجم مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) نے حرم کے لئے بد ضرورت گئے میں تلواریں کا ممنوع قرار دیا ہے، یہی حکم دور حاضر کے ہتھیاروں کو لگانے کا ہے، بے ضرورت لگانے کی صورت میں مالکیہ نے نذ یہ واجب قرار دیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا پلٹ چوڑا نہ ہو اور نہ ایک سے زیادہ ہو، ورنہ ہر حال میں نذ یہ لازم ہوگا اور حالت عذر میں گناہ نہیں ہوگا۔

حنبلیہ (۴) اور ثنائیہ (۵) نے مطلقاً تلواریں لگانے کی اجازت دی ہے۔ نذ یہ رت کی قید میں لگانی ہے، ورنہ ان حضرات نے اس بات کو مد نظر رکھا کہ یہ ایسا لباس نہیں ہے جو عادتاً پہنا جاتا ہو جو حرم کے سے ممنوع ہے۔

سر چھپانا اور سایہ حاصل کرنا:

۶۲- ششم: علماء اس بات پر متفق ہیں کہ حرم کے لئے پورا سر یا سر کا کوئی حصہ ڈھکا حرام ہے، یہ حرمت عاموں اور نوپوں کے استعمال کی حرمت سے ماخوذ ہے، پھر اس ڈھانکنے کے ضابطہ کے بارے میں

(۱) المسک المصنوع، ۱/۱۸۱، الدر المختار وحاشیہ رد المحتار ۲/۲۲۲۔
(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ ۵۵/۲۔
(۳) الکافی ۱/۵۶۰، مطالب ولی امی ۲/۳۳۰۔
(۴) المسک المصنوع، ۱/۱۸۳، اس میں مطلقاً لکھا ہے کہ جو ازار کا ذکر ہے ضرورت کی قدر نہیں۔
(۵) نہایہ الحاج ۲/۳۹۲، اس میں بد ضرورت لگانے کے حوالہ کی ضرورت موجود ہے۔

فقہاء کے درمیان اختلاف ہو گیا ہے۔

حنفی^(۱)، حنابلہ^(۲) کے نزدیک سر کا چھپانا چیز سے حرام ہوگا جس سے عادتاً ڈھکنا مقصود ہو کرتا ہے اور مالکیہ^(۳) کے نزدیک حرم کا بچے سر کا ہر اس چیز سے ڈھکنا حرام ہے جسے مطلقاً سارے شام کیا جاتا ہے، اسی سے قریب شافعیہ کا مذہب ہے^(۴)، مگر ان حضرات نے کہا ہے: ”جس چیز کو عرف میں سارے شام کیا جاتا ہو اس سے سر ڈھکنا حرام ہوگا، اگر اسے عرف میں سارے دن مانا جاتا ہو لیکن سر چھپانے کے ارادہ سے اس کو سر پر رکھا گیا ہے تو بھی حرام ہوگا۔“

یہ طرح اس چیز سے سر کے بعض حصہ کا ڈھکنا بھی حرام ہوگا جس کو سارے دن مانا جاتا ہے، یا جس سے ستر مقصود ہے، اس اختلاف کے ساتھ جس کام نے سر پر کیا لہذا حرم کے لئے اپنے سر پر پٹی یا تسمہ باندھنا جائز نہیں ہوگا ”رندہ پر کوئی چیز پہنکا جائے، مالکیہ نے اس کی تحدید اس طرح کی ہے کہ جو چیز درنہم کے بعد دیا اس سے زیادہ جگہ چھپا دے اس کا سر پر رکھنا جائز نہیں، حنفیہ نے پوتھانہ سے کم ڈھکنے کو مکروہ قرار دیا ہے اور صدقہ لازم یا ہے ۱۰۰ م کی اس شرط کے ساتھ جس کا آئندہ ذکر آئے گا، ”رحا“۔ یا اس کے برابر کوئی چیز سر پر رکھنے کے جواز پر سب حضرات متفق ہیں۔

(۱) جیسا کہ مسلک المصنف میں ہے ۸۰/۱ نیز ملاحظہ ہو ص ۲۰۶-۲۰۷، متن الفتاویٰ و رد المحتار ۲۲۲۔

(۲) جیسا کہ ان کی تعلیقات سے معلوم ہوتا ہے ملاحظہ ہو انہی ص ۲۲۳ اگال ۵۳۹/۱، اس جگہ مطالبہ اولیٰ انہی میں جوڑی گڑبڑ ہو گئی ہے یہ بتایا اثر کی طرف سے تحقیق کی غلطی ہے دیکھئے ص ۲۷۷۔

(۳) جیسا کہ اس کی صراحت بشرح الکبیر ۵۵۴ میں کی گئی ہے نیز ملاحظہ ہو شرح الرشد مع حاشیہ الصدوق ۲۸۸-۲۸۹۔

(۴) جیسا کہ ردی کی شرح لمہاج ۲۸۸/۲ سے معلوم ہوتا ہے اس کی صراحت شبراہی نے اپنے حاشیہ میں کی ہے المجموع ۲۵۷-۲۵۸ اور لہجہ ۲۵۳/۱ میں ”الحمل علی الرأس“ (سر پر غلطی) کی تفسیر ہے۔

مالکیہ کے نزدیک حرم کے لئے سر پر ماتھ رکھنا حرام ہے، چونکہ ماتھ مطلقاً^(۱) سارے شافعیہ کے نزدیک اس شرط کے ساتھ حرام ہے کہ اس نے سر ڈھکنے کے لئے ماتھ رکھا ہو، رندہ حرم نہیں ہوگا، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک حرم کے لئے سر پر ماتھ رکھنا حرام نہیں ہے۔

۶۳- سر پر کوئی بوجھ ایسا: حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ عمل حرام ہے، اس سے عادتاً سر کا چھپنا مقصود ہوتا ہو، جیسا کہ یہ شخص نے اپنے سر پر کپڑوں کا ٹکڑا رکھا، اس سے کہ یہ اس صورت میں سر کا ڈھکنا ہو^(۲)، ”رندہ“ اس کا مقصود عادتاً سر چھپانا نہیں ہوتا تو یہ عمل حرام نہیں ہے^(۳)، جیسے طبق، سینی، یا تو سری یا پٹی لانے والا بہ تن اور رکن، خواہ اس سے ستر چھپانے کی نیت سے سر پر رکھا ہو، یہ تک اس چیز میں کے سر پر رکھنے سے عموماً سر کا ڈھکنا مقصود نہیں ہوتا، لہذا ان کا سر پر رکھنا ماتھ رکھنے کی طرح ہے۔

یہ بات شافعیہ کے مسلک سے ہم ”نہ“ ہے بین شافعیہ کے نزدیک جب ایسی چیز سر پر لا دی جسے سارے شام مانا جاتا ہو، تو سری، اور ستر پوشی کے ارادہ سے اسے سر پر رکھنا تو حرام ہوگا ورنہ یہ لازم ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی نہ ملے جو حرم کا پوشہ دن و رات پہنا دے لے کر یا بلا اتار لے کر چلے تو حرم اپنا ضروری سامان پوشہ ان وغیرہ اپنے سر پر لا سکتا ہے، ”رندہ“ کے سامان لا دیا ہے، یہ اپنا سامان تجارت سر پر لے جا رہا ہے تو اس پر نہ یہ لازم ہے، شہر مالکی اس میں استثناء کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”الا یہ کہ وہی اس کی

(۱) یہ بات حرم کے ساتھ بشرح الکبیر ورحا ص ۸۰۷ میں لکھی ہوئی ہے لیکن ردی نے اپنے حاشیہ میں اس پر ہتھ کر کے ”لے لکھا ہے کہ تو بہتہ یہ ہے کہ سر پر ماتھ رکھنا حرام نہیں ہے لہذا خود کہہ دیجئے۔“

(۲) جیسا کہ رد المحتار ۲۲۲/۲ میں ہے۔

(۳) جیسا کہ لباب الہناسک اور اس کی شرح میں ہے ۲۰۶/۱۔

روز کی کافریہ ہو یعنی اگر دوسرے کا سامان لادنا یا اپنا سامان تجارت لے کر جانے والے کا دھرم معاش ہو تو اس سے پرہیز کرنے میں فدیہ ۱۰۰ کرنا لازم نہیں ہوگا ورنہ وہ شخص گنہگار ہوگا، مگر جب مالکی میں یہ قول معتقد ہے (۱)۔

۶۴- یہی چیز کے سارے میں تمام جو اس کے سر کو مس نہ کرے اور وہ مستقل طور پر کسی صل سے جڑی ہوئی ہو اس کے تابع ہو مالاتاق جائز ہے مثلاً، حیمہ کی چھت گھری چھت ٹوا گھر اور خیمہ کے اندر جا کر سایہ حاصل کرے، یا وہم سے ان کا سایہ حاصل کرے، اسی طرح کچا و کی چھتری اگر اس پر مستقل طور پر نٹ ہے تو محرم اس کا سایہ حاصل کر سکتا ہے۔

اس بنیاد پر چھت والی سونے، رگڑیوں پر سوار ہونا محرم کے لئے بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ ان کی چھتیں ان کی اصل نمائندہ کا حصہ ہوتی ہیں، لہذا ان کی حیثیت گھر اور خیمہ کی ہوگئی۔

اور اگر سایہ کرنے والی چیز مستقل طور پر کسی اصل سے جڑی ہوئی اور اس کے تابع نہ ہو تو بھی حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مطلقاً اس کا سایہ حاصل کرنا جائز ہے، حنا بلہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

مالکیہ (۲) کہتے ہیں کہ جو چھتری (سایہ) کچا و پر مستقل طور پر نٹ نہ ہو اس کا سایہ حاصل کرنا محرم کے لئے جائز نہیں ہے، اسی کے مشابہ حنا بلہ کا بھی ایک قول ہے جسے شافعی نے اختیار کیا ہے، اس کی نہ بندی شافعی نے اپنے اس قول میں کی ہے: ”اس نے اپنے سر کو اس چیز سے چھپایا ہے جو ہمیشہ یا اکثر اس کے ساتھ رہتی ہے، لہذا یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے اپنے سر سے مس کرنے والی کسی چیز سے سر کو چھپایا“ (۳)۔

لاٹھی یا ٹکڑیوں پر کپڑا لٹا کر (جس سے کپڑا سر سے نہ نچرے) سایہ حاصل کرنے کے بارے میں تین اقوال ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ کامل قول قول یورد کا ہے اس حدیث کی بنا پر جس کا کر جمہور فقہاء کی دلیل میں آنے والا ہے، یورد سے نٹنے کے سے بھی ایسا کیا جاسکتا ہے، عمارات اور خیمہ وغیرہ میں تو سردی، گرمی، یورد سب سے بچاؤ کے لئے پناہ لی جاسکتی ہے (۱)۔

مذکورہ بالا طریقہ سے کپڑا وغیرہ سے سایہ حاصل کرنے کو حنا بلہ نے بھی جائز کہا ہے، ایت ہی حنفیہ اور شافعیہ جیسا کہ ان کا اصل مذہب آپ جاں چنے۔ ان حضرات کا استدلال حضرت ام احمیس کی اس حدیث سے ہے، ام احمیس نے فرمایا: ”صحبت مع رسول اللہ ﷺ حجة الوداع، فرأيت أسامة وبلالاً، وأحدهما أخذ بحطام مائة النبی ﷺ والآخر رافع ثوبه يستتره من الحر حتى رمى جمره العقبة“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع کیا، میں نے اسامہ اور بلال کو دیکھا کہ ان میں سے ایک نبی اکرم ﷺ کی اونٹنی کی لکام پکڑے ہوئے ہے اور دوسرے شخص حضور اکرم ﷺ کو دھوپ سے بچانے کے لئے اپنا کپڑا بند کئے ہوئے ہے، یہاں تک کہ حضور اکرم ﷺ نے جمرہ عقبہ کی رمی کی، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۲)۔

جمہور کی دوسری دلیل یہ ہے (جیسا کہ معنی (۳) میں ہے) کہ جو چیز غیر محرم کے لئے جائز ہے، وہ محرم کے سے بھی جائز ہے، سوائے اس کے جس کی حرمت پر دلیل موجود ہو۔

(۱) المشرح الكبير للشيخ الدرسي ۵۶/۲-۵۷/۱ باب الجلیس ۴۳۳-۴۳۴

(۲) مسلم کتاب الحج (باب استصحاب رمي جمره العقبة يوم النحر)

۴۹۳-۵۰۰

(۳) المغنی ۳۰۷-۳۰۸

(۱) جیسا کہ طہریۃ العدوی ۳۸۹/۱ میں مراجعت ہے۔

(۲) میانق عدوی کے حاشیہ کا ہے ۳۸۹/۱-۳۹۰

(۳) المغنی ۳۰۷-۳۰۸

چہرہ ڈھکنا:

۶۷- حدیث کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام کی حالت میں عورت کا پنچرہ ڈھکنا حرام ہے اس بارے میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔

اس کی نقلی دلیل وہ حدیث ہے جو گزشتہ جگہ: "ولا تستب" البقرة المحرمۃ ولا تلبس القفاریں" (۱) (احرام والی عورت نہ نقاب پہنے گی نہ دستانے استعمال کرے گی) تمام فقہی مسالک میں اس ستر کا بھی وہی ضابطہ ہے جو مرد کے لئے سر چھپانے کے بارے میں گزر چکا (۲)۔

گر کوئی احرام والی عورت مردوں سے بچانے کے لئے چھپانا چاہے تو اس کے لئے ایسا کرنا تمام علماء کے نزدیک حرام ہے، الا یہ کہ شہادتین یا ظن غالب ہو تو چہرہ چھپانا واجب ہو جاتا ہے۔

اس استثناء کی دلیل حضرت عائشہ کی حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: "كان الركبان يمرون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات، فإذا حادوا بنا سددت إحدانا جلبابها من رأسها على وجهها، فإذا جاوزوا كشفناه" (سوار ہمارے پاس سے گزرتے تھے اور ہم لوگ رسول اکرم ﷺ کے سر پر احرام کی حالت میں ہوتی تھیں، جب وہ ہمارے سامنے آتے تو ہم میں سے ایک اپنی چادر سر سے چہرہ پر لٹکا دیتی، جب وہ آگے بڑھ جاتے تو ہم لوگ چہرہ کھول دیتیں) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی تخریج (نمبر ۵۶۸) میں گزری تھی۔

(۲) رقم ۶۳، ۶۴۔

(۳) سنن ابی داؤد (باب فی المحرمۃ لھن وجہہا) ۲/ ۱۶۷، اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن ابی داؤد ہیں جن کے حافظہ کے بارے میں کلام کیا گیا ہے، وہ بہت سچے ہیں لیکن کبھی انہیں وہم ہو جاتا ہے آخری عمر میں ان کے حافظہ میں تغیر آ گیا تھا تو وہ دوسروں کا قلم لئے لکھتے تھے، ان سے بخاری نے

فاطر بنت المنذر کہتی ہیں: "کنا مخمر وجوہنا ونحن محرمات، ونحن مع أسماء بنت أبي بكر الصديق" (ہم لوگ اسماء بنت ابوبکر کے ساتھ احرام میں تھیں، اسی حالت میں اپنے چہروں سے چہرے کو چھپایا کرتے تھے)، اس کی روایت امام مالک اور حاکم نے کی ہے (۱)۔

یہاں ان کی مراد نقاب کے بغیر چہرہ چھپانا ہے پر وہ کے طور پر (۲)۔

حنبلہ اور ثانیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ چھپانے والی چہرہ کو مس نہ کرے۔ جیسے اپنے سر پر اس چھپانے والی چہرے کے نیچے لٹکڑی یا کوئی اور چیز رکھ لے جو اس کو چہرے کے مس کرنے سے دور رکھے، اس لیے کہ یہ عمل (کجاوہ) سے سایہ حاصل کرنے کے درجہ میں ہے، جیسا کہ ہم ایہ میں ہے۔

مالکیہ نے احرام والی عورت کو یہ اجازت دی ہے کہ اگر وہ اپنے چہرہ کو لوگوں کی نگاہوں سے چھپانا چاہے تو سر کے اوپر سے ایک کپڑا لٹکا لے لیکن اس کپڑے کو نہ باندھے، نہ اس میں سوئی وغیرہ چھپوئے۔ حنابلہ کا مسلک بھی اسی کے مثل ہے، لیکن حنابلہ نے اس کی تعبیر یوں کی ہے: "اگر عورت کو چہرہ چھپانے کی ضرورت ہو" کیونکہ جو چھپانا حرام ہے اس کی سطح یہ ہے کہ وہ نہ اپنے سر میں سے ہو جسے باندھا

تخلیفاً اور مسلم نے مرفوعاً روایت کی ہے، اسی طرح چاروں اصحاب سنن نے بھی ان سے روایت کی ہے، خطیب نے ۳۲۹/۱۱-۳۳۱ طبع الہند، اسی فی الصغیر، حدیث ۱۰۱۷ (تحقیق نو) میں اس طرح طبعت (البلد) لیکن ان سب کے باوجود ان کی روایت اپنی ہی جہس دیگر روایت کی بنا پر قوی ہو جاتی ہیں۔

(۱) الموطا (باب تخیر الحرم وجہہ) ۱/ ۲۳۰-۲۳۱، اس حدیث کی سند صحیح ہے، حاکم نے اس حدیث میں اسے بخاری اور مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح کہا ہے ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(۲) التلخیص للابن ماجہ ۲/ ۲۰۰، مطبع الحادۃ ۱۳۲۲ھ۔

جائے، اور یہاں باندھنا نہیں جا رہا ہے، جیسا کہ مالکیہ کی عبارت سے ثابت رہتا ہے۔

دست نوب کا پہننا:

۶۸- مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک احرام ہلی عورت کے لئے ہوتا ہے نہ پٹا نہ منوٹ ہے۔ ثامیہ کا بھی معتد قول یہی ہے۔ حنفیہ کا مسلک اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ احرام ہلی عورت کا ہشتینیوں سمیت ماتحت میں ہوتا ہے نہ پٹا نہ جابر ہے۔ عورت کے احرام کا اثر پس اس کے چہرہ تک محدود رہتا ہے۔

جمہور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کے اس نگرے سے استدلال کرتے ہیں: "ولا تنضب المرأة المحرمة ولا تلبس القمارین" (۱) (احرام والی عورت نہ غلاب پہننے کی نہ ستائے پہننے کی)۔

حنفیہ نے حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: "احرام المرأة في وجهها" (۲) (عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے)، اسی طرح حنفیہ نے صحابہ کرام کے دور سے "ہار سے بھی استدلال کیا ہے، سجدہ میں اپنی ہاتھ اپنی بیٹیوں کو حرام احرام میں ہوتا ہے پہناتے تھے، اور اس بارے میں سیدہ ام سلمہؓ سے جارت دی ہے، اور یہی قول عطاء، سیان، زہری کا ہے۔

حرام والی عورت کے لئے جائز ہے کہ صرف اپنا ماتحتہ صلب لے کر ہٹے بغیر، یعنی "عینوں اور پیر قمیص میں اپنا ماتحتہ بھی، مثل رستی ہے" (۳)۔

(۱) اس حدیث کی تخریج (فقہ ۵۶) میں گذر چکی۔

(۲) اس کی روایت دارقطنی ورنجی نے سقوف حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے اس کی توجیہ کے لئے علامہ حنفیہ فتح القدیر ۴/۳۲۲۔

(۳) لباس کے بارے میں عورت کے احرام کی تفصیل کے لئے علامہ حنفیہ امجدیہ وفتح القدیر ۲/۱۹۳-۱۹۵، بدائع الصنائع ۲/۱۸۶، المسک المصنوع ۲/۱۸۶۔

محرم کے جسم سے متعلق ممنوعات:

۶۹- ان ممنوعات کا ضابطہ یہ ہے کہ جو چیز جس کا تعلق جسم کو خوشبو، اور بنانے یا پرانے دھال اور رنے یا میل پھیل تم رنے سے ہو و حرام ہے۔

ان کے حرام ہونے کی دلیل فقہان کا یہ ارشاد ہے:

"ولا محلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محنة لمس كان مسكم قريبا أو به أدى من رأسه لهدية من صباغ أو صلفه أو مسك" (۱) (اور جب تک تروانی پہننے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ مندو بین اتر تم میں سے کوئی بیدار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکیف ہو، تو مردوں سے یا خیمہ سے یا ذبح سے نہ یہ نہ ہے)۔

سنت سے حرمت کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "ولا تلبسوا شيئا من الثياب مسه الروعمران ولا الودس" (کوئی ایسا کپڑا نہ پہن جو جس میں روعمران اور ورس (کسم) لگا ہو)، یہ روایت صحاح ستہ میں ہے، اس طرح محرم کے جسم سے تعلق رکھنے والی رن، میل پھیل حرام ہوں گی:

الف۔ ر کے بال مونڈنا۔

ب۔ جسم کے کسی حصہ سے بال مونڈنا۔

ج۔ خاص تر اشنا۔

= کا حاشیہ ادنا دلساری ۲۰۷، رد المحتار ۲/۲۲۱-۲۲۲، اس میں بعض حنفیہ کی ایک غلطی کی تردید میں اہم صحیحہ ہے نیز علامہ حنفیہ عقین طبعی و اشرف الکبیر نور اس کا حاشیہ ۲/۵۳-۵۵، شرح الرمالہ عمادیہ فقہوی ۱/۳۸۹، مجموع ۲/۲۶۵، ۲/۲۶۶، شرح المسباح ۲/۱۳۱-۱۳۲، التہابہ ۲/۵۵۰، عمادیہ الجوزی ۱/۵۵۱، انصی ۳/۳۲۵-۳۲۷، مطالب نبوی ۱/۳۵۲-۳۵۳۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۹۶۔

و۔ تیل لگانا۔

ھ۔ خوشبو لگانا۔

فقہاء میں اختلاف ہے۔ حنفیہ نے اسے ممنوع قرار دیا ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اور مالکیہ نے دوسرے قول میں نیز شافعیہ اور حنبلیہ نے اسے جائز قرار دیا ہے۔

جائز قرار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ حرم نے ایسے بال کو موڑا ہے جس کا احرام کے اعتبار سے کوئی اثر نہیں ہے، لہذا ممنوع نہیں ہوگا، نہ اس پر کوئی جزا ہوگی (۱)۔

حسبہ کا استدلال اس بات سے ہے کہ حرم پر جس طرح اپنا سر موڑنے کی پابندی ہے اسی طرح دوسرے کا سر موڑنے کی بھی پابندی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَحْقِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ (اور جب تک تہہ پہنچا اپنے مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ)۔ انسان اپنا سر کا دنا تو نہیں موڑا کرتا، مگر چونکہ اس کے لئے دوسرے کا سر موڑنا حرام ہے تو اپنا سر موڑنا یہ رجبہ من حرام ہوگا، حنفیہ کے نزدیک حرم کے سے دوسرے کا سر موڑنا بھی حرام ہے خواہ وہ شخص حرم ہو یا غیر حرم، جب کہ ہم نے اس سے پہلے ذکر کیا (۲)۔

جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دور کرنا:

۷۱۔ سر کے بال پر قیاس کرتے ہوئے جسم کے کسی بھی حصہ سے بال دور کرنا ممنوع ہے، یونکہ دونوں میں حصوں راحت ہے (۳)۔

(۱) جیسا کہ مجموعہ ۵۱، ۵۶، ۵۳، ۵۵، ۵۵، ۵۵ میں ہے، مالکیہ کے یہاں مسئلہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ مطلوب ہوگی ۳۶۱/۲، اس میں فدیہ کی نفی ہے، الکافی ۵۱، ۵۳، اس میں مراحت کے ساتھ حرمت کی نفی ہے۔

(۲) البدائع ۲/۱۳۳، نیز ملاحظہ ہو المسالك المستطارة ۸۰۔

(۳) حواشی سے پہلے غائب ہونے کی جن کتابوں کے حوالے ہیں ان کے بخور صفحات دیکھے جائیں۔

من منوعات کے احکام کی تفصیل:
سر کے بال موڑنا:

۷۰۔ حرم کے لئے اپنا سر موڑنا یا کسی دوسرے حرم کا سر موڑنا حرام ہے، اسی طرح اگر کوئی دوسرا شخص خواہ حرم ہو یا یہ حرم اس کا سر موڑے تو اس کا سر موڑنے سے حرام ہے حرمت میں بال ۱۰۰٪ منڈوانے کے مثل ہے اسی طرح تھوڑے بال کا موڑنا یا کاٹنا بھی ممنوع ہے، یہی حکم سی بھی، و طریقہ سے سر کا بال دور کرنے کا ہے، مثلاً کھڑکے، جا کر، بال دور کرنے والا پاؤں استعمال کر کے، اسی طرح بال کو ختم کرنے والا ہر عمل ممنوع ہے۔

یہ حرمت اس وقت تک کے لئے ہے جب تک سر موڑنے والا اور منڈوانے والا دونوں حج یا عمرہ کی لواٹنگی سے قارٹ نہ ہوئے ہوں، اگر دونوں قارٹ ہو چکے ہوں تو ممنوع نہیں ہوگا، قارٹ ہونے کے بعد خود ان میں سے بھی ایک دوسرے کا سر موڑ سکتا ہے، اس پر تمام مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے۔

مذکورہ بالا تمام چیزوں کی حرمت کی دلیل یہی آیت ہے جو اوپر گزر چکی۔ اس آیت میں سر پر صرف سر موڑنے کا ذکر ہے، سین دوسری چیزیں بھی چونکہ حصول راحت میں سر موڑنے کے مثل ہیں، لہذا ان میں بھی اسی پر قیاس کرتے ہوئے حرام قرار دیا جائے گا (۱)۔

حرم شخص کے سے غیر حرم کا سر موڑنا کیسا ہے؟ اس بارے میں

(۱) لمبایب مع المشرع ۸۰، رد المحتار ۲/۲۲۳، اس میں سر کا بال دور کرنے کے بارے میں مراحت ہے، المشرع الكبير ۶۰-۷۳، مواہب الجلیل ۱۶۴-۱۷۳، شرح المجل مع حاشیہ ۱۳۳-۱۳۵، نہایہ المحتاج ۲/۵۳-۵۴، الکافی ۵۱، ۵۳، مطالب ہوگی ۳۶۱/۲-۳۶۲/۲۔

ناخن کترنا:

۷۲- بال موٹنے پر قیاس کرتے ہوئے محرم کے لئے ناخن کترنا بھی ممنوع ہے، کیونکہ دونوں میں حصول راحت اور میل چٹیل کا ازالہ ہے اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱) محرم غیر محرم کا اس کاٹ سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں میں اختلاف ہے جو محرم کے لئے غیر محرم کا سر موٹنے کے بارے میں ہے۔

ذہانت (جسم پر روغن استعمال کرنا):

۷۳- ”ذہن“ روغن حیوانات یا نباتات سے تیل بننے والا تیل ہے۔ (۲)

محرم کے سے بد خوشبو والے روغن (۳) کے استعمال میں کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام احمد کو چھو کر جمہور فقہاء مطلق روغن کے استعمال کو ممنوع قرار دیتے ہیں، خو وہ بے خوشبو ملا ہو مثلاً ریتوں کا تیل، کیونکہ اس میں حصول راحت، ترمیم اور بال کی آرائش ہے، یہ چیز محرم کی ثمان کے منافی ہے، اس کے لئے تو واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حد درجہ محتاجی اور مدلل ظاہر کرے کے لئے پراگندہ بال اور غبار لودہ ہے۔

جمہور فقہاء روغن وغیرہ کے استعمال کی ممانعت پر حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: ”ایک شخص نے حضور اکرم ﷺ سے کھڑے ہو کر سوال کیا: اے اللہ کے رسول! حاجی کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الشعث النعال“، اس حدیث کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے (۴)۔

(۱) ملاحظہ ہو (نقرہ ۷۷)۔

(۲) لب الالبانک اور اس کی شرح ۸۰۰، تحویر ۵۵۲، ص ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴

احرام ۷۴

مناہل کے رنگ "طیب" وہ ہے جس کی بو چھگی ہو اور سے
ہٹنے کے لئے بنایا جائے (۱)۔

مالکیہ نے "طیب" کی قسمیں کی ہیں مذکر اور مؤنث۔

مذکر: وہ "طیب" ہے جس کا اثر یعنی جس کپڑے یا پردے کو وہ
چھوئے اس سے اس کا تعلق خفی رہے اور صرف بوطاہر ہو اس سے
مراد مختلف قسم کے خوشبو دار پھول ہیں، مثلاً ریحان، گلاب، اور
نسبیلی۔ ان پھولوں سے جو عرق نکالا جاتا ہے وہ مؤنث میں شمار نہیں
ہوتا۔

مؤنث: وہ "طیب" ہے جس کا رنگ اور اثر مایہ ہو، یعنی جس
چیز میں وہ گئے اس سے اس کا تعلق شدید ہو، مثلاً مشک، کانور اور
بنفراں (۲)۔ یوطیب مؤنث ہے اس کو سگھ، ساتھ میں رکھنا اور جس
جگہ وہ ہو وہاں ظہر یا محرم کے لئے مکروہ ہے، اور اس کو چھونا حرام ہے۔

ہے کہ اس تیل میں خوشبو نہیں ہے اور باقی جسم میں استعمال کرنے سے
رائش بھی نہیں ہے (۱) لہذا حرمت واقع نہ ہوتی مگر ان ہی چیزوں
میں جن کا نام نہ ہو، چونکہ ان کے ذریعہ آرائش حاصل ہوتی
ہے، حد شریعت نے خوشبو کے استعمال پر پابندی عام کی ہے، اس
میں خوشبو نہیں ہے۔ لہذا احرام نہیں ہوگا (۲)۔

حنا بدھ معتقد قول یہ ہے کہ پورے بدن میں روغن استعمال کیا
جاسکتا ہے۔ چونکہ یہاں سبب ہونا، میل کا محتاج ہے، اور اس بارے
میں نص اور حدیث سے کوئی دلیل نہیں ہے۔ خوشبو پر قیاس کرنا اس
لئے درست نہیں ہے کہ خوشبو وہی چیز کے استعمال سے نہ یہ واجب
ہوتا ہے خواہ محرم پر آگندہ بال ہی رہے خوشبو کے استعمال کے بارے
میں سر اور دوسرے اعضاء جسم کا ایک ہی حکم ہے، رہن کا معاملہ اس
کے برخلاف ہے (۳)۔

خوشبو کا استعمال:

۷۴۔ منہ کے رنگ "طیب" وہی ہے جس کی بوسمول لذت کا
ذریعہ ہو اور جس سے خوشبو تیار کی جائے (۴)۔

مالکیہ کے رنگ "طیب" وہ ہے جس کا اثر شدید ہو، مثلاً مشک،
خوشبو ہو خواہ کسی طریق کے ساتھ ماثر ہو (۵) جس "طیب" کو حرام
قرآن یا حدیث میں یہ شرط ہے کہ اس کا یہ مقصد خوشبو حاصل کرنا
اور اس سے خوشبو بنانا ہو یا اس میں یہ غرض ظاہر ہو۔

(۱) افنی ۳۵۱۔

(۲) المشرع الکبیر مع حاشیہ ۵۹۴۔ مالکیہ کے یہاں مذکر اور مؤنث کی ایک اور
تشریح بھی ہے وہ یہ ہے کہ مذکر "طیب" ہے جس کا رنگ لمبوس ہو اور خوشبو
بکلی ہو خلا گلاب کا پھول، اور مؤنث و طیب ہے جس کا رنگ ہلکا ہو اور خوشبو
نملائیں ہو خلا مشک، عودی نے اہل سالہ پر اپنے حاشیہ ۸۶۱ میں یہی تشریح
کی ہے اور زنگانی نے شرح طیل میں لکھا ہے کہ یہ تشریح زیادہ مناسب ہے
۲۹۷، پھر فرمایا ہے کہ ذکر کے بارے میں علامہ طیل کے قول "ما ظہور
لہ" (جس کا رنگ نمائیں ہو) سے مراد یہ ہے کہ اس کا بڑا مقصد رنگ
ہو، لہذا ایسا اس کے منافی نہیں ہے کہ گلاب کے پھول میں بھی بھنی خوشبو
ہوتی ہے مثلاً خوشبو کے خفی ہونے سے مراد ہے کہ اس کی خوشبو مشک کی طرح
دھڑک نہیں بکھلتی اور مؤنث کے بارے میں علامہ طیل کے قول "ما ظہور
لہ" سے مراد یہ ہے کہ اکثر و بیشتر اس کا رنگ قلی ہوتا ہے، یہ اس کے منافی
نہیں ہے کہ کبھی انسان اس کو ظاہر کر دیتا ہے ان کے قول "و ظہور
دائمہ" (اس کی ہونائیاں ہو) کی مراد یہ ہے کہ اس کا بڑا مقصد خوشبو پیدا
ہو، اس کے رنگ کے ظاہر سے محظوظ ہونا مقصود نہ ہو جس طرح گلاب کے
پھول میں ہونا ہے، مشک کا اصل مقصد خوشبو ہے۔

(۱) المیزان ۲۷۵/۲۷۶۔

(۲) المیزان ۲۸۳۔

(۳) افنی ۳۴۴ مطالب ولی ای ۳۳۲-۳۳۳ انہوں نے صرف
خود کا قول ذکر کیا ہے۔

(۴) المسک المختار ۴۰۸، اسی کے مثل رد المحتار ۲۷۵/۲۷۶ میں بھی ہے۔

(۵) منی المحتاج ۵۳۰، المجموع ۲۷۸۔

احرام ۷۵-۷۷

نہ کر طیب کو سونگنا مکروہ ہے، سونگھے بغیر اس کو چھونا، ساتھ میں رکھنا اور جس جگہ وہ ہو وہاں ٹھہرنا جائز ہے (۱)۔

محرم کے لئے خوشبو کے استعمال کے احکام کی تفصیل:
کپڑے میں خوشبو لگانا:

۷۵- اس بارے میں اصل حرمت کپڑے میں خوشبو استعمال کرنے کی ہے، کیونکہ ”پر جو حدیث ذکر کی گئی اس میں اس کی صراحت ہے۔ اسی سے فقہاء نے یہ ہے نحریم کے لئے اپنی نگی میں، چادر میں اور تمام کپڑوں میں، بستر میں اور جوتے میں خوشبو کا استعمال ممنوع ہے، حتیٰ کہ اگر اس کے جوتے میں کوئی خوشبو، رینج لگائی تو اسے جوتے سے فوراً سلجھ کرنا واجب ہے۔ اپنے ”پاؤں کو ایسا کپڑا نہیں رکھے گا جس میں ورس، زعفران یا اور کوئی خوشبو، رینج لگی ہو۔“

اسی طرح محرم کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ ایسی خوشبو کو اپنے ساتھ رکھے جس کی بو پھیلتی ہے یا اسے کپڑے کے کونے پر باندھ لے جیسے مشک، بخاف، عود باندھنے یا صندل باندھنے کے۔

جس کپڑے میں احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگی ہو محرم کے لئے اس کا پہننا حلیہ و ردائیکہ کہہ دیک جائز نہیں ہے

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور وہ احرام کے وقت جامعہ احرام میں خوشبو لگانا جائز ہے، اور احرام باندھنے کے بعد جامعہ احرام میں اگر خوشبو باقی ہے تو اس میں حرج نہیں ہے۔ جس طرح اگر محرم نے

(۱) حاشیہ الدسوقی ۱/۲۶۰، بانی سے مالکیہ کی اس تقسیم کے درمیان اور روح ذیل حدیث کے درمیان تفسیق دی ہے ”مردوں کی بہترین خوشبو وہ ہے جس کی خوشبو لہریں ہو رنگ پکھا ہو اور عورتوں کی بہترین خوشبو وہ ہے جس کا رنگ نہیں ہو اور خوشبو لگی ہو“۔ اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حدیث حسنہ قرار دیا ہے، حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے، بانی نے کہا ہے ”معتزل بات یہ ہے کہ فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے وہ اس کی ایک خاص اصطلاح ہے واللہ اعلم“ حاشیہ الدسوقی ۱/۲۶۱۔

احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگائی تھی اور احرام کے بعد بھی وہ خوشبو باقی ہے تو اس سے بالاتفاق احرام پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ شافعیہ اور حنابلہ نے کپڑے کو بدن پر قیاس کیا ہے، لیکن حضرت نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر جامعہ احرام (جس میں احرام سے پہلے خوشبو لگائی تھی) اور وہ خوشبو احرام کے بعد بھی باقی ہے (اناردیہ جسم سے رپڑا تو جب تک اس میں خوشبو باقی ہے سے دوبارہ نہیں پہن سکتا، بلکہ اس کی خوشبو اور نہ کرنے کے بعد سے رپڑا تو نہیں سکتا ہے۔

جسم پر خوشبو لگانا:

۷۶- محرم کے لئے جسم پر خوشبو لگانا ممنوع ہے خواہ وہ اسی کے مقصد سے ہو۔ اگر لگا یا تو نہ یہ لازم ہوگا۔ اپنے سر، واڑھی اور کسی حصہ جسم پر خضاب نہیں لگا سکتا، اور نہ خوشبو، لے پانی سے جسم دھو سکتا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک لٹھی ”مہندی“ بھی خوشبو، الی چیزیں اس میں ہیں، جیسا کہ اس سلسلہ میں اختلاف گذر چکا ہے۔

۷۷- خالص خوشبو کا کھانا یا چھ محرم کے لئے تمام ائمہ کے نزدیک ناجائز ہے۔

اگر خوشبو، رینج کو پکانے سے پہلے کھانے میں، اگر پکا یا تو اس کھانا کے کھانے سے محرم پر کچھ واجب نہیں، خواہ خوشبو، رینج تھوڑی مقدار میں ملائی گئی ہو یا زیادہ مقدار میں، یہ حنفیہ اور مالکیہ (۱) کا

(۱) یہ فقہ مالکی کا محقق قول ہے ایک قول یہ ہے کہ اس کے کھانے کا حوالہ اس وقت ہے جب پکانے کی وجہ سے خوشبو والی چیز کھانے میں بالکل حل ہو جائے، اس کی صرف مہک باقی رہ جائے، دوسرے نے بشرح الکبیر (۲/۶۱۲) میں اور رد القانی نے اپنی شرح (۲/۲۹۹) میں اسی کو اختیار کیا ہے اور اسے خطاب کی طرف منسوب کیا ہے ملاحظہ کیجئے: خطاب (۳/۱۶۰)، مدہب، مالکی کا محقق قول وی ہے جس کو ہم نے ذکر کیا کہ حوالہ کے لئے بشرح کتب کر پکاے کی وجہ سے وہ خوشبو اور چیز کھانے میں بالکل تحلیل ہو گئی ہو، ملاحظہ ہو: شرح الترمذی پر طائی کا حاشیہ اور دسوقی کا حاشیہ ۱/۲۶۱-۲۶۲۔

مسک ہے۔ اور مالک کے نزدیک مکروہ ہے۔ اس میں کوئی جزاء لازم نہیں

ہوئی (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک مکروہ کے لئے، اشد خوشبو سوگن حرام ہے، اور اس میں فدیہ واجب ہے، مثلاً مشک، کافور اور اس طرح کی چیزیں سوگننا جہنم میں سوگن کر خوشبو حاصل کی جاتی ہے۔

شکار اور اس کے متعلقات

صيد کی لغوی تعریف:

۷۹- ”صيد“ لفظ مصدر ہے، معنی شکار کرنا اور جال میں پھنسا، اسی طرح اس کا معنی ہے وہ جانور جس کو شکار کیا جائے، اور ہر دو معنی کے اعتبار سے ”صيد“ ان چیزوں میں ہے جو حالت احرام میں ممنوع ہیں۔

”صيد“ کی اصطلاحی تعریف:

۸۰- حنفیہ (۲) کے نزدیک ”صيد“ خشکی و علاوہ جانور ہے جو اپنے پیروں سے بھاگ کر یا پروں سے اڑ کر اپنے کو پکڑنے نہیں دیتا، اور اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی جانور ہے۔

مالکیہ (۳) کے نزدیک ”صيد“ خشکی و علاوہ جانور ہے جو اپنی اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی ہے۔

شافعیہ (۴) اور حنابلہ (۵) کے نزدیک ”صيد“ خشکی و علاوہ وحشی

(۱) المسک المنقذ ۸۲۔

(۲) المسک المنقذ ۲۳۱، الدر المختار ۲۹۱/۲۔

(۳) البحر الرائق ۱۱/۲، شرح الکبیر مع حاشیہ ۴۲/۳۔

(۴) جیساکر التہایہ ۲/۲۵۸-۲۵۹ سے معلوم ہوتا ہے، علاحدہ لکھنؤ ۴۹۸/۷، اس میں تعریف کی تحصیل ہے۔

(۵) مطالب ولی النبی ۲/۳۳۳ نیز علاحدہ لکھنؤ ۵۰۶/۳، اس میں ”معتدا“ کی قید بھی ہے۔

کی طرح پکے ہوئے کھانے میں اگر خوشبو ملائی گئی تو بھی حرم کے لئے اس کا کھانا حلیہ کے نزدیک جائز ہے۔

اگر کسی کھانے کی چیز میں خوشبو ملائی ہو چکی ہوئی نہیں ہے، تو اگر وہ کھانے کی چیز زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں کوئی ممانعت نہیں، نہ فدیہ لازم ہے بشرطیکہ اس میں خوشبو نہ محسوس ہوتی ہو، اور اگر اس میں خوشبو محسوس ہوتی ہو تو حلیہ کے نزدیک حرم کے لئے اس کا کھانا مکروہ ہے۔

اور اگر خوشبو کی مقدار زیادہ ہو تو اس کے کھانے میں ہم (جانور ذبح کرنا) لازم ہوگا، خود خوشبو نمایاں ہو یا نمایاں نہ ہو۔

مالکیہ کے نزدیک جس کھانے کی چیز میں خوشبو ملائی ہو، یا کوئی چیز اس کے ساتھ پائی نہیں گئی تو اس کی تمام شیلیں ممنوع ہیں، اس کے کھانے کی صورت میں فدیہ پڑے گا۔

اگر خوشبو دلی چیز کو کسی مشروب میں ملا یا گیا مثلاً عرق کلاب ملا یا یا تو اس کو پینے میں جڑ، وہ سب ہوگی۔ خوشبو اگر تیز مشروب میں تھوڑی مقدار میں ملائی ہو یا زیادہ مقدار میں۔ یہ حلیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر خوشبو اگر تیز کو کھانے یا پینے کی چیز میں ملا یا گیا ہیں اس میں خوشبو کی مہک یا فتنہ نمایاں نہیں ہوا تو حرم کے لئے اس کا استعمال حرام نہیں، نہ فدیہ لازم ہوگا، اور خوشبو کی مہک یا فتنہ نمایاں ہونے کی صورت میں اس کا استعمال حرام ہے، اور استعمال کرنے کی صورت میں فدیہ پڑے گا۔

خوشبو سوگننا:

۷۸- خوشبو کو چھوئے بغیر اس کو سوگننا حرم کے لئے حنفیہ، شافعیہ

جانور ہے جس کا گوشت کھلایا جاتا ہے۔

شکار کی حرمت کے دلائل:

۸۱- محرم کے لئے شکار کی حرمت قرآن، حدیث اور اجماع سے ثابت ہے۔

قرآن کریم میں حرمت کی دلیل یہ آیات ہیں:

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنَّهُ حَرَمٌ" (۱)

(اے ایمان والو! شکار کو موت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو)۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا" (۲) (اور تمہارے وہ جو جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

یہ دونوں آیات حرمت کے بارے میں نص قطعی ہیں۔

۱۰ حدیث: یہ میں محرم کے لئے شکار کی حرمت کی دلیل متحدہ

۱۰ حدیث ہیں، ان میں سے ایک حدیث یہ ہے:

حضرت ابو قتادہ کا واقعہ ہے کہ ان کے ساتھی احرام باندھ چکے تھے۔ انہوں نے حرام نہیں باندھا تھا، وہ بیان کرتے ہیں: "میں نے اپنے گھوڑے پر رین سی اور نہ وہ یا، پھر گھوڑے پر سوار ہو گیا، میرا کور گر پر، میں نے اپنے ساتھیوں (جو احرام کی حالت میں تھے) سے کہا: "مجھے گور سے،" ان لوگوں نے کہا: "حد کی قسم ہم لوگ تمہارے کچھ بھی قابو نہیں کریں گے،" میں خود اتر کر گور لے کر گھوڑے پر سوار ہو گیا۔"

ایک دوسری روایت میں ہے: "سب نے پڑاؤ کیا اور شکار کا گوشت کھایا، پھر آپس میں کہا کہ کیا ہم لوگ احرام کی حالت میں شکار

کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ ہم لوگوں نے گاؤں کا بقیہ گوشت پہنچا لیا، جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم لوگ احرام باندھ چکے تھے، ابو قتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا، ہم لوگوں نے چند گاؤں دیکھے، ابو قتادہ نے اس پر حملہ کیا اور ایک ماہ گاؤں مارا گر لیا۔ اسے فوج کہا، ہم لوگ اترے اور اس کا گوشت کھایا پھر ہم نے آپس میں کہا کہ کیا ہم لوگ احرام کی حالت میں شکار کا گوشت کھا سکتے ہیں؟ ہم نے اس شکار کا ماقی مادہ گوشت اپنے ساتھ لے لیا، حضور کریم ﷺ نے دریافت فرمایا: "امسکم احد صرہ بن یحییٰ عجبھا او اشار الیھا" (۳) (یا تم میں سے کسی نے اس پر حملہ کرنے کا حکم دیا یا اس کی طرف اشارہ کیا؟) لوگوں نے عرض کیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "فکلوا ما بقی من لحمھا" (باقی گوشت بھی کھا لو)، یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے (۴)۔

جہاں تک اجماع سے استدلال کی بات ہے تو نووی اور ابن قدامہ نے اس کی حرمت پر اجماع نقل کیا ہے۔ اسی طرح ابن قدامہ نے اس بات پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے کہ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں محرم پر تہیۃ لازم ہوتی (۵)۔

مسند رکے شکار کا جواز:

۸۲- مسند رکے شکار محرم، غیر محرم دونوں کے لئے نص اور اجماع کی بنا پر حلال ہے۔

جواز کے بارے میں نص یہ آیت ہے: "احلّ لکم صید البحر و طعامہ ما عاکلکم و لست بارة و حرم علیکم صید

(۱) بخاری ۱۲/۳۳۳، مسلم ۱۲/۳۳۳۔

(۲) المجموع ۲/۲۹۰، المنی ۳۰۹۔

(۳) سورۃ مائدہ ۹۵۔

(۴) سورۃ مائدہ ۹۶۔

احرام ۸۳-۸۵

ممنوع ہوا اس کے اجزاء کو تلف کرنا بھی ممنوع ہوگا، مثلاً من ان اکر اس کے کسی عضو کو تلف کر دیا تو جزاء کی شکل میں اس کا ضابطہ دینا پڑے گا۔^(۱)

مذکورہ بالا چیزیں ہن کی ممانعت کی دلیل حرم کے شکار کو بھگانے کے ممنوع ہونے پر قیاس کرنا بھی ہے چونکہ مکہ مکرمہ کے بارے میں رسول اہرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان هذا البلد حرمہ اللہ، لا یعصد شوکہ، ولا ینصر صیدہ، ولا ینتقط لقطتہ، ولا من عرفہا“^(۲) (اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے کامل احترام قرار دیا ہے، نہ اس کے کانٹے دار درخت کاٹنے جا میں گئے، نہ اس کے شکار بد کاٹے جا میں گئے، نہ اس کا پٹا ہوا مال اٹھایا جائے گا، ہاں وہ شخص اٹھ سکتا ہے جو اس کا احساں کرے)، جب حرم کے شکار کو بد کاٹا حرام ہے تو واجب ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنا بھی حرام ہو^(۳)۔

۸۴- شکار کرنے میں کسی طرح کی ممانعت حرم کے سے حرام ہے، مثلاً شکار کے بارے میں رہنمائی کرنا، اس کی طرف اشارہ کرنا، شکاری کو پیروی یا کوز دینا، اسی طرح شکار کو قتل کرنے کا حکم دینا حرام ہے، ان چیزوں کی حرمت پر علماء کا اتفاق ہے^(۴)، اور دلیل اس کی حضرت ابو قتادہؓ کی اوپر گزری ہوئی حدیث ہے۔

شکار کا مالک بننے کی حرمت:

۸۵- محرم کے لئے حرام ہے کہ مالک بننے کے کسی طریقہ کو اختیار

الجز ما ذمتمہ خوفاً^(۱) (تمہارے لئے دریا فی شکار، اس کا کھانا جائز کیا گیا، تمہارے نفع کے لئے اور قاتلوں کے لئے اور تمہارے اوپر جب تک تم حالت حرام میں ہو خشکی کا شکار حرام یا گیا)۔ جو روپر جہاں نوہی^(۲)، رابا بکرہ صاص^(۳) نے نقل کیا ہے۔

محرم کے سے حرمت شکار کے حکام:

۸۳- حرم کے سے شکاری حرمت پسند چیزوں کو شامل ہے، ان میں ہم نیچے مرتب طور پر بیان کرتے ہیں:

شکار کو قتل کرنے کی حرمت، کیونکہ اس کے بارے میں صریح ”حیث“ و ”حدیث“ موجود ہیں۔ شکار کو بد کاٹنے یا اس پر قبضہ کرنے کی حرمت، اسی دلیل میں یہ چیزیں آتی ہیں؛ شکار کے پیر یا بارہ کو توڑنا، اس کے بڑے کو بھوننا یا توڑنا، اس کا پر اکھاڑنا، اس کا بال کاٹنا، شکار کو ہانکنا یا پکڑے جانے کے بعد اسے روکے رکھنا، یا ان باتوں میں سے کسی کا سبب بننا^(۴)، ان چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ ”حیث“ ہے: ”و حرم علیکم صید البزما دمتہ خوما“ (اور تمہارے اوپر جب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

اس ”حیث“ سے معلوم ہوا کہ حالت احرام میں شکار کے بارے میں ہمارے تمام افعال حرام ہیں^(۵)۔

قیی دلیل یہ ہے کہ ”جس چیز کو تلف نہ مباح غیر کے لئے

(۱) سورۃ مائدہ ۹۶۔

(۲) المجموع ۲/۲۸۸۔

(۳) حکام القرآن ۲/۲۸۲، ۲/۲۹۰۔

(۴) المسک المصنوع ۱/۱۸۱، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۲۷، المہذب والمجموع

۲/۲۹۰، کاف ۱/۵۵۳-۵۵۷۔

(۵) نظام القرآن۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۲/۲۹۵۔

(۲) یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے، یہاں پر بخاری کے لفظ لئے گئے

ہیں (باب فضل الحرم ۱۳۷۲، مسلم (باب تحریم مکہ ۱۰۹/۳)۔

(۳) المہذب مع الشرح ۲/۲۹۵۔

(۴) المسک المصنوع ۱/۱۸۱، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۲۷، المہذب و شرح

المجموع ۲/۲۹۵-۲۹۶، ۳۰۳، ۳۰۹، ۳۱۰۔

احرام ۸۶-۸۷

شکار سے کسی قسم کے استفادہ کی حرمت:

۸۶- محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانا، اس کا دوا و دھونا، اس کا بڑا اور جتنا ہوا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ شکار کا مانت بننے کی حرمت کے بارے میں جو اہل "پروکرہ" نے ان میں عموم ہے، نیز اس لئے کہ اشعار طہیت کی نثر ہے، جب طہیت حرام ہوگئی تو اس کے اثر کا کوئی عمل باقی نہ رہا۔

۸۷- جب غیر محرم نے کوئی شکار کیا تو کیا محرم اس میں سے کھا سکتا ہے؟

اس مسئلہ میں چند مذاہب ہیں:

پہلا مسلک: یہ ہے کہ محرم کے لئے شکار کھانا بالکل جائز نہیں، خواہ اس نے شکار کا حکم یا ہوا یا نہ کیا ہو، شکار کرنے میں مدد کی ہو یا نہ کی ہو، غیر محرم نے اس کے لئے شکار کیا ہو یا اس کے سے شکار کیا ہو۔

یہ اہل علم کے ایک گروہ کا قول ہے، اس گروہ میں صیہ کرام میں سے حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم ہیں^(۱)، طاووس، جابر بن زید اور سفیان ثوری نے محرم کیسے غیر محرم کے شکار میں سے کھانا کھروا دیا ہے^(۲)۔

دوسرا مسلک: یہ ہے کہ غیر محرم نے محرم کے لئے اور محرم کی وجہ سے جو شکار کیا ہے اس میں سے محرم کے لئے کھانا جائز نہیں، اور غیر محرم نے جو شکار محرم کے لئے نہیں کیا بلکہ اپنے لئے یا کسی دوسرے

کے لئے شکار کا مالک ہو جائے، اس کے لئے شکار کو بیچنا، دینا، بد بیع و بیعت یا صدقہ میں قبول کرنا یا بطور نذرانہ حرام ہے^(۱)۔

ب چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت ہے: "وَحُرْمَ عَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دَمَسَ خَوْماً" (اور تمہارے پر سب تک تم حالت احرام میں ہو خشکی کا شکار حرام کیا گیا)۔

فتح القدیر^(۲) میں ہے: "حرمت کو میں شکار کی طرف منسوب کیا گیا ہے لہذا وہ محرم کے حق میں مال مکتوم نہیں رہا جیسے ثاب۔ اور آپ کو معلوم ہے کہ خودی چیز کی طرف حرمت کی نسبت کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس چیز سے ہر طرح کا اشتقاق منوع ہے۔"

اس حرمت پر صعب بن جشامہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا جاتا ہے: "انه أهدى إلى رسول الله ﷺ حمار وحش، فردّه عليه فمما رأى ما في وجهه قال: إنا لم نردّه عليك إلا آفاحوم" (صعب بن جشامہ نے رسول اکرم ﷺ کی حرمت میں ایک گاوٹر ہڈ یہ میں پیش کیا، حضور اکرم ﷺ نے اس کو واپس کر دیا، حضور اکرم ﷺ نے جب ان کے چہرے پر اثر دیکھا تو فرمایا: ہم سے صرف اس لئے نہیں کرنا ہے کہ ہم احرام کی حالت میں ہیں) یہ حدیث بخاری اور مسلم میں ہے^(۳)۔ علماء کے اجماع سے بھی اس سلسلہ میں استدلال کیا جاتا ہے^(۴)۔

(۱) ۴۸۳/۲، المسلك المختصر ۴۲۸، المہذب مع المجموع ۳۱۰-۳۲۰، المشرع الكبير ۴۳۲، المعنى ۵۲۵-۵۲۶۔

(۲) فتح القدیر ۲۸۳۔

(۳) حدیث المعصن بن جشامہ: ۴۳۲، أهدى إلى رسول الله ﷺ حمار وحش... کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (المؤلولو لمرجان ۱۸۶۸، حدیث ۴۳۲)۔

(۴) استدلال کے لئے ملاحظہ ہو المہذب والمجموع فقیر القری، المعنى کے مذکورہ الامتعات، حدیث کی تخریج آئندہ تفصیل سے آئے گی۔

(۱) شرح مسلم للنووی ۱۰۵/۸۔

(۲) المجموع ۳۳۱، طلق بن القیم علی بن ابی داؤد ۳۶۳، ان تینوں کی طرف حرمت منسوب کی گئی ہے جب کہ المجموع میں ابن ابی داؤد سے نقل کرتے ہوئے ان تینوں کی طرف کراہت منسوب کی گئی ہے، لیکن ہے کہ کراہت سے حرمت ہی مراد ہے، کیونکہ تلف کراہت کا استعمال حرمت کے لئے کیا کرتے تھے۔

احرام ۸۸

کہ کیا یہ موانع موبوں تھے یا نہیں؟ حضور اکرم ﷺ نے پہلے یہ سوال کیا کہ یا تم میں سے کسی نے ہوتا دو کو شکار پر حمد کرنے کا حکم دیا تھا، یا اس کی جانب اشارہ کیا تھا؟ جب اس حضرت نے جواب دیا کہ نہیں، تب آپ ﷺ نے فرمایا: ”اب ھو“۔ رحمت کے موانع میں یہ بھی ہوتا ہے۔ ”محرم کے لئے شکار یا بیاہنہ“ تو رسول اکرم ﷺ موانع کی تحقیق کرتے وقت سے بھی پہلے سوالات میں شامل فرماتے تاکہ اس مانع کے نہ ہونے کی تحقیق ہونے کے بعد حکم لگائیں، یہ بات ”محرم کے لئے شکار کرنے“ کے مانع حلت نہ ہونے کے لئے صراحت کے درجہ میں ہے، لہذا یہ حدیث حدیث جاہد کے معارض ہوگی، قوت ثبوت کی وجہ سے اسے حدیث جاہد پر ترجیح ہوگی (۱)۔

حرم کا شکار:

۸۸- یہاں پر حرم سے مراد مکہ مکرمہ اور وہ قائل احترام منطقہ ہے جو مکہ مکرمہ کو گھیرے ہوئے ہے، حرم کے کچھ خاص احکام ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ حرم میں شکار کما جس طرح محرم کے لئے ناجائز ہے، اسی طرح غیر محرم کے لئے بھی ناجائز ہے، اس پر علماء کا اتفاق ہے، رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ین هذا البلد حرمة الله، لا یبصد شوکھ، ولا یبصر صیدہ، ولا یمتقط لقطته الا من عرفہا“ (اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو قائل احترام بنا دیا ہے، نہ اس کے کاٹنے، درخت کاٹنے جائیں گے، نہ اس کا شکار ہوگا یا جائے گا، نہ اس میں پڑا ہوا سامان اٹھایا جائے گا، نہ وہ شخص اٹھا سکتا ہے جو اس کا احسان کرے) (بخاری، مسلم) (۲)۔

(۱) فتح القدیر ۲/۲۷۴۔

(۲) صحیح بخاری (باب فضل الحرم) ۴/۷۷، الفاظ بخاری کے ہیں، مسلم (باب لحرم مکہ) ۱۰۹/۳۔

روایت ابو داؤد و ترمذی و نسائی سے کی ہے (۱)، حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے (۲)، اس سند میں حکام کیا گیا ہے عین ذہبی نے اس کے صحیح ہونے کو ترجیح قرار دیا ہے (۳)۔

تیسرے مسلک کے حامی حنفیہ، عراقی کے ہمو اجماع کے لئے غیر محرم کے شکار کے ہوئے ورنہ منع ہوئے جانور کا کھانا جائز قرار دیتے ہیں، یہ شرط غیر محرم نے شکار کے بارے میں رہنمائی نہ کی ہو، ورنہ شکار یہ ہو اس حضرت کا استدلال بہت ہی احاطہ و آثار سے ہے نہیں میں سے ایک حضرت ابو قتادہؓ کی ”پر گندری ہونی حدیث ہے کہ حضرت ابو قتادہؓ نے غیر محرم ہونے کی حالت میں گاؤں کا شکار کیا، احرام باندھے ہوئے صحابہ کرام ﷺ نے اس میں سے کھایا، حضور اکرم ﷺ نے ان کے اس عمل کی تصویب کی، ”رحمہ بھی اس کا گوشت کھایا“ (۴)۔

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ جب صحابہ کرام نے نبی کریم ﷺ سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے ان لوگوں کے لئے جائز ہونے کی بات اس وقت تک نہیں فرمائی جب تک صحت کے موانع کے بارے میں اچھی طرح دریافت نہیں فرمایا (۱) ابو داؤد ۴/۷۷، ترمذی (باب ما جاء فی اکل الصيد للمحرم) ۴/۳۰۳-۴/۳۰۴، نسائی (باب إذا أहार المحرم إلى الصيد فله بحلال) ۱۸۶/۵-۱۸۷، ابو داؤد و ترمذی کے نسخہ میں ”أو یصد لکم“ ہے اور مختصر السنن کی کاپی داؤد و نسائی میں ”أو یصاد“ صداد کے بعد الف کے ساتھ ہے، نووی المجموع (۳/۵۷۷) میں لکھتے ہیں: اس روایت میں ”یصاد“ الف کے ساتھ ہے ایک لفظ کے اعتبار سے یہ جائز ہے، اسی لفظ پر اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”اللہ من یضی ویبصر“ میں ایک قرأت یا ع کے ساتھ ہے۔

(۲) مستدرک میں حاکم نے اس حدیث کو بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق قرار دیا ہے، ۵۲/۵۲ ذہبی نے بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۳) المجموع ۷/۳۰۳-۳۰۵۔

(۴) جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے ۵۴/۷۷۔

ماء نے جس طرح محرم کے لئے شکار کی حرمت پر احکام مرتب کئے ہیں اسی طرح غیر محرم کے لئے حرم میں شکار کی حرمت پر احکام مرتب کئے ہیں^(۱)۔ اس کی بہت سی جزئیات مختلف مذاہب میں ہیں، ہم ان کی تفصیل میں جا کر بحث کو طویل نہیں کرنا چاہتے (دیکھئے: حرم)۔

شکار کے قتل کی حرمت سے مستثنیٰ جانور:

۸۹- الف۔ اس بات پر اتفاق ہے کہ رت و دہل حیوانات کا قتل رما حرم کے اندر اور حرم سے باہر محرم اور غیر محرم دونوں کے لئے حار ہے، خود حیوانات نے خود اپنے ارسائی کا آغاز یا یا نہ یا یا نہ یا یا نہ یا یا نہ کوئی جزاء لازم نہیں ہے، وہ حیوانات یہ ہیں: (۱) بکرا، (۲) ذیل، (۳) بھیڑ، (۴) سانپ، (۵) بچھو، (۶) چوہا، (۷) کانٹے والا کتا، کیونکہ ان حیوانات کو قتل کرنے کے جواز کے بارے میں مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں۔

مالک نے مانع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "خمس من الدواب ليس عسى المعلوم لي قتلهن جناح: الغراب، والحداة، والعقرب، والفارعة والكلب العقور" (پانچ جانور ایسے ہیں جنہیں قتل کرنے میں محرم پر کوئی گناہ نہیں ہے، کوا، ذیل، بچھو، چوہا،

(۱) تہذیب اور اس کی شرحیں ۲/۴۷۳، لہاب المناسک اور اس کی شرح ۲/۴۷۳-۴۷۴، درمکار اور اس کا حاشیہ ۲/۴۷۳-۴۷۴، الشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۲/۴۷۳، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الترغیب ۲/۳۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مواہب الجلیل ۳/۱۵۰ اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب اور اس کی شرح ۲/۳۲۳-۳۲۴، نہایت الخیر ۲/۳۵۹ اور اس کے بعد کے صفحات، المنی ۳/۳۲۳-۳۲۴، مطالب ولی ۳/۳۲۳-۳۲۴۔

کات لہانے و لا تات) بخاری و مسلم)۔

ع۔ کاکر حدیث میں مطلق و متقید دونوں طرح میں ہے، تاجرین حدیث نے اس کی تشریح سیاہ سفید و انگوٹوں والے کوڑے کے ساتھ کی ہے جو مردار کھاتا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ باری (۲) میں لکھتے ہیں "ماء حدیث میں مذکور قے سے اس کوڑے کے خارج ہونے پر متفق ہیں جو چھوٹا ہوتا ہے اور نہ کھاتا ہے، جسے (غراب الزرع) بھیتی والا کو کہہ جاتا ہے۔" یعنی وہ شکار کے قتل کی حلت میں شامل نہیں ہے بلکہ اس کا شکار حرام ہے (۳)۔

لیکن مالتیہ نے اس میں تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ چوہا، سانپ، بچھو کا مطلق قتل رما جاز ہے، خود چھوٹے ہونے پر ہے، اس نے یہ ارسائی کا آغاز یا یا نہ یا یا نہ یا یا نہ۔

کوا اور ذیل اگر اتنے چھوٹے ہوں کہ ابھی وہ اپنے ارسائی کے لائق نہ ہوئے ہوں تو ان میں قتل کرنے کے بارے میں خود مالتیہ میں اختلاف ہے، ایک قول جواز کا ہے، اس بات کے پیش نظر کہ حدیث

(۱) صحیح بخاری باب ما یقتل المعلوم من الدواب ۳/۳۳، صحیح مسلم ۴/۴۷۳، ما یندب للمعوم وھوہ فھلہم ۳/۱۹، الموطا ۲/۵۸، ابو داؤد ۲/۱۶۹-۱۷۰، ابوداؤد میں یہ حدیث "ذیری من سامن من ابیہ" کی سند کے ساتھ ہے، سنائی ۵/۸۷، امین امام مالک کی سند کے ساتھ ہے، ابن ماجہ ۱۰۳۱، حیدر اللہ من مانع من ابن عمر کی سند کے ساتھ ہے۔

(۲) ۲/۲۶۳-۲۶۴۔

(۳) فتح الباری میں حافظ ابن حجر نے مذکورہ حدیث میں آئے ہوئے پانچ جانوروں کے علاوہ دوسرے جانوروں بھینڑا، چیتا، سانپ، اُٹلی (بڑا سانپ)، دھیریل، سانپ کے بارے میں جو کچھ لایا ہے اس پر معصل بحث کی ہے، بھیرو و رچیتا کو بعض روایوں نے "کلب عقور" (کانٹے والا کتا) کی تشریح میں ذکر کیا ہے حافظ ابن حجر بلا جہت ان میں سے کوئی بات فقہ سے خارج نہیں۔ اور آپ جہاں پتھر کو وہ حدیث صحیح ہے جس میں سانپ کا ذکر آیا ہے، اور وہ حدیث قوی ہے جس میں بھینڑا کا ذکر ہے، اس پر غور فرمائیں۔

میں ”غرب“ (کو) مطلق، منع ہوا ہے جو بڑے اور چھوٹے دونوں کو شامل ہے، دوسرا قول قتل کی ممانعت کا ہے، اس بات کو سمجھتے ہوئے کہ جو قتل کی ممانعت ہے، ہے اور چھوٹے بڑے اور ذلیل میں یہ ممانعت نہیں پائی جاتی، دوسرے قول کی بنیاد پر بھی قتل کرنے کی صورت میں چیزیں نہیں لازم ہوگی جو زہر، لے قول کی رعایت میں، پھر ان جانوروں میں سے جو بڑے کے جانتے میں مثلاً، کو، ذلیل، چوہا، بھیہ یا، اب کے بارے میں مالکیہ نے جو قتل کے لئے یہ شرط عائد کی ہے کہ ان کو قتل کرنا ذبح کرنے کی نیت سے نہ ہو بلکہ ان کا شرعاً مرنے کے لئے ہو، اگر ذبح کرنے کی نیت سے قتل کیا تو جائز ہوگا اور اس میں جز لازم ہوگی^(۱)۔

۹۰- ب۔ جن جانوروں کا احادیث میں یہ نہیں آیا ان میں سے جو پٹائی طہارت کے اعتبار سے موذی ہوں مثلاً شیر، چیتا، تیندہ اور تمام درندے، انہیں قتل کرنا محرم کے لئے جائز ہے، بلکہ ثانویہ اور حنا بلہ سے صرحت کی ہے کہ بذاتی شرط کے انہیں قتل کرنا مستحب ہے، جن موذی جانوروں کا احادیث میں ذکر آیا ہے انہیں بھی قتل کرنا ثانویہ اور حنا بلہ کے نزدیک مستحب ہے۔

مالکیہ کے یہاں چھوٹے بڑے جانور کے بارے میں یہی تفصیل ہے جو ”پچنگی“ اور یہ شرط ہے کہ انہیں قتل کرے سے منع کرے کی نیت نہ ہو، مالکیہ سے سامانی پر مومن کے بارے میں جن کا ذکر احادیث میں نہیں ہے جو قتل کے لئے یہ شرط کافی ہے کہ ان سے جان یا مال کے بارے میں خطرہ ہو، قتل ہی کے ذریعہ انہیں دفع کیا جاسکتا ہو۔

(۱) مالکیہ کے یہاں یہ شرط اس بنیاد پر ہے کہ قرآن نے جن جانوروں کی حرمت کی صراحت نہیں کی ہے ان سب کے کھانے کے جو ان کے لئے ان کے یہاں یہ شرط ہے اس بارے میں ان کے یہاں ایک روایت کرامت کی ہے اور ایک روایت حرمت کی، ملاحظہ ہو ”الطہر“۔

خفیہ کہتے ہیں کہ درندے اور اس طرح کے جانور مثلاً باز، شکر، نمونہ، حلیا، ہوا، ہوا، نہ ہو، یہ سب شکار ہیں، انہیں قتل کرنا جائز نہیں ہے،^(۲) بلا یہ کہ وہ محرم پر حملہ آور ہونے ہوں، حملہ کرنے کی صورت میں انہیں قتل کرنا جائز ہے، اور قتل کرنے پر جز لازم نہ ہوں۔

خفیہ کی ایک دوسری روایت یہ ہے کہ انہیں مطلقاً قتل کرنا جائز ہے۔ جو قتل کا حکم موذی جانور کے سے عام ہونے پر جمہور فقہاء نے متعدد دلائل پیش کیے ہیں، اب میں سے ایک دلیل حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”یقتل المذموم السبع العادي، والکلب العقور، والفأرة، والعقرب، والحدقة، والغراب“ (محرم حملہ آور درندے کو، کائٹنے والے کتے کو، چوہا، بچھو، ذلیل اور کوا کے قتل کرے گا) اس حدیث کی روایت ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے^(۳)، ترمذی نے کہا ہے: یہ حدیث حسن ہے، اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے، اہل علم کہتے ہیں: ”محرم حملہ آور درندے کو قتل کرے گا“۔

نیز انہوں نے ان متفق علیہ احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں کات کھانے والے کتے کو قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ ہر وہ جانور جو لوگوں کو کائٹنے، ان پر حملہ کرے، انہیں ڈرائے مثلاً شیر، چیتا، تیندہ، بھیہ یا، وہ کائٹنے والا کتا ہی ہے“^(۴)۔

۹۱- ج۔ ثانویہ اور حنا بلہ نے ان تمام جانوروں کو ان کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان جانوروں کی ذبح سے ان میں شامل یہاں ہے شہیں حرم میں

(۱) سوائے کتا اور بھڑیا کے، یہ دونوں حدیث کے نزدیک شکار نہیں ہیں، جیسا کہ رد المحتار ۳/۳۰۱ میں ہے۔

(۲) ابو داؤد (باب ما یقتل المذموم من المواہب) ۳/۵۸، ترمذی ۳/۹۸، ابن ماجہ ۳/۱۰۳۔

(۳) مؤطا امام مالک ۲/۲۵۹۔

اور حالت احرام میں قتل کیا جاتا ہے۔

زہر پیٹ جانور و رکیزے مکوڑے:

۹۲- د- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ہوام^(۱) (زہر پیٹ جانور) و شتر مت (کیزے مکوڑے) محرم کے لئے شکار کی حرمت کے دائرے میں نہیں آتے۔

حصبہ کے یہاں تو اس لئے کہ وہ پیریاپ کے درمیان جنگ پر اپنا تہیض نہیں کرتے، ورنہ حصبہ نے "صيد" (شکار) کی تعریف میں یہ قید کافی تھی کہ وہ جانور پیریاپ کے درمیان اپنا تہیض نہ کرے۔ لہذا حصبہ کے زہر دیکھ کر قتل کرنے میں یہ نہیں ہے، لیکن حصبہ کے زہر دیکھ کر قتل کرنے میں سے غیر موزی کا قتل سنا جا رہا ہے اور چھ قتل کر دینے پر قتل نہیں ہے^(۲)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک بھی زہر پیٹ جانور و رکیزے مکوڑے "صيد" (شکار) میں داخل نہیں ہیں، کیونکہ ان حضرات نے شکار

(۱) ہوام ہمارے کی جمع ہے، اس سے مراد وہ جانور ہے جو دیر بڑا ہو، کبھی کبھی اس کا اطلاق اس موزی جانور پر بھی ہوتا ہے جو زہر دیکھ کر مر جاتا ہے اور حشرات جمع ہے حشرات کی، اس سے مراد زمین کے چھوٹے کیزے مکوڑے ہیں۔

(۲) حنفیہ کی مہارتوں میں یہاں صرف خود قتل کا ذکر آیا ہے لیکن صاحب رد المحتار ۳۰۰-۳۰۱ نے لکھا ہے کہ "یہ حکم غیر موزی جانور کے لئے ہے، جیسا کہ فقہاء نے متعدد مقامات پر اس کی صراحت کی ہے، ذیل میں المباح اور اس کی شرح کے مطابق ان زہر پیٹ جانوروں و رکیزے مکوڑوں کی تحریرات دی جاتی ہیں، صہب قتل کرنے میں جزا نہیں ہے (۱) گبریل (۲) سیاہ بھوڑا (۳) ام شمس (گرگٹ کے مشابہ ایک جانور) (۴) صیاح لیل (۵) کالی چوٹی اور دو چوٹی جو موزی ہوتی ہے (۶) کچھوا (۷) کٹی چھڑی (۸) خفہ (سبکی) (۹) پانچو، جنگلی بک کے بارے میں دو روایتیں ہیں (۱۰) نیلا (۱۱) بھیر (۱۲) بھو (۱۳) کسمی (۱۴) طم (چھوٹی یا بڑی چھڑیاں) (۱۵) بھڑ (۱۶) بھیل (۱۷) کیز (۱۸) کھل (۱۹) چنگر۔

ہونے کے لئے ماکول اللحم (جس کا گوشت کھایا جاتا ہو) ہونے کی شرط کافی ہے، اور یہ سارے جانور غیر ماکول اللحم ہیں، ان کا گوشت نہیں کھایا جاتا، گزشتہ مسئلہ میں شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ان کے حکم کی تفصیل آپ جاں چھ۔

مالیہ کا مسلک ہے کہ جو کیزے مکوڑے موزی نہیں ہیں، ان میں حالت احرام میں مانا یا حرام میں مانا مسوٹ ہے ان کے مارنے میں حرام ہوتا ہے۔

لیکن مالکیہ نے چھٹل کے بارے میں کہا ہے کہ محرم کے لئے اسے قتل کرنا جائز نہیں، لیکن غیر محرم شخص اسے حرم کے علاقہ میں قتل کر سکتا ہے۔ کیونکہ اگر غیر محرم اسے حرم میں قتل نہیں کریں گے تو گھر میں اس کی باتا ہو جائے گی اور ان سے ضرر پیدا ہوگا^(۱)۔

جماع اور اس کے محرکات:

۹۳- محرم کے لئے جماع اور محرکات جماع خود بخود ہی حرام ہیں، ان کے حرام ہونے پر اور کسی بھی طریقہ سے شہوت پوری کرنے کی حرمت پر علماء کا اتفاق و اجماع کا اجماع ہے، جماع ان ممنوعات میں سب سے سنگین ہے، کیونکہ اس سے حج فاسد ہو جاتا ہے۔

ان چیزوں کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت قرآنی ہے: "لن

(۱) ان احکام کی تفصیل کے لئے درج ذیل کتابیں دیکھی جائیں: الہدایہ مع شروح ۲۶۶-۲۷۱، لباب المسائل اور اس کی شرح المسند المتکون ۲۵۲-۲۵۳، تنویر البصائر اور اس کی شرح و اس کا حاشیہ، در الفقار و رد المحتار ۳۰۰-۳۰۱، مواہب ثلث ۳۳-۳۴، شرح الرکعات ۳۱۲-۳۱۳، شرح الکبیر و اس کا حاشیہ ۲۲-۲۳، مہذب اور مجموع ۳۲۰-۳۲۳، شرح المہاج للکلی مع حاشیہ ۲۲-۲۳، ۱۳۸-۱۳۹، نہج الکناج ۵۹-۶۰، انہی ۳۱-۳۲، مطالب بولی ۲۲-۲۳، ۳۳-۳۴۔

کی حرمت زیادہ پختہ اور سخت ہو جاتی ہے، ان سے قرآن کریم میں اس کی صراحت نہ کی گئی ہے: "وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ" (۱) "اور نہ نہاد کرنا اور نہ جھگڑا کرنا حج کے زمانے میں۔"

جمہور مفسرین متفقین نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ اس آیت میں "فسوق" سے مراد اللہ تعالیٰ کی ملامتوں کا ارتکاب ہے، یہی درست قول ہے۔ یہ تفسیر آں، حدیث "ارکب شریعت میں لفظ "فسوق" کا استعمال احاطت الہی سے باہر قدم رکھنے کے معنی میں ہوتا ہے۔

"جدل" مخاصمت کو کہتے ہیں، قدیم جمہور مفسرین نے جدال کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ آپ اپنے ساتھی سے بحث کرتے رہیں یہاں تک کہ اس کو ختم نہ دلائیں۔ اس کا تقاضا تمام برے اخلاق اور معاملات سے ممانعت ہے، لیکن بھائی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے لئے جس قدر بحث مجدد کی ضرورت ہو وہ وافر ممانعت میں نہیں آتے۔

چھٹی فصل

مکرہات احرام

۹۵- یہ دو امور ہیں جن کا کرنے والا گناہگار ہوتا ہے میں نے اس سے ریا تو جزاء لازم نہیں ہوتی ہے، مکرہات احرام کے بیان میں ایک ام تنبیہ اور بھی جو اشتباہ ہو جاتا ہے اس کا ازالہ ہے۔

۹۶- انیس مکرہات میں حنفیہ کے نزدیک پیری کی پتوں وغیرہ کے ساتھ پکائے ہوئے پانی سے سر، جسم اور داڑھی کا دھونا ہے، کیونکہ اس سے جسم کے موڈ کی کیڑے مارجا تے ہیں، بال لازم ہو جاتے ہیں (۲)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۷۔

(۲) شرح الباب ۸۲۔

فروض فیہنّ الحجّ فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحجّ (جو کوئی اس میں اپنے پر حج مقرر کرے تو پھر حج میں نہ کوئی محسوس بات ہوئے پائے اور نہ کوئی بے حکمی اور نہ کوئی جھگڑا)۔

"رفث" کی تفسیر کی گئی ہے کہ عورتوں کے پاس جماع کا ذکر کرتے ہوئے جو کچھ نہ جاتا ہے وہ "رفث" ہے نیز بے ہودھانہ کو "رفث" کہتے ہیں، یہ تفسیر حضرت ابن عباس سے ثابت ہے (۱)۔ لہذا یہ آیت دلالت اللہ کے طور پر جماع کی حرمت پر دلالت کرتی ہے یعنی جب عورتوں کی موجودگی میں جماع کا ارتکاب ہے تو جماع ہر جہہ ہلی حرام ہوگا۔

"رفث" کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ "رفث" کا معنی ہے: عورتوں سے محاسنت کرنا، اور مردوں، عورتوں کے سامنے اس کا تذکرہ کرنا جب لوگ اس طرح کی باتوں کا ذکر کر رہے ہوں۔ یہ تفسیر حضرت ابن عمر و بعض تابعین سے منقول ہے، اس تفسیر کے مطابق جماع کی حرمت رفث کی عمومی حرمت میں داخل ہوگی۔

"رفث" کی ایک تفسیر جماع کے ساتھ کی گئی ہے، یہ تفسیر سلف کی ایک جماعت کی طرف منسوب ہے، ان میں سے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر بھی ہیں، لہذا یہ آیت جماع کی حرمت کے لئے بالکل صریح ہو جائے گی (۲)۔

فسوق ورجدال:

۹۴- فسوق کا معنی ہے: عاصت سے باہر قدم رکھنا، اللہ کی اطاعت سے باہر قدم رکھنا ہر حال میں حرام ہے، لیکن احرام کی حالت میں اس (۱) اس تفسیر کی روایت ابن عمر سے کی ہے دیکھئے بغیر ابن کثیر ۲۳۷۔

(۲) ابن قتیبہ کی تخریج وروان کے قائلین کے ساتھ جاننے کے لئے ملاحظہ ہو بغیر ابن کثیر ۲۳۶-۲۳۷۔

ضرورت کی وجہ سے استعمال کر یا مثلاً شوپ چشم کے مدد کے سے
تو اس میں کراہت بھی نہیں۔
احرام کی حالت میں خوشبود اور مردہ استعمال کرنا مردوں و عورتوں
کے لئے بالاتفاق حرام ہے۔

احرام کی حالت میں مباح امور:

۹۹- احرام کی حالت میں مرد وہ چیز جاز ہے جو احرام کے ممنوعات
اور مکروہات میں سے نہ ہو، اس لئے کہ اشیاء میں اصل جواز ہے، ان
جاء مرد میں سے بعض کو ہم دہل میں بیا کرتے ہیں؛
۱۰۰- خالص پانی سے اور صابون کے پانی وغیرہ سے محرم کے سے
غسل کرنا جائز ہے (۱)۔

۱۰۱- جنبہ (۲) یا نوبہ (۳) اور حنابلہ (۴) کے نزدیک حرام
میں مردوں اور عورتوں کے لئے انگلی پٹنا جائز ہے، مالکیہ (۵) کے
مذہب میں محرم کے لئے انگلی پٹنا جائز نہیں، اگرچہ یہ تو نہ یہ لازم
ہوگا، عورت کے لئے ایسے کپڑے کا استعمال جائز ہے جو نہ عورت کے
مذہب کے ایک یا دو ہونوں ہتھیلیوں کے حدود اور جنبہ کے زیادہ ایک طرف
پر دے جائے باقی جسم کو؛ خاص کے ہوئے ہو (۶)۔

(۱) حمیرے یہاں "ماء الصابون" (صابون کے پانی) کی تعبیر اہیہ رکی ہے،
اس کے برخلاف "مکروہات" میں انہوں نے "ماء الصابون" (صابون سے)
کی تعبیر اہیہ رکی ہے، جیسا کہ المسئلۃ المختصرہ ۸۳ میں ہے اس سے معلوم
ہو کہ جس پانی میں صابون گھل گیا ہو، اس سے غسل کرے میں کوئی کراہت
نہیں۔

(۲) المسئلۃ المختصرہ ۸۳۔

(۳) المجموع ۲/۴۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۳۳۹۔

(۴) مطالب ولی ائیں ۲/۳۵۳۔

(۵) المشرع المکیر ۲/۵۵۔

(۶) الحرام ولی عورت کے لئے دونوں ہتھیلیوں کا غوطہ دینا واجب ہے یا نہیں؟ یہ بحث

۹۷- انہیں مکروہات میں سے طاقت سے بال میں کنگھی کرنا، سر کو
کھجنا، جسم کو تیزی کے ساتھ کھجانا بھی شامل ہے، کیونکہ اس سے
بال کٹ جاتے ہیں، مٹا کھڑ جاتے ہیں۔

تیزی کے ساتھ بی کام کرنے جائز ہیں، اسی لئے فقہاء نے کہا کہ
محرم اپنے پوروں کے اندر روئی حصوں سے کھجائے (۱)۔

امام نووی لکھتے ہیں: "محرم کے اپنا سر کھجانے کے جواز میں مجھے
کوئی خدشہ معلوم نہیں بلکہ یہ جائز ہے" (۲)۔

۹۸- محرم کے لئے آرائش کرنا بھی مکروہ ہے حنیفہ کے اس کے مردہ
ہونے کی سرست کی ہے، مردہ فقہاء کی عبادتوں سے بھی کرہات
معلوم ہوتی ہے۔

زینت کے مقصد سے، خوشبو، لاسرہ آئینہ میں لگانے کو بھی
مفسدہ مکروہ کہتے ہیں، اس پر محرم نے زینت کے مردہ کے بغیر ۱۰۰ کی
غرض سے یا پٹائی کو زینت پہنچانے کے لئے بلا خوشبو و لاسرہ استعمال
کیا تو جائز ہے (۳)۔

مالکیہ کے نزدیک محرم کے لئے بے خوشبو و لاسرہ استعمال کرنا
بھی ممنوع ہے، استعمال کرنے کی صورت میں نہ یہ لازم ہوگا، مالکیہ
ضرورت کی وجہ سے استعمال کیا ہو تو نہ یہ لازم نہ ہوگا (۴)۔

ما نوبہ (۵) اور حنابلہ (۶) کے نزدیک بغیر خوشبو و لاسرہ کا آئینہ
اس میں زینت نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے، جیسے سفید مردہ، اگر آئینہ اس میں
آرائش ہے، مثلاً شہ کا مردہ تو محرم کے لئے اس کا استعمال مکروہ ہے
میں استعمال کرے پر نہ یہ لازم نہیں ہوگا، اگر زینت و لاسرہ

(۱) المسئلۃ المختصرہ شرح المسائل ۸۲-۸۳۔

(۲) المجموع ۲/۵۵۳۔

(۳) المسئلۃ المختصرہ ۸۳-۸۴۔

(۴) مقرر فیصل و المشرع المکیر مع حاشیہ ۱۱/۴۔

(۵) المجموع ۲/۴۸۳، نہایۃ المحتاج ۲/۳۵۳۔

(۶) الکافی ۱/۵۵۹، مطالب ولی ائیں ۲/۳۵۳۔

احرام ۱۰۲-۱۰۷

یہ مسئلہ بھی مختلف فیہ میں ہے۔

۱۰۵- چاروں مسالک کے فقہاء کے نزدیک ہوں توڑے بغیر فسد اور زبانت جائز ہے، یہی حکم ختمہ کرنے کا بھی ہے۔

لہٰذا مالکیہ فصد کے بارے میں کچھ تحفظ سے کام لیتے ہیں، کہتے ہیں کہ ضرورت کی بنا پر فصد لگوانا جائز ہے، شرطیکہ فصد لگائے ہوئے عضو پر پٹی نہ باندھی جائے، اگر فصد کی ضرورت نہ ہو تو فصد لگوانا مکروہ ہے اور اگر اس پر پٹی باندھ لی ہے تو اس میں فصد یہ لازم ہے^(۱)۔

۱۰۶- پہلے کرتے کو، یا جسم کا احاطہ کرنے والے پٹے کو چار یا لنگی بنایا، ایت ہی اس کو اپنے جسم پر ڈالیں یا یہ سب سر کے ر ایک مباح ہے^(۲)۔

۱۰۷- اس کا، بیل اور پاتھ چانوروں کو ذبح کرنا محرم کے لئے بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ یہ سب چانور بالاتفاق نہ شکار کی حرمت میں آتے ہیں اور نہ احرام کے خمرات میں ہیں۔

ساتویں فصل

احرام کی سنتیں

سنت دو امور ہیں جن کے کرنے والوں کو ثواب ملتا ہے اور چھوڑنے والا گناہ گار ہوتا ہے، لیکن اس کے ترک پر کچھ لازم نہیں ہوتا۔ احرام کی کل سنتیں چار ہیں:

- (۱) تنویر الابصار ۲/۲۵۵، المشرع الکبیر ۲/۵۸-۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۵۳-۵۴، الکافی ۱/۵۶۰۔
- (۲) المسک المتقار ۲/۵۸، المشرع الکبیر ۲/۵۶، المجموع ۲/۶۰، مطالب اولیٰ ۲/۳۳۰۔

حنفیہ کے نزدیک قبلی اور پٹکا باندھنا مطلقاً جائز ہے^(۱) اور ایسا ہی قول شافعیہ کا ہے^(۲)۔

مالکیہ^(۳) اور حنبلیہ^(۴) نے دونوں کے باندھنے کے جواز کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ محرم کے اہراجات رکھنے کے لئے ان کی ضرورت ہو۔

۱۰۲- محرم کے لئے "مینہ" یعنی حنفیہ^(۵) اور شافعیہ^(۶) کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، حنبلیہ^(۷) کے نزدیک ضرورت کے لئے آمینہ، یعنی جائز ہے، رحمت کے لئے نہیں، مالکیہ^(۸) کے نزدیک محرم کے لئے "مینہ" یعنی مکروہ ہے، کیونکہ اس بات کا ر ہے کہ بالوں میں پانگہ کی دیکھتے تو اس کو دہرہ کر دے۔

۱۰۳- حنفیہ^(۹) نے محرم کے لئے مسواک کے مباح ہونے کی صراحت کی ہے، یہ محل اختلاف نہیں۔

۱۰۴- ٹوٹے ہوئے ناخن کا الگ کرنا تمام ائمہ^(۱۰) کے نزدیک جائز ہے، شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ٹوٹا ہوا ناخن الگ کرنے میں اس سے تجاوز نہ کرے (یعنی جو حصہ ٹوٹا نہیں ہے اسے الگ نہ کرے)

= پہلے گذر چکی ہے اس پر یہ اختلاف متفرع ہے، حنفیہ متحولوں کو کھولنا واجب نہیں، رہے (فقہ ۶۸)۔

- (۱) المسک المتقار ۲/۵۳۔
- (۲) المجموع ۲/۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۵۳-۵۴۔
- (۳) المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۵۸-۵۹۔
- (۴) مطالب اولیٰ ۲/۳۳۰۔
- (۵) المسک المتقار ۲/۵۳۔
- (۶) نہایۃ المحتاج ۲/۵۴۔
- (۷) مطالب اولیٰ ۲/۵۳۔
- (۸) المشرع الکبیر مع حاشیہ ۲/۶۰۔
- (۹) المسک المتقار ۲/۵۳۔
- (۱۰) حوالہ سابق ۲/۵۳، مطالب اولیٰ ۲/۵۳، نہایۃ المحتاج ۲/۵۶، المشرع الکبیر ۲/۵۶۔

ول: غسل رات:

کے ہیں (۱)۔

فقہ حنفی کے نظریہ قول کے اعتبار سے حنفیہ کے یہاں اس غسل کے وقت میں کافی دقت ہے، مثلاً "ورث فقیر کا بھی یہی مذہب ہے۔ اختلاف کا اثر دیکھنا یہ ہوتا ہے کہ کسی نے حرام کے سے غسل کیا ہے اسے حدیث پیش آگیا پھر اس نے فتویٰ (اور حرام بوجھا) تو اسے سنت غسل کا ثواب حاصل ہوگا اور میں میں حدیث کا پیش آجائے اس کے لئے معترض نہیں ہے، مثلاً فقیر نے اس غسل کو غسل جمعہ سے ملحق کیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل جمعہ کی طرح اس کے وقت میں بھی دقت ہے (۲)۔

اس کے برخلاف مالکیہ نے سنت غسل کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ یہ غسل احرام سے متصل ہو۔

دوم: خوشبو لگانا:

۱۰۹- خوشبو لگانا احرام کے منوعات میں سے ہے میں مسند فقہاء کے روایک احرام کی تیاری کرتے ہوئے خوشبو لگانا مسنون ہے۔ امام مالک نے اسے مکرمہ قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) ابوداؤد (باب العانض نهل بالجمع) ۱۳۳/۲، سنن ترمذی (باب مانفضي العانض من المناسك) ۲۸۲/۳، ترمذی نے اس مسئلہ کے ساتھ اس حدیث حسن غریبہ قرار دیا ہے۔ نصوص میں اگرچہ غسل کے لئے امر کا صیغہ استعمال ہوا ہے لیکن یہاں امر منیت پر محمول ہے، ابن امیر رکعتے ہیں کہ عام مل علم کا اس پر اجماع ہے کہ غسل کے بغیر احرام باندھنا جائز ہے اور احرام کے لئے غسل واجب نہیں ہے صرف صن امری سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر غسل کیا بھول گیا ہو تو پانی سے غسل کرے گا، ابوداؤد ۲۱۳/۲، حاکم حاکمۃ النسخ ۲۷۱/۲۔

(۲) مثلاً فقیر کے نزدیک غسل جمعہ کا وقت فجر سے شروع ہوتا ہے لیکن جمعہ کے لئے جائے سے جتنا قریب غسل کیا جائے اتنا ہی افضل ہے، دیکھئے نہایت اکتانج ۶۳/۲۔

(۳) بولہ الجعد ۳۲۸/۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

۱۰۸- چاروں روایات کے نزدیک احرام کے لئے غسل رات سنت ہے، چونکہ اس کے بارے میں متعدد احادیث آئی ہیں، انہیں میں سے ایک حدیث حضرت زید بن ثابتؓ کی ہے کہ: "انہ دای المبی رسول اللہ ﷺ تجرد لا ھلالہ و اھتسل" (انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے احرام باندھنے کے لئے کپڑے اتار کر غسل فرمایا) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے (۴)۔

حدیث اس وقت پر متفق ہیں کہ یہ غسل احرام باندھنے والے کے سے سنت ہے، خود چھوٹا بویہ یا بزرگ، مرد یا عورت، اور احرام باندھنے والی عورت حیض یا نفاس کی حالت میں ہے تو بھی احرام باندھنے کے سے اس سے یہ غسل مطلوب ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "ان النساء والحناض تعتسل وتحرم وتقصي المناسك كمنها، غير ان لا تطوف بالبيت حتى تطهر" (نفس اور حیض والی عورت بھی غسل کر کے احرام باندھے اور حج و عمرہ کے سارے اعمال ادا کرے، پس حیض اور نفاس سے پاک ہونے تک خانہ کعبہ کا طواف نہ کرے)، اس حدیث کی روایت ابوداؤد اور ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے، القاطب ترمذی

(۱) ابن قدامہ نے انہی روایات میں غسل احرام کے لئے مستحب کی تعبیر اختیار کی ہے لیکن مستحب سے ان کی مراد صحت ہے جیسا کہ کلام کے سیاق و سباق و خود ابن قدامہ کی تفسیر کے سے معلوم ہوتا ہے، مطالب ولی انہی میں غسل احرام کے سنت ہو کے کی صحت کی گئی ہے۔

(۲) سنن ترمذی (باب ما جاء في الاغتسال عند الاحرام) ۱۹۲/۳۔ ۹۳ ترمذی نے اسے "حسن غریب" قرار دیا ہے۔

بدن میں خوشبو لگانا:

۱۱۰- احرام کے لئے جسم میں خوشبو لگانے کے مسنون ہونے کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: "كنت اطيب رسول الله ﷺ لإحرامه قبل أن يحرم، ولحله قبل أن يطوف بالبيت" (میں رسول اللہ ﷺ کے احرام کے لئے احرام سے قبل خوشبو لگاتی تھی، اور آپ ﷺ کے احرام کے حال ہونے کے وقت خانہ کعبہ کے طواف سے پہلے خوشبو لگاتی تھی) (مشلق مدنی)۔

یہ حضرت عائشہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا: "کاسی قطر إلى ويص" (۱) الطيب في معارف رسول الله ﷺ، وهو محرم" (گویا کہ میں اب بھی رسول اللہ ﷺ کی مانگوں میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں جب کہ رسول اکرم ﷺ حالت احرام میں تھے) (بخاری و مسلم) (۲)۔

حضرت عائشہ سے مروی اس دوسری حدیث کی صراحت کے مطابق فقہاء کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ انسان احرام کے لئے ایسی خوشبو لگا سکتا ہے جس کا جسم احرام کے بعد بھی باقی رہے، مالکیہ کے نزدیک یہ جائز نہیں کہ خوشبو کا جسم یا اس کی مہک محرم کے جسم میں احرام کے بعد بھی باقی رہے۔

احرام کے کپڑے میں خوشبو لگانا:

۱۱۱- احرام سے پہلے جامہ احرام میں خوشبو لگانے سے جمہور فقہاء،

(۱) الوصل: چمک و نمک۔

(۲) صحیح بخاری (باب الطيب عند الإحرام) ۳۶/۴-۳۷، مسلم ۱۰۴-۱۱۱، ابوداؤد ۴۳۳-۴۳۵، ترمذی ۳۶/۵-۳۷، ابن ماجہ ۶۱۶، ترمذی ۷۷۷، صرف پہلی حدیث کی روایت کی ہے (باب ما جاء في تطيب عند الإحلال قبل الزيارة) ۲۵۹/۳۔

نے منع کیا ہے۔ لیکن فقہاء ثنائیہ نے اپنے معتقدوں میں اس کی اجازت دی ہے۔ لہذا اس کے رد ایک احرام باندھنے کے بعد جامہ احرام میں خوشبو باقی رو جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، جس طرح احرام کے بعد محرم کے جسم میں خوشبو رو جانے میں جمہور فقہاء کے نزدیک بالاتفاق کوئی حرج نہیں ہے، ثنائیہ نے کپڑے کو بدن پر قیاس کیا ہے، لیکن اسوں نے بھی یہ صراحت کی ہے کہ اگر احرام کا کپڑا اتار لیا یا جسم سے رُیا تو جب تک اس میں خوشبو رہے گی اس کا پورا ناجائز نہیں ہوگا، بلکہ خوشبو رو کرنے کے بعد ہی اس کا استعمال درست ہے (۱)۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جامہ احرام میں خوشبو لگانا جائز نہیں ہے اور نہ ہی محرم کے لئے خوشبو لگائے ہوئے جامہ احرام کو پہننا جائز ہے (۲)، اس لئے کہ وہ اس طرح خوشبو دار کپڑے کو استعمال کر کے خوشبو کا استعمال کرنے والا ہو جائے گا، جو کہ محرم کے لئے ممنوع ہے۔ مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر احرام سے پہلے خوشبو لگانی ہو تو اس کا ازالہ واجب ہے، خواہ جسم میں لگانی ہو یا کپڑے میں، اگر احرام کے بعد بدن میں یا کپڑے پر احرام سے پہلے استعمال کی ہوئی خوشبو کے جسم میں سے کچھ باقی بچا ہو تو نہ یہ واجب ہوگا، اور اگر کپڑے میں صرف مہک باقی ہے تو کپڑے کا اتارنا واجب نہیں ہے لیکن اسے پہنے رہنا مکرہ ہے، لیکن اگر پہنے رہا تو نہ یہ واجب نہیں، اگر خوشبو کا صرف رنگ باقی ہو تو اس میں مالکیہ کے اقوال ہیں، یہ سب تفصیل معمولی اثر

(۱) جیسا کہ مجموعہ ۲۲۰-۲۲۱ میں دیوں یا ہے، ص ۱۱۲، انتاج ہے بھی اے حلیم کیا ہے (۳۹۹/۲)۔

(۲) الباب اور اس کی شرح کی عبارت "اولیٰ یہ ہے کہ اپنے کپڑوں میں خوشبو نہ لگائے" غریب حنفی کے مراجع کے خلاف ہے، اس کے باقی کلام میں بھی غریب ہے جسے اس کا مطالعہ کر کے جانا چاہئے۔

باقی رہنے کی صورت میں ہے، اور اگر خوشبو کا ریاہ اور ہوتا ہوا نذر یہ لازم ہوگا۔

مالکیہ کا استدلال حضرت یحییٰ بن عمر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ہے، وہ فرماتے ہیں: ”رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا جو خوشبو میں لت پت تھا (یعنی بہت گرمی اور زیادہ خوشبو لگا رہے ہوئے تھا) اس کے جسم پر ایک جبہ تھا، اس نے سوال کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جس نے عمرو کا حرم باندھا ایسے جبہ میں جو خوشبو سے لت پت تھا تو رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”لما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات واما الحجبة فامر عها ثم اصنع لي عمرتك ما تصنع لي حجبك“ (تم کو جو خوشبو لگی ہوئی ہے اس کو تین بار دھو: الو اور جبہ تارو، پھر اپنے عمرہ میں ایسے ہی کرو جس طرح حج میں کرتے ہو) (بخاری و مسلم) (۱)۔

اس حدیث سے مالکیہ نے احرام کے لئے جسم اور کپڑے میں خوشبو کے استعمال کے ممنوع ہونے پر استدلال کیا ہے۔

سوم: نماز احرام:

۱۱۲- سارے امرا کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام باندھنے سے

(۱) صحیح بخاری (باب غسل الخلق) ۳۶/۲، صحیح مسلم، کتاب الحج کی ابتداء ۵۰۳، ابوداؤد (باب الرجل يعمر في ثيابه) ۴۱۳-۱۶۵، سنن ترمذی مختصر، ابواب الحج (باب ما جاء في اللحية معوم وعليه قميص او حبة) ۱۹۱-۱۹۶، سنن ابی داؤد (باب الخلق للمعوم) ۵/۱۳۲-۱۳۳، مؤلفا، امام مالک مختصر، ۲۳۱، حضور اکرم ﷺ کے ارشاد: ”پھر اپنے عمرہ میں ایسے ہی کرو جس طرح حج میں کرتے ہو“ کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کے احرام میں اس طرح مسومات احرام سے اعتنا کرو جس طرح حج کے احرام میں کرتے ہو، جیسا کہ فتح الباری ۲۵۳/۳ میں اس کی تحقیق کی گئی ہے بل جہت کی طرح عمرہ کے احرام میں شامل سے کام نہ لو۔

پہلے اور رکعت نماز پڑھنا مسنون ہے، کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”كان النبي ﷺ يركع بذي الحليفة ركعتين“ (نبی اکرم ﷺ ذی الحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۱)۔

امرا کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام کی یہ دو رکعتیں وقت مکروہ میں نہیں پڑھیں گے، ثنائیہ نے یہ استشہاد کیا ہے کہ جس نے حرم میں احرام باندھا ہے، وہ مکروہ وقت میں بھی اور رکعت پڑھیں گے گا (۲)۔

احرام سے پہلے اگر فرض نماز پڑھی گئی تو یہ احرام کی سنت نماز کی طرف سے کفایت کر جائے گی، جس طرح ذیہ اسجد کی طرف سے نماز فرض کفایت کرتی ہے، اس پر سارے امرا کا اتفاق ہے۔

چہارم: تبیہ:

۱۱۳- زمانی طور پر احرام میں تبیہ کے مسنون ہونے پر اتفاق ہے، اس میں اختلاف ہے کہ نیت احرام کے ساتھ تبیہ کو، یا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے؟

اس اختلاف کے علاوہ حرم کے سے اس کے مسنون ہونے، تبیہ میں ریائی کرنے کے تحت ہونے اور جندہ از سے تبیہ کے مسنون ہونے پر اتفاق ہے۔

۱۱۴- تنبیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ نماز احرام کے بعد حج یا عمرہ کی نیت کرتے ہوئے تبیہ کہے، ثنائیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، ثنائیہ کا دوسرا قول جو ان کے یہاں صحیح قول قرار دیا گیا ہے یہ ہے کہ جب سوار ہو تب تبیہ کہے، ان سب کے جائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، کیونکہ ان سب کے بارے میں

(۱) صحیح مسلم (باب الطیبة) ۴۸۸

(۲) ملاحظہ ہو زاد (حرم)۔

روایت آتی ہیں، حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے: ”اندلس اہل حین استوت بہ واحلتہ فانتہ“ (رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کی جب آپ کی سواری ٹھیک سے کھڑی ہوگئی) (بخاری و مسلم) (۱)۔

۱۱۵- حج کا تلبیہ کب ختم کیا جائے؟ اس کے بارے میں خلیفہ شافعیہ (۲) اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ اس کی آخر کو حجرہ عتیقہ کی رنی کا شمار کرتے وقت حج کا تلبیہ ختم کر دے گا طواف اربعہ کرتے وقت تلبیہ نہیں کہے گا بلکہ طواف اربعہ کے بارے میں جو عامی اور عامہ روایں ہیں انہیں پرہیز پر پوری توجہ کرے گا۔

حج کا تلبیہ ختم کرنے کے وقت کے بارے میں مالکیہ کے اقوال ہیں: پہلا قول یہ ہے کہ احرام باندھنے کے بعد مکہ پہنچنے تک تلبیہ کہتا رہے گا، مکہ پہنچنے کے بعد تلبیہ موقوف کر دے گا یہاں تک کہ طواف اربعہ سعی سے فارغ ہو جائے، ان سے فارغ ہونے کے بعد پھر تلبیہ شروع کر دے گا یہاں تک کہ نوزی الحج کا سورج ڈھل جائے اور وہ اپنی نماز گاہ کی طرف روانہ ہو جائے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ طواف شروع کرنے سے پہلے تک تلبیہ کہتا رہے گا۔

۱۱۶- عمرہ کے احرام کے تلبیہ کے بارے میں جمہور کا مسلک ہے کہ اس وقت تلبیہ سے رک جائے گا جب حجر اسود کے استلام کے ساتھ طواف کا آغاز کرے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اتفاق عمرہ کرنے والا حرم پہنچنے تک تلبیہ

(۱) صحیح بخاری، باب من اهل حین استوت بہ واحلتہ (۳۹/۳)، مسلم ۳۹/۱۔

(۲) لیکن شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ تلبیہ رک کے آغاز پر ختم کر دیا جائے گا، یا اس کے علاوہ کوئی ایسا عمل شروع کرتے وقت ختم کر دیا جائے گا جس سے شافعیہ کے نزدیک احرام ختم ہو جاتا ہے۔

کہے گا نہ کہ مکہ کے مکانات دیکھنے تک اور نہ ہی تعظیم سے عمرہ کا احرام باندھنے والا مکہ کی آبادی میں داخل ہونے تک تلبیہ کہے گا، یہ تک حرام اور تعظیم سے صاف بہت کم ہے۔

جمہور فقہاء کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”یلبی المعتمر حتی یستتم الحججو“ (عمرہ کرنے والا تلبیہ کہے گا یہاں تک کہ وہ حجر اسود کا استلام کرے) اس حدیث کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے ترمذی نے اسے حدیث صحیح قرار دیا ہے (۱)۔

امام مالک نے اس اثر سے استدلال کیا ہے (۲) جس کی روایت انہوں نے مافی سے کی ہے: ”وکان یترک التلبیۃ فی العمرۃ اذا حل الحرم“ (۳) (حضرت ابن عمرؓ حالت عمرہ میں جب حرم

(۱) ابوداؤد (باب من یقطع المعتمر التلبیۃ) ۲/۱۳۳، ترمذی ۳/۲۶، یہاں ابوداؤد کے الفاظ ملتے جلتے ہیں، ترمذی میں یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ جب عمرہ میں حجر اسود کا استلام کرتے تو تلبیہ موقوف کر دیتے، اس حدیث کو مرزوما ابن الحلی نے مطاوع سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے، ابوداؤد نے ایک اور سند ذکر کی ہے جس کے اعتبار سے یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ پر موقوف ہے، ابوداؤد فرماتے ہیں کہ عبد الملک ابن ابی ملیحان ہودنا م نے مطاوع سے، انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے یہ حدیث موقوف روایت کی ہے، ہم عرض کرتے ہیں کہ عبد الملک ابن ابی ملیحان ہودنا م کو ابن الحلی پر ترجیح حاصل ہے، کیونکہ ابن ابی الحلی کی یادداشت کے بارے میں کلام کیا گیا ہے (لاحظہ ہو: اشعری فی القضاۃ نمبر ۵۷۳)۔

(۲) مؤطا امام مالک ۱/۲۳۷۔

(۳) تلبیہ کی بحث کے لئے ملاحظہ ہو: الہدایہ مع فتح القدیر ۲/۳۶۶، المسک ۱/۵۰-۵۱، شرح الرسالہ ۱/۵۹، شرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۳۹۲-۳۹۳، شرح المنہاج ۲/۹۹، نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۱، المغنی ۵/۳۷۵، الکافی ۱/۵۳۱، مطالب ولی ۱/۲۱۲، تلبیہ ختم کرنے کی بحث کے لئے ملاحظہ ہو: الہدایہ اور اس کی شرح ۲/۵۷۵، رد المحتار ۲/۳۳۶، نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۱-۳۰۲، المغنی ۳/۳۰۱، الکافی ۱/۶۰۲، مطالب ولی ۲/۲۳۳۔

میں داخل ہوتے تو تہیہ ترک کر دیتے تھے)۔

لیک کہہ اس طرح وہ محرم ہو جائے گا اور اس پر احرام کے وہ تمام احکام جاری ہوں گے جن کا بیان اوپر ہو چکا ہے۔

اگر کسی اور کی طرف سے حج یا عمرہ ادا کرنے جا رہا ہے تو ضروری ہے کہ دل اور زبان سے اس کی تعین کر دے۔

اس کے لئے کثرت سے تلبیہ کہنا مسنون ہے، تلبیہ کے سب سے اچھے الفاظ جو رسول اکرم ﷺ سے منقول ہیں یہ ہیں: "لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، ابن الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك لك" مستحب یہ ہے کہ ان الفاظ میں کوئی کمی نہ کرے^(۱)۔

طحاوی اور قسیمی کہتے ہیں کہ علماء کا اس تلبیہ پر اجماع ہے۔ تلبیہ کے مذکورہ بالا الفاظ پر زیادتی اگر رسول اکرم ﷺ سے منقول کلمات تلبیہ سے کی گئی ہو تو مستحب ہے، ورنہ جائز و بہتر ہے، اس کی تفصیل ایک اور مقام پر کی جائے گی (دیکھئے: "تلبیہ")۔

احرام کا تقاضا:

۱۱۸- جب کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو اس کے لئے اس حج یا عمرہ کو پورا کرنا واجب ہے، خواہ اصلاً وہ حج یا عمرہ نفل ہو، اور اس کے ذمہ وہ تمام کام لازم ہو جاتے ہیں، جس کا کرنا محرم کے لئے ضروری ہوتا ہے، اپنے احرام کو وہ اسی وقت ختم کر سکتا ہے جب اس حج یا عمرہ کی ادائیگی کر چکا ہو اور پر گزری ہوئی تفصیل کے مطابق۔ اسی سے مراد ان چیزوں میں کے احکام کا پورا کرنا ہے جن سے حج باطل ہو گا۔ نہ ہو جاتا ہے اور جو چیزیں حج کے تمام انجام دینے میں مانع بن جاتی ہیں۔

۱۱۹- حج یا عمرہ کو باطل کرنے والی چیز رمدہ ہے، جب کوئی شخص

حرام کا مستحب طریقہ:

۱۱۷- جو شخص حج یا عمرہ دونوں کا احرام باندھنا چاہے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے جسم سے میل کچیل دور کر لے، اور اپنے جسم کی کسی ترش تر لے جو شریعت کے احکام و آداب سے متصادم نہ ہو۔ احرام کی نیت سے غسل کرے، رجنابت کی حالت میں ہو تو ایک ہی غسل جنابت دور کرنے اور احرام کی نیت سے کافی ہوگا، اس کے بعد خوشبو لگائے بہتہ یہ ہے کہ ایسی خوشبو لگائے جس کا جسم احرام کے بعد باقی نہ رہے اس تفصیل پر اختلاف کے پیش نظر جس کا وہ پہن کر ہو چکا ہے پھر صاف ستھرے یا بے دھبے ہوئے کپڑے پہنے، مین پیڈرے خوشبودار رنگ میں رنگے ہوئے نہ ہوں، عورت ایسا لباس پہنے گی جو اس کے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں کے علاوہ پورے جسم کو چھپالے۔

اس کے بعد احرام کی نیت سے دو رکعت نماز پڑھے، دونوں رکعتیں ادا کرنے کے بعد دل سے نیت کرے اور زبان سے کہے: "اللهم اني اريد الحج فبسرہ لي ونقبليها مي" (اے اللہ میں حج کا ارادہ کر رہا ہوں اسے آپ میرے لئے آسان کیجئے اور میری طرف سے قبول فرمائیے) اس کے بعد تلبیہ کہے۔ اگر عمرہ کا ارادہ ہو تو کہے: "اللهم اني اريد العمرة فبسرہ لي ونقبليها مي" (اے اللہ میں عمرہ کا ارادہ کر رہا ہوں، اسے آپ قبول فرمائیے) اس کے بعد تلبیہ کہے۔

ترقارن ہو تو مستحب یہ ہے کہ عامی عمرہ کا کر حج کے روبرو مقدم کرے تاکہ یہ شبہ پیدا نہ ہو کہ اس نے عمرہ کو حج میں داخل کر دیا، اور یوں کہئے: اے اللہ میں حج اور عمرہ کا ارادہ کر رہا ہوں۔

(۱) مطالب علی ای ۲/۲۲۲

احرام ۱۲۰-۱۲۳

کا استعمال بھی مسوت رستا ہے، مالکیہ کے نزدیک شکار کی حرمت برقرار رہتی ہے۔

اس اختلاف کی بنیاد روایات کا اختلاف ہے حضرت عائشہ سے مروی ہے: "انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے طوافِ افاضہ کرنے سے پہلے آپ کو زیادہ مقدار میں مشک لگائی۔" بعض احادیث میں ہے کہ حج کرنے والے نے جب جمرہ عقبہ کی رمی کر لی تو اس کے لئے تمام چیزیں حلال ہو گئیں سوائے عورتوں اور خوشبو کے، موطا امام مالک نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرفہ کے مقام پر لوگوں کے سامنے خطبہ دیا، انہیں حج کا طریقہ سکھایا، اسی میں لوگوں سے اسوں نے فرمایا: "إِذَا جِئْتُمْ فَحُصِّ دُمَى الْحُمْرَةِ فَقَدْ حُلَّ لَهُ مَا حُرِّمَ عَلَى الْحَاجِّ إِلَّا النِّسَاءُ وَالطَّبِيبُ" (۱) (جب تم لوگ آگئے تو جس نے جمرہ کی رمی کی اس کے لئے وہ تمام چیزیں حلال ہو گئیں جو حاجی پر حرام ہیں سوائے عورتوں اور خوشبو کے)۔

امام مالک نے شکار کے حرام رہنے کی جو بات کہی ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ انہوں نے اس آیت کے عموم کو اختیار کیا ہے: "لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ" (۲) (شکار کو مت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو) آیت سے استدلال اس طور پر ہے کہ حج کرنے والا طوافِ افاضہ سے پہلے حرم ہی مانا جاتا ہے۔

تحلیل اکبر:

۱۲۳۔ تحلیل اکبر وہ تحلیل ہے جس سے بلا استثناء تمام ممنوعات احرام حلال ہو جاتے ہیں۔

موقتہ جن میں تحلیل اکبر کے افعال صحیح ہوتے ہیں حنفیہ اور

احرام باندھنے کے بعد (بعد بقاء) مرتہ ہو گیا تو اس کا حج اور عمرہ باطل ہو گیا، اب وہ حج یا عمرہ انجام نہیں دے گا۔

۱۲۰۔ حج اور عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز جہات ہے، جہات کی وجہ سے اگر حج فاسد ہو جائے تو وہ شخص حج کے افعال پورے نہ کر لے گا۔ پھر گئے سب اس کی تلافی کرے گا، جیسا کہ اس کی مناسبت آئندہ آئے گی، اور اگر جہات کی وجہ سے عمرہ فاسد ہوا ہے تو اس کے بارے میں لازم ہے کہ عمرہ کے افعال پورے کرے۔ پھر آئندہ اس عمرہ کی تلافی کرے خواہ اسی سال تلافی کرے جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۲۱۔ حج اور عمرہ کے جاری رکھنے میں وہ چیزیں مباح ہوتی ہیں:

(۱) احصار، (۲) نوات، ان دونوں کے احکام ۱۰۰ ہری جگہ آئیں گے (دیکھئے "احصار" و "نوات")۔

آٹھویں فصل

احرام سے ٹھٹھا (تحلل)

"تحلل" سے مراد احرام سے ٹھٹھا اور ان چیزوں کا حلال ہو جانا ہے جو حالت احرام میں احرام کی وجہ سے ممنوع ہو گئی تھیں۔ "تحلل" کی دو قسمیں ہیں: (۱) تحلیل اصغر، (۲) تحلیل اکبر۔

تحلل اصغر:

۱۲۲۔ تحلیل اصغر (چھوٹا تحلیل) تین کاموں میں سے دو کام انجام دے لینے سے ہوتا ہے، وہ تینوں کام یہ ہیں:

(۱) جمرہ عقبہ کی رمی، (۲) قربانی کرنا، (۳) سر کے بال منڈا دینا، اس تحلیل کی وجہ سے لے ہوئے پٹے سے پینا اور تمام ممنوعات احرام جائز ہو جاتے ہیں، ہاں عورتوں سے اور اپنی تعلق قائم کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہوتا، بعض فقہاء کے نزدیک خوشبو

(۱) ترمذی ۱۹۱/۳، ۱۹۲، سنن ابی داؤد ۳۳۲، ابوداؤد ۴۳۳۰۔

(۲) سورعہ ۵۹۔

احرام ۱۲۴-۱۲۵

ہے کہ طواف سے پہلے سعی بھی کر چکا ہو ورنہ سعی کرنے تک حاکم نہیں ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک سعی رکن ہے۔

خفیہ کا مسلک ہے کہ غسل میں سعی کا کوئی دخل نہیں ہے۔ چونکہ سعی مستقل واجب ہے، مثلاً غیہ اور حنابلہ کے نزدیک غسل کبریاں فعل کے محل کرنے سے ہوتا ہے جن کا ہم پر رکن چکے ہیں حلق کو حج و عمرہ کے اعمال میں شمار کیا جائے تو فعل غسل تین میں وارد ہوا تو بنو غنیہ مشہور ہے اس کے مطابق حلق حج و عمرہ کے اعمال میں سے نہیں ہے، اگر اس قول کو اختیار کیا جائے تو فعل غسل وہ ہیں۔

علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر یہ تین اعمال مکمل کر لے گئے: (۱) جمرہ عقبہ کی رمی، (۲) حلق، (۳) طواف ناقض جس سے پہلے سعی کر لی تھی ہو، تو غسل اکبر حاصل ہو جاتا ہے، ورنہ سعی میں بالاجتماع احرام کے تمام منہیات حاکم ہو جاتے ہیں۔

۱۲۵- اگر پہلے اس (یعنی اس ہی نچو کو) غسل اکبر حاصل ہو گیا، یہ بہ طور مثال ہے، چونکہ پہلے اس غسل کبر حاصل ہو سکتا ہے، تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ حج کے سارے اعمال ختم ہو گئے، بلکہ احرام ختم ہونے کے باوجود اس کے اوپر حج کے باقی اعمال کو ادا کرنا واجب ہے، فقہاء نے اس کی بڑی خوبصورت مثال دی ہے جس سے دونوں غسل سے فارغ ہونے کے بعد باقی اعمال حج کا بر موعہ ہونا واضح ہو جاتا ہے، مثلاً اہل نکتہ ہیں:

”اس کے غیر محرم ہو جانے کے باوجود اس کے ذمہ باقی اعمال حج (یعنی رمی اور منی میں رات گزارنا) کی ادائیگی لازم رہتی ہے، جس طرح پہلا سلام پھیرتے ہی نمازی نماز سے باہر ہو جاتا ہے پھر بھی اس سے یہ مطلوب رہتا ہے کہ دوسری جانب بھی سلام پھیرے“ (۱)

(۱) غسل اکبر کے لئے دیکھئے: الہدایہ فی فتح القدر ۲/۱۸۳، المسائل المتفقہ ۱۵۵، الدر المختار و رد المحتار ۲/۲۵۱، شرح المرسلات صحیحۃ البدون ۲/۴۷۹

مالکیہ کے نزدیک یم نحر کے طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک شب قربانی کی آخری رات سے، یہ اختلاف اس اختلاف کا نتیجہ ہے کہ غسل کبر کس چیز سے حاصل ہوتا ہے؟

جہاں تک اس کے وقت و ثناء کا تعلق ہے تو یہ اس عمل کے مطابق ہوگا جس کے ذریعہ وہ حال ہو رہا ہو، لہذا ختم نہیں ہوگا۔ اگر اس فعل سے جس کو احرام سے طے اس لئے کہ یہ وقت فوت نہیں ہوتا جیسا کہ آپ فقہ حنبلیہ جانیں گے، اور وہ (فعل) طواف ہے، رہے مثلاً غیہ اور حنابلہ تو اس کے نزدیک بھی اگر غسل اکبر طواف، یہ حلق یا سعی پر موقوف ہو تو یہی حکم ہے، رمی کی تو اس کا وقت آخر یم تشریق کے سورن کے غروب ہونے تک معین ہے، لہذا اگر حال ہو کر رمی پر موقوف ہو جائے، ورنہ اس نے آخر یم تشریق تک رمی نہیں کی تو رمی کا وقت بالکل فوت ہو جائے گا تو حنابلہ کے نزدیک حلق وقت کے فوت ہو جانے سے وہ حال ہو جائے گا اگرچہ اس کے عوض اس پر نہ یہ جب رہے گا مثلاً غیہ کا بھی، ایک قول یہی ہے بنو غنیہ کا دوسرے قول جو ان کے یہاں اصح قرار دیا گیا ہے یہ ہے کہ رمی کا وقت فوت ہونے سے غسل اکبر اس کے کنارہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جب تک وہ شخص رمی فوت ہونے کا کنارہ نہیں دیکھتا مکمل طور پر اس کا احرام ختم نہیں ہوگا۔

تحلیل اکبر کس عمل سے حاصل ہوتا ہے؟

۱۲۴- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک غسل اکبر طواف ناقض سے حاصل ہوتا ہے بشرطیکہ اس سے طلق کر لیا ہو جس (حلق کے شرط ہو) پر حنفیہ اور مالکیہ کا اتفاق ہے، اگر اس نے طواف ناقض کیا میں حلق نہیں کرے گا تو جب تک وہ طلق نہیں کرے گا مالکیہ اور حنفیہ دونوں کے نزدیک حال نہیں ہوگا، لہذا مالکیہ نے یہ شرط بھی لگائی

احرام ۱۲۶-۱۲۸

عمرہ کے احرام سے نطقاً:

۱۲۶- تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عمرہ کا ایک ہی تحمل ہے، اس کے ذریعہ عمرہ کا احرام باندھنے والے کے لئے تمام ممنوعات احرام حائل ہو جاتے ہیں۔
یہ تحمل سر کے بال مند و نہایت لانے سے حاصل ہوتا ہے، اس پر تمام مذہب کے فقہاء کا اتفاق ہے^(۱)، اگرچہ افعال عمرہ کے بارے میں ان میں کچھ اختلاف ہے^(۲)۔

احرام کو ٹھاوینے والی چیزیں

۱۲۷- وہ چیزیں احرام کو ٹھاوتی ہیں اس طور سے کہ حرم کی کی ہوئی نیت سے احرام کو بھیر دیتی ہیں، وہ دونوں چیزیں یہ تینہ:
(۱) فسخ احرام۔

(۲) رفض احرام۔

مجموع فقہاء کے یہ حدیث فقہاء حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ معرو یا قارن (پیشہ طیکہ قارن مدی لئے کرنا آیا ہو)، دونوں کے لئے تحجب ہے کہ اگر نہ دونوں سے خوف اور سعی کر لی ہو تو حج کی نیت فسخ کریں، مرتبہ عمرہ کی نیت کریں، پھر اس کے بعد حج کا احرام باندھیں، حنبلیہ کا یہ قول اس بات پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک تمتع افضل ہے۔

حناہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ سے مروی اس حدیث سے

شرح الزکات ۲/۲۸۰، ۲۸۱، الشرح للکبیر مع حاشیہ ۲/۳۶۷، ۳۷۸، المجموع ۸/۲۷۲-۲۷۳، المسماج مع شرح اعلیٰ وحاشیہ ۲/۱۲۰، ۱۲۱، المکناج للدری ۲/۳۳۱، ۳۳۲، الکالی ۱/۶۰۸، المصی ۳/۳۲۲، مطالب ہولی اثنی ۲/۳۲۷-۳۲۸
(۱) المسکنک المصنوع ط ۳/۳۰۷، رد المحتار ۲/۴۰۷، حاشیہ العوٰی علی شرح المرسلہ ۱/۳۸۳، اس میں اس بات کی صراحت ہے کہ علق شرط کمال میں سے ہے، مطالب ہولی اثنی ۲/۳۳۳۔

۳ ملاحظہ ہو: عمرہ ک۔

ہے: ”من کان مکم اھدی فإنه لا یحل من شیء حرم منه حتی یفصی حجه، ومن لم یکن مکم اھدی فیه یطہر بالیت وبالصفا والمروءة، ولیفصر، ولیحل، ثم لیہج، بالیحج، ولیہد“ (حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ تشریف لائے تو لوگوں سے فرمایا: تم میں سے جو لوگ ہدی لئے کر آئے ہوں ان کے لئے حج کرنے سے پہلے کسی کوئی چیز حائل نہ ہوگی جو (احرام کی وجہ سے) حرام ہو چکی ہے، جو لوگ ہدی لئے کر نہ آئے ہوں وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروءہ کی سعی کر کے بال کتر و الیس اور حائل ہو جائیں، پھر حج کا احرام باندھیں (مسند ی، یں)، اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۱)۔
حج فسخ کرنے کے ممنوع ہونے پر جمہور نے چند دلائل پیش کئے ہیں، ان میں سے ایک اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“^(۲) (اللہ کے لئے حج اور عمرہ کو پورا کرو) بھی ہے، اللہ تعالیٰ نے حج اور عمرہ شروع کرنے والوں کو حکم دیا ہے کہ حج کے افعال اور عمرہ کے افعال پورے کریں اور فسخ کرنا پورا کرنے کی ضد ہے، لہذا فسخ کرنا مشرعت میں ہوگا، لال میں وہ حدیث بھی ہیں جن کے ذریعہ فرما ”وَقَرَّانِ مَشْرُوعٌ هُوَ هِیَ، نَ حَدِیثٌ كُوفَیْہَ، كَرِیَا جَا چنا ہے۔

رفض احرام

۱۲۸- رفض احرام کا مطلب یہ ہے کہ اس غلط فہمی کی بنیاد پر کہ میرا احرام ختم ہو چکا ہے حج یا عمرہ کے افعال تحمل کرنے سے پہلے ان کی

(۱) حدیث ابن عمرؓ کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۲/۳۸۱ و المرجع ص

۳۸۰، حدیث ۷۶۸)۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

احرام ۱۲۹-۱۳۳

نجام وہی ترک کر دے۔

بعض احرام کے فو ہونے پر تمام طہاء کا اتفاق ہے، اس سے احرام باطل نہیں ہوتا، اور نہ اس کی وجہ سے محرم احکام احرام سے باہر ہوتا ہے^(۱)۔

احرام کو باطل کرنے والی چیز:

۱۲۹- تمام طہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ احرام صرف ایک چیز سے باطل ہوتا ہے اور وہ ہے: عودہ باللہ مرتہ ہو جانا اور اسلام سے پھر جانا یہ اس لئے کہ تمام فقہاء کے نزدیک حج اور عمرہ کی صحت کے لئے اس شرط ہے۔

رہے اس سے احرام باطل ہونے پر یہ مسئلہ متفق ہوتا ہے کہ اس شخص نے رتہ^(۲) سے پہلے جس چیز کا احرام باندھا (حج یا عمرہ) اس کے عمل کی انجام دہی نہیں کرے گا، اس کے برخلاف احرام کے فاسد ہوئے پر عمل کی انجام دہی کی جاتی ہے، رتہ^(۳) کے بعد اگر اس نے پھر اسلام قبول کر لیا اور رتہ^(۴) اس سے تو پر لے لی تو بھی حج یا عمرہ کے احرام جاری نہیں رکھے گا، کیونکہ اس کا احرام باطل ہو چکا ہے^(۵)۔

نویں فصل

حرم کے مخصوص احکام

۱۳۰- یہ وہ احکام ہیں جو احرام کے عمومی احکام سے مستثنیٰ ہیں، بعض

(۱) المسک المتطہر ۲/۴۷۲، الدرر الباقی علی الشرح الکبیر ۲/۴۷۲، نیز حاشیہ

۱۷۱، الجلیل ۳۸۳-۳۸۴، شرح الدرر الباقی ۲/۴۷۲۔

(۲) لوائح حل فی الاطالیق لعلیب الشریعی و شایعہ لعلیری ۱۶۱۲، شرح

کے لغات "فلا یجعی فی فاسدہ" کی تصحیح کرتے ہوئے حاشیہ میں لکھا ہے:

"انصواب فی باطلہ"، اور حاشیہ کے آخر میں ایک مطبوعہ غلطی ہے کہ

صوت کے بجائے ثوب ہو گیا ہے۔

۱۳۱- ان کے مخصوص حالات کی بنا پر یا بعض ہنگامی حالات پیش آنے کی بنا پر عمومی احکام سے ان احکام کا استثناء ہوتا ہے، جیسے کہ درج ذیل فہرست سے واضح ہوتا ہے:

الف- عورت کا احرام۔

ب- بچے کا احرام۔

ج- عمامہ اور باندی کا احرام۔

د- یوش شخص کا احرام۔

هـ- یہ ہول جانا کہ اس چیز کا احرام باندھا تھا؟

اس میں سے بعض پر پہلے گفتگو ہو چکی ہے، باقی کے احکام کا مطالعہ ذیل میں پیش کیا جاتا ہے، ایک کو حد و حد و حد۔

بچے کا احرام

بچے کے حج کی شریعت اور اس کے احرام کی صحت:

۱۳۱- طہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ بچے کا حج اور عمرہ صحیح ہوتا ہے، اگرچہ جو بھی عبادت کرے حج کرے یا عمرہ کرے، و نقلی عبادت ہوگی، جب بچہ بالغ ہوگا تو اس پر حج فرض کا مد رہے گا، جب بچے کا حج اور عمرہ ادا کرنا درست ہے تو اس کا احرام بھی قطعی طور پر صحیح ہوگا^(۱)۔

بچے کے احرام کا حکم:

۱۳۲- بچپن کے مرحلوں کے اعتبار سے بچوں کی دو قسمیں ہیں:

(۱) با شعور بچہ، (۲) بے شعور بچہ، با شعور بچہ وہ ہے جو بات سمجھ

لے اور اس کا جواب دے سکے، اس میں کسی خاص عمر کا اعتبار نہیں۔

۱۳۳- حنفیہ اور مالکیہ کے روئے ایک با شعور بچہ خود احرام باندھ سکتا

ہے، اس کا کیا ہوا احرام منعقد ہو جاتا ہے، احرام میں اس کی طرف

(۱) رد المحتار ۲/۱۹۳-۱۹۴۔

احرام ۱۳۴-۱۳۵

انجام دے سکتا ہو ان میں نیابت درست نہیں ہاں جن اعمال کی انجام دہی پر پجہ کا وزن ہو ان کی ادائیگی اس کی طرف سے اس کا ولی کرے گا۔

۱۳۴- بے شعور بچہ اور وہ مجنون جس کا جنوں مستقر (جنوں مطبق) ہے، ان کی طرف سے ان کا ولی احرام باندھے گا، مثلاً وہ کہے گا: ”میں نے اس بچے کو حج کی حرمات میں داخل کرنے کی نیت کی“۔ یہ میراث نہیں ہے کہ ولی خود احرام باندھے گا اور بچے کی طرف سے نیابت کا ارادہ کرے گا، اس بات پر اتفاق ہے کہ بے شعور بچہ اگر خود احرام باندھے تو یہ احرام منعقد نہیں ہوتا ہے۔

۱۳۵- ولی بے شعور بچے کو حج و عمرہ کے اعمال ادا کرے گا، اگر وہ لڑکا ہے تو اس کے جسم سے سلا ہوا کپڑا اور احاطہ کرنے والا کپڑا اتار دے گا اور اگر لڑکی ہے تو اس کا چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں کھوں دے گا جس طرح باندھ عورت کو کرنا ہوتا ہے جس کی انصاف گذر چکی (۱)، اس کو طواف اور سعی کرائے گا، اس کے ساتھ عرفہ اور مزدلفہ میں تہن کرے گا، اس کی طرف سے رمی کرے گا، منوعات احرام سے اسے بچائے گا، لیکن اس کی طرف سے احرام یا طواف کی باتیں نہیں پڑھے گا، بلکہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کے ذمہ سے ساتھ ہو جاتی ہیں، ثنائیہ کے نزدیک ولی یہ دونوں نمازیں بے شعور بچے کی طرف سے پڑھے گا، حنابلہ کے ظاہر کلام سے بھی یہی معنوم ہوتا ہے (۲)۔

تحریر مالکیہ نے بے شعور بچے کے احرام میں اور اس کے جسم سے غیر احرامی کپڑے اتارنے میں تخفیف سے کام لیا ہے، مالکیہ کہتے ہیں

(۱) ملاحظہ ہو: فقہ، ۶، ۷۸۔

(۲) اس لئے کہ حنابلہ نے علی الاطلاق وریعہ استکبابات لکھی ہے کہ بچہ جس کا سر سے عاجز ہو اس کی طرف سے ولی ان اعمال کو ادا کرے گا۔

سے نیابت صحیح نہیں، کیونکہ اس کی ضرورت نہیں ہے، اس کے احرام کی درستگی ولی کی اجازت پر موقوف نہیں ہے، بلکہ اس کا احرام ولی کی اجازت سے درست ہوگا، اور ولی کی اجازت کے بغیر بھی درست ہوگا، لیکن مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر بے شعور بچہ نے ولی کی اجازت کے بغیر احرام باندھا ہے تو ولی کو اس کا احرام ختم کرانے کا اختیار ہے، اور اگر چاہے تو حج کرے دے اور احرام باقی رہے، جیسی مصیبت تھجے اس کے بالغ ہونے کی امید ہو تو ولی کے لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ اس کا احرام ملو، تاکہ بالغ ہونے کے بعد حج فرض کا احرام باندھے، اگر ولی کی اجازت سے بچے نے احرام باندھا تو اسے احرام ختم کرانے کا اختیار نہیں ہے، اگر اجازت دینے کے بعد بچے کے احرام باندھنے سے پہلے ولی اجازت سے رجوع کرنا چاہے تو حجاب کہتے ہیں: ”ظاہر یہ ہے کہ ولی کو اجازت سے رجوع کا اختیار ہے، خصوصاً جب کہ یہ رجوع کرنا بچے کے مفاد میں ہو“۔

حنفیہ نے اس مسئلہ کی صراحت نہیں کی ہے، شاید حنفیہ کے یہاں یہ مسئلہ سلطان کے روکنے سے احصار کے دائرے میں آئے (۱)۔

ثنائیہ و حنابلہ کے نزدیک بے شعور بچے کا احرام اس کے ولی کی اجازت کے بغیر منعقد نہیں ہوتا، بلکہ ثنائیہ کے یہاں تک کہا ہے کہ دو مسوں میں اس کی طرف سے اس کے ولی کا احرام باندھنا صحیح قول کے اعتبار سے صحیح ہوتا ہے، حنابلہ کے نزدیک بے شعور بچے کا ولی اس کی طرف سے احرام نہیں باندھ سکتا، کیونکہ اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

مالکیہ بے شعور بچہ حج و عمرہ کے جو اعمال خود کرتے ہوئے، اگر وہ طواف کرنے پر قادر ہو تو ولی اس کو طواف کا طریقہ سکھا دے گا اور وہ طواف کر لے گا ورنہ اسے لے کر طواف کر لیا جائے گا، سعی اور دوسرے مناسک میں بھی یہی حکم ہے، حج و عمرہ کے جو اعمال بچہ خود

احرام ۳۶-۳۸

توق عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے اور میدان عرفات چھوڑنے کے بعد بالغ ہوا، لیکن وہ بلوغ کے بعد توق عرفہ کے وقت میں دوبارہ عرفات نہیں آتا، اس صورت میں اس کا یہ حج فرض نہیں واقع ہوگا۔

۱۰۴۰: ہمدانی صورت یہ ہے کہ وہ شخص توق عرفہ کے دوران بالغ ہوا یا توق عرفہ کرنے کے بعد بالغ ہو، لیکن بالغ ہونے کے بعد توق عرفہ کے وقت میں دوبارہ میدان عرفات نہ اس نے توق نہ کیا، یعنی اس کی (ہمدانی) کی صحت صادق طلوع ہونے سے پہلے تو اس کا یہ حج فرض مانا جائے گا، اگر اس نے طواف قدم کے بعد بلوغ سے پہلے سعی کر لی، بقوسعی کا اعادہ بھی اس پر لازم ہوگا اور اس پر ہمدانی لازم نہ ہوگا۔

۱۰۴۱: اگر بچہ عمرہ کے دوران بالغ ہوا ہے تو عمرہ میں طواف کا وہی مقام ہے جو حج میں توق عرفہ کا مقام ہے، اگر عمرہ کے طواف سے قبل بالغ ہوا ہے تو جو لوگ عمرہ کے واجب ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ عمرہ واجب عمرہ کی طرف سے کفایت کرے گا۔

بے ہوش شخص کا احرام:

۱۰۴۲: بے ہوش شخص کی دو حالتیں ہیں: (۱) احرام سے قبل بے ہوش ہوا ہو، (۲) احرام کے بعد بے ہوش ہوا ہو۔

اول: جو شخص احرام سے پہلے بے ہوش ہو جائے:

۱۰۴۸: مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس شخص کا احرام نہیں ہے، نہ اس کی طرف سے اس کا کوئی رشتہ سفر یا کوئی دوسرے شخص احرام بعد از سننا ہے، خواہ اس نے بے ہوش ہونے سے پہلے اس کا حکم دیا ہو یا نہ دیا ہو، اگرچہ یہ خوف ہو کہ اس کا حج چھوٹ جائے گا، کیونکہ بیہوشی

”ولی بے شعور بچے کو مکہ کے قریب احرام بندھوائے گا اور اس کے جسم سے غیر احرامی کپڑے اتارے گا، کیونکہ اس سے پہلے ایسا کرنے میں مشقت و ضرر کا خوف ہے، اگر مکہ کے قریب غیر احرامی کپڑے اتاروانے میں بھی مشقت یا ضرر ہو تو غیر احرامی کپڑے اتاروائے بغیر اس بچے کو احرام بندھوایا جائے گا، جیسا کہ مالکیہ کے ظاہر حکام سے معلوم ہوتا ہے اور ولی فد یہ ادا کرے گا۔“

دورن احرام بچے کا بالغ ہونا:

۱۰۴۶: اگر بچہ احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو گیا تو اپنے پہلے ہی احرام کی بنا پر حج کی ہوائیگی کرے گا، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس کا یہ حج فرض شمار نہیں کیا جائے گا۔

فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر اس بچے نے توق عرفہ سے پہلے احرام کی تجدید کر لی، اور حج فرض کی حیثیت کر لی تو اس کا یہ حج فرض مانا جائے گا، کیونکہ بالغ بچے کا احرام لازم نہیں ہوتا ہے، کیونکہ اس میں لزوم کی اہلیت ہی نہیں ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسا کرنے سے اس کا سابق احرام ختم نہیں ہوگا، بلوغ کے بعد نیا احرام باندھنا اس کے لئے کفایت نہیں کرے گا، اس کا احرام حج فرض کی طرف سے نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے فرض واقع ہونے کی ایک شرط مفقود ہے، وہ شرط یہ ہے کہ انسان احرام باندھنے وقت ”راہ“ اور مکلف ہو، یہ شخص احرام کے وقت مکلف نہیں تھا، اس سے اس کی یہ بہت غلطی ہوئی۔

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بچہ دوران حج بالغ ہو تو دیکھا جائے گا کہ توق عرفہ کے اعتبار سے اس کی کیا صورت حال ہے؟ توق عرفہ کے اعتبار سے وہ صورت حال ہو سکتی ہے:

اول: وہ شخص توق عرفہ کا وقت نکل جانے کے بعد بالغ ہو یا

احرام ۱۳۹-۱۴۲

کے بارے میں غش غائب یہ ہے کہ وہ لمبی نہیں ہوتی، اکثر جلد ہی دور ہو جاتی ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھنا جائز ہے لیکن اس مسئلہ میں امام صاحب اور صاحبین کے یہاں کچھ تفصیل ہے:

الف: جو شخص حج کے ارادہ سے بیت اللہ کے عہ پر روانہ ہو گیا اور احرام سے پہلے اس پر بے ہوشی جاری ہوئی یا وہ مریض ہے اور اسے احرام سے قبل نیدرتی اس نے بے ہوشی سے قبل اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم دے دیا تھا، ایسی صورت میں اگر اس کے کسی رفیق سفر نے یا کسی شخص نے اس کی طرف سے حج کی نیت کر لی اور تبیہ کہہ لیا تو اس کا احرام صحیح ہو جائے گا اور باتفاق اکثر حنفیہ اس کی طرف سے تبیہ کہہ لینے سے وہ محرم ہو جائے گا اور اس کی طرف سے حج فرض ہوا ہو جائے گا۔

ب۔ اگر اس نے بے ہوشی سے پہلے اپنی طرف سے احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا تھا اور اس کے بے ہوش ہونے پر اس کے کسی رفیق نے یا کسی اور شخص نے اس کی طرف سے احرام باندھ لیا تو امام بوحنیفہ کے نزدیک یہ احرام بھی درست ہو گیا اور صاحبین امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک درست نہیں ہوا۔

چند فروع:

۱۳۹- الف۔ بے ہوش شخص کی طرف سے کسی کے احرام باندھ لینے کے بعد بے ہوش شخص کو فاتحہ پڑھنا یا حنفیہ کے نزدیک وہ محرم ہے، حج کے اہل جاری رکھے گا۔

دوسرے مرتبہ کے نزدیک اس کی طرف سے ہی دوسرے کا احرام باندھ لینا معتبر نہیں ہے، ہوش میں آنے کے بعد اگر اسے توقف عرفہ

مل سکتا ہو تو حج کا احرام باندھ کر مناسک ادا کرے، ورنہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس پر حج فوت ہونے کا حکم منطبق نہیں ہوتا، کیونکہ وہ محرم ہوا ہی نہیں۔

۱۴۰- ب۔ جو شخص بے ہوش شخص کی طرف سے احرام باندھ لے تو احرام کی صحت کے لئے اس کے وہ یہ جب نہیں ہے کہ اس کے نلے ہوئے کپڑے اتار کر اسے بے نلے ہوئے کپڑے پہنائے، کیونکہ اس کا امام احرام نہیں ہے بلکہ یہ بعض ممنوعات احرام سے بازرہنا ہے، جب اس شخص کو اتفاق ہو جائے گا تو اس پر حج کے اہل واجب ہوں گے اور ممنوعات احرام سے بازرہنا واجب ہوگا۔

۱۴۱- ج۔ اگر بے ہوش شخص جس کی طرف سے کسی دوسرے نے احرام باندھا تھا، ممنوعات احرام میں سے کسی عمل کا ارتکاب کرے تو اس کا موجب یعنی کفارہ لازم ہوگا اگرچہ اس کا ارادہ ممنوع کے ارتکاب کا نہیں تھا، اور اس پر بے ہوش شخص کے عمل کی وجہ سے اس کے اس رفیق پر کچھ لازم نہ ہوگا جس نے اس کی طرف سے احرام باندھا، اس لئے کہ اس شخص نے اپنی طرف سے اصلاً احرام باندھا ہے اور بے ہوش کی طرف سے یا بعد احرام باندھا ہے، جیسے دلی مبالغہ بچہ کی طرف سے احرام باندھ لے تو یہ احرام بچہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جس کو بچہ محرم ہو جاتا ہے جس کے ولی نے احرام باندھا اور بچہ کہہ، اسی لئے اگر اس ولی نے کسی ممنوع کا ارتکاب کیا ہو تو اس پر یک چیز لازم ہوگی اپنے احرام کی وجہ سے، مرنسبہ کے نزدیک اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اپنے غیر کی طرف سے احرام باندھنے کی وجہ سے جیسا کہ تراز۔

۱۴۲- د۔ اگر اس پر بے ہوش شخص کو فاتحہ پڑھنا تو یہ اس کے رفقہ اسی حالت میں مقامات حج پر لے جائیں اس احرام کی بنیاد پر جس کے قائل حنفیہ ہیں؟

پہلی بحث

ان اعمال کا کنارہ جو حصول راحت کے لئے ممنوع ہیں
۱۳۷- اس بحث میں درج ذیل ممنوعات احرام کے کنارہ پر گفتگو
کی جائے گی:

- (۱) سلا ہوا کپڑا پہننا، (۲) سر ڈھانکنا، (۳) خیل لگانا،
- (۴) خوشبو لگانا، (۵) سر یا کسی اور حصہ جسم سے بال مونڈنا یا اس کا
- مونڈنا یا کاٹنا، (۶) ناخن تراشنا۔

ممنوعات ترفہ کے کنارے کی بنیاد

۱۳۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص نے ممنوعات احرام
میں سے کسی چیز کا ارتکاب مرض کے مٹانے کی بنا پر یا "یت اور مرنے
کے لئے یا ہواں پرندہ یا لازم ہے، نہ یہ میں اس کو اختیار ہے۔ یہ تو
ایک مدی دینا ہے، یا چھ مہینوں کو کھانا کھانے، یا تین دن روزے
رکھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْمِلُوا رُءُوسَكُمْ
حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ إِدْي
مَنْ رَأْسَهُ فَهَدْيَةٌ مِّنْ صِبَاغٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ تَصَدَّقٌ" (۱) (اور
جب تک کہ بانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ، لیکن گرم
میں سے کوئی بنا رہو یا اس کے سر میں کچھ کلیک ہو تو وہ روزے سے یہ
خبر دے یا دینا ہے نہ یہ دے)۔ دوسری دلیل حضرت حبیب
بن عجرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ن کے سر کی
جوں، نصیحت فرمایا: "يُؤَدِّيكَ هَوَامٌ رَأْسُكَ" (کیا تمہارے
سر کی جوں تمہیں یہ پہنچاتی ہیں؟) انہوں نے اثبات میں جواب دیا
تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "فَاحْشَقْ وَصِمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ

۲- مدی: ساتاات اس کی تعبیر "دم" سے کی جاتی ہے، جہاں پر
بھی "مدی" یا "دم" ہوا جائے گا اس میں بکری کافی ہوگی، ۱۳۷- اس
شخص کے جس نے وقف عرفہ کے بعد جماع کیا اس پر بالاتفاق مدہ
ہے یعنی سنت، اور جس نے وقف عرفہ سے پہلے جماع کر یا اس کا حج
بالاتفاق ناسد ہو جاتا ہے، اور اگر عیال (مالک، شافعی اور احمد بن
حنبل) کے نزدیک اس پر ایک اونٹ ذبح کرنا بھی لازم ہوتا ہے۔
حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس شخص کے دمہ ایک بھیڑ یا بکری ذبح کرنا
لازم ہے، اور یہ شخص اعمال حج کی انجام دہی کرے گا اور آئندہ اس حج
کی قضاء بھی کرے گا۔

۳- صدقہ: حنفیہ کے نزدیک جب مقدار بیان کے بغیر مطلق
صدقہ واجب ہوئے کی بات کہی جائے تو احصائے گیوں یا ایک
صاف ہو یا سمجھور لازم ہوتی ہے۔

۴- روزے: ہندو بیکی تین اختیاری صورتوں میں سے ایک صورت
روزے کی ہے، یہ تین دن کے روزے ہیں، یہ روزے کھانا کھانے
کے عوض لازم ہوتے ہیں۔

۵- مثال صحت: صحت و مثلاً شکار کرنے کی بناء کے طور پر لازم
ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۳۶- احرام حج کے دوران ہی ممنوع عمل کے ارتکاب کی جو تہاء
ہے وہی جزاء احرام عمرہ کے دوران اس عمل کے ارتکاب کی ہے،
صرف ایک بات کا فرق ہے، وہ یہ کہ جس شخص نے عمرہ کا رکن
او کرنے سے پہلے جماع کر لیا اس کا عمرہ بالاتفاق ناسد ہو جاتا ہے
جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے، اور اس کے دمہ بھیڑ یا بکری کے
روزیہ یک بھیڑ یا بکری لازم ہے، اور شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک
یک ہوند۔

انطعم منة مساكين، لو اسك نسيكة“ (سرمنڈ الو اور تین دن روزے رکھو، یا چھ مسکینوں کو کھانا کھاؤ، یا ایک بھیہ یا بکری ذبح کرو) (بخاری: مسلم) (۱)۔

۱۴۹۔ جس شخص نے بلا عذر، دانستہ ہی منوں کا ارتکاب یا تو اس کے بارے میں اختلاف ہے:

مالکیہ (۲) شافعیہ (۳) و حنابلہ (۴) کا مسلک ہے کہ اس کو بھی معذور کی طرح تین باتوں کا اختیار ہوگا اور منوں کا ارتکاب کرنے پر گناہ ہوگا، ان حضرات کا استدلال مذکور بالا آیت سے ہے۔

حنفیہ (۵) کا مسلک ہے کہ بلا عذر، اسے طور پر منوں احرام کا ارتکاب کرنے والوں کو تین دنوں کا اختیار نہیں ہوگا بلکہ اس کے ترمیم کے قہار سے جا بورع کرنا یا صدقہ مساکینین طور پر لازم ہوگا۔

فقہ حنفیہ کا استدلال بھی سابقہ دلائل سے ہے، وہ چاہے استدلال یہ ہے کہ اختیار اس صورت میں شروع ہے جب کہ مرض یا تکلیف کے عذر کی بنا پر منوں احرام کا ارتکاب کیا گیا ہو، فیہ معدوم ترمیم یا دوسرے تکلیفین ہے، لہذا اس کی سر بھی ریا دحت ہوگی، نہ احت ہوئے کی قبل یہ ہے کہ اس کا اختیار ختم ہو جائے گا۔

۱۵۰۔ جس شخص نے مرض یا تکلیف کے علاوہ کسی اور عذر کی وجہ

سے مومنات احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب کیا، مثلاً بھوس کی وجہ سے، حکم شری سے ماواختیت کی وجہ سے، اگر لہو کی وجہ سے، یا نیند یا بیہوشی کے حال میں منوں کا ارتکاب یا تو حنفیہ (۱) و مالکیہ (۲) کے نزدیک اس کا حکم، دانستہ کرنے والے کی طرح ہوگا جیسا کہ گذر۔

اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ اسے سبوت تو حاصل ہی ہوئی اور اختیار نہ ہونے کی وجہ سے اس کے ذمہ سے ماواختیت ہو گیا جیسا کہ حنفیہ نے اس کی وجہ یہ ہے۔

شافعیہ (۳) و حنابلہ (۴) ان نتائج میں حجاب ہے اور جن میں نہیں ہے، دونوں کے درمیان فرق کرتے ہیں، اختلاف والی نتائج میں: حلق، بال، منہ، ناخن، منہ، اور بھیر حجاب کی جگہ تین میں: لباس پانچ، سر احاطہ، تیل کا، خوشبو کا، پس ان حضرات نے اختلاف کی صورت میں نہ یہ وجہ یہ، اس سے کہ اس میں عذر نہ ہو نہ ہے، اور غیہ اختلاف میں نہ یہ وجہ یہ بلکہ صاحب عذر کی طرف سے کفارہ کو ساتھ کر دیا۔

ممنوعات ترفہ کے کفارہ کی تفصیل

۱۵۱۔ اس تفصیل کی بنیاد حلق کے بارے میں کتاب وسنت میں منصوص سابق اصل پر قیاس ہے، اس فصل کے تمام مسائل کو فقہاء نے اشتراک حلیت کی بنا پر ہی پر قیاس کیا ہے، وہ مشترک حلیت ہے:

- (۱) خود ساقی۔
- (۲) جیسا کہ مفہوم پر فدیہ لازم ہونے کے بارے میں مالکیہ کی عبارتوں کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے اور معذور شخص گناہ ہوگا، ملاحظہ: شرح الررکاتی ۳۰۵/۲ شرح الررکات مع حلیہ العروی ۱/۸۸، شرح الکبیر مع حلیہ ۶/۶۷، حلیہ العی علی الشاویہ ۱/۳۔
- (۳) المجموع ۷/۲۳۷-۲۳۹، نہایۃ المحتاج ۲/۲۵۲-۲۵۳۔
- (۴) المغنی ۳/۵۰۱-۵۰۲، کافی ۱/۵۶۱-۵۶۲، المجموع مع حلیہ ۱/۳۲۳-۳۲۵، مطالب ولی العی ۲/۳۶۲-۳۶۳۔

- (۱) حدیث کعب بن عجرہ کی روایت بخاری و مسلم نے کعب بن عجرہ سے کی ہے لفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۳/۱۲ طبع المتجدد، مجمع مسلم تحقیق محمد فؤاد عبدالحق ۳/۸۶۰-۸۶۱ طبع حسی النبی ۳/۷۳۷)۔
- (۲) شرح الررکاتی ۳/۵۰۵، شرح الکبیر مع حلیہ ۲/۶۷، اس میں مراحت ہے کہ معذور فدیہ دے گا اور اگر گناہ نہیں ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ غیر معذور فدیہ دے گا اور اگر گناہ ہوگا۔

- (۳) المجموع ۷/۲۳۷-۲۳۹، نہایۃ المحتاج ۲/۲۵۲-۲۵۳۔
- (۴) المغنی ۳/۵۰۳، مجمع ۱/۳۱۶۔
- (۵) المسک المصنوع ۱/۱۱۹، ۲۰۰، ۲۲۳، الدر المختار مع حلیہ ۲/۲۷۲-۲۷۳۔

موڈا ہے تو کچھ لازم نہ ہوگا۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر مخلوق کی رضامندی کے بغیر موڈا ہے تو حاق پرند یہ ہوگا۔ اگر مخلوق کی رضامندی سے موڈا ہے تو مخلوق کے ذمہ نہ یہ ہوگا۔ اگر حاق کے ذمہ بھی نہ یہ ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ حاق کے ذمہ ایک مٹھی بھر نلہ لازم ہوگا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ حاق محرم ہو اور مخلوق یہ محرم ہو، اس صورت میں محرم حاق کے ذمہ حقیقہ کے نزدیک صدقہ لازم ہوگا اور مالکیہ کے نزدیک حاق نہ یہ ادا کرے گا، اس کی تشریح میں مالکیہ کے دفتوں میں، ایک قول یہ ہے کہ ایک مٹھی بھر نلہ دے گا اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس پرند یہ لازم ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حاق پر کوئی نہ یہ نہیں اور چہ حاق نے مخلوق کی اجازت کے بغیر موڈا ہو اس لئے کہ مخلوق جو مالک احرام کے ہے اس کے بالوں کا احرام کے تیس کوئی نہ یہ نہیں۔

تیسری صورت یہ ہے کہ حاق غیر محرم ہو اور مخلوق محرم ہو، اس صورت میں حقیقہ کے نزدیک حاق پر صدقہ لازم ہوگا، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم کی اجازت سے یا اس کے منع کرنے کے باوجود موڈا تو محرم پرند یہ ہے، اگر مطلق بغیر ان محرم ہو تو غیر محرم پرند یہ ہے۔^(۱)

چہارم: ناخن تراشنا:

۱۵۸- حقیقہ^(۲) کہتے ہیں کہ اگر محرم نے اپنے دلوں یا تھوں اور دلوں پیروں کے ناخن ایک مجلس میں تراش دیے تو ایک بکری

واجب ہوئی، ان طرح اگر ایک ہاتھ یا ایک پیر کے ناخن کاٹے ہوں تو بھی ایک بکری واجب ہوتی ہے، اگر محرم نے ایک ہاتھ کے پانچ سے کم ناخن کاٹنے یا پانچ متفرق ناخن کاٹنے تو اس کے مدبر ناخن کے کاٹنے پر ایک صدقہ لازم ہوگا۔

مالکیہ^(۱) کا مسلک یہ ہے کہ اگر "یت اور رزق کے سے اور ناخن کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے نہیں بلکہ بے مقصد یا تماشے کے لئے ایک ناخن ریشا تو بطور صدقہ ایک مٹھی مدبر واجب ہوگا اور اگر "یت یا میل چیل اور رزق کے لئے ایسا یا ہے تو اس میں نہ یہ لازم ہے۔ اگر ناخن ٹوٹ جانے کی وجہ سے سے ریشا تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا بشرطیکہ اسے نوٹنے ہوئے ناخن سے ذیت ہوتی ہو ورنہ ناخن اسی حد تک تراشا جتنا ٹوٹ یا تھا، اگر کسی مجلس میں، ناخن تراشے تو نہ یہ لازم ہوگا، اگر چہ اس کا مقصد ذیت کو مدبر نہ ہو، اگر یکے بعد دیگرہ ناخن کاٹنے تو اگر ایک کے بعد دوسرے کاٹا تو ایک نہ یہ ہوگا مدبر ناخن کاٹنے پر ایک مٹھی نلہ لازم ہوگا۔

شافعیہ^(۲) اور حنابلہ^(۳) کے نزدیک ایک مجلس میں تین یا تین سے زائد ناخن تراشنے میں نہ یہ واجب ہوتا ہے، اور ایک ناخن تراشنے میں دو چیز واجب ہوتی ہے جو بالوں کے کاٹنے میں واجب ہوتی ہے۔

پنجم: جوؤں کو مارنا:

۱۵۹- جوؤں کو مارنے کا مسئلہ بھی اسی بحث سے جڑ ہوا ہے، کیونکہ اس میں بھی لذت والی چیز کا اضافہ ہے، اس لئے اس کی بحث بھی محرم

(۱) المسئلہ المتفقہ ۲۲۲، فتح القدیر ۲۲۳، شرح الترمذی ۲۰۱/۲

۲۰۳، نہایۃ المحتاج ۵۵۲، تالیف النبی ۳۲۵

(۲) تہذیب ۲۳۶/۲-۲۳۸، شرح الکفر للعلانی ۱۰۲، المسئلہ المتفقہ

۲۲۲، ۲۲۳

(۱) حاشیہ الہدیٰ ۲۸۷، الشرح للکبیر ۱۳، حاشیہ المستفی ۱۰۳-۹۳

(۲) التہذیب والجمع ۳۶۶-۳۶۸، نہایۃ المحتاج ۵۵۲

(۳) التعلیح ۳۹۹-۴۰۰، الکافی ۵۵۳، مطالب ولی فی ۲۲۵

نہیں ہیں، خفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے کہ صدق واجب ہے (۱)۔ یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ جوئیں اگر اسے بافضل اذیت دیں اور ان کی اذیت سے رشتگاری انہیں مارے بغیر ممکن نہ ہو تو "الضرور یوال" (ضرر کا ازالہ کیا جائے گا) اور "الضرورات تبیح المحظورات" (نہ ہر قسم مسموعات کو جائز کر دیتی ہیں) کے قواعد کے تحت جوئیں کو مارا جا رہا ہوگا۔

دوسری بحث

شکار کو قتل کرنا اور اس کے متعلقات

۱۶۰۔ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں زائد واجب ہونے پر مار کا اجماع ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الضَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَلْ بِمَا بَالِغِ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهُ عَمَّا نَلَّهَ عَمَّا سَفَّ وَمَنْ عَادَ لِيُثْقَلْ بِهِ مِنَ اللَّهِ غَرْبًا وَهُوَ انْتِقَامٌ" (۲) (اے ایمان والو! شکار کو مت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو اور تم میں سے جو کوئی دانستہ سے مار دے گا تو اس کا ثر مارا اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے) (اور) اس کا فیصلہ تم میں سے معتبر شخص کریں گے خود وہ تہ مانہ چہ پایوں میں سے ہو جو نیاز کے طور پر کعبہ تک پہنچائے جاتے

(۱) شرح لروضہ ۵۱۳، المجموع ۳۴۳-۳۴۴، نہایۃ الحاج ۳۳۳، فصل ۵۲۲، مطالب مولیٰ فی ۲۳۴، شرب القناع ۳۴۹، مجمع المایض، اشرح المیراج المکی ۳۰۴، معنی ۳۹۸، مجمع المریض، المملک المصنوع ۲۵۲، فتح القدیر ۳۶۸، زیلتا ۳۸۸، حاشیہ البحر ۱/۸۷، الترمذی ۳۰۲-۳۰۳، الدرر الباقی ۳۳۔
(۲) سورہ مائدہ ۹۵۔

کے ہر سیا کپڑے پر پانی جائے، اہل تیز کے ساتھ مخصوص رہے گی۔
شافعیہ کا مسلک ہے کہ حرم کے لئے اپنے جسم اور کپڑوں کے جوئیں کو مارنا مستحب ہے، چونکہ وہ موزی حیوانات میں سے ہے، پانچ نواسق (موزی جانوروں) کو قتل کرنے کے سلسلے میں رسول اللہ ﷺ کا حکم صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو قتل و حرم میں مارنے کا حکم یہ شافعیہ نے انہیں پانچوں کے ساتھ موزی جانور کو قتل کیا ہے۔

سرورہ زحی کے بالوں کی جوئیں سے قرض رہا ترمہ و ترمہ کی ہے تاکہ ہوں نہ کھڑ جائیں شافعیہ نے رات کی جوہل بیان کی ہے (یعنی ہوں کھڑ جانے کا خوف) اس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اگر سرورہ زحی کے بالوں کی جوئیں کو قتل کرے کے لئے کوئی ایسا طریقہ اختیار کیا جس میں ہل، کھڑے کا خطرہ نہیں ہوتا (مثلاً کسی صاف کرنے والی، یا چھڑاؤ) تو کراہت بھی نہیں ہوتی، بہر حال سرورہ زحی کے بالوں کی جوئیں کو مارے میں کچھ لازم نہیں ہوگا میں تجب یہ ہے کہ کچھلہ یہ ہے کہ خود ایک ترمہ ہی ہو۔

ہام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ جوئیں کو مارنا مطلقاً جائز ہے جیراں فرق کے سر کی جوئیں ہوں یا کسی سر کی، چونکہ جوئیں موزی کی کپڑوں میں سب سے زیادہ تکلیف پہنچائے، ہل ہیں جس کو مار دینا مباح ہے، جیسے پہلو، سر، مری تکلیف دہ چیزیں، نبی کریم ﷺ کا ارشاد گری: "خمس فواسق یقتل فی الحل والحرم" (پانچ فواسق حل اور حرم میں قتل کئے جائیں گے) معنوی طور پر ہر موزی کے قتل کے جوہر پر ملامت کرتا ہے، جو جانور اور حیوانات بھی اس نوس کو جانور یا مائی نقصان پہنچاتے ہوں۔

ہام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ جوئیں کو مارنا حرام ہے مگر انہیں مارنے سے جزا لازم نہ ہوگی، کیونکہ یہ بے قیمت ہیں اور شکار

اختیار ہوگا:

۱۔ اگر مقتول شکار کی جو پرورد قیمت تھی ہو کہ اس سے بھیہ یا بکری خریدی جاسکتی ہو تو اسے خرید کر حرم میں منک کرے، اس سے بھی زیادہ قیمت ہو تو ویسا ہی کرے۔ اگر یہ بھیہ یا بکری حرم میں ذبح کر سکتا ہے اور قیمت میں اس کی گنجائش ہو بین یکہ سے زائد بھیہ یا بکری ذبح کرنا اس وقت ہے جب کہ مقتول شکار ماکول اہم ہو (یعنی ان جانوروں میں سے ہون کا گوشت کھانا جائز ہے) اگر وہ غیر ماکول اہم ہے (یعنی ایسا جانور جس کا گوشت کھانا جائز نہیں) تو اس کی قیمت خولہ ایک بھیہ یا بکری سے کتنی ہی زیادہ ہو اس کے بدلے میں ایک ہی بھیہ یا بکری ذبح کی جائے گی، حتیٰ کہ اگر ایک ماٹھی مارا ملا تا بھی ایک سے زائد بھیہ یا بکری کا ذبح کرنا واجب نہ ہوگا۔

۲۔ ایسا بھی کر سکتا ہے کہ مقتول شکار کی قیمت کا مدثر یہ کر مساکین پر صدقہ کرے، یہ مسکین کو نصف صاٹ کیسوں یا یک صاٹ جو یا نیمجور، اے جتنا ہر آدمی کی طرف سے صدقہ ۱۰ میں دیا جاتا ہے، کسی مسکین کو اس سے کم دینا جائز نہیں ہے، الا یہ کہ مسکینوں کو دیتے دیتے اس سے کم نکال رہا ہو تو وہ بھی ہونی مقدرم ہونے کے باوجود کسی ۱۰ سے مسکین کو چھو صدقہ دے سکتا ہے۔

یہ پابندی نہیں ہے کہ مقتول شکار کی قیمت سے خرید ہو اند حرم ہی کے مساکین کو دیا جائے۔

۳۔ تیسرا اختیار یہ ہے کہ مقتول شکار کی قیمت سے جتنا مدثر یہ جاسکتا ہو اس کا حساب کر کے یہ مسکین کے مد کے بدلے میں یک روزہ رکھے، اس کے بعد حساب کرے کہ نصف صاٹ سے کم مدبج رہا ہے تو اس کے بدلے میں بھی ایک دن روزہ رکھے (۱)۔

(۱) اہدایہ ۲۵۹/۲، ۲۶۳/۲ شرح الکفر طبعی ۱۰۳-۱۰۵، الدر اقی مع حاشیہ

ہیں، خواہ مسکینوں کو کھانا کھا دیا جائے یا اس کے مساوی روزے رکھ دے جائیں تاکہ وہ اپنے سے کی ثامت کا مزد چکھے، جو کچھ ہو چکا اللہ نے سے معاف فرمادین جو کوئی پھر یہ حرکت کرے گا اللہ اس سے انتقام لے گا اور اللہ ربہ دست ہے، انتقام پر تیار ہے)۔

ول: شکار کو قتل کرنا:

۱۶۱۔ اگر گزری ہوئی قیمت کریمہ کی صورت کے مطابق ۱۰ انتہ شکار کو قتل کرنے کی صورت میں ۱۰ واجب ہونے پر اتفاق ہے۔

۱۶۲۔ اس بارے میں ماہ انتہ کا حکم بھی انتہ کی طرح ہے، چاروں فقہی مذہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شکار کو انتہ قتل کرے میں بھی جزا لازم ہے، اس لئے کہ یہاں پر انکفائے ہوئے شکار کے ضمان کے طور پر مشروٹ ہوئی ہے، اور شکار کا انتہ ف توہ صورت میں ہو، اور اس بارے میں حکم یہ ہے کہ شکار جانور جو نہ زیا جائے و غلطی سے یا ہوائی سے یا سہو ذسیان سے (۱)۔

۱۶۳۔ آیت کی صراحت کے مطابق یہ جزا قتل کے ہوئے جانور کے مماثل ہوگی، سے تمیز میں کے درمیان اختیار نہ دیا، بین ان تمیز میں سے ۱۰ کی شریعات میں اختلاف ہے:

۱۔ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ۱۰ عامل آدمیوں سے قتل کے ہوئے شکار کی قیمت کا قین کر دیا جائے، خواہ پالتو جانوروں میں مقتول شکار کو کوئی مماثل جانور ہو یا نہ ہو، شکار جس جگہ قتل یا گیا ہے اس مقام کی قیمت کا اعتبار ہوگا، پھر ترم کرے ۱۰ لے کو تمیز باتوں کے درمیان ۱۰

(۲) اسلک منتقد ۳۰۰، ہدایہ ۲۵۸/۲، ۲۵۹/۲ شرح البرکاتی ۱۲/۲، ۱۳/۲، شرح الکفر ۲۲/۲، المجموع ۲۲۹-۲۳۰، نہایہ المحتاج ۶۰/۲، بعضی ۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷، المنتع ۲۲/۲، سرسٹ نے نوائل تراثی کے بارے میں جو قلیل و پر کثرت کی ہے اس کا مطالعہ کیا جائے، وہ قلیل یہاں بھی مطبق ہوئی ہے۔

مقتول شکاری جزاء کے مسئلہ میں مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ شکاری وہ قسمیں ہیں:

(۱) مثلی: وہ شکار جس کا کوئی مماثل پالتو جانور نہیں ہو، گائے، بکری میں پایا جاتا ہو۔ (۲) نیر مثلی: جسمانی بناوٹ کے اعتبار سے اس کا کوئی مشابہہ چوپایہ پالتو جانور میں نہ پایا جاتا ہو۔ مثلی جانوروں کی جزاء خیر اور نقد مل پر مبنی ہے یعنی شکار کرنے والے کو بتر تیبہ مل میں سے تین چیزوں کا اختیار ہوگا:

۱۔ مقتول شکار کا مشابہہ پالتو جانور حرم میں ذبح کرے اور اسے حرم کے مساکین پر صدقہ کرے۔

۲۔ مقتول شکار کے مشابہہ جانور کی قیمت، رانم میں نکالے، بچہ اس کے وریدہ شریعہ حرم کے مساکین پر صدقہ کرے، مساکین پر وریدہ تقسیم کرنا جائز نہیں ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ جو مقتول شکار کی قیمت نکال کر اس سے صدقہ کرے، جس جگہ شکار یا ہے وہاں کے مساکین پر صدقہ کرے، جس جگہ شکار یا ہے اگر وہاں مساکین نہ ہوں تو اس سے قریب ترین جگہ کے مساکین پر صدقہ کرے۔

۳۔ اگر چاہے تو ہر مدللہ کے بدلے ایک من رورہ رکھے، ایک مد سے کم میں بھی ایک من کا رورہ دلازم ہوگا۔

رورہ سے چاہے حرم میں رکھے یا حرم کے باہر "نیں" رکھے، جگہ کی کوئی پابندی نہیں ہے، اگر مقتول شکار غیر مثلی ہے تو اس میں اس کی قیمت لازم ہوگی، اس کے بعد وہ باتوں کے درمیان اختیار ہوگا:

۱۔ اس قیمت سے صدقہ کرے حرم کے مساکین پر صدقہ کرے۔ امام مالک کے نزدیک شکار کی جگہ کے مساکین پر صدقہ کرے۔

۲۔ ہر مدللہ کے عوض ایک من رورہ رکھے جیسا کہ "پر گندہ" چکا ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ مثلی شکار کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس میں صورت اور بناوٹ کے تشابہ کا اعتبار ہے، ان شکاروں کے مماثل کے بارے میں سلف سے درست منقول ہے، اس میں سلف کی پیروی کی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "بِحُكْمِهِ بِهِ خُذُوا عِلَلٌ مُنْكُمْ" (اس کا فیصلہ تم میں سے دو عادل آدمی کریں گے)، اور جن شکاروں کے مماثل کے بارے میں سلف سے کچھ منقول نہیں ہے ان کے مماثل کے بارے میں آیت ہلا پر عمل کرتے ہوئے، محمودار عادل اور او فیصلہ کریں گے۔

اس میں چوپایوں اور پرندوں کا حکم ایک دوسرے سے مختلف ہے۔

چوپایوں میں شتر مرغ میں سب لازم ہے، نیل گائے اور جنگلی گدھا میں گائے یا نیل لازم ہے، اس میں ماہویہ بھی لازم ہے، شروش میں "عناق" (۱) جنگلی چوہے میں "بخرہ" (۲) لازم ہے۔ امام مالک کے نزدیک شروش، جنگلی چوہا، "رکود" میں قیمت لازم ہوگی۔

پرندوں کے بارے میں تفصیل یہ ہے:

حمام (بخرہ وغیرہ) کی تمام نواں میں بکری یا بھیہ، جب ہے، حمام سے چوپایہ دوم ہے جو کھوب کھوب پانی پیتا ہے، اس میں وہ پالتو بھڑی آتی ہیں جو گھروں سے مانوس ہوتی ہیں بھڑی، بھٹ بھڑ بھی اس میں شامل ہیں، اہل عرب پر حقوق، رزروں، لے پرندے کو سام کہتے ہیں۔

اگر کوئی پرندہ اپنے جسم کے اعتبار سے بھڑ سے چھوٹا ہو تو اس میں (۱) "عناق" وہ مادہ بھڑ ہے جو ایک سال سے کم عمر کی ہو اس کا اطلاق پھر اگلے کے بعد سے لے کر ایک سال سے کم عمر تک کے لئے ہوتا ہے، لیکن یہاں وہ مادہ بھڑ مراد ہے جو "بخرہ" سے بڑی ہو۔

(۲) "بخرہ" وہ مادہ بھڑ ہے جو چار ماہ کی ہو گئی ہو۔

۲۴۳-۲۴۵، مسند السنہ ۲۵۸-۲۵۹

احرام ۱۶۳-۱۶۵

دوم: شکار کو نقصان پہنچانا:

۱۶۵- اگر شکار کو قتل نہیں کیا بلکہ اسے نقصان پہنچایا تو حنفیہ میں شافیہ^(۱) اور حنبلیہ^(۲) کے نزدیک جس طرح نقصان پہنچایا ہے اسی کے لحاظ سے جزاء لازم ہوتی ہے، محرم نے شکار کو زخمی کیا یا اس کے پر اکھاڑے تو اس عمل کے نتیجے میں اس کی قیمت میں جو کمی آتی ہے اس کے بقدر ضامن ہوگا۔ جس طرح کل کی قیمت لازم ہوتی ہے اسی طرح جزاء کی قیمت بھی لازم ہوتی ہے، شکار کو قتل پر قیاس کرتے ہوئے، یہ جزاء اس وقت لازم ہوتی ہے جب زخمی یا ہوا شکار پر کھڑا ہو یا شکار رخصت یا برباد ہو، رخصت یا برباد ہونے کے بعد بھی محرم کی رباہی (جنایت) کا اثر اس کے جسم پر رہتا ہے، رخصت یا برباد ہونے کے بعد شکار کے جسم پر کوئی اثر نہ رہتا تو حنفیہ کے نزدیک سبب کے زائل ہونے کی وجہ سے محرم ضامن نہیں ہوگا۔

شافیہ اور حنبلیہ کے نزدیک شکار کو زخمی کرنے کی صورت میں اگر شکار مٹلی ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس کے مماثل جانور میں اگر یہ عیب پیدا ہوتا تو اس کی قیمت میں کتنی کمی آتی، اسی کمی کے بقدر محرم کے ذمہ واجب ہوگا، اگر زخمی جانور غیر مٹلی ہے تو خود اس کی قیمت میں کمی کے بقدر واجب ہوگا، اگر شکار میں محرم نے کوئی مستقل عیب پیدا کر لیا تو اس بارے میں شافیہ اور حنبلیہ کے یہاں اختلاف ہے، اس قول یہ ہے کہ پوری جزاء لازم ہوتی ہے۔

اگر محرم نے شکار کو اس طرح زخمی کیا کہ وہ پکڑنے والے سے بچاؤ کرنے کے لائق نہیں رہ گیا تو حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک پوری جزاء لازم ہوگی، شافیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، یہ کہ اس طرح اس

قیمت لازم ہے، کیونکہ اسے بڑا پرندہ ہو، مثلاً چغندر اور مرغابی، اس قول یہ ہے کہ اس میں بھی قیمت لازم ہوگی، کیونکہ ان کا کوئی مشابہہ پالتو جانور نہیں ہے۔

امام مالک کا مسلک ہے کہ مکہ مکرمہ اور حرم کی کیڑوں اور فاختوں میں کبریٰ و سبب ہے، اور مکہ و حرم کے باہر مقامات کی کیڑوں اور فاختوں میں قیمت واجب ہے، یہی تفصیل تمام پرندوں میں ہوگی^(۱)۔

۱۶۴- شافیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مقتول شکار جس طرح کا ہوگا، بڑا، چھوٹا، بڑا، وید، یا اس کا مماثل جانور بھی انہیں صفات کا لازم ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَجُورَاءَ مِثْلُ مَا قُتِلَ" (تو اس کا جرم نہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے) اور مماثلت اسی وقت ہوگی جب ان صفات میں بھی مماثلت ہو، امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ مقتول شکار اگر چھوٹا ہو تو بھی اس کا مماثل جانور بڑا ہی لازم ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "هَلْبًا بِأَلِ الْكُفَّةِ"^(۲) (ایسی ہدی جو کعبہ پہنچے) اور چھوٹا جانور ہدی نہیں ہوتا، ہدی کے لئے اسی عمر کا جانور ضروری ہے جس عمر کا جانور قربانی میں ضروری ہے^(۳)۔

(۱) المجموع ۷/۲۰۸-۲۱۱ شرح السراج ۴/۳۰-۳۱، نہایۃ المحتاج ۴/۳۶۳-۳۶۵ شرح الکبیر ۴/۸۰-۸۲ شرح الترمذی ۲/۳۲۰-۳۲۲ شرح المسالہ مع مہدۃ الصدوق ۱/۳۲۷-۳۳۰ الکافی ۱/۵۶۸-۵۶۹، مطابق فہرست ۳/۳۶۹-۳۷۰ شرح التہذیب ۴/۳۶۸۔

(۲) سورۃ بقرہ ۵۵۔

(۳) شرح المسالہ ۱/۵۵۵ شرح الکبیر ۴/۸۲ الترمذی ۲/۳۲۲-۳۲۳ المجموع ۷/۳۲۰، نہایۃ المحتاج ۴/۳۶۳-۳۶۴، الفہرست ۱/۵۶۹، مطابق فہرست ۳/۳۶۹۔

(۱) بہار ۴/۲۶۳، المسک ۲/۳۳۲-۳۳۳۔

(۲) المجموع ۷/۳۰۵-۳۰۳-۳۱۳ نہایۃ المحتاج ۴/۳۶۵-۳۶۶، مفہم المحتاج ۱/۵۲۷ شرح الکبیر ۱/۱۰۵۔

(۳) الکافی ۱/۵۴۰، ۵۴۲، طالب ولی الفہرست ۴/۳۷۳۔

نے شکار کا امن ختم کر دیا، شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ قیمت میں جو کمی پیدا ہوئی ہے صرف اس کا ضمان لازم ہوگا۔

مالکیہ (۱) کے نزدیک اگر محرم نے شکار کو اس طرح زخم لگایا یا نقصان پہنچایا ہے کہ اس کے بچ جانے کا طے غائب ہے تو اس پر ضمان لازم نہیں ہے قیمت میں جو کمی آئی ہے، اس کا ضمان نہیں ہوگا۔

سوم: شکار کا دودھ دوہنا یا اس کا انڈا توڑنا یا اس کا بال کاٹنا: ۱۶۶- حنفیہ (۲) شافعیہ (۳) اور حنبلیہ (۴) کے نزدیک ان صورتوں میں دودھ، انڈا اور بال کی قیمت لازم ہوگی، اسی کے ساتھ ساتھ اس عمل کے نتیجے میں شکار کی قیمت میں جو کمی آئی ہوگی اس کا ضمان بھی محرم کے ذمہ لازم ہوگا۔

مالکیہ (۵) نے صراحت کی ہے کہ جس مادہ شکار کا انڈا توڑا ہے اس کی دہیت (خون بھرا) کا دسواں حصہ محرم کے ذمہ لازم ہوگا، یہ اس وقت ہے جب کہ اس انڈے سے زندہ بچہ نکل کر نہ مر ا ہو، اگر توڑنے پر اس انڈے سے زندہ بچہ نکلا، اس کی آواز نکلی اور مر گیا تو سارے انڈے کے نزدیک پوری دہیت لازم ہوگی۔

چہرہ: شکار کے قتل کا سبب بننا:

۱۶۷- شکار کے قتل کا سبب بننے میں تیرہ، لازم ہوگی، اس کی روایت ذیل شکلیں ہیں:

شکار کو، رکائے، بھگائے، اس طرح اس کی موت کا سبب بننا۔

(۱) شرح المردذانی ج ۴، ۳۱۵، المشرح الکبیر مع حاشیہ ج ۱/۲۔

(۲) المسئلۃ المختصرہ ج ۲، ۲۳۳۔

(۳) نہایۃ المحتاج ج ۲، ۳۶۰۔

(۴) مطالب ولی ائسی ج ۲، ۳۳۸۔

(۵) المشرح الکبیر ج ۲، ۸۳۔

۲- جال صوب یا جس میں پھنس کر شکار مر گیا یا شکار پر تاجھوز۔
۳- شکار کو قتل کرنے میں شریک ہونا، مثلاً اسے پکڑنا کہ دوسرے سے قتل یا تاجھوز کرے۔

۴- شکار کے بارے میں رہنمائی کی، اس کی طرف اشارہ دینا یا ساتھ سے شرکت کے بغیر شکاری کی عانت کی، مثلاً شکار کا سامان یا ہتھیار دیا، اس صورت میں حنفیہ (۱) و حنبلیہ (۲) کے نزدیک محرم ضامن ہوگا، مالکیہ (۳) و شافعیہ (۴) کے نزدیک ضامن نہ ہوگا۔

پنجم: شکار پر قبضہ کے ذریعہ تعدی کرنا:

۱۶۸- اگر محرم کے قبضہ میں رہتے ہوئے شکار مر گیا تو اس پر ضمان لازم ہوگی، کیونکہ اس کو اپنے قبضہ میں رکھ کر اس نے زیادتی کی ہے، لہذا امرنے کی صورت میں ضامن ہوگا، خواہ وہ شکار اس کے پاس دوسرے کی امانت رہا ہو (۵)۔

ششم: مجرم کا شکار میں سے کھانا:

۱۶۹- اگر محرم نے دوسرے محرم کے ذبح کیے ہوئے یا شکار کیے ہوئے شکار میں سے کھانا یا حرم کے شکار میں سے کھانا تو اس پر کھانے کی ۱۰۰ سے ضمان لازم نہ ہوگا، مگر اس نے خود شکار کو قتل کیا تو ضمان لازم ہوگا۔

(۱) المسئلۃ المختصرہ ج ۲، ۲۳۶-۲۳۸، اس میں حالات و امانت کی بنا پر جز واجب ہونے کے شرائط کی تفصیل ہے، خلاصہ یہ شرط کہ اس کے نتیجے میں شکار قتل ہو، جس کی رہنمائی کی گئی وہ شکار کو اس سے پہلے سے نہ جانا ہو اور نہ پہلے دیکھا ہو اور اس کی تصدیق کرے۔

(۲) مطالب ولی ائسی ج ۲، ۳۳۳-۳۳۶۔

(۳) المشرح الکبیر ج ۲، ۷۶-۷۷۔

(۴) نہایۃ المحتاج ج ۲، ۳۶۱-۳۶۲۔

(۵) المسئلۃ المختصرہ ج ۲، ۲۳۶-۲۳۸، المشرح الکبیر مع حاشیہ ج ۲، ۷۶، نہایۃ المحتاج ج ۲، ۳۶۱-۳۶۲ مطالب ولی ائسی ج ۲، ۳۳۱۔

تیسری بحث

جماع اور محرکات جماع

۱۷۰- علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حالت احرام میں جماع کا عمل ایک جنابت (حرم) ہے جس میں ۳ وجوہ ہیں جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ ۳ وجوہ واجب ہونے میں ۱ نہتہ جماع کرنے، ۲ اہتیت کی بنا پر یا بھول کر جماع کرنے، ۳ لے اور جبر و کراہی وغیرہ سے جماع کرنے، ۴ لے کا حکم یکساں ہے خفیہ (۱)، بالبدن (۲) اور حجاب (۳) کا یہی مسلک ہے، اس کی علت بیان کرتے ہوئے ابن قدامہ لکھتے ہیں: ”اس لئے کہ یہ ایسی بات ہے جس سے حج کی قضا واجب ہے۔ لہذا حج فوت ہونے کی طرح اس میں بھی عہد اور سہو برہم ہوگا۔“

لیکن حنابلہ نے فہم یہ لازم ہونے سے اس عورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے جبر اپنی کئی ہو، حنابلہ کہتے ہیں کہ اس عورت پر فہم یہ لازم نہیں بلکہ صرف قضا واجب ہے۔

شافعیہ (۴) کا مسلک یہ ہے کہ بھول کر، حالت جنون میں، حالت بے ہوشی میں، نیند کی حالت میں اور جبر و کراہی وغیرہ سے جماع کرنے والے کا احرام جماع کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتا، اسی طرح نو مسلم ہونے کی وجہ سے یا علماء سے دور ریہات وغیرہ میں نشوونما پانے کی وجہ سے احکام و مسائل سے واقف نہیں ہے اور اہتیت کی وجہ سے حالت احرام میں جماع کر بیٹھ تو اس کا احرام فاسد نہ ہوگا۔

یہ تھا۔ اس میں سے کھایا تو شکار کو قتل یا دینے کرنے پر قضا ہوئی، اس میں کھانے پر جزا نہیں ہوئی، یہ مسلک جمہور علماء کا ہے جن میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف، اور امام محمد ہیں (۱)۔ اسی طرح امام ابو حنیفہ (۲) کے نزدیک اس صورت میں کھانے کا ضمان لازم نہیں ہوتا جب کہ حرم نے دوسرے کے کیے ہوئے شکار میں سے کھایا، وغیرہ حرم نے اس شکار میں سے کھلیا جسے اس نے حرم کے علاقہ میں شکار کیا ہے، لیکن اگر حرم اپنے کیے ہوئے شکار یا اپنے ذبح کیے ہوئے شکار میں سے کھاتا ہے تو امام ابو حنیفہ کہے: ”یک کما ہے پر ضمان لازم ہوگا، خواہ وہ شکار کرنے یا ذبح کرنے کا ضمان“ اور چنا ہوا بھی نہ ہو۔

جمہور کا استدلال یہ ہے کہ اس شکار کا ضمان نہ اس کی قتل میں ہو چنا ہے، لہذا دوبارہ اس کا ضمان لازم نہ ہوگا، جیسے کہ اگر اسے بغیر کھائے ضائع کر دے تو دوبارہ ضمان عائد نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ اس کی حرمت اس کے مردار ہونے کی وجہ سے ہے اور مردار کا ضمان لازم نہیں ہوتا۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ ”اس کی حرمت اس اعتبار سے ہے کہ وہ اس کے احرام کے ممنوع عمل کا نتیجہ ہے کیونکہ اس کے احرام ہی نے شکار کو شکار کا محل ہوئے سے اور ذبح کو ذبح کی اہلیت سے خارج کیا ہے، اس طرح ان واسطوں سے اس کے کھانے کی حرمت اس کے احرام کی طرف منسوب ہے۔“

(۱) المشرح الکبیر اور اس کا حاشیہ ۸/۲۷۸، المجموع ۷/۳۰۸-۳۰۹، المغنی ۳/۳۳۳۔

(۲) المہذب فی الفقہ ۲/۲۷۳، المسئلہ المختصر ۲/۲۵۳، امام ابو حنیفہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر ضمان ادا کرنے سے پہلے کھلیا ہے تو شکار کی جزا میں اس کا مدخل ہو جائے گا، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس صورت کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے کوئی روایت متقول نہیں ہے لہذا اس میں دونوں احکامات ہیں۔

(۱) المسئلہ المختصر ۲/۲۷۳۔

(۲) المشرح الکبیر مع حاشیہ ۲/۲۷۸۔

(۳) الکافی ۲/۵۶۱، مطالب ولی فی ۲/۳۳۸، ۳/۵۱۵، ۳/۵۱۶، ۳/۵۱۷۔

(۴) جیسا کہ نہایت المحتاج ہو اس کے حاشیہ شریعتی میں ہے ۲/۵۶۱۔

ول: حج کے حرام میں جماع:

حج کے احرام کے دوران چار تین حالتوں میں جنابت ہونا ہے:

۱۷- اول۔ قیوف عرفہ سے پہلے جماع: عرفات میں قیوف نہ رہنے سے قبل محرم کا جماع کرنا تمام علماء کے نزدیک حرج کو فاسد سمجھتا ہے۔ اس کے بعد اس پر تین چیزیں واجب ہوئی ہیں:

۔ اس فاسد حج کے مثال کو ”شریک بجالا“ یا نکتہ تعالیٰ کا
رٹنا ہے: ”وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰہِ“ (اللہ کے لئے حج اور
عمرہ کو مکمل کرو)۔ وہیچہ استدلال یہ ہے کہ ”آیت میں حج اور فاسد حج کے
درمیان فرق نہیں کیا گیا ہے“ (۱)۔

۲۔ اس حج فاسد کی قضاء کرتے ہوئے آئندہ یا حج رہا، خواہ یہ حج فاسد غلطی رہا ہو، امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ میوں، بیوی حج تضا کا احرام باندھنے کے وقت غی سے یک دوسرے سے علاحدہ ہو جائیں، ممالک کے نزدیک یہ علاحدگی واجب ہے۔

۳۔ حجۃ میں مدیہ کا سہرا، حطیہ کے نزدیک یہاں مدیہ سے مراد بھیہ یا بکری ہے، بقیہ تینوں اہل کے نزدیک بھیہ یا بکری کا سہرا کافی نہ ہوگا بلکہ سہرا کا سہرا واجب ہے۔

حنفی کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے اس حال میں جماع کیا کہ وہ عورت حرام میں تھی، ان دونوں نے اس سلسلے میں رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "افصیا بسککما و اھلبیا ھلبیا" (اپنے

(۱) المجموع ۷/ ۳۸، مہدیہ المحتاج ۲/ ۴۵۶، ۳۵۷، مسندک المختصر ۲۴۶-۲۴۷ (اس میں مزید تفصیلات ہیں)، شرح الکفر للحنی ۱/ ۱۰۲، شرح اربعۃ فی مختصر فہم ۲/ ۴۰۶، شرح الکبیر ۲/ ۶۸، الحنفی ۳/ ۳۳۳، مطالب

مونی ۳/ ۳۳۷، ۳۳۸۔

اپنے حج کی تھنائی کرو اور ایک ایک ہڈی (مخ کرہ) ابودود نے مرسل
میں اس کی روایت کی ہے، پہلی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس
حدیث کے علاوہ حنفیہ نے صحابہ کے آثار سے تھلاں یہ ہے
جن میں بھیہ یا ہری و اسب پونے کا کر ہے۔

جمہور کا استدلال ریل کے تول اس بات سے ہے کہ: "اس کے مارے میں صحابہ کی ایسی جماعت کا فتویٰ ہے اور ہر کا کوئی مخالف معلوم نہیں ہوتا" (۲)۔

۱۷۲۔ ہم۔ قنوف عرفہ کے بعد غسل میں سے نفل جماعت؛ قنوف عرفہ کے بعد غسل اول سے پہلے جماعت کرنے سے بھی مانگیہ، ثانیہ اور ثانیہ کے نزدیک حج ناسد ہو جاتا ہے، اور ایک میں دو نماز کرنا واجب ہوتا ہے جس طرح قنوف عرفہ سے پہلے جماعت کرنے میں ہوتا ہے (۳)۔

اختیار مسلک یہ ہے کہ اس سے حج نامہ میں ہونا اور یک مس
مخ کرنا واجب ہے (۲)۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا استدلال حضرت ابن عمرؓ کے اس اثر سے ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا: میں نے اپنی بیوی سے ایسی عادت میں جماع کیا جب ہم دونوں احرام کی

(۱) ماحکمہ ہونہ الہدایہ فتح المکرمہ ۲، ۸، ۲۳، ۲۴، شرح المکرمہ ۱۰۲، غلوہ حدیث مرسل ہے اور حدیث مرسل کو حجت مانتے ہیں، کچھ شوبہدے اس کی قیوت بھی ہوئی ہے۔

(۲) نمایہ کتابچہ در ۵۷ ص، نیرط حلیہ فی الفنی در ۳۳۲ ص، انکبوع در ۳۸ ص،
البرکی شرح الموطا در ۳ ص، الشرح الکبیر در ۶۸ ص، مانگی شاہین سے ہدی
واجب ہوئے کی بات مطلق صورت میں کہیں ہے صرف یہ جب شیخی سے یہ
تفسیر کی جاسکتی ہو۔ (امرت) ہوگا۔

(۳) مائیت مہدوی ۱۸۵۶-۵۸ء شرح الکبیر ۶۸/۲، نہایت اکتاج ۵۶/۲، انجی ۳۳۳۔

(۴) الموسوعه اشرف ۳/ ۲۲۰-۲۲۱، المسالك المحققه ۲/ ۲۲۶.

احرام ۱۷۴

رات میں قنوف عرفہ کر یا تھا تو حضور ﷺ نے فرمایا: "لفقد
نہ حجه وقصى نفضہ" (اں کا حج پورا ہو گیا اور میل چکیں دو رہ گئیں)
اں حدیث کی روایت بھی امام احمد اور اصحاب سنن نے کی ہے ترمذی
نے اسے حدیث صحیح قرار دیا ہے حاکم نے کہا ہے: "یہ حدیث تمام
احمد حدیث کی شرطوں کے مطابق صحیح ہے"۔^(۱)

ان باتوں کا حدیث سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اب حدیث
سے حج کا مکمل ہونا حقیقی معنی (جس کی طرف وہ بن توری طور پر منتقل
ہوتا ہے) میں تو مراد نہیں ہے، یہ تک ابھی وہ اب زیارت باقی ہے جو
تمام حضرات کے لئے ایک حج کا ایک رکن ہے، لہذا ان احادیث کا یہ
مستہم متعین ہو گیا کہ حجاج مکمل ہو گیا، اور حجاج کا مکمل ہونا اس
طور پر ہوتا ہے کہ اں کے بعد حج کے فاسد ہونے سے حفاظت ہو جاتی
ہے، اں لئے ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قنوف عرفہ کرنے کے بعد
حرم جو کام بھی کرے اں کا حج فاسد نہیں ہوگا^(۲)۔

"بدنہ" واجب ہونے کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کا یہ اثر ہے:
"سئل عن رجل وقع بدهه وهو بمسى قبل ان يغيب،
فامرہ فی بنحو بدنة" (حضرت ابن عباسؓ سے یہ شخص کے
بارے میں دریافت کیا گیا جس نے منی سے کوچ کرنے سے پہلے منی
میں اپنی بیوی سے جماع کر یا تو حضرت ابن عباسؓ نے سے "بدنہ"
منع کرنے کا حکم دیا) اس اثر کی روایت امام مالک اور ابن ابی شیبہ
نے لی ہے^(۳)۔

(۱) مستدرک ابن حنبل ۲/۲۶۱-۲۶۲، ابوداؤد حوالہ بالا، ترمذی، مذکورہ باب
۲۳۸-۲۳۹، لفظ ترمذی کے چلہ سنائی (باب لم یصل لم یحرم) و
صلاۃ الصبح مع الإمام بالمردفہ ۲/۲۳۳-۲۶۵، ابن ماجہ
۱۰۰۳، مستدرک حاکم ۳/۳۳۵، ابی داؤد نے اس حدیث کی صحت سے اتفاق
کیا ہے۔

(۲) تبیین الحقائق للعلانی (شرح کثر) ۵۸/۲، حج التقدیر ۲/۲۳۰-۲۳۱۔

(۳) مؤطا امام مالک (مندی من اصحاب اہلہ قبل ان یغیب) ۱/۳۳، ۳۔

حالت میں تھے؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: "افسدت حجک،
انطلق أنت وأهلك مع الناس، فاقصوا عما يقصون، وحل
إذا حلوا، فإذا كان في العام المقبل فاحجج أنت
وأمرأتک، وأهدیا هدیاء، فإن لم تجدا فقصوا ثلاثة أيام
لی الحج وسبعة إذا جعتم"^(۱) (تم نے اپنا حج فاسد کر لیا، تم
وہوں لوگوں کے ساتھ جاؤ، جو اعمال وہ کریں تم بھی کر، سب لوگ
حرم تم کریں تم بھی تم کر، اگلے سال تم ہر تہاری بیوی، دونوں حج
کر، ایک ہدیہ دے کر، ترمذی نے پاؤ تو تین روزے حج کے دنوں
میں اور سات روزے حج سے واپسی کے بعد رکھو)۔

وہچہ استدلال یہ ہے کہ یہ اثر "بدنہ" سے صحابہ کے آثار حرم کے
جماع کے بارے میں مطلق ہیں، اں میں قنوف سے پہلے کے جماع
اور بعد کے جماع میں کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے لہذا دونوں صورتوں کا
حکم حج کے فاسد ہونے اور بدنہ (ب) واجب ہونے میں یکساں
ہوگا۔

مندیہ کا استدلال رسول اکرم ﷺ کے اس ارشاد سے ہے:
"الصبح عرفہ" (حج، حقیقت قنوف عرفہ کا نام ہے) اس حدیث کی
روایت امام احمد، اصحاب سنن، حاکم نے کی ہے^(۲)، عرفہ بن
مصرس طائی کی حدیث میں رسول اکرم ﷺ کے رن، میل ارشاد
سے بھی مندیہ استدلال کیا ہے، انہوں نے اں سے پہلے ان یا

(۱) ابی ۳۳۵، نصب الراية للحکیم، اں میں یہ روایت بیانہ مکمل
ہے ۱۲۷، صاحب نصب الراية نے لکھا ہے کہ بخاری نے اں کی روایت کی
ہے اں کی اسناد صحیح ہے۔

(۲) مستدرک ابن حنبل ۳/۳۰۹-۳۱۰، ابوداؤد (باب من لم یحرم
عرفہ) ۹۶، ترمذی (باب من أفوک الإمام ..) ۲۳۷-۲۳۸،
لفظ ترمذی کے لئے گئے چلہ سنائی ۲/۲۵۶، ابن ماجہ ۱۰۰۳، مستدرک
حاکم ۳/۳۳۵، ابی داؤد نے اسے صحیح کہا ہے۔

احرام ۱۷۳-۱۷۵

ہو، "احرام کے ساتھ طواف حج یا عمرہ ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔"
 خبیہ "شافعیہ نے اس کو واجب نہیں قرار دیا ہے (۱)۔

دوم: عمرہ کے احرام میں جماع:

۱۷۴- خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ کا رکن ادا کرنے سے پہلے جماع کر لیا تو عمرہ فاسد ہو جائے گا، عمرہ کا رکن طواف کے چار چتر ہیں، اگر طواف کے چار چکروں کے بعد جماع کیا تو عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس لئے کہ رکن کے ادا ہو جانے سے عمرہ فاسد ہونے سے مامون ہو گیا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ کی سعی مکمل ہونے سے پہلے جماع پایا یا بے خود سعی کا ایک ہی چتر باقی ہو تو عمرہ فاسد ہو گیا، اور سعی مکمل ہونے کے بعد طواف سے پہلے جماع پایا گیا ہے تو عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس لئے کہ سعی کر لینے سے عمرہ کے ارکان مکمل ہو جاتے ہیں، اور طواف مالکیہ کے نزدیک شرط مال میں سے ہے۔

شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عمرہ سے عاہل ہونے سے پہلے منہ پید ہو گیا تو عمرہ فاسد ہو گیا، اور طواف کے ذریعہ احرام سے خفا شافعیہ کے نزدیک رکن اور حنبلیہ کے یہاں واجب ہے (۲)۔

۱۷۵- سحر و فاسد ہونے میں حج فاسد ہونے کی طرح عمرہ کے عہد مکمل رہا، آئندہ عمرہ کی قضا کرنا "رند یہ" کرنا باطل و لازم ہونا ہے۔

لیکن عمرہ فاسد ہونے کی صورت میں یہ نذر یہ لازم ہوگا؟ اس میں اختلاف ہے:

- (۱) اہلحدیث ۲/۲۲۱، شرح المنکر للعلی ۱/۴۳، کنز العمال ۱۰/۹۳، مجمع
 ۲/۳۹۳-۳۹۴، مجمع ۱/۳۳۳، مطالب ولی ۱/۵۰۲، ۵۰۳
 (۲) ان احکام کی تفصیل (عمرہ) کی اصلاح میں دیکھی جائے۔

۱۷۳- سوم۔ تکمیل اول کے بعد جماع: اس بات پر اتفاق ہے کہ تکمیل اول کے بعد جماع سے حج فاسد نہیں ہوتا، مالکیہ نے ان کے ساتھ جماع کی ان شکلوں کو بھی ملحق کیا ہے: (۱) طواف افاضہ کے بعد جماع اگر چہ رمی سے پہلے ہو، (۲) دس دی النحر کے بعد رمی اور افاضہ سے پہلے جماع۔

اس جماع سے یہ چیز واجب ہونی؟ اس کے بارے میں اختلاف ہے:

خفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے کہ ایک بھری واجب ہوگی، ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ "عمورتوں کے مابعد" سے ممنوعات احرام سے مکمل (عاہل ہو جانا، پابندی ختم ہو جانا) کی وجہ سے اس کی جناہت ملگئی ہو گئی ہے۔

امام مالک کا مسلک، شافعیہ و حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس شکل میں بھی "بہرہ" واجب ہوگا، حاجی نے اس کی سلسلہ یہاں کی ہے کہ یہ حرام کے خلاف سنگین جناہت (ہرم) ہے (۱)۔

جس شخص نے جماع کا یہ نیم تم حال اول کے بعد افاضہ سے پہلے کیا اس کے ذمہ مالکیہ اور حنبلیہ نے لازم قرار دیا ہے کہ عمل جا عمرہ کرے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ نے ایسا ہی فرمایا ہے، اس سلسلہ میں علامہ باجی "لمنہی" میں لکھتے ہیں: "یہ اس لئے کہ اس نے سعی کر کے طواف افاضہ میں نقص پیدا کر لیا تو اس کے وہ لازم ہوا کہ ایسے طواف سے اس کی قضا کرے جس کا احرام اس نقص سے محفوظ

معنی: اگر بیکار میں دن مہاش سے اس اثر کے دوی دھرے شخص ہیں اور اس کی سند صحیح ہے مؤطا میں ابو الخیر نے ابن مہاش سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو: مجمع ۷/۳۸۰۔

(۲) مذکورہ کی روایت امام مالک نے (باب عقی من اصاب لعلہ قبل ان یبصر) میں کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ تکمیل کے بعد جماع میں بھی ان کا مسلک ہے واللہ اعلم۔

احرام ۱۷۶-۱۷۸

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی کام لذت حاصل کرنے کے لئے کیا اور اس میں بے ہنگار مایہب تک نہ اور اس ہو گیا تو جہات کی طرح ان سے بھی حج فاسد ہو جائے گا، اور اگر شخص سوچنے یا بیکھنے سے متعلق خارت ہوئی سبب سے اس نے سوچنے اور بیکھنے کو کچھ اور جاری نہیں رکھا تو حج فاسد نہیں ہوگا بلکہ اس میں یک مدی (بدنہ) لازم ہوگا۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بیکھنے کی نگرانی بھی لی بین منیٰ تک نہ گئی تو اس پر ایک دم ہوگا اور اگر بار بار ایک یہاں تک نہ منیٰ تک نہ گئی تو اس پر ایک دم لازم ہوگا^(۱)۔

چہارم: قارن کا جماع:

۱۷۸- قارن کے جماع کے بارے میں چونکہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ دھوئیں اور دوسری کرے گا اس لئے قارن کے جماع کے بارے میں حنفیہ نے درج ذیل تفصیل دی ہے^(۲):

۱- اگر عذہ عرفہ سے پہلے اور عمرہ کے طواف سے پہلے جماع کیا تو اس کا حج اور عمرہ دونوں فاسد ہو گیا، اور اس کے ذمہ حج و عمرہ دونوں کے اعمال کی انجام دہی لازم ہے، اور دونوں کے احراموں پر جنابت رہنے کی وجہ سے وہ بکریاں لازم ہوں گی، اور اس پر دونوں عبادتوں کی قضا واجب ہے، اور مقرر ان اس کے دمہ سے ساقط ہو گیا۔

۲- اگر عمرہ کا طواف مکمل کرنے کے بعد یا طواف کے پیش چہرے کرنے کے بعد جماع کیا تو اس کا حج فاسد ہو گیا، عمرہ فاسد نہیں ہو، یہ تکبیر و عمرہ کا رکن جماع سے پہلے "سرچکا ہے، دم قرآن اس کے

حنفیہ حنا بدہ "رثا فعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ ایک بکری لازم ہوئی، اس سے عمرہ کا درجہ حج سے کم ہے، لہذا اس کا دم بھی ہلکا ہوگا، اس سے بکری واجب ہوں۔

مالکیہ اور ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ حج کی طرح اس میں بھی بدنہ (بدنہ) لازم ہوگا، جس جماع سے عمرہ فاسد نہیں ہوتا اس کا فہ یہ حنفیہ کے نزدیک صرف ایک بکری ہے، اور مالکیہ کے نزدیک بدنہ ہے^(۳)۔

سوم: جماع کے مقدمات:

۱۷۶- جماع کے بعد راست یا ترسیل مقدمات (۱۰۰) مثلاً، شہوت کے ساتھ چوما بوسہ لینا، رجماء کے بغیر مباشرت، کا حکم یہ ہے کہ اگر خرم نے ان میں سے کسی کا ارتکاب کیا تو اس پر دم واجب ہوگا، چاہے اس میں کسی بدنہ نہ ہو، اور حنفیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کا حج فاسد نہیں ہوگا، مگر حنابلہ نے کہا ہے کہ اگر انزال ہو گیا تو بدنہ جب ہوگا۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر جماع کے ان مقدمات سے انزال ہو گیا تو جماع کی طرح ان سے بھی حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر جماع کرے، لے کے سارے حرام جاری ہوں گے، اور اگر انزال نہیں ہو تو سبب سے ساقط ہوگا۔

۱۷۷- جماع کے بعد کے مقدمات، مثلاً، شہوت سے لینا، اس کے بارے میں سوچنا، کے بارے میں حنفیہ "رثا فعیہ نے صراحت کی ہے کہ اس میں کچھ بھی فدیہ لازم نہ ہوگا، اگرچہ انزال ہو جائے، سوچنے کے بارے میں حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

(۱) فتح القدیر ۴/۳۳، حاشیہ القدوی ۵/۸۶۱، المغنی حوالہ بالا، المجموع ۴/۳۸۲-۳۸۱/۷، شرح المغنی ۴/۳۶۲، المغنی ۵/۸۶۳، حاشیہ المعجم ۱/۳۳، مغالیب ولی المغنی ۴/۵۱۳۔

(۱) اہدایہ ۴/۳۳۷-۳۳۸، حاشیہ القدوی ۵/۸۶۱، نہایت المجموع ۴/۵۶۱، مختصر المغنی و شرح المغنی ۴/۳۳۸-۳۳۹۔
(۲) جیسا کہ مسلک المستطار ۲/۲۲۷-۲۲۸ میں ہے۔

احرام ۱۷۹-۱۸۱

یہاں پر ننگوں چاروں کے اس حکام سے ہے جن کا تحقق زیر بحث مضمون سے ہے:

مطلب اول بدی

۱۷۹- بدی کی حقیقت، اس کے معنی اور اس کی انواع کے بارے میں ان شرائط اور احکام کا لحاظ رکھا جائے گا جن کی وضاحت ”بدی“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

مطلب دوم صدقہ

۱۸۰- صدقہ جس مال سے نکالا جائے گا وہ مال کے ن صنف میں سے ہوگا جن سے صدقہ نکلنا جاتا ہے، اس میں تین کو یہ پائے گا اس کا ایسا نتیجہ ہونا ضروری ہے جس کو رکاؤ کی چستی ہو۔ قیمت نکالنے اور مستلین کو پائے جانے والی مقدار صدقہ کے بارے میں ان احکام کو ملحوظ رکھا جائے گا جو صدقہ فطر کے بارے میں طے شدہ ہیں، شکار کی جزاء میں صدقہ کے بارے میں مالکیت اور شامیہ کسی متعین مقدار کی پابندی عائد نہیں کرتے، اس سلسلے کی تفصیلات اور فقہاء کی آراء کے لئے ان اصطلاحوں کا مطالعہ کیا جائے: ”بدی، کفارہ، صدقہ فطر“۔

مطلب سوم

روزے

۱۸۱- اہل: جو شخص روزوں کے ذریعہ کفارہ ادا کرے گا وہ اس میں روزے کے احکام کو ملحوظ رکھے گا، خاص طور سے اس حکم کو کہ غیر مہین

ذمہ سے ساقط ہو گیا اور اس کے ذمہ دوم لازم ہو گئے، یہ تک اس کی جنایت حکماً مکرر ہے، ایک دم فساد حج کی وجہ سے اور دوسرا دم احرام عمرہ میں جہت کی وجہ سے، اس لئے کہ وہ اب تک اس سے حال نہیں ہو، اس کے ذمہ صرف حج کی تفصلاً لازم ہے، یہاں کہ اس کا عمرہ صحیح ہو گیا ہے۔

۳- اگر عمرہ کے طواف و رقوق عرفہ کے بعد طلق سے پہلے جہت نیا خود وہ بھی عریضی میں ہو تو اس کا حج نہ فاسد ہو، نہ عمرہ۔ کیونکہ وہوں کے رکن اس نے پائے ہیں۔ اس کے ذمہ سے دم نہ ان ساقط نہیں ہوگا کیونکہ حج اور عمرہ دونوں کی ”انگلی صحیح ہوئی ہے، بین اس پر حج کی وجہ سے ایک بد نہ ہر عمرہ کی وجہ سے ایک بکری لازم ہوگی۔

۴- اگر اس نے عمرہ کا طواف نہیں کیا تھا، رقوق عرفہ کے بعد جہت کیا تو اس پر حج کی وجہ سے ایک بد نہ اور رفق عمرہ کی وجہ سے ایک بکری اور عمرہ کی تفصلاً لازم ہوگی۔

۵- اگر قارن نے حلق سے پہلے طواف زیارت کیا پھر جہت نیا تو اس کے ذمہ دو بکریاں لازم ہوں گی، کیونکہ اس کی یہ جنایت اس کے ہر دم احرام پر واقع ہوئی، جنایت (جہت) حج اور عمرہ دونوں کے احرام پر ہوئی ہے، کیونکہ تحصیل مل (طلق) ہی نہیں پایا گیا جس پر تحصیل دم (طواف زیارت کرے) پر احرام سے کامل آزادی مرتب ہوتا ہے۔

چوتھی بحث

ممنوعات احرام کے کفاروں کے احکام

ممنوعات احرام کے کفارے چار طرح کے ہیں: (۱) بدی، (۲) صدقہ، (۳) روزے، (۴) تہا۔

حرام ۱۸۲-۱۸۳

و جب روزے میں رات سے نیت کرنا ضروری ہوتا ہے (ملاحظہ ہو: "صوم" کی اصطلاح)۔

۱۸۲- دوم۔ ممنوعات حرام میں سے ہی ممنوع کا کتاب کرنے پر بطور جزاء جو روزے لارم ہوتے ہیں ان میں باتفاق فقہاء نہ ہی زمانہ کی پابندی ہے نہ ہی خاص جگہ کی اور نہ پے در پے روزے رکھنے کی، اس میں صرف اس شخص کے روزوں کا، تشاء ہے جو کہ ان اور تمتع میں دم دینے سے عاجز ہونے کی وجہ سے روزے رکھتا ہے۔ یہ شخص تین روزے یا چار میں رکھے گا اور سات روزے ہلن وپس آنے کے بعد رکھے گا مذکورہ بالا تین روزے حج کے مہینوں سے پہلے رکھنا درست نہیں ہے، یہی طرح قارت یہ روزے حج اور عمرہ کا حرام باندھنے سے پہلے اور تمتع عمرہ کا حرام باندھنے سے پہلے نہیں رکھ سکتا۔ یہ مسائل متعلق علیہ ہیں۔

رہا یہ سوال کہ تمتع حرام حج سے پہلے یا تینوں روزوں میں رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس بارے میں مالکیہ^(۱) اور شافعیہ^(۲) منع کرتے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَمِمَّا يَصِيُّمُ" (۱۳) (تین دن کے روزے حج میں ہوں گے)۔

حنفیہ^(۳) اور نابہ^(۴) سے جابر اور یاسا ہے، اس لئے کہ اس قدرہ کے قول: "وہ کامل وقت ہے جس میں مدی مت رہا جابر ہے تو اس میں روزے بھی جائز ہوں گے، جس طرح حج کا حرام باندھنے کے بعد یہ روزے جائز ہوتے ہیں، اور آیت بالا کا مطلب یہ ہے کہ حج کے وقت میں یہ روزے رکھے جائیں۔"

امقران اور تمتع سے عاجز رہنے والا شخص باقی سات روزے یا چار تمتع کے بعد ہی رکھ سکتا ہے، حنفیہ، مالکیہ اور نابہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص اگر حج کر کے مکہ میں ہی ٹھہر گیا ہے تو یوم تشریق کے بعد مکہ عمرہ میں یہ سات روزے رکھ سکتا ہے، لیکن افضل و مستحب یہ ہے کہ اپنے وطن واپس آنے کے بعد یہ روزے رکھے، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے لیکن شافعیہ کا مشہور اور رائج قول یہ ہے کہ یہ سات روزے وطن واپس آنے کے بعد رکھے گا، رستہ میں یہ روزے نہیں رکھ سکتا، ماں اور مکہ عمرہ میں قیام کا روزہ ہو تو مکہ میں یہ روزے رکھ سکتا ہے^(۲)۔

سب حضرات کی دلیل ارشاد مدی: "وَسَبْعَةٌ يَذْكُرُونَ" (۳) (اور سات روزے جب تم لوٹ جاؤ) ہے، شافعیہ اسے اس کے غلام پر محمول کرتے ہیں، اور صاحب فقہاء کہتے ہیں کہ لوٹنے سے مراد حج سے فارغ ہونا ہے، کو یہ وہ شخص فارغ ہو کر اس چیز سے لوٹ یا جس کی طرف متہ ہیں۔

۱۸۳- سوم: جو شخص حج میں تین دنوں کا روزہ رکھے گا وہ مالکیہ، شافعیہ اور نابہ کے روزے کے بعد میں دن کی تھا کرے گا، اور حنفیہ کے روزے ایک اب اس کے لئے دم و عیاض متعین ہے^(۲)، کوئی اور چیز کفایت نہیں کرے گی، نابہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

پھر مالکیہ کے روزے ایک اور یہی ایک قول نابہ کا بھی ہے کہ وہ ان تین دنوں میں سے بعض دنوں (یک یا دو دن) کے روزے دس دی الحجہ سے پہلے رکھ چکا ہے تو باقی روزوں (یک یا دو دن) کے روزے (نی تکمیل یا چار تشریق میں رکھے گا، اور یوم تشریق سے

(۱) مخرج الکبیر ۲/۸۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳/۳۶۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۴) المسئلۃ المتقطرہ ۵/۷۵۔

(۵) الکافی ۸/۵۳۸-۵۳۹۔

(۱) تجلوا غایب کے ساتھ مراجع کا مطالعہ کیا جائے۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳/۳۶۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۴) المسئلۃ المتقطرہ ۵/۷۵۔

موخر کر دیا تو جب چاہے وہ روزے رکھے، بعد والے سات روزوں سے دوسرا لگ رکھے۔

شافعیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ان تین روزوں کو یوم نحر (ترہائی کے یام) اور یام تشریق میں رکھنا جائز نہیں بلکہ انہیں بعد تک موخر کرے گا۔

۱۸۴- تین دنوں کے روزوں کی قضا کے سلسلے میں شافعیہ کا رائج قول یہ ہے کہ ان کی قضا کے درمیان اور بعد والے سات روزوں کے درمیان چار دن یعنی ۱۰ رذی الحجہ تا ۱۳ رذی الحجہ کے بقدر فصل، نیز مزید تا فصل سرما ضروری ہے جتنے دنوں میں سفر کے دوسرے کی عام عادت کے مطابق پہنچ جاتا ہے، جیسا کہ ان روزوں کے اوام میں ہے، اگر اس نے مسلسل ہی روزے رکھ لیے تو شروع کے تین روزے درست ہوئے، باقی روزوں کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے تین اور سات روزوں کے درمیان فصل نہیں کیا۔

مطلب چہارم

قضا

۱۸۵- قضا حرام کے رعبہ حج یا عمرہ فاسد نہ کرنے والا رنی قضا ہے، اس سلسلے کے بعض حاتم یہ ہیں:

اول: حج اور عمرہ کی قضا میں ادا کے عمومی احکام طواری رکھے جاتے ہیں، اسی کے ساتھ اس کے احرام کی نیت کرتے ہوئے قضا کی تسہیل ضروری ہے۔

دوم: حنفیہ^(۱) کا مسلک اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ آئندہ

سال اس کی قضا لازم ہے، فوری طور پر لازم نہیں۔ مالکیہ^(۲)، شافعیہ^(۳) اور حنبلیہ^(۴) کا مسلک ہے کہ قضا فوری طور پر لازم ہے خو لوفا۔ شدہ حج یا عمرہ نفل ہو، بعد افا۔ شدہ عمرہ کا حرام ختم ہوتے ہی عمرہ کی قضا کرے گا۔ اور حج اگلے سال کرے گا۔

ہم مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے کہا ہے کہ حج یا عمرہ کو فاسد کرنے والا ان مقام سے حج یا عمرہ قضا کرنے کے لیے احرام باندھے گا جہاں سے اس نے فاسد کردہ حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا، مثلاً اگر اس نے حج سے احرام باندھا تھا تو قضا کرتے وقت بھی حج سے ہی احرام باندھے گا۔ شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہی اور سے راستہ سے فاسد شدہ حج یا عمرہ قضا کرنے جا رہا ہے تو مکہ مکرمہ سے اتنی مسافت سے احرام باندھ لے بقٹی مسافت پہلے میقات (جہاں سے اس نے فاسد شدہ حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا) اور مکہ مکرمہ کے درمیان تھی، سوئے اس کے کہ ایسا کرنے میں بلا احرام میقات سے تجاوز کرنا پڑے، اگر ایسی شکل ہوگی تو جو میقات راستہ میں پڑ رہا ہے وہاں سے احرام باندھ لے گا۔

اگر اس نے پہلے سال میقات سے پہلے احرام باندھ لیا تو قضا کرتے وقت بھی شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اسی مقام سے احرام باندھنا پڑے گا، مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی میقات ہی سے قضا احرام باندھنا واجب ہوگا۔

اگر پہلے سال احرام کے بغیر میقات سے آگے بڑھ گیا تھا تو قضا کرتے وقت میقات ہی سے احرام باندھے گا، بلا احرام میقات سے آگے بڑھنا جائز نہ ہوگا۔

(۱) المشرح الکبیر ۶/۲۷۲۔

(۲) نہایۃ الحاج ۲/۵۸۴۔

(۳) مطالب ولی اللہ ۱/۳۳۹۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس سال حج فاسد ہو اس سال اُردو کی جائزہ
عذر کی بنا پر بد احرام میقات کے بعد چلا گیا تھا، مثلاً اس کا مکہ مکرمہ
جانے کا ارادہ نہیں تھا اس لئے میقات سے احرام کے بغیر آگے بڑھ
گیا، پھر اس کے بعد مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ ہوا تو حج کا احرام
باندھ دیا پھر سے فاسد رویہ تو سب اس حج کی تفسار کرنے جاے گا تو
اسی مقام سے احرام باندھے گا جہاں سے فاسد شدہ حج کا احرام باندھا
تھا (۱)۔

احصار

تعریف:

۱- لغت میں احصار کا ایک معنی ہے: بیماری یا اس طرح کے کسی دور
مالع کی وجہ سے مناسک تک پہنچنے سے روکنا، اور احصار کا یہی شرعی
معنی بھی ہے، لیکن احصار کن چیز میں سے ہوتا ہے؟ اس کے بارے
میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۱)۔

۲- فقہاء نے اپنی کتابوں میں مادہ (حصر) کو فحوی معنی میں بکثرت
استعمال کیا ہے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں: صاحب تہذیب الاحصار اور
اس کے شارح قاتل، و مختار میں ہے (۲) کہ ”محصور یعنی وہ شخص جس
کے پاس دنوں پاک کرنے والی چیزیں یعنی پانی اور مٹی نہ ہوں اس
طرح پر کہ وہ شخص یا پاک جگہ میں قید کر دیا گیا ہو اور اس کے سے وہاں
پاک پانی یا پاک مٹی کا نام نہ ہو، اسی طرح وہ شخص جو کسی مرض کی
وجہ سے پانی اور مٹی دنوں کے استعمال سے عاجز ہو، امام ابو حنیفہ
کے نزدیک ماز کو موخر کرے گا، اور صاحبین (۳) لکھتے ہیں کہ اس
پر واجب ہے کہ ماریوں کی مشابہت اختیار کرے، یعنی اگر خشک جگہ
موجود ہو تو کوٹ اور بچہ دوڑے مرنے کھڑے ہو کر ٹاڑہ برے، پھر عذر
اور بونے پر مار دے“۔



(۱) تعریقات للبحر جالی لسان العرب، ج ۱، ص ۱۵۵۔

(۲) حاشیہ الخطاوی کا حاشیہ ۱/۱۳۳۔

(۳) صاحب جیسی سے مراد امام ابو حنیفہ کے دو ممتاز زویہ تاجر و امام ابو یوسف اور امام
محمد ہیں۔

(۴) جیسا کہ مولیٰ نے اشرح الکبیر پر اپنے حاشیہ میں صراحت کی ہے ص ۷۰۴
وہی مذاہب کے لئے طے حکم ہو: نہایت الحاح ۲۸، ۲۹، مطالب مولیٰ اسی
ص ۳۳۹، ۳۴۰۔

احصار ۳

تائغیہ کی نمائندگی حادہ رگی کی نہایت اچھی مثالیں، سرزد یہ تعریف کرتی ہے: "احصار حج و عمرہ کے رکاب کی تکمیل سے روکے کا نام ہے۔"

تائغیہ کی یہ تعریف حقیقت احصار کے بارے میں تائید کے مسلک پر بھی منطبق ہوتی ہے۔ یہ تک تائید کہتے ہیں کہ حج و عمرہ کے کسی بھی رکن سے احصار پیش آتا ہے۔ بین تائید کے یہاں جو شخص طواف کے بارے میں صرف قیوف عرفہ سے روک دیا جائے اس کے حال ہونے کے طریقہ میں کچھ تفصیل ہے۔

حکم احصار کی تشریحی بنیاد:

۳- احصار کا اجمالی حکم ایک خاص طریقہ سے احرام ختم کرنا ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔ اس مسئلہ کی بنیاد حدیبیہ کا مشہور واقعہ ہے (۲)۔

اس کے بارے میں یہ آیت مازل ہوئی: "وَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلَقُوا دُماً وَوَسْطَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۳) (اور حج و عمرہ کو وقفہ کے لئے پورا کرو، پھر اگر گھرجاؤ تو جو بھی قربانی کا پورا کرید ہو (۱ سے پیش آئے) اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے رند منڈ ہو)۔

ابن عمر فرماتے ہیں: "حرمنا مع رسول الله ﷺ، لعل

صاحب تومیر الابصار (۱) نے درج ذیل عبارت میں بھی (حصر) کا استعمال کیا ہے: "وَكُنْدا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَسْتَحْلِفَ إِذَا حَصَرَ عَنْ قِرَاءَةِ قَدْرِ الْمَعْرُوضِ" (اسی طرح اس شخص کے لئے (۲) جو بقدر فرض قرأت قرآن سے عاجز ہو جائے جائز ہے کہ کسی کو پنداسب بنا دے)۔

ابو حنبلہ شیری فرماتے ہیں (۳): "ایک نیم سے جس قدر ٹوٹل چاہے پڑھتا ہے۔ یونکہ ٹوٹل غیر محصور (بے شمار) ہیں۔ لہذا ٹوٹل کا معادہ خفیف ہے۔" اس کی تفصیل "صاۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

سین فقہاء اکثراً بیضاۃ ما وہ "حصر" اور اس کے مشتقات کو حج اور عمرہ کے باب میں محرم کو ارکان حج و عمرہ سے روکنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، فقہاء کا یہ استعمال قرآن کریم کی پیروی میں ہے، اس بارے میں فقہاء کی عبارتیں بالکل یکساں ہیں یہاں تک کہ احصار مشہور و معروف فقہی اصطلاح بن گیا ہے۔

حنبلہ احصار کی تعریف اس طرح کرتے ہیں: حج فرض یا نفل کا احرام باندھنے کے بعد قیوف عرفہ اور طواف دونوں سے روک دیا جانا اور عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد طواف سے روک دیا جانا احصار ہے، اس تعریف پر کوئی اعتراض نہیں کیا گیا ہے (۴)۔

مالکیہ احصار کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ قیوف عرفہ اور طواف دونوں سے بین میں سے صرف ایک سے روک دیا جانا احصار ہے (۵)۔

(۱) نہایت اظہار کا حاشیہ ۲۵۷/۱۔
(۲) چھی جماعت کی نماز میں امام کے لئے۔
(۳) لم یجب مع الجوع ۳۳۰/۲۔

(۴) رحمت اللہ سندھ کی الباب لہذا تک وراں پر ماعلی قاری کی شرح لمسلک بتحدی لہذا تک المتوسط ۲۷۲/۲۔

(۵) المدنی ۹۳/۲۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

کفار قریش دون البیت، فبحر السی رکنہ ہدیہ وحلق
 واسہ^(۱) (م لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ طے کفار قریش
 بیت اللہ شریف جانے میں حاکم ہو گئے، اس وقت رسول اکرم ﷺ
 نے پنا جانور ذبح کیا اور اپنا سر موٹا لیا)۔ اس حدیث کی روایت
 بخاری نے کی ہے۔

کن چیزوں سے حصار ہوتا ہے؟

۴- احصار اپنے رکن کے وجود سے متحقق ہوتا ہے۔ اور رکن بنے تک یعنی
 حج یا عمرہ کو پورا کرنے سے رہتا جب کہ اس میں سبھی شرطیں پائی
 جائیں جن میں سے بعض متعلق عید، بعض مختلف فیہ ہیں۔

حصار کا رکن:

۵- جس رکاوٹ سے احصار متحقق ہوتا ہے یا وہ ٹھن کی وجہ سے
 رکاوٹ، اور مرض وغیرہ کی وجہ سے رکاوٹ کو شامل ہے یا صرف
 ٹھن کی وجہ سے رکاوٹ کے ساتھ خاص ہے؟ اس بارے میں فقہاء کا
 اختلاف ہے:

حنبل کا نقطہ نظر یہ ہے کہ: ”احصار ٹھن یا اس کے علاوہ مثلاً
 مرض، نفقہ کے ضائع ہو جانے، اور دوران سفر عورت کے محرم یا اس
 کے شوہر کے انتقال سے بھی ہوتا ہے“ (۲)۔

حنبل کے نزدیک حصار ہر اس رکاوٹ سے متحقق ہو جاتا ہے جس
 کی وجہ سے محرم احرام کے تقاضوں پر عمل نہیں کر پاتا (۳)۔ امام احمد

(۱) حدیث ابن عمر کی روایت بخاری نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے (فتح
 ماری ۳/۳۳ طبع المکتبہ)

(۲) فتح القدیر ۳/۵۵۳

(۳) رحمت اللہ سندھی کی الباب لسانک اور اس پر ملاحظہ قاری کی شرح المسلك
 ج ۲ ص ۲۷۳

بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے (۱) اور یہی حضرت عبداللہ بن
 مسعود، حضرت عبداللہ بن زبیر، عاتقہ، سعید بن المسیب، عروہ بن
 الزبیر، مجاہد، نجیح، حواء، مقاعل بن حیاء، سفیان ثوری، و ابو ثور
 رحمہم اللہ کا قول ہے (۲)۔

مالیہ کا مسلک یہ ہے کہ احصار ٹھن فتنہ و رطوبت قید کئے جانے
 سے ہوتا ہے (۳)۔ یہی ثانیہ کا مسلک و کتابہ کا مشہور قول ہے،
 متاثرہ کے یہاں اس کے مؤلف کے کچھ اور سبب بھی ہیں جن کی
 وجہ سے مسافر مجبور ہو جاتا ہے، اس کی تفصیل ”مندیۃ“ کے قی، مثلاً،
 شوم کا اپنی بیوی کو بغیر جاری رکھنے سے روکنے۔

حنبل مذہب اس پر متفق ہیں کہ جس محرم کے سے ٹھن کے علاوہ
 کسی ممانعت کی وجہ سے بیت اللہ تک پہنچنا مشور ہو جائے، مثلاً،
 بیماری، شتر اپن یا نفقہ ختم ہو جائے یا کسی وجہ سے وہ پہنچ سکے تو اس
 کے لئے اس رکاوٹ کی وجہ سے تحمل (احرام ختم کرنا) جائز نہیں
 ہے (۴)۔

لیکن ٹھن کے علاوہ کوئی اور رکاوٹ پیش آنے کی صورت
 میں تحمل کی شرط کے بارے میں ثانیہ ”دندانہ کے رد ایک ایک
 مخصوص حکم ہے جس کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ دے گی۔

اس قول سے مرض کی بنا پر احصار کی ٹی ہوتی ہے، یہی بن عباسؓ،
 ابن عمرؓ، حاکم، ربیع بن ریح، بن ظم، و مرہوان بن اھنم رحمہم اللہ کا

(۱) امی ۳/۳۳

(۲) حوالہ بالا، فقیر ابن کثیر ۱/۲۲۱، ہے حضرت کا امروہ تغیر اس کثر
 میں ہے۔

(۳) شرح المددیر علی مختصر فطیل مع مایہ الدسوق ۳/۳۳، مواہب الجلیس شرح مختصر
 فطیل الجلاب ۳/۱۵۵۔

(۴) مذکورہ دونوں حوالے، نیز حاشیہ عمیرۃ علی شرح المصباح للکھلی ۲/۱۲، نہیہ
 المحتاج للکھلی ۲/۵۷۵، امی ۳/۳۳

میں اللہ تعالیٰ نے اس بات کی جازت دی ہے کہ جو مردی پائے دن کرے، پھر رموں روم علیہ السلام نے اس بات کی وصاحت فرمائی کہ جس چیز کی وجہ سے محرم حلال ہوتا ہے وہ دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش آتا ہے، اس لئے میں نے سمجھا کہ آیت میں حج اور عمرہ مکمل کرنے کا جو خداوندی حکم ہے اس کے دائرے میں ہر حج اور عمرہ کرنے والا آتا ہے سو اس لوگوں کے بین کا، تشاء اللہ تعالیٰ نے کر دیا ہے پھر اس استثناء کی تفسیر سنت نبوی نے دشمن کی طرف سے رکاوٹ پیش آنے کے ساتھ کر دی ہے "میرے رب! ایک مریض حج و عمرہ کی آیت یعنی "واتموا الحج والعمرة لله" کے عمومی حکم میں شامل ہے۔"

جمہور نے درج ذیل آثار سے بھی استدلال کیا ہے: حضرت ابن عباسؓ (۱) سے متعدد سندوں سے ثابت ہے کہ انہوں نے ارشاد فرمایا: "لا حصر إلا حصر العدو لما من أصابه مرض أو وجع أو صلال لميس عليه شيء، إنما قال الله تعالى: "لماذا أتمتم" رکاوٹ (حصر) تو صرف دشمن کی رکاوٹ ہے، جو بیمار ہو گیا یا درہ و تکلیف میں مبتلا ہو گیا یا راستہ جنگ یا اس پر کچھ لازم نہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمادہ: "لماذا أتمتم" (ببتم لوگوں کو امن ہو جائے) بن عمرو زہری، طاؤس اور زید بن اسلم سے بھی اسی طرح کے آثار مروی ہیں۔

امام شافعی نے کتاب الام (۲) میں امام مالک سے روایت کی

(۱) ابن روایت کو ابن ابی عامر نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے اسی طرح ابن کثیر نے ان سے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے تفسیر ابن کثیر ۱/۴۳۱، امام شافعی نے کتاب الام ۲/۱۳۳ میں حضرت ابن عباسؓ کے قول "لا حصر إلا حصر العدو" کی روایت کی ہے۔

(۲) الام ۲/۱۳۳۔

ہے (یہ روایت مؤطا امام مالک (۱) میں مذکور بھی ہے) انہوں نے بھی بن سعید سے اور انہوں نے سلیمان بن یسار سے روایت کی کہ عبد اللہ بن عمرؓ مروان بن الحکم اور عبد اللہ بن زبیر نے ابن جریرؓ کی کوثر پر ملے کے راستہ میں حاست احرام میں درود پڑھا تھا یہ فتویٰ دیا کہ "احداث کر لیں" "رفد یہ" "آریں، ورتند رست ہونے کے بعد عمرہ کر لیں۔ اس طرح اس کا احرام تم ہو جائے گا، گئے سب نہیں حج کرنا اور مردی دن کرنا ہوگا۔ اس روایت کی سند صحیح ہے۔

جمہور کی عقل و دلیل کے سلسلے میں شیرازی نے لکھا ہے: "اس نے اہل احرام باندھا اور مرض نے اسے مناسک کی ادائیگی سے روک دیا تو اس کے لئے احرام تم کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ احرام تم کر کے وہ اس تکلیف و صورت حال سے رستگاری نہیں پاسکتا جس میں وہ مبتلا ہے، اس کی مثال اس شخص کی طرح ہوئی جو (احرام باندھنے کے بعد) راستہ جنگ یا" (۲)۔

احصار کے تحقق کی شرطیں:

۸- فقہاء نے صراحتاً تحقق احصار کی شرطیں بیان نہیں کی ہیں کہ یہ ہیں، یا وہ ہیں لیکن ان کے کلام سے وہ شرطیں نکالی جاسکتی ہیں، وہ شرطیں درج ذیل ہیں:

پہلی شرط: حج یا عمرہ کا یا دونوں کا احرام باندھ چکا ہو، کیونکہ اگر اس نے ابھی احرام نہیں باندھا تھا اور حج یا عمرہ کی ادائیگی میں کوئی رکاوٹ پیش آئی تو اس کے عدم کچھ لازم نہیں ہوگا۔

احرام صحیح کی طرح احرام قاسد سے بھی احصار تحقق ہوتا ہے، احصار کے احکام اس پر بھی جاری ہوتے ہیں۔

(۱) مؤطا امام مالک ۱/۲۶۱۔

(۲) المہذب ۲/۵۰۸، مسند الجموع۔

دوسری شرط: اگر حج کا احرام باندھا ہو تو احصار کی دوسری شرط یہ ہے کہ رکعات پیش کرنے سے پہلے عرفہ کا قیوف نہ کیا ہو۔ یہ شرط حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک اگر طواف ناسہ نہیں کیا ہے تو قیوف عروہ کرنے کے باوجود احصار متحقق ہو جاتا ہے جیسا کہ حصار کی قسموں میں واضح ہوگا (۱)۔

عروہ میں رطوف کے مشروط باقی ہوں تو رکعات پیش آنے سے حصار متحقق ہو جاتا ہے اس پر فقہاء کا اتفاق ہے

تیسری شرط: یہ ہے کہ رکعات عروہ سے پہلے ہو جائے اس طور پر کہ اس وقت کا یقین یا ظن غائب ہو جائے کہ حج نیت ہونے سے پہلے رکعات ختم نہیں ہو کی، عروہ اس طور پر کہ اس نیت کی رست شروع ہونے میں اتنی مدت باقی نہیں رہی کہ اگر رکعات عروہ ہو جائے تو وہ چل کر کے عرفہ پہنچ سکے۔

اس کی صراحت مالکیہ (۲) اور شافعیہ (۳) نے کی ہے، مالک و ربیع شافعی نے عروہ میں احصار متحقق ہونے کے لئے تین روزہ کی تحدید کی ہے، یعنی تین روزہ تک عروہ رکعات نہ کر رہے، اگر کوئی ایسی رکعات پیش کرے جس کے بعد ہی ختم ہو جائے کی امید ہو تو یہ احصار نہیں ہے۔

حنفیہ نے احصار کی وجہ سے حال ہونے کے جواز کی جو شرط بیان کی ہے۔ اس سے اس شرط کی اصل کی طرف اشارہ ہوتا ہے مبایں معنی کہ اس باحت کی صحت احرام کے طویل ہو جانے کی مشقت ہے۔

چوتھی شرط: اس شرط کی صراحت صرف مالکیہ نے کی ہے، وہ شرط یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت حج یا عروہ کے اتمام سے رکعات کا علم نہ

(۱) شرح المصاب ۴۷۶، مواہب الجلیل ۴۰۱، المجموع ۴۳۹، ۴۴۰، انہی

۳۶۹، فتح القدیر ۳۰۲، ۳۰۳

(۲) شرح الدرر ۴۳، مواہب الجلیل ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸

(۳) نہایہ المحتاج ۴۳، ۴۴

ہو، اگر رکعات کا علم ہونے کے باوجود اس نے احرام باندھا تو رکعات کی وجہ سے اسے حال ہونے کا اختیار نہ ہوگا بلکہ اس کا احرام نکلے سال حج کرنے تک باقی رہے گا، اس کا ظن غائب یہ ہو کہ رکعات پیش نہیں آئے لیکن اس نے احرام باندھا یہ پھر رکعات پیش آئی تو اسے اس وقت احرام ختم کرنے کا اختیار ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صورت حال پیش آئی، تو آپ ﷺ نے صبح حدیبیہ کے سال دشمن کے بارے میں علم کے باوجود عروہ کا احرام باندھا، اس نماز پر کہ دشمن اس کو نہیں رہے گا یمن دشمن نے اس کو رکعاتیں جب دشمن نے اس کو رکعات تو وہ احرام سے باہر آگئے (۱)۔

اس رکن کے اعتبار سے احصار کی قسمیں جس میں احصار واقع ہوا ہے:

حرم کو خس رکن سے روکا گیا ہے اس کے اعتبار سے احصار کی تین قسمیں ہیں۔

اول: قیوف عرفہ و رطواف و ضہ سے حصار:

۹- اس قسم کے احصار سے احصار شرعی متحقق ہو جاتا ہے، اس پر جو احکام مرتب ہوئے ہیں، وہ (نثر ۲۶) میں آ رہے ہیں، بعض اسباب احصار میں اختلافات کے باوجود اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔

دوم: وہ احصار جو صرف قیوف عرفہ سے ہو، طواف انضہ سے نہ ہو:

۱۰- جس شخص کو صرف قیوف عرفہ سے احصار پیش آیا، بیت اللہ کے

(۱) المشرح الكبير مع حاشية الدرر ج ۱۰ ص ۱۰۱

احصار ۱۱

طواف سے نہیں کیا وہ حنفیہ کے نزدیک حصر نہیں ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

حضرت کے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسا شخص مناسک عمرہ و ر کے پناہ حرام ختم رستا ہے، لہذا اس پر واجب ہوگا کہ اپنی سابقہ احرام کے ذریعہ مناسک عمرہ و ر سے (۱) اور اپنی عمرہ کے ذریعہ حال ہو۔

المسک المتکسر میں ہے: ”اگر صرف قوف عرفہ سے روک دیا گیا تو اس شخص کی طرح ہوگا جس کا حج فوت ہو گیا ہو، لہذا وہ شخص قوف عرفہ فوت ہو جانے کے بعد انحال عمرہ انجام دے کر اپنا احرام ختم کرے گا، اس پر نہ دم لازم ہوگا، نہ حج قضا، کرتے وقت عمرہ لازم ہوگا“ (۲)۔

یہ عبارت بظاہر یہ بتاتی ہے کہ وہ قوف عرفہ کے فوت ہونے کا انتظار کرے گا پھر عمرہ کے ذریعہ حال ہو جائے گا، یعنی پہلے ۱۰ لے کر مری سے عمرہ کر کے حال ہو جائے گا، جیسا کہ صاحب ”المسوط“ نے صراحت کی ہے، لکھتے ہیں: ”اگر، سے طواف سے نہ مانا گیا ہو تو اس کے لئے حج فوت ہونے تک ر کے رہنا منسن ہے، جس وقت طواف اور سعی کے ذریعہ حال ہو جائے گا“ (۳)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ نہ صرف قوف عرفہ سے احصار پیش آیا ہو اسے حصر مانا جائے گا اور انحال عمرہ کے ذریعہ حال ہوگا۔

(۱) صاحب المسامک، ۲/۲۳، حنفیہ کے قول ”للمحللہ بالطواف“ (اس احرام کو طواف کے ذریعہ ختم کرے) کا بھی مطلب ہے یعنی طواف کے بعد سعی اور حلق بھی کرے در الحصار ۲/۲۳، ۲/۲۸، انہی ۳۶۰۔

(۲) المسک المتکسر ۲/۲۳۔

(۳) المسوط ۳/۱۱۲، ابن قدامہ نے انکالی میں اس کی صراحت کی ہے اور انہی میں لکھا ہے ”اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس کا حکم اس شخص کی طرح ہے جس کا حج حصر کے بغیر فوت ہو گیا ہو“۔

ان تمام امر کے رد ایک اور چہ مسئلہ کی شکل یکساں دکھائی دیتی ہے لیکن توجہ میں اختلاف ہے حنفیہ اس کو فائت الحج کے احرام سے باہر آتا قرار دیتے ہیں اور اس پر دم واجب نہیں کرتے، اور مالکیہ اور شافعیہ اسے خلل احصار قرار دیتے ہیں اس لئے اس پر دم واجب ہوگا (۱)۔

حنا بلکہ مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو صرف قوف عرفہ سے حصار پیش آیا ہو اس کو اختیار ہے کہ حج کی نیت فسخ کر کے اسے عمرہ قرار دے لے، اس پر دم بھی لازم نہیں ہوگی، کیونکہ وہ حصر کے بغیر ایسا رستا تھا کہ احصار پیش آنے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ کرنا جائز ہوگا، اگر اس نے طواف قدم اور سعی کر لی تھی اس کے بعد احصار پیش آجود مرض لاحق ہو یا یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو گیا تو دوسرا طواف اور سعی کر کے احرام ختم کرے۔ اس لئے کہ اس نے پہلے طواف سے طواف عمرہ کا ارادہ نہیں کیا تھا، لہذا اس پر تجدید احرام لازم نہیں (۲)۔

سوم: طواف رکن سے احصار:

۱۱- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص قوف عرفہ کر چکا ہو پھر اس کو احصار پیش آیا تو وہ حصر نہیں ہے، کیونکہ وہ حج فوت ہونے سے مامون ہو چکا جیسا کہ حنفیہ نے کہا ہے، وہ شخص باقی نماز حج کرے اور جب تک طواف افاضہ نہیں کرے گا عورتوں کے بارے میں اس کا احرام باقی رہے گا (۳)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم مکہ مکرمہ میں جانے سے روک دیا

(۱) المصنوع للبانی ۲/۲۴، الدرر النوری ۲/۹۵، ۹۶، الخطاب ۳/۲۰۰، المجموع ۳/۱۸، ۳/۶۸، اقلیوی ۲/۵۱۔

(۲) انہی لابن قدامہ ۳/۳۶۰۔

(۳) جرایہ ۲/۲۰۲، تہذیب الفقہ مع حاشیہ المصنوع ۲/۱۸، شرح المسامک ۲/۵۷، مواہب الجلیل ۳/۱۹۹، حاشیہ الدرر النوری ۲/۹۵، فتح القدیر ۲/۲۰۲۔

ہو جائے گا^(۱)۔

اسباب احصار کے اعتبار سے احصار کی قسمیں

ایسے سبب سے احصار جس میں جبر مقہر (یا اقتدار) ہو
۱۲- فتاوانے اس کی درج ذیل صورتیں دے رکھی ہیں: (۱) دشمن کی وجہ سے حصر، (۲) مسلمانوں کے درمیان فتنا، قلع ہو جانا، (۳) قید کر دیا جانا، (۴) سلطان کا سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۵) رمد کا خوف، (۶) ان کا دیو کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۷) شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۸) حرم کا یہ شہ کا، فاقات پانا یا دونوں کا لاپتہ ہو جانا، (۹) دوران سفر حج عذت کا پیش آ جانا، (۱۰) دلی کا مال باغ بچے یا سلیحہ کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا، (۱۱) مالک کا اپنے غلام کو سفر جاری رکھنے سے روک دینا۔
اس بحث کی تفصیلات میں جانے سے پہلے ایک اہم بات جمالی طور پر ذکر کر دینا ضروری ہے، وہ یہ کہ مالک کے نزدیک تحلل کو مباح کرنے والے حصر کے تین ہی اسباب ہیں: (۱) دشمن کی وجہ سے حصر، (۲) فتنا کی وجہ سے حصر، (۳) طلحا محبوس کر دینا، لہذا حصر کے تین اسباب تو تمام فقہی مذاہب میں متفق علیہ ہیں۔

ثانیہ اور حنبلیہ تین خاص اسباب کو چھوڑ کر تمام صورتوں میں حنفیہ کے ساتھ متفق ہیں، دو تین یہ ہیں: (۱) سلطان کا سفر جاری رکھنے سے منع کر دینا، (۲) رمدوں کی وجہ سے سفر جاری نہیں رکھ پانا، (۳) دوران سفر عذت کا جاری ہو جانا۔ حنفیہ ان تین اسباب میں متفق ہیں۔

تیس اسباب میں حنفیہ کا ثانیہ اور حنبلیہ کے ساتھ اتفاق دیکھ لیا جائے تو بعض اسباب میں کچھ تفصیلات کو ملحوظ رکھنا ضروری

(۱) حوالہ بالا، مطالب مولیٰ اٹک ۵۹۲ ص ۵۹۲

نیا عرفہ جانے سے نہیں روکا گیا تو وہ عرفہ میں قوف کرے اور اپنا حرم ختم کر دے، اور قول ظہیر کے مطابق اس پر حج کی قضاء لازم نہیں^(۱)۔

حنبلیہ نے وہ صورتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص بیت اللہ جانے سے روک دیا گیا تو قوف عرفہ کے بعد رمی جمار سے پہلے تو اسے احرام ختم کرنے کا اختیار ہے^(۲)۔

اور اگر رمی جمرہ کے بعد طواف افاضہ سے روکا گیا ہے تو اسے احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں۔

حنابلہ نے پہلی صورت یعنی رمی سے پہلے احصار میں تحلل کے جو ز پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ ”حصر کی وجہ سے تمام اعمال حج سے تحلل کی گنجائش پیدا ہوتی ہے، لہذا بعض اعمال حج سے تحلل کا جو ز بھی پیدا ہوگا“ یہ ثانویہ کے مسلک کی بھی دلیل ہے۔

جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد تحلل کے حار نہ ہونے پر جب کہ خانہ کعبہ سے روکا گیا ہو حنبلیہ نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ ان کے روک رمی کے بعد اس کا احرام صرف عورتوں کی حد تک باقی رہتا ہے، اور شریعت و رد وہوتی ہے اس احرام نام سے حال ہونے پر جس میں تمام ممنوعات منوع ہوتی ہیں، پس وہ تحلل اس احرام سے ثابت نہیں ہوتا جو احرام نام کے مثل نہ ہو^(۳)۔

جب حصار ہوگا طواف کرے گا، اس طرح اس کا حج مکمل

(۱) نہایت اکتاف ۲/۳۷۷ ص ۳۷۷ مذہب حنفی کی مزید تفصیلات اور اقوال کے لئے ملاحظہ کیجئے: المجموع ۸/۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، المستغنی میں باجی ماگی کا بھی یہی قول ہے ۴/۴۲۳، انہوں نے بھی اسی چیز سے استدلال کیا ہے جس کام نے یہاں ذکر کیا۔

(۲) المغنی ۳/۵۹۱، ۵۹۰ ص

(۳) ۳۳۷ ص ۳۳۷ میں توسل کی جتنی بھی باتیں ہیں سب میں یہی حکم ہے قلیل مذکور ہے لیکن ظاہر یہ عجیب بات ہے، اس کی پابندی میں سخت تنگی ہے، (دوسرے مدافع میں اس میں وسعت و گنجائش ہے) (موسوعہ کتب)۔

ہے، یہ یقیناً انتہائی بے موقعہ اور کفر کی جا میں لی۔

غ۔ کافر دشمن کی وجہ سے حصر:

۱۳- اس کی اصل یہ ہے کہ کفر کی وجہ سے حصر ہو جائے جو حاجیوں کے راستہ میں پڑتا ہے اور انہیں روک دیتا ہے، انہیں اور ہمسایہ کی خاطر سفر جاری رکھنے سے منع کرتا ہے۔

اس صورت میں حصر شرعی کا پایا جانا علماء کے درمیان متفق علیہ ہے اسی صورت کے بارے میں قرآن پاک کی احصار، اہل آیت مار ہوئی جیسا کہ پر گزشتہ (۱)۔

حقیقہ یہ ہے کہ اگر دشمنوں نے مکہ یا عرفہ جانے کا پیکر سترہ رک دیں اور محاصرہ کر لیں اور نہ دیکھا جائے گا: اگر اس دورے میں کوئی گمراہ ہو جائے تو وہ بھی گمراہ ہو جائے گا۔ اگر سترہ بہت زیادہ ہو جائے تو وہ بھی گمراہ ہو جائے گا۔ اگر اس دورے میں کوئی اختیار کرے تو وہ بھی گمراہ ہو جائے گا۔ اگر سترہ بہت زیادہ ہو جائے تو وہ بھی گمراہ ہو جائے گا۔ اگر سترہ بہت زیادہ ہو جائے تو وہ بھی گمراہ ہو جائے گا۔

ثانیہ کے بارے میں حصر کے لئے دو صورتیں اختیار کر کے لے لی جاتی ہیں: سترہ یا دو سترہ یا اس میں مشقت ہو، بشرطیکہ اس راستہ کے سے اور اگر چاہے اس کے پاس نہ ہو۔

فقہاء و نابہ کی عبادت میں دو صورتیں اختیار کر کے لے لیں: مذکورہ بالا دونوں قیدوں میں سے کسی کا نہیں ہے، اس سے اس طرف اشارہ ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک دو صورتیں ہیں: سترہ یا دو سترہ یا اس میں مشقت ہو، بشرطیکہ اس راستہ کے سے اور اگر چاہے اس کے پاس نہ ہو۔

(۱) مجموعہ ۱۶/۲، ص ۵۱/۳

(۲) المسئلۃ المختصرۃ، ۲۷۳، الدرر شرح مختصر فہم ۱۲/۲۳

کے بارے میں حصر یہ ہے کہ اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قضاء واجب ہے، کیونکہ اگر اس کو سترہ ہو جائے تو اس سے سترہ منع ہے (۱)۔

اگر وہ شخص طویل راستہ سے حج پر روانہ ہو اور سترہ کے طویل یا سترہ رکھ دے تو اس کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کا حج فوت ہو گیا تو اب کیا ہوگا؟ اس سلسلے میں فقہ شافعی و مالکی میں دو مشہور اقوال ہیں، ثانیہ کے بارے میں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس کے بعد قضاء لازم نہ ہوگی، بلکہ حصر کی طرح وہ اپنا حرم تمام کر دے گا، کیونکہ وہ محاصرہ ہے اور اس نے کوئی کوتاہی نہیں کی ہے۔

اگر اس قول یہ ہے کہ اس کے بعد قضاء لازم ہے، جس طرح (احصار کے بغیر) بقدرت اس راستہ پر چلا ہوا اور راستہ بھٹک جانے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کا حج فوت ہو جائے، اگر اس راستہ پر اعتبار سے یہ کہ وہ حج فوت ہونے کی صورت میں بدعتی اختلاف قضاہ واجب ہوگی، کیونکہ یہ محض حج فوت ہونے کا مسئلہ ہے۔

ب۔ فتنہ کی وجہ سے احصار:

۱۴- اس کی صورت یہ ہے کہ نفوذ باللہ مسلمانوں کے درمیان جہم جنگ برپا ہو جائے، اس کی وجہ سے محرم کو احصار پیش آجائے، جس طرح ۳۷۱ھ میں خلیفہ حضرت عبداللہ بن زبیر کے درمیان جنگ فی فہم سے فتنہ برپا ہوا تھا۔

(۱) مدار السبل، ۱/۲۶۹ میں ہے: اگر محرم قوت عرفہ سے روک دیں تو عرفہ کا وقت نکلے سے پہلے اس نے احرام ختم کر دیا تو اس پر قضاء نہیں۔ اس عبارت میں اس جانب اشارہ ہے کہ اگر عرفہ عرفہ کے فوت ہونے کے بعد احرام ختم کیا تو اس پر قضاء ہے جیسا کہ یہاں پر لکھا گیا، عبارت نام لوں شافعی کی مجموعہ ۲۴۰/۲ کی ہے، مگر یہ حدیثی ہے، ملاحظہ ہو: معنی ۳۵۷/۳، الکافی ۱/۶۲۳، کاشانی ۱/۱۰۱ اور اس کی شرح مطابق اولیٰ ۳۵۷/۲

اس سے بھی سارے مرد کے نزدیک بالاتفاق شرعاً احصار تحقق ہو جاتا ہے جس طرح وٹمن کی وجہ سے احصار تحقق ہوتا ہے (۱)۔

ج۔ قید کیا جاتا:

۱۵۔ اس کی صورت یہ ہے کہ غرم، حرام باندھنے کے بعد قید کر دیا جائے۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ نے حق و باطل قید کیے جانے میں فرق یہ ہے کہ باطل قید کیا گیا ہے مثلاً، سے ظلماً رفقاً کر دیا گیا یا اس پر کسی کا دین لازم ہے اور اس کا تک دست ہونا ثابت ہے پھر بھی سے قید کر دیا گیا تو محصر ہوگا اور اگر کسی حق کی بنا پر قید کیا گیا ہے جس حق سے وہ عہدہ ہوتا ہے تو اس کے لئے احرام ختم کرنا جائز نہیں ہے، وہ محصر نہیں ہے، اس کا حکم مرض کی طرح ہوگا۔

حنفیہ نے قید کیے جانے کو مطلقاً احصار کا ایک سبب قرار دیا ہے (۲)۔

د۔ دائن کا دیون کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۶۔ شافعیہ اور حنابلہ نے دین کو باب احصار میں حج عمرہ کے مواقع میں سے شمار کیا ہے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر دیون کو ظلماً قید کر دیا گیا تب وہ محصر ہوگا ورنہ نہیں، تو یہ مسئلہ حنفیہ کی طرح مالکیہ کے نزدیک بھی (قید کیے جانے) کی طرف لوٹا (۳)۔

(۱) سابقہ مرجع۔

(۲) شرح اللہ ربہ ۴/۴۳، مواہب الجلیل ۳/۱۵۵، حاشیہ عمیرہ علی شرح الصہاج ۴/۱۴۷، المجموع ۸/۲۳۸، نہایۃ المحتاج ۲/۴۷۳، الاکالی ۱/۶۲۸، انقی ۳/۵۱۳، شرح الکبیر علی المجموع ۳/۵۱۶، المسک المصنوع ۲/۴۷۳۔

(۳) روض الطالب ۱/۵۲۸، منی المحتاج ۱/۵۳۷، نہایۃ المحتاج ۲/۴۷۳۔

ھ۔ شوہر کا بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۷۔ مذاہب اربعہ (حنفیہ اور اپنے صحابہ کے مطابق مالکیہ، نیز شافعیہ و حنابلہ) اس پر متفق ہیں کہ شوہر بیوی کو سفر جاری رکھنے سے روکے تو اس کی وجہ سے اس عورت کا احصار تحقق ہو جائے گا۔ اور یہ حکم حج نفل یا عمرہ نفل میں سب کے نزدیک، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک عمرہ (مطلق عمرہ) میں بھی ہے کیونکہ ان حضرات کے نزدیک عمر فرض نہیں ہے۔

ارشاد نے بتا دیا بیوی کو نفلی حج یا نفل عمرہ کی اجازت دے دی اور اس عورت کا کوئی حرم ہے تو شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ عورت کے احرام باندھنے کے بعد اس کو روک دے، اس لئے کہ یہ احمق ہی ہے، اور اس کے روکنے سے عورت محصر نہیں ہوگی۔

حج اسلام یا حج واجب، حج نذر کی طرح ہے، جب بیوی نے شوہر کی اجازت کے بغیر ان کا احرام باندھ لیا اور اس کے ساتھ جانے والا کوئی حرم نہ ہو، ہے تو شوہر کے روکنے سے وہ عورت حنفیہ، مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک محصر نہیں ہوگی، اس سے کہ یہ نفل، عورت پر حج واجب ہونے کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط نہیں گاتے، شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ بیوی کو حج فرض سے روکے، اور نہ اس کے لئے یہ جائز ہے کہ ممنوعات احرام میں سے کسی کے درپہ اس کا احرام ختم کرنے، اور اس عورت نے خود احرام ختم کر لیا تو اس کا احرام ختم کرنا صحیح نہیں

= شرح الکبیر ۳/۵۱۶، انقی ۳/۵۵۵، المسک المصنوع ۲/۴۷۳، حاشیہ عمیرہ علی شرح الصہاج ۲/۴۷۳، المجموع ۲/۴۷۳، الاکالی ۱/۶۲۸، انقی ۳/۵۱۳، شرح اللہ ربہ ۴/۴۳، مواہب الجلیل ۳/۱۵۵، حاشیہ عمیرہ علی شرح الصہاج ۲/۴۷۳، المجموع ۲/۴۷۳، الاکالی ۱/۶۲۸، انقی ۳/۵۱۳، شرح الکبیر علی المجموع ۳/۵۱۶، المسک المصنوع ۲/۴۷۳۔

(۱) بدائع الصنائع ۲/۴۷۳، رد المحتار ۲/۴۷۳، المسک المصنوع ۲/۴۷۳، المجموع ۲/۴۷۳، الاکالی ۱/۶۲۸، انقی ۳/۵۱۳، شرح اللہ ربہ ۴/۴۳، مواہب الجلیل ۳/۱۵۵، حاشیہ عمیرہ علی شرح الصہاج ۲/۴۷۳، المجموع ۲/۴۷۳، الاکالی ۱/۶۲۸، انقی ۳/۵۱۳، شرح الکبیر علی المجموع ۳/۵۱۶، المسک المصنوع ۲/۴۷۳۔

ہو (۱)۔

ثامعہ عورت پر حج فرض ہونے کے لئے شوہر کی اجازت کی شرط لگاتے ہیں، اس لئے اگر اس کو احرام باندھنے سے پہلے شوہر نے اجازت نہیں دی، اور اس نے حرام باندھ دیا تو شوہ کو اسے روکنے کا اختیار ہے، یہ ثامعہ کے صحیح قول کے مطابق پہلی صورت کی طرح ہوگی (۲)۔

اور اگر اس نے حج کا حرام باندھا، اور اس کا شوہ ہے، اس کے ساتھ کوئی حرم نہیں ہے پھر شوہ نے اسے حج سے روکا تو تنفیہ کے نزدیک ظاہر روایت میں وثامعہ و حنابلہ کے نزدیک وہ محصرہ ہے۔ مالکیہ کے نزدیک یہ عورت اگر قاتل اطمینان رہتا ہے سفر کے ساتھ سفر حج کر سکتی ہو، عورت تو بھی قاتل اطمینان ہو تو وہ محصرہ نہیں ہوگی، کیونکہ مالکیہ کے نزدیک حج فرض میں عورت کے سفر کے لئے تمنا کافی ہے، وہ لوگ حج فرض میں سفر کے لئے شوہر کی اجازت کی شرطیں لگاتے (۳)۔

بھی روک سکتے ہیں، لیکن والدین کے روکنے سے وہ شخص مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک محصر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ بات گذر چکی ہے کہ مالکیہ کے نزدیک احصار کے اسباب صرف تین ہیں، اور یہ فعل اس میں سے کسی میں بھی داخل نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر والدین میں سے کوئی بیٹے کے حج میں جانے کو افسوس کرے اور اسے لڑکے کی خدمت کی ضرورت ہو تو اس کا حج کے لئے ٹھکانا کر دیا ہے، اور اگر اس کو خدمت کی ضرورت نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

”امیر الکبیر“ میں ہے کہ اگر ماں و باپ کے رضائے ہونے کا شرط نہ ہو تو اس کے سفر میں جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، حج فرض والدین کی اطاعت سے بہتر ہے، اور ان کی اطاعت حج نفل سے بہتر ہے (۲)۔

ز۔ درمیان میں پیش آنے والی مدت:

۱۹- اس سے مراد احرام کے بعد مدت طاق کا پیش آنا ہے۔

کسی عورت نے حج فرض یا حج نذر یا نفل حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اسے طلاق دے دی تو اس پر مدت، جب ہوئی، وہ عورت محصر و ہتھیار ہے اس کے ساتھ سفر حج پر جانے کے سے کوئی محرم موجود ہو، یہ تنفیہ کا مسلک ہے، اس میں مسافت سفر کی بھی قید نہیں ہے (۳)۔

و۔ باپ کا بیٹے کو سفر جاری رکھنے سے روکنا:

۱۸- مالکیہ، وثامعہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ والدین کو یا ان میں سے ایک کو یہ اختیار ہے کہ اپنے بیٹے کو طاعی حج سے روک دیں نہ کہ حج فرض سے۔ مالکیہ کے یہاں ایک روایت کے مطابق حج فرض سے

(۱) المسئلۃ المختصۃ ۴۷۳، نیز ساتھ مراجع، مکتبہ دار الفکر، ۱۹۹۱ء، صفحہ ۲۳۰۔

(۲) شرح المنہاج ۵۰۲، مجموعہ ۲۵۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۶۴، الفہم ۲۳۶، حاشیہ المدسوق ۹۲، حاشیہ القدوی علی شرح رسلان ابن ابی ربیع ۵۵۱، قاتل اطمینان رہتا ہے سفر کی معیت پر اس وقت اکتفا کیا جاسکتا ہے جب ساتھ جانے کے لئے نہ شوہر کو اپنے نہ کسی عرصہ خواہ اجرت دے کر ہی سہی، بیات ذہن فہم کر لی جائے۔

(۱) شرح الدرر النوری علی مختصر طہا ۲۳۱/۲، الفہم ۵۳۳-۵۳۴، مجموعہ علی

المہذب ۲۶۳-۲۶۴، نہایۃ النکاح طہا ۲۷۹-۲۸۰۔

(۲) فتح القدیر ۱۸/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۶۔

(۳) المسئلۃ المختصۃ ۴۷۵، رد المحتار ۳۲۰، المصنوع ۱۱۱، مسوط میں ہے ”مگر عورت بھت کی حالت میں ہو تو اس کے لئے چاروں حج کے لئے“۔

مالکیہ نے عدت طلاق پر شوہر کی وفات واپس عدت کا حکم جاری کیا ہے۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر عورت نے شوہر کی اجازت سے یا بذاتِ جج کا یا جج عمرہ و بیوں کا یا ام بامدھا پھر اس نے اسے طلاق دے دی یا مر گیا، وہ وقت تک ہونے کی وجہ سے عورت کو حج کے نوت ہو جانے کا خطرہ ہے تو اس پر واجب ہے کہ عدت کی حالت میں حج کے سے نکل پرے، کیونکہ اس نے ام عدت سے پہلے باندھا ہے اور اگر وقت میں وسعت کی وجہ سے اسے فوت ہونے کا خطرہ نہیں ہے بلکہ اطمینان ہے تو اس کے لئے حالت عدت میں نہ حج کے سے نکلنا جائز ہے، کیونکہ تافہ کو لازم رہنے میں اسے کافی عرصہ تک احرام کی پابندیوں کو جھیلنا پڑے گا۔

حنابلہ نے طلاق بائن اور رجعی کی عدت میں فرق کیا ہے، وہ طلاق بائن کی عدت کے دوران حج کے لئے نکل سکتی ہے، اور طلاق رجعی کی عدت میں عورت بیوی کی طرح حالت احصار میں ہوتی ہے (۱)۔

سفر حج کو جاری رکھنے سے روکنے والی علت کی

وجہ سے رکاوٹ

۲۰- اس کی چند صورتیں یہ ہیں: (۱) پھر ٹوٹ جانا یا لنگڑا ہو جانا، (۲) بیماری، (۳) نفقہ کا ضیاع، (۴) سواری کا ملاک ہو جانا، (۵) پیدل چلنے سے عاجز ہونا، (۶) راستہ بھٹک جانا۔
ان اسباب میں سے کسی سبب سے احصار کا تحقق ہو جانا حنفیہ کا مسلک ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک ان اسباب سے محرم شرعاً محصر نہیں ہوتا،

لہذا اگر ان میں سے کوئی رکاوٹ پیش آئے تو جب تک بیت اللہ نہ پہنچ جائے احرام ختم نہ کرے، اگر اس کو حج مل جاتا ہے تو بڑی چھٹی بات ہے ورنہ اعمال عمرہ و حجام کے کرنا احرام ختم کرے، اس کا حکم "نوت" کی طرح ہوگا، اس سلسلے میں "نوت" کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

پھر نوٹایا لنگڑا ہو جانا:

۲۱- لنگڑا ہونے سے مراد ایسا لنگڑ پن ہے جو سفر حج جاری رکھنے میں رکاوٹ بن جائے (۱)، اس سبب کی بنیاد حدیث نبوی کا یہ لکھا ہے: "من كسر أو عوج فقد حل" (جس کا پیر ٹوٹ گیا یا لنگڑ ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا)۔

مرض:

۲۲- یہاں بھی مرض معتبر ہے جس کے بارے میں ظن غالب ہو یا دین دار طبیب حاذق نے بتایا ہو کہ یہ مرض سفر کرنے سے نہیں بڑھے گا۔
مرض کی وجہ سے احصار کے سلسلے میں اصل وہی حدیث ہے جس کا ذکر اوپر آچکا، اس حدیث کی بعض روایات میں "أو مرض" (یا بیمار ہوا) بھی آیا ہے۔

نفقہ یا سواری کا ہلاک ہو جانا:

۲۳- اگر احرام باندھنے کے بعد رات میں محرم کا نفقہ چوری ہو گیا یا ضائع ہو گیا یا لوت یا نیا یا ختم ہو گیا، تو اگر وہ بیوی جانتے پر قادر ہے تو وہ محصر نہیں ہے، اگر قادر نہیں ہے تو محصر ہے، جیسا کہ "اُمیس" میں ہے (۲)۔

(۱) المسک المصنوع ۲/۲۷۳۔

(۲) المسک المصنوع ۲/۲۷۳۔

(۳) مہر ۴۴۰-۴۴۱، پہلی لکچر ۲۲۰-۲۲۱۔

پیدل چلنے سے ساجز ہونا:

۲۴- اگر ایک شخص نے احرام باندھا اور وہ آغاز احرام سے پیدل چلنے سے عاجز تھا، وہ وقفہ پر تیار ہے لیکن سواری پر تیار نہیں ہے ایسی صورت میں وہ محصر ہے (۱)۔

راستہ بھٹک جانا:

۲۵- جو شخص مکہ یا عرفہ کا راستہ بھٹک گیا وہ محصر ہے (۲)۔

احصار کے احکام

احصار کے احکام دو چیزوں میں دیے ہیں:

(۱) تحلل (احرام سے نکلنا)، اور (۲) تحلل کے بعد محصر پر واجب ہونے والی چیز (۳)۔

تحلل

تحلل کی تعریف:

۲۶- لغت میں تحلل کا معنی یہ ہے کہ انسان ایسا کام کرے جس سے وہ حرمت کے دائرہ سے نکل جائے (۴)۔

اصطلاح میں تحلل کا مفہیم ہے: احرام کو فسخ کرنا۔ رش بیت کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق احرام سے باہر آنا (۵)۔

(۱) حوالہ بالا ۲۷-۲۸۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) ملاحظہ ہو: کارنی کی بدائع الصالح ۴/۱۷۷۔

(۴) اصباح البیہر: مادہ (تحلل)۔

(۵) بدائع الصالح ۴/۱۷۷۔

محصر کے لئے تحلل کا جواز:

۲۷- جب محصر کے لئے احصار متحقق ہو گیا تو اس کے لئے تحلل (احرام ختم کرنا) جائز ہو جاتا ہے۔

یہ علم علماء کے درمیان متفق علیہ ہے، البتہ احصار شرعی کے تحقق کے لئے ہر ایک کے یہاں معتد اسباب کا طعن ہوتا ہے۔

احرام کے بارے میں اصل یہ ہے کہ محصر نے جس تک (حج یا عمرہ) کا احرام باندھا ہے اس کی تکمیل اس پر واجب ہے، اور اس احرام کے واجبات کو مکمل کئے بغیر وہ اس سے باہر نہیں ہو سکتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" (۱) (ورج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو)۔

لہٰذا اس اصل سے استثناء کرتے ہوئے محصر کے لئے احرام کے قضا کو پورا کرنے سے پہلے تحلل (احرام سے باہر آنا) جائز ہے، کیونکہ اس پر دلیل شرعی موجود ہے۔

محصر کے لئے تحلل کے جواز کی دلیل اللہ تعالیٰ کا درج ذیل ارشاد ہے: "فَإِنْ أَخْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَمْسَرُوا مِنَ الْهَدْيِ" (۲) (پھر اگر تم جادو تو جو بھی قربانی کا جانور ہو (سے پیش کرنا)۔

اس آیت کریمہ سے استدلال کی جاتا ہے کہ یہ حکام یک مضمحل کی تقدیر پر مبنی ہے، اور معنی اس کا (اللہ بہتر جانتا ہے) یہ ہے: "فَإِنْ أَخْصَرْتُمْ عَنْ إِمْتَامِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، وَلَوْ دُتُمْ لَنْ تَحْتَوُوا فَاذْبَحُوا مَا تَمَسَّرُوا مِنَ الْهَدْيِ" (جس اگر تم حج اور عمرہ کرنے سے روک دیئے جاؤ اور حائل ہو جانا چاہو تو، حج اور عمرہ کی تقدیر پر مبنی ہو)۔

اس تقدیر عبارت کی دلیل یہ ہے کہ خود احصار سے ہدی واجب نہیں ہوتی، چنانچہ محصر کے لئے جائز ہے کہ احرام ختم نہ کرے بلکہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

احصار ۲۸

اگلے سال تک احرام کی حالت میں رہے، البتہ اس کا احرام ختم کر دینا افضل ہے (۱)۔

۱۔ اس میں تین اسباب (۱) ثمن، قید یا جانا کے علاوہ کی ہیں۔ جب مثلاً مرض کی وجہ سے حج یا عمرہ مکمل نہیں کر سکا تو اگر مکہ مکرمہ کے قریب پہنچ چکا تو اس کے لئے مکروہ ہے کہ اپنا حج کا احرام اگلے سال کے لئے باقی رکھے، بلکہ عمرہ کر کے پنا احرام ختم کر دے گا (۲)۔

ثانویہ ہفت میں "عت" اور تنگی کی حالتوں میں فرق کرتے ہیں، اگر عت میں "عت" ہو تو افضل یہ ہے کہ غسل میں جلدی نہ کرے، ہو سکتا ہے کہ عت کے اندر ہی مانع ہو کر ہو جائے تو وہ حج مکمل کر لے گا، عمرہ کا حکم بھی اسی کی طرح ہے، اور اگر عت میں تنگی ہو تو افضل یہ ہے کہ غسل میں جلدی کرے، تاکہ اس کا حج فوت نہ ہو جائے لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ محرم محرم کو یہ ظن غالب نہ ہو کہ وہ احصار کے بعد بھی حج کو پالے گا یا تین دن کے اندر عمرہ پالے گا، اگر یہ ظن غالب ہو تو صبر کرنا واجب ہوگا (۳) جیسا کہ گذر چکا۔

حنابلہ نے مطلقاً یہ بات کہی ہے کہ اس کے لئے احصار کے ختم ہونے کی امید کے ساتھ احرام کی حالت میں قیام کرنا مستحب ہے، جب محصل سے پہلے اس کا احصار ختم ہو تو اس پر واجب ہے کہ چنے حج یا عمرہ کو مکمل کرے (۴)۔

خلاصہ یہ ہے کہ تحلل کے جواز پر تو اتفاق ہے البتہ اختلاف اس میں ہے کہ تحلل افضل ہے یا احرام باقی رکھنا؟ اگر مفسر تحلل کا فیصلہ کرتا ہے تو جب چاہے تحلل کر لے بشرطیکہ وہ کام کرے جو تحلل کے لئے لازم ہے، جس کا ذکر اس کے موقع پر آئے گا۔

(۱) شرح الدرر بحلیہ الحدیث ۲/۳۳۔

(۲) حوالہ بالا ۲/۳۳ شرح الدرر بحلیہ ۳۳۶/۲۔

(۳) شرح الصواعق صواعق اہل بیت ۲/۳۳۷، اہل بیت ۲/۳۳۷۔

(۴) انصاری ۳/۵۹۳۔

حسب سابق محرم باقی رہے، یہاں تک کہ رکاوٹ دور ہو جائے تو جس چیز کا احرام باندھ رکھا تھا اس کو اترے (۱)۔

سنت سے اس کی دلیل رسول اکرم ﷺ کا عمل ہے، حدیبیہ کے سال جب مشرکین نے نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کو خانہ کعبہ جا کر عمرہ کرنے سے روکا تو رسول اکرم ﷺ نے خود احرام ختم کیا اور صحابہ کو بھی احرام ختم کرنے کا حکم فرمایا، جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے۔

مفسر کے لئے احرام ختم کرنا افضل ہے یا احرام برقرار رکھنا؟ ۲۸۔ حنفیہ نے مفسر کے بارے میں مطلق کہا ہے کہ اس کے لئے تحلل (احرام ختم کرنا) جاز ہے (۲)، ایسا کرنا اس کے لئے رخصت ہے تاکہ احصار لہا ہونے کی وجہ سے اسے مشقت نہ ہو، اس کے لئے یہ بھی جاز ہے کہ محرم باقی رہے (۳)، احرام ختم کیے بغیر اپنے ظن لوٹ جائے اور خوف زائل ہونے تک محرم رہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ان کے نزدیک احصار کے جو تین اسباب معتبر ہیں اگر ان میں سے کسی کی وجہ سے حج مکمل کرنے میں رکاوٹ پیش آجائے اس طور سے کہ قوف عرفہ اور طواف کعبہ دونوں سے روک دیا جائے، یا عمرہ مکمل کرنے سے رکاوٹ پیش آئے، اس طور سے کہ طواف یا سعی سے اسے روک دیا جائے تو وہ محض نیت سے اپنا احرام ختم کر سکتا ہے، خود حج کا احرام ہو یا عمرہ کا، جس مقام پر بھی ہو، مکہ سے قریب ہو یا دور، مکہ میں، غل ہو یا بوہا نہیں، اس سے یہ بھی اختیار ہے کہ

(۱) بدائع الصنائع ۲/۳۷۷۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۳۷۷، ۲/۳۷۷، اس کے لئے تحلل حلال ہے جیسا کہ الدرر الخ ۲/۳۴۰ میں ہے۔

(۳) رد المحتار ۲/۳۴۰، اس سے پہلے ہم "جواز تحلل" کی عبارت نقل کر چکے ہیں بدائع الصنائع ۲/۳۷۷، حاشیہ کا ساتھی کے الفاظ ہیں۔

لازم ہوں گی، حنفیہ کے یہاں ایک ہدی حج فاسد کرنے پر دوسری احصائے وجہ سے لازم ہوگی، چونکہ حنفیہ کے نزدیک حج نوت ہونے پر دم لازم نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک ایک ہدی حج فاسد کرنے پر (۱) اور دوسری ہدی حج نوت ہونے پر لازم ہوگی (۲)۔

احرام کی حالت میں باقی رہنا:

۳۰- اگر محصر نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ احرام ختم نہیں کرے گا بلکہ رکعت دو رہے تب تک احرام کی مشقت برداشت کرے گا تو حج کے تعلق سے اس کی دو حالتیں ہوتی ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ مانع دور ہونے کے بعد وہ حج پالیے پر قار ہو اس طور پر کہ سے قوف عرفہ قابل ستا ہو تب تو یہی اچھی بات ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ قوف عرفہ نوت ہونے کی وجہ سے وہ حج پالیے پر قار نہیں ہے، اس حالت کے بارے میں حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ اس پر متفق ہیں کہ وہ حامل ہو جائے گا، جس طرح نوت حج کی صورت میں حامل ہو جاتا ہے بایں طور کہ اعمال عمرہ ادا کر لے، لیکن آگے پھر اختلاف ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ اس پر دم لازم نہیں ہے، چونکہ حج نوت ہونے کی صورت میں یہی حکم ہے، اس پر نہ وہ حج کی قضا لازم ہوگی۔

شافعیہ اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ اس پر دم نوت ہوگا نہ کہ دم احصار، شافعیہ کے یہاں اصح قول کے اعتبار سے اس پر قضا لازم

(۱) دم لہذا کے بارے میں ملاحظہ ہو: شرح المنکر للہجی ۱/۱۰۲، مجموع ۵۸۱ ص ۸۱ یعنی ص ۳۳۳، المنہج شرح لموطا ص ۳۳۳، نہیہ کتاب ص ۵۷۲ ص ۵۷۲، الہدایہ ۲/۲۳۸-۲۳۹، المسادح کی وجہ سے واجب ہوے والی ہدی کی نوعیت کے بارے میں حنفیہ کے یہاں کچھ تفصیل ہے۔

(۲) شرح الترمذی ۲/۳۳۸ ص ۳۳۸، شرح المنہج ص ۵۱۲، المنہج ص ۳۳۳، یعنی ص ۲۸ ص ۲۸، فتح القدیر علی الہدایہ ۲/۳۰۳۔

عام علماء کے نزدیک یہ حکم احصار کی تمام صورتوں میں یکساں جاری ہوگا، خواہ احصار صرف حج سے ہو یا عمرہ سے، یا دونوں سے ساتھ ساتھ (۱)۔

فاسد احرام سے تحلیل:

۲۹- جس محرم کا احرام فاسد ہو گیا ہو اگر اسے احصار پیش آجائے تو اس کے لئے اپنے فاسد احرام سے حامل ہو جانا جائز ہے، محرم ہانٹنے اس طور پر جماع کیا جس سے حج فاسد ہو گیا پھر اسے احصار پیش آیا تو حامل ہو جائے، اور اس پر حج کے فاسد کرنے کی وجہ سے ایک دم لازم ہوگا، اور ایک دم احصار کی وجہ سے حج فاسد کرنے کی وجہ سے بالاتفاق اس کی قضا بھی لازم ہوگی، اس لئے کہ قضا کے بارے میں اختلاف اس صورت میں ہے جب کہ احرام صحیح کے بعد احصار پیش آیا ہو۔

اگر اس شخص نے احرام ختم نہیں کیا یہاں تک کہ قوف عرفہ نوت ہو گیا، اس کے سے قوف کعبہ منہ نہ رہا تو اسی جگہ محصر کی طرح احرام ختم کرے گا، اس کے دو متنبس دم لازم ہوں گے: (۱) حج فاسد کرنے کا دم، (۲) نوت حج کا دم، (۳) احصار کا دم، حج فاسد کرنے کا دم بد نہ (اوت) کی قفل میں ہوگا، باقی دونوں دم میں بھی بکری ذبح کرنا کافی ہوگا اور ایک قضا لازم ہوگی (۲)۔

میں مالکیہ پہلی صورت میں ایک ہدی کو کافی قرار دیتے ہیں، یہ ہدی حج فاسد کرنے کی وجہ سے لازم ہوگی، یہ ہدی بد نہ (اوت) ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک محصر پر ہدی نہیں۔

دوسری صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس پر دو ہدی

(۱) بدائع الصنائع ۲/۷۷، تفسیر القرطبی ۲/۵۳۔

(۲) المجموع ۲/۲۳۰، سیاق عبارت المجموع کا ہے المسئلک المستطرد ۲/۲۷۶، مہم ص ۶۰ ص ۶۰، واجب الجلیل ص ۲۰۱۔

تحلل کے مشروع ہونے کی حکمت:

۳۲- جیسا کہ کاسانی نے لکھا ہے، مسرّ فعل کا متعلق ہے، اس سے کہ اسے احرام کے تقاضا پر عمل کرنے سے اس طور پر روک دیا گیا ہے کہ وہ اس رکعت کو اور کرنے پر قادر نہیں ہے۔ اگر اس کے سے فعل جائز نہ ہو تو وہ محرم باقی رہے گا۔ احرام کی پابندی اس پر اس وقت تک مانتی رہے گی جب تک کہ رکعت دور ہونے کے بعد وہ مباحات انجام نہیں دے لے گا جس کا احرام باندھا تھا، اس میں جو ضارہ رفتی ہے، یعنی نہیں، لہذا ضرر اور حرج دور کرنے کے لئے تحلیل اور احرام سے باہر نکلنے کی ضرورت پیش آتی۔

عام ملّا کے کر، ایک فعل کی ضرورت اور اجازت احصار کی تمام صورتوں میں ہے، خو لو حج سے احصار ہو یا عمرہ سے یا دونوں سے (۱)۔

محصر کا احرام کس طرح ختم ہوگا

۳۳- جس احرام میں احصار واقع ہوا ہے اس کے مطلق یا مقیہ بالشرط ہونے کے اعتبار سے احصار کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: احرام مطلق میں احصار، احرام مطلق سے وہ احرام مراد ہے جس میں محرم نے اپنے لئے یہ شرط نہیں لگائی ہے کہ کوئی مانع پیش آنے پر اسے تحلیل کا حق ہوگا۔

دوئم قسم: اس احرام میں احصار ہے جس میں محرم نے تحلیل کی شرط لگائی تھی۔

احرام مطلق میں احصار پیش آنے کی وجہ سے تحلیل

۳۴- فقہ حنفی کے مطابق اس احصار کی دو قسمیں ہیں:

(۱) بدائع الصنائع ۲/۷۷، فتح القدیر ۳۹۶/۲، امہد، المجموع والا ح ۲۳۲/۸، الاکافی ۱/۶۲۵۔

نہیں، ورنہ عابد کے نزدیک قضاء لازم ہے، جیسا کہ ان کے یہاں قائلہ ہے: "ان من لم یحلل حتی یفقد الحج لزمہ القضاء" (۱)
(وہ شخص جو احرام سے نہیں نکلا، یہاں تک کہ اس کا حج نوت ہو یا تو اس پر قضاء لازم ہے)۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر محصر اپنے احرام پر قائم رہا یہاں تک کہ اگلے سال کے حج کے احرام کا وقت آیا، رکعت دور ہوئی تو اس کے سے جائز نہیں کہ عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کر دے، کیونکہ باقی ایام میں احرام پر قائم رہنا اس کے لئے آسان ہے (۲)۔
مالکیہ نے حج نوت ہونے کے بعد بھی احرام باقی رکھنے کو جائز قرار دیا ہے، عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کرنے کو لازم نہیں قرار دیا ہے، ان کے نزدیک حج کا سابق احرام آئندہ سال کے لئے کافی ہے (۳)۔

۳۱- اگر محصر یہ قرار دے کہ حج نوت ہو یا تو مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک محصر کی طرح وہ احرام ختم کر سکتا ہے، اور اس پر قضاء لازم نہیں۔ شافعیہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہوتا، اور ایک قول کے مطابق اس پر قضاء بھی لازم ہے (۴)۔

حنابلہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لوگ اس پر قضاء لازم قرار دیتے ہیں (۵)۔ حنفیہ کے نزدیک اس شخص کا حکم اس کے مثل ہے جس کا حج نوت ہو گیا ہو، احصار کا اس کے حکم پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔

(۱) المسبک المختصر ۲/۸۵، المجموع ۲۳۱/۸، بیاق مباحات المجموع کا ہے، بغی سر ۳۵۹، الاکافی ۱/۶۲۷، مطالب ولی امی ۲/۵۷۷۔

(۲) حاشیۃ الدسوقی ۳/۹۳، اس کا سو فی شرح لفرقانی ۳۳۶/۲ سے کیجئے، طائی نے حکم کو اس شخص کے ساتھ خاص کرنے پر تنقید کی ہے جو عمرہ کے ذریعہ احرام ختم کرے، دسوقی نے بھی اس پر سمجھ کی ہے۔

(۳) امہد، الجلیل ۳/۹۸، حاشیۃ الدسوقی حوالہ بالا۔

(۴) المجموع ۲۳۱/۸، امہد، الجلیل ۳/۲۰۰۔

(۵) اس کی وجہ ہم اوپر بیان کر چکے۔

قسم ہوں: جتنی رکعت کے درمیان احصار یا ایسی شے رکعت کے درمیان جو خالص حق اللہ کے لئے ہو، بندے کے حق کا اس میں کوئی دخل نہ ہو۔

قسم دوم: ایسی شے رکعت کے درمیان احصار جس کا تعلق نہایت حق العباد سے ہو، حق اللہ سے نہ ہو۔

حکم کے متعلق سے اس تقسیم کا نتیجہ اجماعاً یہ خبیہ کے مطابق ہے اس صورتوں میں جن کے احصار ہونے پر وہ خبیہ کے ساتھ متعلق ہیں۔

محصر کے احرام سے نکلنے کا طریقہ

ول: تحلل کی نیت:

۳۵- وسیع معنی میں تحلل کی نیت محصر کے احرام سے باہر آئے کے سے بطور شرط اصولی طور پر متعلق عدیہ ہے۔ پھر تفصیلات میں کچھ اختلاف واقع ہو ہے۔

شافعیہ^(۱) اور حنابلہ^(۲) کہہ دی، منع کرتے وقت نیت تحلل کی شرط مانتے ہیں یعنی محصر ہدی کو ذبح کرنے میں تحلل کی نیت کرے۔ اس لئے کہ ہدی ذبح کرنا کبھی تحلل کے لئے ہوتا ہے، کبھی ہی "احرام کے لئے، لہذا واجب ہے کہ دونوں میں تمیز کرنے کے لئے نیت کرے پھر سرمنڈائے، اور اس لئے بھی کہ جس نے حج یا عمرہ کے اہل انجام دے لیے اس نے اپنی ذمہ داری پوری کر دی، لہذا انہیں مکمل کر دینے کی وجہ سے احرام کی پابندیوں سے آزاد ہو جائے گا۔ اسے نیت فی ضرورت نہ ہوگی، اس کے برخلاف محصر شخص مانتہ مکمل کرنے سے پہلے اس سے نکلتا چاہتا ہے، لہذا اسے نیت کی ضرورت ہوگی۔

(۱) لہذا پ ۲۳۳/۸، المجموع ۲۳۷/۸، شرح المساجد ۱۳۸/۲، مزیہ توبہ کے لئے ملاحظہ ہو: حاشیہ عمیرۃ صفی با، نیز ملاحظہ ہو: نہایت المساجد ۱۶/۲

(۲) ایسی ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶۔

ان طرح سرمنڈانے کے وقت بھی تحلل کی نیت شرط ہوگی، کیونکہ شافعیہ کے اصح قول کے مطابق طلق (سرمنڈانا) عبادت ہے اور تحلل حاصل ہونے کے لئے شرط ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا (فقہ نمبر ۲۶) یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ہدی ذبح کرنے کے وقت نیت شرط ہے۔

مالیہ^(۱) کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو ثمن فتنہ یا ماحق قید کی وجہ سے احصار پیش آیا ہو اس کے لئے تحلل کا رکن صرف نیت ہے، یہ لوگ صرف نیت کے ذریعہ تحلل کریں گے، نیت کے علاوہ کوئی اور چیز کافی نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر تحلل کی نیت کے پیر مدی و خبیہ اور سرمنڈانہ یا احرام سے باہر نہیں ہو۔

حنبیہ کہتے ہیں: "جب حج یا عمرہ یا دونوں کا احرام باندھنے والا محصر ہو جائے اور وہ احرام سے نکلنے کا ارادہ کرے (اس شخص کے برخلاف جو احصار رائل ہونے کے انتظار میں ہے احرام پر باقی رہنا چاہتا ہو) تو اس پر واجب ہے کہ ہدی بھیجے" خ^(۲)۔

اس نے تحلل کو ہدی بھیجنے اور تحلل کی نیت سے اسے ذبح کرے پر موقوف کیا ہے اور ان لوگوں کا استثناء کیا ہے جو اپنے صاحب پر باقی رہنا چاہتے ہوں، لہذا اگر محصر نے ہدی بھیجی پس اس کا ارادہ ہے کہ احصار ختم ہونے کا انتظار کرے تو ہدی ذبح ہونے سے وہ اس سے نہیں ہوگا یہ کہ تحلل کا ارادہ ہو۔

دوم: ہدی کا ذبح کرنا:

ہدی کی تعریف:

۳۶- ہدی سے مراد وہ جانور وغیرہ ہیں جو ہدیہ کے طور پر حرم بھیجے

(۱) شرح الدرر صافیۃ اللہ ص ۹۲/۲، ۹۳/۲، ۹۴/۲، ۹۵/۲، ۹۶/۲، ۹۷/۲، ۹۸/۲، شرح المرقاۃ ۳۳۵/۲

(۲) جیسا کہ باب المساک اور اس کی شرح المسک المصنوعہ ۲۶۷ میں ہے۔

احصار ۳۶-۳۸

ہونے کی ایک شرط دی گئی ہے کہ اس کے پاس ہدی ہو۔
مالکیہ کے قول کی بنیاد ایک قیاسی دلیل ہے جس کے ابو لوید جی
نے ذکر کیا ہے کہ یہ ایک جائز فعل ہے، اس میں حرم کی کوئی کمی کا
بھل نہیں ہے اور نہ اس نے کوئی نقص پیدا کیا ہے لہذا اس کی وجہ سے
ہدی واجب نہ ہوتی جس طرح حج یا عمرہ مکمل کر لینے کی صورت میں
ہدی واجب نہیں ہوتی (۲)۔

احصار کی صورت میں کون سی ہدی کافی ہے؟

۳۷- ہدی میں ایک آدمی کی طرف سے ایک بکری کافی ہے، اور
ایسی مینڈھا یا خاق علاوہ رامبد نہ جو اونٹ اور گائے ہے تو جمہور
کے ایک جن میں اندر بعد بھی شامل ہیں وہ سات آدمیوں کی
طرف سے کافی ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے: ”ہدی“ کی اصطلاح۔

مکھر پر کون سی ہدی واجب ہے؟

۳۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص صرف حج یا صرف عمرہ کا
احرام باندھے اگر اسے احصار پیش آجائے تو اس پر احرام سے طاعت
ہونے کے لئے ایک ہدی ذبح کرنا لازم ہے۔

قارن جس نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھ رکھا ہے اسے

- (۱) تفسیر قرطبی ۳/۳۵۱ اس حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ کے ساتھ
کی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ نحو قبل ان يعطى وامنوا اصحابه
بملك“ (رسول اللہ ﷺ نے طعن سے پہلے فرمایا اور اپنے اصحاب کو بھی ایسا
کرنے کا حکم دیا) بخاری، احمد اور ابوداؤد نے عمرۃ الحدیسہ صحیح و صحیح
میں مسود اور مروان سے یہ روایت کیا کہ نبی ﷺ جب کتاب (صحیح نامہ)
کے فضیہ سے فارغ ہوئے تو اپنے اصحاب سے فرمایا: ”قوموا فاصوموا وامنوا
اصطفا“ (تم صوم کرو پھر طاعت کرو) (صحیح ابی ہریرہ ۱۰/۱۰۳ حج استقبر، نیل لاوط
۹۲/۵ طبع المکتبۃ الشیخانیہ ۱۳۵۷ھ)۔
(۲) الشیخ شرح الموطا ۳/۲۷۳۔

جائیں (۱) لیکن یہاں اور خاص طور سے حج کی بحثوں میں وہ ہفت،
گائے، بکری، بھیڑ، و مینڈھے مراد ہیں جو حرم کی طرف بھیجے
جائیں۔

مکھر کے حلال ہونے کے لئے ہدی کے ذبح کا حکم:

۳۶- جمہور کا مسلک یہ ہے کہ مکھر پر ہدی کا ذبح نہایت واجب
ہے تاکہ وہ اپنے احرام سے باہر آسکے۔ اور اگر اس نے ہدی نہ دی لی اور
بھیج دی تو جب تک ذبح نہ کرے حال نہیں ہوگا۔ یہ حنفیہ (۲)،
شافعیہ (۳)، حنبلیہ (۴) و مالکیہ میں سے اہل قول ہے۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ شخص میت کرنے سے مکھر کا احرام ختم
ہو جائے گا، اس پر ہدی ذبح کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے، اس کی
اہمیت شرط کی نہیں ہے (۵)۔

جمہور کا استدلال قرآن کریم کی آیت: ”فان احصرتم فدا
استیسرو من الہدی“ (۶) سے ہے جیسا کہ پہلے ذکر کیا۔

جمہور سے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ حدیسہ کے دن
رسول کریم ﷺ سے جب تک ہدی نہیں ذبح کر لی حال نہیں
ہوئے اور نہ پناہر منڈولیا، اس سے معلوم ہوا کہ مکھر کے حال

- (۱) المصباح المہیر مادہ (ہدی)، التہذیب لابن الاثیر ۵/۲۵۳، المجموع
۲/۲۶۸-۲۶۹۔
(۲) ہدایہ مع شروح ۴/۲۹۷، دلائل الصالح ۴/۱۷۷-۱۷۸، متن التوہید،
رد المحتار ۳/۳۴۱۔
(۳) المہرب ۸/۲۳۲، المجموع ۶/۲۳۶، شرح المصباح ۲/۱۳۸۔
(۴) امس ۳/۳۵۷-۳۵۸، الکافی ۱/۶۲۵۔
(۵) المہرب المجلد ۳/۱۹۸، شرح الدرر ودرر الدینی ۴/۹۳، رکنی
۳/۳۵۳۔
(۶) المہرب ۸/۲۳۳، اور حذقہ عن المجموع ۸/۲۷۸، آیت سورہ بقرہ
۹۶ کی ہے۔

ہدی احصار کے ذبح کا مقام:

۳۹- شافعیہ^(۱) کا مسلک اور حنبلیہ^(۲) کی ایک روایت یہ ہے کہ محصر کو جہاں احصار پیش آیا ہے وہ وہیں ہدی ذبح کرے گا اگر حرم میں ہو تو حرم میں ہدی ذبح کرے اور اگر دوسری جگہ ہو تو وہیں ذبح کرے، حتیٰ کہ اگر حرم کے باہر احصار پیش آیا اور اس کے لئے حرم پہنچنا ممکن ہے پھر بھی اس نے مقام احصار ہی پر ہدی ذبح کر دی تو دونوں مسلک کے اصحاب قول کے مطابق درست ہوگا۔

حنفیہ^(۳) کا مسلک اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ ہدی احصار کو ذبح کرنے کے لئے حرم متعین ہے، جب محصر احرام ختم کرنا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ ہدی حرم نیچے، وہاں اس کا نائب اس کی طرف سے ہدی ذبح کرے، یا ہدی کی قیمت بھیج دے تاکہ اس سے ہدی خرید لی جائے اور اس کی طرف سے ہدی ذبح کی جائے، پھر یہ کہ صرف ہدی بھیجنے سے حامل نہ ہوگا اور نہ صرف ہدی کے حرم میں پہنچ جانے سے حامل ہوگا جب تک اسے حرم میں ذبح نہ کیا جائے، اگر حرم کے باہر ہدی احصار پیش کر دی تو اس کا احرام ختم نہیں ہو بلکہ وہ حسب سابق حالت احرام میں ہے، جس کے ساتھ ہدی بھیجے اس سے ذبح کا وقت طے کر لے تاکہ اس وقت کے بعد اپنا احرام ختم کرے، اگر محصر کو معلوم ہو جائے کہ ہدی حرم کے باہر ذبح کی گئی ہے تو یہ ذبح اس کے لئے کافی نہ ہوگی^(۴)۔

اگر احصار پیش آجائے تو اس پر جو واجب ہوگا اس میں اختلاف ہے۔ شافعیہ^(۱) اور حنبلیہ^(۲) اس طرف گئے ہیں کہ ایک دم سے وہ حامل ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے بغیر کسی تفصیل کے محصر پر ہدی کے وجوب کو قطعی الاطلاق بتایا ہے، اور یہ مسئلہ مشہور ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ قارن حرم میں وہ دم دے بری حال ہوتا ہے^(۳)۔ اس اختلاف کی بنیاد احرام قارن کی حقیقت کے بارے میں فریقین کے نقطہ نظر کا اختلاف ہے (یعنی ”احرام“ کی اصطلاح)۔

شافعیہ اور ابی حنیفہ کے خیال فقہاء کے یہ قارن ایک ہی احرام ہوا ہے جو اسے ہے جو حج عمرہ دونوں کے احرام کے قائم مقام ہے، اسی لئے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ قارن کے لئے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی حج اور عمرہ دونوں کے لئے کافی ہے، اس لئے ان حضرات نے احصار کی صورت میں ایک ہی ہدی قارن کے ذمہ لازم کی ہے۔

حنفیہ کے یہ قارن دو احرام ہوا ہے جو اسے ہے، حج کا احرام اور عمرہ کا احرام، اسی لئے وہ قارن پر دو طواف اور دو سعی لازم کرتے ہیں، لہذا احصار کی صورت میں دو ہدی بھی لازم کرتے ہیں، اور فرماتے ہیں کہ افضل یہ ہے کہ دونوں ہدی کو متعین اور واضح کر دیا جائے کہ یہ احصار حج کی ہدی ہے اور یہ احصار عمرہ کی، اسی طرح انہوں نے بصورت قارن جہاں عمرہ پر ایک دم لازم ہوتا ہے وہاں قارن پر دو دم لازم کر دیتے ہیں، اور ایسے ہی صدق۔

(۱) المہذب مع المجموع ۲۳۳-۲۳۴، شرح المصباح ۳۸۰، نہج الکناج ۳۷۵/۳

(۲) الکافی ۱۲۵/۱، المغنی ۳۵۸/۳

(۳) بدایع شروح ۲۹۷، شرح المکرم للعلی ۸۳، بدایع المصباح ۷۹۶، ۷۹۷، المسئلۃ المنتقط ۶۱، عبارت اسی کتاب کی ہے۔

(۴) غصب منبلی کے سلسلے میں دو ساجدہ مراجع ملاحظہ ہوں، اُسی میں ہے ”وَالَّذِي اعْلَمَ بِمَا فِي خَلْعِ الْبَلَدِ فِي سِلْسِلَةِ مَنْ يَحْتَضِرُ كَالْاحْصَارِ عَامٍ“۔

(۱) المہذب مع المجموع ۲۳۲-۲۳۳، شرح المصباح ۳۸۲

(۲) المغنی ۳۵۷-۳۵۸، الکافی ۱۲۵/۱

(۳) الاقویہ ۶۸/۲، الہدیہ ۳۹۸/۳، بدایع المصباح ۷۹۳، اللباب اور اس کی شرح ۷۷۷، تہذیب الاصول وحاشیہ رد المحتار ۳۲۰/۳

احصار ۴۰

حنفی نے "ما قربات" (اللہ کی قربت و رضا مندی کے سبب جو جائز و حلال کیے جاتے ہیں) پر قیاس کرتے ہوئے بھی استدلال یہ ہے، اس لئے ہدی احصار بھی "ما قربت" ہے، ورنہ وہاں (یعنی جائز و حلال کرنا) خاص زمانہ یا خاص جگہ ہی میں قربت و رضا مندی ہوگا، پس اس وقت زمان اور مکان کے بغیر یہ عمل قربت نہیں ہوگا، بلکہ وہ زمانہ مطلوب نہیں ہوتا، لہذا جگہ کی پابندی متعین ہوئی۔

ہدی احصار کے ذبح کا وقت:

۴۰۔ امام ابو حنیفہ (۲)، امام شافعی (۳) کا مسلک اور امام احمد (۴) کا معتقد قول یہ ہے کہ ہدی احصار کے ذبح کا وقت مطلق ہے، یوم نحر کی پابندی نہیں بلکہ جس وقت چاہے عمر اپنی ہدی ذبح کرے، چاہے احصار حج کا ہو یا عمر و کا۔

امام ابو یوسف، امام محمد کا مسلک اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ عمر بائع کے لئے ذبح کرنا جائز نہیں ہے، مگر تین دن یوم نحر میں، اور عمر بالمرءۃ کے لئے جائز ہے جب چاہے (۵)۔

جمہور کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہے: "فَإِنْ أُنْحَصِرْتُمْ فَلَمَّا اسْتَمْتَحَرْتُمْ مِنَ الْهَدْيِ"۔ اس آیت میں ہدی کو مطلق

امام احمد کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر وہ اطراف حرم میں ذبح کرے پر قادر ہے تو اس میں قبول ہیں۔

شافعیہ و حنابلہ نے رسول حرم علیہ السلام کے عمل سے استدلال کیا ہے کہ جب آپ کو احصار پیش آیا تو آپ نے اپنی ہدی حدیسہ میں ذبح کی جب کہ وہ محل میں ہے (۱)۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالْهَدْيُ مَحْكُوفٌ أَنْ يُبْلَغَ مَحَلَّهُ" (۲) اور قرآنی کے جانور کو جو رکا ہو روئیا تھا اس کے موقع میں پہنچنے سے روک دیا۔

شافعیہ و حنابلہ نے اپنے مسلک پر عقلی استدلال میں تحلیل کی مشرعیّت کی حکمت یعنی تسہیل اور رفع حرج کو پیش کیا ہے، صاحب معنی (۳) کہتے ہیں: "اس لئے کہ ہدی کو حرم میں ذبح کرنے کی شرط سے احرام سے باہر آنا دشوار ہو جائے گا، کیونکہ ہدی کا حرم پہنچنا تو ایک دشوار مرحلہ ہے، یعنی جب ایسی صورت حال ہے تو اس شرط کا ضعیف ہونا معلوم ہو گیا۔

حنفی نے ہدی کو حرم میں ذبح کرنے کی پابندی پر اس آیت سے استدلال کیا ہے: "وَلَا تَحْلِفُوا رِءً وُسْكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (۴) اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ مند او۔

اس آیت سے حنفی نے دو طرح استدلال کیا ہے: ایک "ہدی" کی تعبیر سے، دوسری "حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ" (یہاں تک کہ ہدی اپنے مقام کو پہنچ جائے) کی غایت سے، اور اس آیت میں "مَحَلَّهُ" سے حرم مراد لیتے ہیں۔

(۱) دونوں مذاہب کے ساتھ مراجع ملاحظہ ہوں۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۳) معنی ۵۸۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) جلد ۲، ۲۹۷۔

(۲) جلد ۲، ۲۹۷، جنم الکلیع شرح الزیلعی ۷۹۴، بدائع الصالحات ۱۸۱-۱۸۲۔

(۳) المجموع ۲۳۷، اس میں امام نووی فرماتے ہیں: "مستطاب اور صحابہ فرماتے ہیں جہاں تک تحلیل کے وقت کی بات چلو دیکھا جائے گا کہ اگر اس کو بدیہی رہی چلو اسے ذبح کر دے ورنہ ذبح کرتے وقت تحلیل کی اہت کرتے، نووی نے ذبح کا وقت مطلق رکھا ہے ورنہ لا محذور کے ساتھ مقید نہیں کیا ہے۔

(۴) معنی ۵۸۳۔

(۵) فتاویٰ کے ساتھ مراجع ملاحظہ ہوں ۲۱/۲۔

روایت^(۱) یہ ہے کہ جو شخص (بھڑ) ہدی سے عاجز ہو اس کے سے بدل موجود ہے جو ہدی کے قائم مقام ہوتا ہے، لیکن یہ بدل کیا ہے اس کے بارے میں ثانیہ کے تین قول ہیں:

۱۔ قول جو زیادہ قوی ہے یہ ہے کہ ہدی کا بدل ایک بکری کی قیمت کے برابر ملے ہے جس کو صدقہ نذرانہ گرنلہ کی قیمت سے عاجز ہو تو ہدی کا بدل ایک دن روزہ رکھے، یہی امام ابو یوسف کا قول ہے لیکن وہ فرماتے ہیں کہ ہر نصف صاع نلہ کے بدلے ایک دن روزہ رکھے گا۔

پھر جب مسئلہ روزوں تک آجائے تو ثانیہ کے نزدیک ظہروں کے مطابق اسے فوری طور پر مندرجہ ذیل کے ساتھ احرام نتم کرنے کا اختیار ہے، چونکہ روزہ نتم ہونے کا انتظار خاصا طویل ہوگا، اور اس وقت تک احرام کی حالت کو برقرار رکھنا اس کے سے بڑی مشقت کا باعث ہوگا۔

۲۔ قول یہ ہے کہ ہدی کا بدل صرف نلہ ہے، پھر اس میں دو شعلیں ہیں: ایک یہ کہ سابق کی طرح قیمت لگائی جائے، دوسری شعل یہ ہے کہ بیسین صاع نلہ ہوگا جو چھ مساکین میں تقسیم کیا جائے گا جس طرح جنایت حلق کا کفارہ۔

ثانیہ کا تیسرا قول اور یہی حنبلیہ کا مذہب بھی ہے کہ ہدی کا بدل صرف روزے ہیں، یہ تمتع کے روزوں کی طرح دس دنوں کے روزے ہیں^(۲)۔

امام ابو حنیفہ ۳۔ امام محمد^(۳) کا مسلک جو ثانیہ کا بھی ایک

ذریعہ نسیہ ہے، اس میں کسی خاص زمانہ کی قید نہیں ہے، اس میں کسی خاص زمانہ کی قید لگانا کتاب اللہ کی قطع نص کو منسوخ کرنا ہے یا اس میں تخصیص کرنا ہے، ایسا دلیل قطعی ہی کے ذریعہ کیا جاسکتا ہے، اور یہی کوئی دلیل موجود نہیں۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کا استدلال یہ ہے کہ یہ ایسا دم ہے جس کے ذریعہ انسان حج کے احرام سے آزاد ہوگا، لہذا اسے حج کے خاص یوم یا مہتر بانی کے ساتھ مخصوص ہونا چاہئے۔ سات بات یہ، دنوں حضرات دم احصار کو دم تمتع اور دمہتران^(۱) کہ قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح دم تمتع اور دمہتران کو یام غری میں ذبح کرنا واجب ہے اسی طرح یہی حکم دم احصار کا بھی ہوگا۔

اس اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ جب محصر کا احصار تحقق ہو جائے تو وہ جمہور فقہاء کے مسلک کے مطابق انتظار کی زحمت کیے بغیر ہدی ذبح کر کے پناہ احرام نتم کر سکتا ہے۔

سین صاحبین کے مسلک کے مطابق قربانی کے دن تک وہ حلال نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ تحلیل ہدی ذبح کرے یہ موقوف ہے، اور ان کے نزدیک احصار حج کی ہدی قربانی کے یام ہی میں ذبح کی جاسکتی ہے۔

ہدی سے عاجز ہونا:

۳۱۔ ثانیہ^(۲) اور حنبلیہ^(۳) کا مسلک اور امام ابو یوسف کی

(۱) تمیمی الحقائق ۲/ ۷۹، اس کا ۳ اور بدائع الصنائع ۲/ ۱۸۰-۱۸۱ سے کیجئے۔

(۲) المہذب مع المجموع ۸/ ۲۲۳-۲۲۷، شرح المہاج ۲/ ۱۳۸-۱۳۹، نہلیہ کتاب حج ۳/ ۷۶۔

(۳) مہذب مع المجموع ۳/ ۱۳۶، الکافی ۱/ ۶۶۶۔

(۱) بدائع ۲/ ۱۸۰، فتح القدیر ۲/ ۲۹۷، المسک المصنوع ۲/ ۷۸، اندر النذر

۳۲۰۔

(۲) المہذب مع المجموع ۸/ ۲۲۳۔

(۳) بدائع ۲/ ۱۸۰، المسک المصنوع ۲/ ۷۸، اندر النذر ۳۲۰۔

نہیں ہوتا ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ محصر کا احرام اس وقت تک ختم نہ ہو جب تک ہدی ذبح نہ کر دی جائے چاہے روزہ رکھے یا مسینوں میں تہہ تقسیم کر لیا یا کچھ نہ کرے۔

اس آیت سے ایک ”استدلال“ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہدی کا ذبح فرمایا ہے، اس کے کسی بدل کا ذکر نہیں کیا، اگر اس کا کوئی بدل ہوتا تو اس کا ذکر فرماتے جس طرح شکاری ذبح میں بدل کا ذکر فرمایا ہے۔

حیہ کا نقل استدلال یہ ہے کہ ”احرام کے تقاضوں کو پورا کرنے سے پہلے امراء نے احرام سے باہر آنا خلاف قیاس نفس کے درپیش کر دیا ہے، لہذا اراے کے ذریعہ ہی کو اس کا قائم مقام ماننا چاہیے ہوگا“ (۲)۔

سوم: حلق یا تقصیر (سر منڈانا یا بال کتر وانا):

۳۳- امام ابو حنیفہ کا مذہب، امام ابو یوسف کی ایک روایت اور امام محمد (۳)، امام مالک (۴) نیز حنابلہ (۵) کے ایک قول کے مطابق حلق کرنا محصر کے لئے احرام سے باہر آنے کی شرط نہیں۔

حنفی کے نزدیک اگر محصر بغیر حلق کے ہدی ذبح کرے تو حاکم ہو جائے گا، اگر حلق کرائے تو اچھا ہے، مالکیہ نے حلق کے مسنون

(۱) المجموع مع اہدب ۸/۲۲۳۔

(۲) بدائع الصنائع مقام اول۔

(۳) بدایہ ۲/۲۹۸، بدائع الصنائع ۲/۱۸۰، ج ۱، ح ۱، ص ۱۸۰، مسند امام ابو یوسف کے قول کی تفصیل ہے، رد المحتار میں مراعات کی ہے کہ امام ابو یوسف کا قول حلق کے بارے میں یہ ہے کہ مناسب ہے کہ کر لے، نہیں تو اس پر کچھ نہیں، یہی ظاہر روایت ہے۔

(۴) مواہب الجلیل ۳/۱۹۸، جامع الروایۃ ۲/۹۳۔

(۵) مکی حاکم کا مذہب ہے جیسا کہ مطالب اولیٰ ۲/۵۵۲ میں ہے۔

قول ۱۰ ہے، وقفہ حنفی میں یہی قول معتد ہے، یہ ہے کہ احصار کی ہدی کا کوئی بدل نہیں ہے، اگر محصر ہدی سے عاجز ہو، بائیں ٹوکرا سے ملے ہی نہیں یا اس کے پاس ہدی کی قیمت نہ ہو یا ہدی کو دم بھینچنے کے لئے سے کوئی آدمی نہ ملے تو وہ سمیعہ احرام کی حالت میں رہے گا۔ نہ روزے سے جاں ہوگا، نہ صدق سے، یہ دونوں محصر کی ہدی کا بدل نہیں ہیں۔

مالکیہ کے نزدیک محصر پر اس سے ہدی واجب ہی نہیں ہوتی، لہذا اس کے یہاں ہدی کے بدل کی بحث کا سول ہی پیدا نہیں ہوتا۔ شافعیہ و حنابلہ جو ہدی سے عاجز محصر کے لئے بدل کے مشروع ہونے کے قائل ہیں ان کا استدلال قیاس سے ہے، وہ استدلال یہ ہے کہ ”ہدی ایک ایسا دم ہے جس کا وجوب احرام سے وابستہ ہے، لہذا اس کا بدل ہوگا جس طرح دم تمتع کا بدل ہے“ (۴)۔

ن حضرت نے احصار کی ہدی کو دوسرے ”۱۰، ۱۰، ۱۰“ پہ بھی قیاس کیا ہے (۳)، عاجزی کی صورت میں ان سب کا بدل ہے (دیکھئے: احرام کی اصطلاح)۔

حنفی کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: ”ولا تحلفوا دماءکم حتیٰ یبع الہدی محلۃ“ (۴)۔

”ہمت سے استدلال کے طریقہ کی وضاحت کرتے ہوئے صاحب بدائع لکھتے ہیں (۵): ”اللہ تعالیٰ نے مربوطے سے اس وقت تک روکا ہے جب تک ہدی ذبح نہ ہو جائے اور جس حکم کے سے کوئی غایت ہو وہ حکم اس غایت کے جو میں آئے سے پہلے ختم

(۱) مواہب الجلیل ۸/۲۲۳۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) مہدۃ النکاح ۲/۳۷۱۔

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۵) بدائع الصنائع ۲/۱۸۰۔

ہونے کی صراحت کی ہے۔

احصار کے متناسخ کا ایک حصہ قرار دیا یہ نفس کے خلاف ہے۔

امام ابو یوسف کی دوسری روایت یہ ہے کہ حلق واجب ہے۔
 اگر حلق ترک کرے تو اس میں کچھ لازم نہیں ہے، اس کا مطلب یہ ہے
 کہ حلق سنت ہے، امام ابو یوسف کی تیسری روایت یہ ہے کہ انہوں
 نے محصر کے لئے حلق کے بارے میں فرمایا: "حلق واجب ہے۔ اس
 کے ترک کرنے کی گنجائش نہیں ہے" یہ امام ابو یوسف کا آخری قول
 ہے امام طحاوی نے اس کو اختیار کیا ہے (۱)۔

شافعیہ کا زیادہ (۲) گوی قول: "رجاء کا ایک قول (۳) یہ ہے کہ
 حلق یا تقصیر حال ہونے کے لئے شرط ہے، یہ اس بنیاد پر ہے کہ ان
 وہو فتنی مذہب کے مشہور رجحان قول (۴) کے مطابق حلق حج مجرد
 کے اعمال میں سے ایک عمل ہے "ہر حلق (سر منڈانا) یا تقصیر (بال
 کتر و نا) کے وقت حرام سے نکلنے کی سیئت ضروری ہے، جیسا کہ
 کے وقت سیئت کی بحث میں ذکر کیا گیا۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال حضرات کا استدلال قرآن کی
 اس آیت سے ہے: "لَئِنْ أَخَصَرْتُمْ لَمَّا اسْتَبَسْرُمْ هَلْ يَأْتِي"۔
 آیت کی دلائل اس طرح ہے کہ آیت کا مفہوم ہے: "اگر تم کو
 احصار پیش آجائے اور تم احرام ختم کرنا چاہو تو جو مدی تمہیں میر
 ہو سے ذبح کرنا" اس آیت میں مدی نہ کرنے کو محصر کے حق میں
 جب کہ وہ احرام ختم کرنا چاہے احصار کا مکمل تقاضا قرار دیا گیا ہے،
 اور جن لوگوں نے حلق کو بھی واجب قرار دیا انہوں نے ذبح ہدی کو

شافعیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف کا استدلال حدیبیہ کے سات رسوں
 اکرم ﷺ کے عمل سے ہے کہ آپ نے سر منڈیا اور صبیحہ پر ام کو بھی
 سر منڈانے کا حکم دیا (۲)۔ جب صحابہ نے اس میں دیر کی تو حضور
 اکرم ﷺ نے یہ بات براں گزاری، حق کہ آپ ﷺ نے گے یہ
 کرنا، اپنا سر منڈیا تب لوگ متوجہ ہوئے اور لوگوں نے سر منڈا دیا
 دیا۔ تو رسول اکرم ﷺ نے دعا فرمائی: "اللهم اعصر
 للمحلقين" (اے اللہ! سر منڈوانے والوں کو خوش دے) صبیحہ نے
 کہا: "والمقصرين؟" (اور بال کتر و نا والوں کو بھی؟) تو تیسری یہ
 چوتھی بار میں رسول اکرم ﷺ نے "مقصرين" کا اضافہ فرمایا (۳)۔
 اگر حلق عبادت اور حج و عمرہ کا ایک عمل نہ ہوتا تو حلق کرانے کا
 حضور حکم نہ فرماتے، جب حلق حج و عمرہ کا ایک عمل ہے تو اس کا کرنا
 واجب ہے جس طرح قضاء کرنے کی صورت میں غیر محصر کے لئے
 حلق واجب ہوتا ہے (۴)۔

ان حضرات کا استدلال اس آیت سے بھی ہے: "وَلَا تَحْفُوا
 دء و سكم حتى يبلغ الهدى محله" (۵)۔

اس آیت سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ غایت کے ساتھ تعبیر
 اس بات کی متقاضی ہے کہ "غایت کا حکم ماقبل کے برخلاف ہو، لہذا
 عبارت کی تفسیر یہ ہو جائے گی: "وَلَا تَحْفُوا دء و سكم حتى

(۱) بدائع الصنائع ۲/۱۸۰۔

(۲) بدایہ ۲/۲۹۸، لمع ۱/۲۳۱، انبی ۳/۱۱۳، اصل حدیث کی تخریج ہم
 نے فقرہ ۱۵ میں کردی ہے۔

(۳) میرۃ من شام ۲/۳۱۹، حدیث: "اللهم اعصر للمحلقين" کی
 روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد زور عبدالباقی ۲/۹۳، طبع عجمی
 النسخ)۔

(۴) احکام القرآن لابن کبرالرازی ۱/۲۲۵۔

(۵) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۱) مختصر الطحاوی ۲/۴۲، رد المحتار ۲/۳۲۱، حکیمۃ المجمرۃ ۱/۲۳۱۔

(۲) البکوع مع المصنوع ۲/۲۳۳، شرح المنہاج للعلانی ۲/۳۸۔

(۳) انبی ۳/۱۱۳، الکافی ۱/۶۶، مطالب الولی انبی ۲/۵۶۱۔

(۴) دیکھئے المنہاج وحیۃ میرۃ ۲/۲۴۷، نہایت المحتاج ۲/۳۱۲، انبی

۳/۳۳۵، ۳/۳۳۶۔

يسع الهدي محله، لاداء بلع فاحلقوا (جب تک نہی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے پھر نہ منہ دھو اور جب پہنچ جائے تو نہ منہ دھو) نیت کی یہ تقدیر صحت کے وجہ سے ہونے کا تقاضا کرتی ہے (۱)۔

حق العبد کی وجہ سے محصر کا تحلل:

۴۳- جو شخص کسی بندے کے حق کی وجہ سے محصر ہوگا اس تفصیل اور اختلاف کے مطابق جس کا پرہیز کرنا چاہیے، اس کا احرام درج ذیل طریقہ پر ختم ہوگا:

حنفی کے نزدیک اس کا احرام اس طرح ختم ہوگا کہ جس کے حق کی وجہ سے احصار ہوا ہے وہ احرام ختم کرنے کی نیت سے ممنوعات احرام میں سے کوئی عمل اس محصر کے ساتھ کرے گا، مثلاً اس کے بال کتر، سیاہی کاٹ دے یا سیاہی کوئی اور عمل کرے، محض زبان سے کہنا کافی نہیں ہے (۲)۔ مالکیہ کا رجحان قول یہ ہے کہ خود محصر احرام ختم کرنے کی نیت کرے تو احرام ختم ہو جائے گا، اگر وہ احرام ختم کرنے سے انکار کرے تو جس کے حق کی وجہ سے احصار ہوا ہے وہ اس کے حال ہونے کی نیت کرے تو یہ بھی کافی ہے (۳)۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک سابق حالات میں شوہر اپنی بیوی کا باپ اپنے بیٹے کا ورنہ اپنے غلام کا احرام ختم کر سکتا ہے۔

ن حضرت کے نزدیک تحلیل (احرام ختم کرنا) کا مطلب جیسا کہ انہوں نے ذکر کیا ہے شوہر و مالک کے تعلق سے یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو حرام ختم کرے کا حکم، لہذا عورت پر واجب ہوگا کہ شوہر کے حکم پر حرام ختم کرے، شوہر کے حکم سے پہلے اس کے لئے

(۱) ماہد مرجع۔

(۲) بدائع صناعہ ص ۴۸، المسئد المختصر ص ۲۹۰، فتح القدیر ص ۳۱۴، رد المحتار ص ۳۲۰، ص ۳۳۷۔

(۳) الذی فی ص ۲۷۹، الدرر الثانی ص ۳۳۹۔

احرام ختم کرنا مومن ہوگا، اس کا تحلل (احرام ختم کرنا) محصر کے تحلل کی طرح، حج و عمرہ کے بعد تعلق سے ہوگا دونوں میں تحلل کی نیت ہوگی۔ شافعیہ کے نزدیک بیوی و غلام کا تحلل ہی چیز ہے وجود میں آئے گا جس سے محصر کا تحلل وجود میں آتا ہے (۴)۔

باپ کی طرف سے بیٹے کا احرام ختم کرانے کو بھی ایسی پر قیاس یہ جائے گا۔

ارشور کے حکم کے باوجود بیوی نے احرام ختم نہیں کیا تو شوہر کو بیوی سے جماع کرنے کا حق ہوگا، ورنہ شوہر کو بیوی کے پرہیز ہوگا (۵)۔

اس شخص کا احصار جس نے اپنے احرام میں

مانع پیش آنے پر تحلل کی شرط لگائی تھی

شرط لگانے کا مفہوم اور اس میں اختلاف:

۴۴- احرام میں شرط لگانا یہ ہے کہ محرم احرام باندھتے وقت کہے: "میں حج کا ارادہ کرتا ہوں" یا "میں عمرہ کا ارادہ کرتا ہوں، اگر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آئے تو میرے احرام کھولنے کی جگہ وہی ہے جہاں مجھے رکاوٹ پیش آئے۔"

احرام میں اس طرح کی شرط لگانے کی مشروعیت کے بارے میں مذاہب مختلف ہیں، حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے کہ احرام میں شرط لگانا شرعاً معتبر نہیں ہے، تحلل کے مباح ہونے میں اس کا کوئی اثر نہیں ہے۔

شافعیہ و حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ احرام میں شرط لگانا مشروع ہے اور یہ کہ اس کا اثر تحلل میں ہے، اس کی تفصیل (احرام)

(۱) المجموع ص ۵۸، شرح المساجد للعلیہ ص ۱۳۹، ص ۵۰، انہی ص ۵۷، ص ۵۹۔

(۲) ملاحظہ ہوں دونوں مکتوبات اراخ۔

کی اصلاح میں ملے گی۔

شرط لگانے کے اثرات:

۴۵- حنفیہ اور مالکیہ جو احرام میں شرط لگانے کو مشروع نہیں سمجھتے اس کے نزدیک حرام میں شرط لگانا حرم کو کوئی فائدہ نہیں دے گا۔ شرط لگانے کی وجہ سے حج یا عمرہ جاری رکھنے سے کوئی دشمن یا مرض کے پیش آنے سے جانے سے حال ہو جائے اس کے لئے جائز نہیں ہوتا۔ پس اس سے نہ وہ ہدیہ ساقط ہوگی جس کے ذریعہ محصر حنفیہ کے نزدیک حال ہونے کا رد و کرے، نہ اس نیت تکمیل سے وہ ہدیہ ہوگا جس کے ذریعہ وہ مالکیہ کے نزدیک حال ہوتا ہے^(۱)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ احرام میں شرط لگانے کے نتیجے میں شرط لگانے والے محرم کے لئے ایسی رکاوٹ پیش آنے کی صورت میں بھی تکمیل (احرام ختم کرنا) جائز ہو جاتا ہے جو شافعیہ کے نزدیک سب احصاء نہیں تسلیم کیا جاتا مثلاً مرض، نفقہ کا ختم ہو جانا، راستہ تنگ جانا، مرض کے سلسلے میں زیادہ قوی بات یہ ہے کہ اس کی تحدید یہ ہے کہ مرض کے ساتھ کی جائے جس کے ساتھ حج یا عمرہ کرنے میں اتنی مشقت لاحق ہو جتنی مشقت اس عبادت کی تکمیل میں عام طور پر نہ ہوا۔ مشقت کی جاتی ہے^(۲)۔

پھر تکمیل کے طریقہ میں احرام کے وقت لگائی ہوئی شرط کا اعتبار کیا جائے گا؟ اس سلسلے میں علامہ ربیع شافعی^(۳) فرماتے ہیں: اگر اس نے احرام کے وقت یہ شرط لگائی تھی کہ رکاوٹ پیش آنے کی صورت میں ہدیہ کے بغیر احرام ختم کرے گا تو اس کی شرط پر عمل کرتے ہوئے اس پر ہدیہ لازم نہیں ہوتا۔

(۱) المسائل المتفقہ ۱/ ۷۹، شرح الدرر ۲/ ۷۷۔

(۲) نہایت المحتاج ۲/ ۵۷۳۔

(۳) حوالہ بالا، اس طرح کی بات مفتی المحتاج ۲/ ۵۳۳ میں بھی ہے۔

اسی طرح اس وقت بھی ہدیہ لازم نہ ہوگی جب تک الاطراف شرط لگائی نہ ہو۔ ہدیہ لازم ہونے کی نگی کی نہ اس کا ثبوت ہے، یہ تک اس نے ہدیہ کی شرط میں لگائی ہے، نیز حضرت صاحب کی حدیث کے ظاہر کی وجہ سے^(۱) البتہ اس باتوں صورتوں میں تکمیل صرف نیت سے ہوگا۔

دوسرے ہدیہ کے ساتھ تکمیل کی شرط لگائی ہے تو پھر شرط پر عمل کرتے ہوئے اس کے لئے ہدیہ لازم ہوں۔

دوسرے اس طرح کہا: اگر میں بیمار ہوں تو میں حائض ہوں پھر وہ بیمار ہو تو مرض میں مبتلا ہوتے ہی نیت کے بغیر وہ حائض ہو گیا (یعنی اس کا احرام ختم ہو گیا)۔ شافعیہ نے سنن ابی داؤد وغیرہ میں صحیح سند کے ساتھ مروی اس حدیث کو اسی مضمون پر محکوم یا ہے: "من كسرو أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل"^(۲) (جس کی ٹانگ ٹوٹ گئی یا لنگڑا ہو گیا وہ حلال ہو گیا، اس کے ذمہ اگلے سال حج لازم ہے)۔

اگر یہ شرط لگائی کہ مرض یا اس کے مثل کسی اور مانع کی وجہ سے اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا تو یہ شرط لگانا جائز ہے جس طرح مرض کے ذریعہ تکمیل کی شرط جائز ہے، بلکہ اس کا جواز تو بدرجہ اولیٰ ہے، اس کے جواز کی دلیل صحابہ کرام کے ارتداد و میلان کا بھی ہیں:

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ عشاء بیت النبی کے پاس آئے اور اس سے کہا "علک اذوت الحج والالت لا اجبني الا وجدا، فقال لها حجبي ولو شوطي، وقلولي، اللهم محني حيث حبسني" (مثنوی) تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا میں گمراہت محسوس کر رہی ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا حج کرو اور شرط لگاؤ اور یہ کہنا کہ اللہ میرے احرام کو لئے کی جگہ دے گا جہاں تو مجھے روک دے) (المذہب و طریقہ جہاں میں اتفق علیہ اشعنان ۲/ ۵۳، مسامح کردہ و راجع الاوقات و الشہود الاسلامیہ کویت)۔

(۲) اس حدیث کی تخریج کہ روایت ہے۔

میں بعض وجہاتیں انگیز کر لی جاتی ہیں جو ذمہ دار کے مرحلہ میں انگیز نہیں کی جاتیں۔

» رائر یہ شرط لگانا کہ مذکر کی صورت میں اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا۔ چنانچہ حذر پایا یا تو اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو گیا، اور عمرہ واجب کی طرف سے کفایت کرے گا، اس کے برخلاف احصار کی صورت میں احرام ختم کرنے کے لئے جو عمرہ کیا جاتا ہے وہ عمرہ واجب کی طرف سے کافی نہیں ہوتا، یہ تک یہ حقیقت عمرہ نہیں ہوتا بلکہ بس عمرہ کے اعمال ہوتے ہیں۔

مرض وغیرہ کی وجہ سے تکمیل کا وہی حکم ہے جو احصار کی وجہ سے تکمیل کا حکم ہے۔

حنا بلہ فرماتے ہیں: احرام کے وقت شرط لگانے سے تکمیل کا جواز پیدا ہوتا ہے جیسا کہ شافعیہ نے کہا ہے، لیکن حنا بلہ نے اس میں مزید وسعت سے کام لیتے ہوئے فرمایا ہے کہ تکمیل مطلق کی شرط سے دو چیزیں کا فائدہ ہوتا ہے:

» ۱۔ کوئی بھی رکاوٹ (بشرط یا مرض یا نفقہ کا ختم ہو جانا وغیرہ) پیش آنے کی صورت میں اس کو احرام ختم کرنے کا اختیار ہوگا۔

» ۲۔ جب اس کی وجہ سے اس کا احرام ختم ہو جائے گا تو اس پر نہ ہم لازم ہوگا نہ رومہ (یعنی ہم کے بدلے میں) بلکہ حلق کے یہی حال ہو جائے گا^(۱)۔

حنا بلہ کی یہ بات شافعیہ سے ہم آہنگ ہے، میں حنا بلہ نے شرط لگانے کے معاملہ میں وسعت کی ہے، ان کے نزدیک ان موانع کی بھی شرط لگانا جاسکتی ہے جو جب احصار مانے جاتے ہیں جیسے دشمن، اور ان موانع کی بھی شرط لگانا جاسکتی ہے جو ان کے نزدیک سبب احصار نہیں مانے جاتے۔

(۱) المنی ۳۸۲-۳۸۳، ۲۸۳-۳۸۴

حضرت عمرؓ نے ابو سعید بن معلہ سے فرمایا: "حج واجتہد، وقل اللهم الحج اردد وله عمدت، فان يسر، والا فعمره" (حج نہ ہو، اگر شہر طے کرے، "کہو: اے اللہ میں نے حج کا ارادہ کیا، اسی کا قصد کیا، اگر آسانی سے حج ہو جائے تو پس، ورنہ عمرہ ہے) اس کی روایت بیہقی نے سند حسن کے ساتھ کی ہے^(۱)، حضرت عائشہؓ نے عمرہ سے فرمایا: "هل تستسني اذا حججت؟" (کیا تم جب حج کرتے ہو تو امتثال کرتے ہو؟) انہوں نے عرض کیا: میں یا نبیوں؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: "قل: اللهم الحج اردد وله عمدت، فان يسر، والا فعمره" (کہو: اے اللہ میں نے حج کا قصد وارادہ کیا، اگر آپ نے اس کو آسان فرمایا تو وہ حج ہے، اور اگر مجھے کوئی رکاوٹ پیش آئی تو عمرہ ہے)۔ اس کی روایت امام شافعی اور امام بیہقی نے ایسی ہی سند کے ساتھ کی ہے جو بخاری، مسلم کی شرط کے مطابق ہے^(۲)۔

جس شخص سے یہ شرط لگانا کہ کوئی رکاوٹ پیش آئے کی صورت میں اس کا حج عمرہ میں تبدیل ہو جائے گا تو اسے عذر پیش آئے کی صورت میں حج کو عمرہ میں تبدیل کرنے کا اختیار ہوگا، اور یہ عمرہ واجب عمرہ کی طرف سے کفایت کرے گا، یا وہ قوی بات یہ ہے کہ اس حالت میں اس کے لئے یہ لازم نہیں کہ حلق کے قریب ترین ملائے کی طرف نکل کر چارے گر چہ تجوزی ہو، اس لئے کہ بقاء کے مرحلہ

(۱) از عمرہ کی روایت بیہقی نے کی ہے، نووی نے کہا اس کی اسناد صحیح ہے (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲۲۲/۵ طبع المبنی، المجموع للعلوی ۲۳۹/۸، تاریخ کردہ مکتبۃ الادب دہلہ)۔

(۲) تو یہ عائشہؓ، "هل تستسني اذا حججت؟ فقال... کی روایت شافعی اور بیہقی نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے، القاطع بیہقی کے چہ نووی نے کہا اس کی اسناد بخاری اور مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے (الام للشافعی ۵۸/۲، تاریخ کردہ مکتبۃ الکلیات لا دمریہ ۳۸۱، اسنن الکبریٰ للبیہقی ۲۲۳/۵ طبع المبنی ۱۳۵۲، المجموع ۲۳۹/۸، تاریخ کردہ مکتبۃ الادب دہلہ)۔

وقوف عرفہ کے بجائے صرف بیت اللہ سے

محصر کا حلال ہونا

۴۷۔ جس شخص کو خانہ کعبہ سے احصار پیش آیا، وقوف عرفہ سے نہیں
وہ سابقہ تفصیلات کے مطابق ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک محصر مانا
جائے گا۔

اس شخص پر واجب ہے کہ وقوف عرفہ کرنے کے بعد ہذا حرام ختم
کرے، اس کے لئے احرام ختم کرنے کا وہی طریقہ ہے جو محصر کے
لئے ہے، یعنی احرام ختم کرنے کی نیت سے جانور ذبح کرنا اور
برہنہ ہونا^(۱)۔

حنفی اور مالکیہ کے نزدیک ایسا شخص محصر نہیں ہے، اس کے لئے
طواف افاضہ کما ضروری ہے، جب تک وہ طواف افاضہ نہیں کرے گا
عورتوں کے تعلق سے محرم رہے گا۔

حنابلہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے جب کہ وہ رمی کے بعد خانہ کعبہ
سے رہتا یا ہو جیسا کہ گذر چکا۔ ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک بھی اگر
اس شخص نے احرام ختم نہ کیا تو عورتوں کے تعلق سے محرم رہے گا۔

یہ شخص اپنے پہلے احرام کے ساتھ طواف افاضہ کرے گا، اس نے
کہ جب تک وہ تھکل اکبر انجام نہیں دے گا اس کا احرام برقرار
رہے گا، اور تھکل اکبر طواف سے ہوتا ہے اور طواف ابھی پورا نہیں کیا
ہے، لہذا احرام برقرار رہے گا، اور طواف افاضہ کے لئے نئے احرام
کی ضرورت نہ ہوگی^(۲)۔

(۱) مہاجر المکرم ۲۴/۵۷۳

(۲) بدائع الصنائع ۲/۳۳۳، البات پر سب کا اتفاق ہے کیونکہ تمام فقہاء اس
بات پر متفق ہیں کہ عورتوں کے حق میں اس کا احرام اس وقت تک برقرار رہتا
ہے جب تک طواف افاضہ نہ کرے۔

اس کے برخلاف ثنائیہ صرف ان مواقع کی شرط لگانا درست قرار
دیتے ہیں جن کو سبب احصار نہیں مانا گیا ہے، اس سلسلے میں ثنائیہ کا
نقطہ نظر یہ ہے کہ احصار کی وجہ سے تھکل بلائط جاری ہے، لہذا اس کی
شرط لگانا غلط ہے، ورنہ یہ شرط نافذ ہے تو اس کی وجہ سے ہم ساتھ
نہیں ہوگا۔

طواف کے بجائے صرف وقوف عرفہ سے

محصر کا حلال ہونا

۴۶۔ یہ شخص حنبلیہ اور حنبلیہ کے نزدیک محصر نہیں مانا جاتا، اور
ثنائییہ و مالکیہ کے نزدیک محصر مانا جاتا ہے، سب کے نزدیک یہ
شخص عمرہ کر کے حال ہو جائے گا مگر فتنی مسلک میں اس عمرہ کی
مخصوص تفصیلات کے مطابق جیسا کہ گذرا۔

جس شخص کو طواف کے بجائے وقوف عرفہ سے احصار پیش آیا،
اس نے وقوف عرفہ کا وقت فوت ہونے سے پہلے احرام ختم کیا تو اس پر
محصر کا حکم جاری ہوگا، مگر احرام ختم کرے (تھکل) میں تانی کی
یہاں تک کہ وقوف عرفہ کا وقت فوت ہو گیا تو اس کا حکم احصار کے
بجائے حج نوت ہونے کی طرح ہو گیا، جیسا کہ مالکیہ نے لکھا
ہے^(۳)۔

یہی حکم ثنائیہ کے یہاں بھی جاری ہونا چاہئے۔

حنابلہ نے لکھا ہے کہ یہ حکم ان کے یہاں بھی اس وقت جاری ہوگا
جب اس سے حج کو فتح کر کے عمرہ میں تبدیل نہیں کیا یا یہاں تک کہ اس
کا حج نوت ہو گیا^(۴)۔

(۱) مہاجر المکرم ۲۴/۵۷۳

(۲) حاشیہ المدنی ۲/۹۶۲

۳۔ بھی ۳۶۰

تحلل محصر کی شرائط پر تفریعات:

تحلل محصر سے قبل ممنوعات احرام کی جزاء:

۳۸۔ تحلل محصر کی شرطوں پر یہ مسئلہ مفتوح ہوتا ہے کہ محصر نے اگر حرام تم نہیں یا "بعض ممنوعات احرام کا مرتب ہو گیا یا احرام تو ختم کیا لیکن احرام ختم کرنے سے پہلے ہی ایسے عمل کا ارتکاب کر لیا جس کا حالت احرام میں کرنا ممنوع ہے تو اس پر ہی ۱۰۰ لارم ہوگی جو محرم غیر محصر پر لازم ہوتی ہے، اس پر مذہب اربعہ کا اتفاق ہے (۱)۔

بین شریعتیہ اس طرف گئے ہیں اور مرداوی نے اسی کو مذہب قرار دیا ہے، کہ جس شخص کو احصار پیش آیا اور اس نے ہدی ذبح کرنے سے پہلے (یا ہدی نہ ہونے کی صورت میں روزہ رکھنے سے پہلے) تحلل (احرام ختم کرنے) کی نیت کی تو اس کا احرام ختم نہیں ہوا، کیونکہ اس کی شرط مفقود ہے، اور وہ شرط ہے تحلل کی نیت سے ہدی ذبح کرنا یا روزے رکھنا، اس تحلل کے بعد ہر ممنوع احرام کا ارتکاب کرنے پر اس پر دم لازم ہوگا، اور ایک دم محض نیت سے تحلل پر ہوگا۔ حد صد یہ ہے کہ ان حضرات نے جمہور فقہاء کے مقابلہ میں ایک دم کا ضائع نیت کے ذریعہ تحلل پر کیا ہے، اس کی وجہ ان حضرات کے یہ ہے کہ ایک یہ ہے کہ اس پر ہوتی ہے جب تہی یعنی ہدی (یا ہدی نہ ہونے کی صورت میں روزے) اس سے اس شخص کے تجاویز یا لہذا اس پر دم لازم ہو (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۸/۲۷۸، شرح الدرر بدیع حلیہ الدسوقی ۹/۲۵۵، المجموع

۸/۳۵۶، الحنفی ۳/۳۶۲۔

(۲) مطالب الوی الحنفی ۲/۵۶۲۔

تحلل کے بعد محصر پر کیا واجب ہے؟

جس عبادت سے محرم روکا گیا اس کی قضاء

اس واجب فسک کی قضاء جس سے محرم روکا گیا:

۳۹۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس عبادت سے محصر کو احصار پیش آیا اور وہ واجب عبادت ہے تو محصر پر اس کی قضاء واجب ہے مثلاً حج فرض، دو حج اور عمرہ دن کی نذر مانی گئی ہو، یہ تہوں کے ترک، ایک، اور صرف ثانیہ اور متبادل کے برابر عمرہ مسام کی قضاء بھی یہ واجب اس کے ذمہ سے احصار کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتا (۱)۔

یہ بات بالکل واضح ہے، اس لئے کہ تکلیف کے ذمہ سے خطاب واجب اسی وقت ساقط ہوتا ہے جب وہ واجب تہ کو ترک کرے۔

لیکن ثانیہ واجب مؤکد اور واجب غیر مؤکد کے درمیان فرق کرتے ہیں، ثانیہ فرماتے ہیں: "اگر واجب مؤکد ہو مثل قضاء نذر اور حج اسلام جس کا وجوب اس سال سے پہلے مؤکد ہو چکا تو اس کے ذمہ وجوب باقی رہا جیسا پہلے تھا، احصار سے صرف اتنا فائدہ ہو کہ اس کا احرام سے نکلنا جائز ہو گیا، اور اگر واجب غیر مؤکد ہو، اور یہ وہ حج فرض ہے جو اسی سال فرض ہو، تو استطاعت ختم ہونے کی وجہ سے اس پر حج فرض نہ رہا، بلکہ یہ کہ اس کے بعد پھر شرائط استطاعت اس میں جمع ہو گئیں، اگر احصار پیش آنے کے بعد اس نے احرام ختم کر لیا، پھر احصار زائل ہو گیا اور وقت میں ابھی گنجائش ہے، اور اسی سال حج کر لیا اس کے لئے ممکن ہے تو استطاعت کے پائے جانے کی وجہ سے اس پر وجوب مستحکم ہو گیا، لیکن اس کو یہ اختیار ہے کہ اس

(۱) بدائع الصنائع ۸/۲۷۸، شرح اللباب ۲/۲۸۲، شرح الدرر بدیع حلیہ الدسوقی ۹/۲۵۵، المجموع

۸/۳۳۸، الحنفی ۳/۵۷۷۔

س ج کو موثر روئے، یا نیک حج، یا سب علی لڑائی ہے“ (۱)۔

۵۰۔ جس شخص کو فحش حج یا عمرہ سے احصار پیش آیا ہو اس کے بارے میں جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اس پر قضاء واجب نہیں، جمہور کا استدلال اس بات سے ہے کہ حدیبیہ کے سال سب رسول اکرم ﷺ بیت اللہ نہیں جاتے، اور آپس ہو گئے تو آپ نے ہی صحابی کو، جو لوگ بھی آپ کے ہمراہ اس سفر میں تھے ان میں سے کسی کو کچھ قضاء کرنے کا کوئی حکم نہیں دیا، ایسی کوئی بات رسول اکرم ﷺ کی طرف سے محفوظ ہے، احادیث میں نہیں ملتی اور نہ آپ ﷺ نے کچھ سال پیرمایا کہ میرا عمرہ اس عمرہ کی قضاء ہے جس سے مجھے روک دیا گیا تھا، ایسی کوئی بات نبی اکرم ﷺ سے منقول نہیں، اگلے سال کے عمرہ کو عمرۃ التعماء اور عمرۃ القضاۃ اس نے کہا گیا کہ رسول اکرم ﷺ نے اس سال اہل قریش کے ساتھ معہد طے کیا، ورنہ اس سے صلح نہ ہوتی کہ اس سال ۱۰ ایس ہو جائیں۔ اگلے سال بیت اللہ کا قصد فرمائیں، اس وجہ سے عمرۃ القضاۃ نام پڑ گیا۔

بن رشد مالکی نے بیوی اور سفید پر قضا، واجب ہوئے کی صرح کی ہے، اور اسے ابن القاسم کی طرف منسوب کیا ہے کہ انہوں نے اس کی روایت امام مالک سے کی ہے۔

درویز فرماتے ہیں: صرف بیوی پر قضا، واجب ہے، سو قیاسی اس کی سند یہ بیان کی ہے کہ بیوی پر حجر (پابندی) لازم ہے، کیونکہ یہ پابندی دوسرے کے حق کی وجہ سے ہے، اس کے برخلاف سفید اور اس جیسے لوگوں پر حجر (پابندی) خود ان کے حق کی وجہ سے ہے۔

حنفی کا مسلک یہ ہے کہ جس غلی حج یا فحش عمرہ سے حرم کو احصار پیش

آیا اس کی قضا اس پر واجب ہے، اس سے کہ صلح حدیبیہ کے بعد کچھ سال نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کا عمرہ پچھلے سال کے عمرہ کی قضا تھا، اسی لئے اسے عمرۃ التعماء کا نام دیا گیا۔

یہ بات امام احمد سے بھی مروی ہے، بین یہ روایت کے صحیح قول کے باقائل ہے (۱)۔

قضاء نذر تے وقت محصر پر آیا، جب ہے؟

۵۱۔ حنفی کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو حج سے احصار پیش آیا ہو اس نے احرام ختم کر لیا تو آئندہ قضاء کرنے کے مرحلہ میں اس پر ایک حج اور عمرہ واجب ہوگا، اور اگر کارن ہے تو اس پر ایک حج اور وہ عمرے لازم ہوں گے، جس کو صرف عمرہ سے احصار پیش آیا وہ صرف عمرہ کی قضاء کرے گا، ان تمام صورتوں میں اس کے ذمہ قضاء کی نیت لازم ہوگی (۲)۔

اندر ملائکہ کا مسلک یہ ہے کہ جس عبادت (حج یا عمرہ) سے احصار پیش آنے کی بنا پر احرام ختم کیا گیا اس کی قضا کے مرحلہ میں صرف اسی عبادت کی قضا لازم آئے گی، جس سے احصار پیش آیا، اگر حج ہو تو صرف حج، اگر عمرہ ہو تو عمرہ، ان حضرات کے نزدیک بھی قضا کی نیت لازم ہے (۳)۔

اس مسئلہ میں حنفی کا استدلال بعض صحابہ کرام کے آثار سے ہے، مثلاً حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے اس شخص کے بارے میں جسے حج سے احصار پیش آیا ہو فرمایا: "عقیدہ

(۱) مواہب الجلیل ۲/۵۰۵، شرح الدرر مع حاشیۃ الدرر ۱۲/۹۷-۹۸، المجموع ۲۶۵/۸، جامع احکام القرآن ۲۲/۵۳، ایضاً ۳۳/۵۷۔

(۲) رد المحتار ۲/۲۹۹، شرح المنیر للربانی ۲/۹۲-۹۰۔

(۳) مواہب مع المجموع ۲۲/۵۳، ایضاً ۳۳/۵۷۔

یا یا وہ محصر ہے یا نہیں، اس سلسلے میں اختلاف کی تفصیل بھی گزر چکی ہے۔

نہ لوگوں کا قول یہ ہے کہ اگر مانع میں احصار کی شرطیں پائی جائیں تو طواف افاضہ سے روکا جانے والا شخص محصر ہے، اس کے روک ایک اس شخص کے تحمل کا وہی حکم ہے جو محصر کے تحمل کا حکم ہے ان تفصیلات کے مطابق جو گزر چکیں۔

نہ لوگوں کے روک ایک اس شخص (جس کو طواف افاضہ سے روک یا یا) میں احصار متحقق نہیں ہے بلکہ ایک یہ شخص اس وقت تک محرم رہے گا جب تک طواف افاضہ نہ ادا کرے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب ہے، اس پر فوت شدہ وجہات کی جزا لازم ہوگی، جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

طواف افاضہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موانع:

۵۳- ملا، اس بات پر متفق ہیں کہ اگر حاجی کو قوف عرفہ اور طواف افاضہ ادا کرنے کے بعد باقی اعمال حج ادا کرنے سے روک دیا گیا تو وہ محصر نہیں ہے، جو وہ مانع، دشمن، یا مرض یا کچھ اور، اسے اس احصار کی بنا پر احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں، اس لئے کہ قوف عرفہ اور طواف افاضہ کے بعد والے اعمال پر حج موقوف نہیں، اس کے جو اعمال حج چھوٹے ہیں ان کا اند یہ واجب ہوگا۔

تذکرات:

ان وہ اصحابوں پر فقہی مذہب کی چند تذکرات متعارف ہوتی ہیں، وہ یہ ہیں:

۵۴- خفیہ فرماتے ہیں: اگر قوف عرفہ کے بعد اسے کوئی مانع پیش آیا تو وہ شرعاً محصر نہیں ہوگا جیسا کہ گذر چکا، تمام ممنوعات احرام کے

عمرة وحجة^(۱) (اس پر عمرہ اور حج ہے) صحابہ کرام کا یہ ماننا کہ کرم ﷺ سے سننے ہی کی بنا پر ہوگا۔

تاہم میں سے مائتہ حسن، امیر، سالم، قاسم اور محمد بن یحییٰ رحمہم اللہ نے مذکورہ بالا دونوں صحابہ کی پیروی کی ہے^(۲)۔

جمہور فقہاء کا استدلال اس حدیث نبوی سے ہے: "من كسر أو عوج فلقه حل وعليه الحج من قابل"^(۳) (جس کا پیر توڑ دیا گیا یا لنگڑا ہو گیا اس کا احرام ختم ہو گیا، اور آئندہ اس پر حج لازم ہے)۔

اس حدیث سے استدلال اس طرح کیا گیا ہے کہ اس میں عمرہ کا ذکر نہیں کیا گیا ہے، اگر حج کے ساتھ عمرہ بھی واجب ہوتا تو رسول کرم ﷺ اس کا ذکر فرماتے۔

قوف عرفہ کے بعد حج جاری رکھنے کے موانع:

۵۲- قوف عرفہ انجام دینے کے بعد موانع کی دو حالتیں ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ طواف افاضہ اور اس کے بعد کے اعمال حج سے رکاوٹ پیدا ہو جائے، دوسری حالت یہ ہے کہ طواف افاضہ کے بعد کے اعمال حج سے رکاوٹ پیش آئے۔

اس مسئلہ پر بحث گزر چکی ہے کہ جو شخص طواف افاضہ سے روک

(۱) احکام القرآن فی مکہ ص ۱۷۱/۲ سمیع الخ ص ۲۲/۲۸۲ ابو یوسف میں حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر کا نام ہے اور بدایہ میں حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کا نام ہے نصب الراية ص ۳۳۳ میں ہے "اس کو ابو بکر دازی نے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود کے قول سے ذکر کیا ہے، کسی اور سے نہیں"، اور اس مڑ کی تخریج نصب الراية میں حدیث کے مرتجع سے نہیں کی۔

(۲) احکام القرآن ج ۱ ص ۱۱۱۔

(۳) اس کی تخریج فقرہ ۹ میں گذر چکی ہے۔

ثانی فرماتے ہیں: اگر احصار قنوف عرفہ کے حد پیش آیا، اس نے احرام ختم کر لیا تو ٹھیک ہے اور اگر احرام ختم نہیں کیا یہاں تک کہ رمی اور منی میں شب کا قیام فوت ہو گیا تو دم واجب ہونے کے سلسلے میں یہ شخص اس غیر محصر کی طرح ہے جس کے یہ دنوں عمل فوت ہو گئے ہوں۔

ثالث فرماتے ہیں: اگر قنوف عرفہ کے بعد بیت اللہ کی حاضری سے روک دیا گیا تو اسے احرام ختم کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ احصار کی وجہ سے تمام اعمال حج سے تحلیل کا جواز ہوتا ہے تو بعض اعمال حج سے تحلیل کا جواز بھی پیدا ہوگا۔

چہن افعال حج سے احصار پیش آیا ہے اگر وہ ارکان حج میں سے نہیں ہیں مثلاً رمی، طواف، وصال، مزدغہ یا منی میں راتیں گزارنا تو احصار کی وجہ سے اسے احرام ختم کرنے کا اختیار نہیں رہے گا، کیونکہ حج کی درنگی ان اعمال پر موقوف نہیں ہے، ان اعمال کے ترک ہونے پر اس پر دم لازم ہوگا، اس کا حج درست ہے، جس طرح احصار کے بغیر ان اعمال کے ترک کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوتا ہے اور حج درست ہوتا ہے۔

احصار کا ختم ہو جانا:

۵۵- زول احصار پر کیا اثرات مرتب ہوں گے؟ اس سلسلے میں فقہاء کے مذاہب میں اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں اس کی درنگ و دل صورتیں پائی جاتی ہیں:

پہلی صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے سے پہلے احصار ختم ہو جائے اور ابھی حج پالینے کا امکان ہو۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ ہدی بھیجنے کے بعد احصار ختم ہو، ورمی اور حج و دنوں کے پالینے کی گنجائش ہو۔

تعلق سے وہ محرم باقی رہے گا، اگر اس نے سر نہ منڈوایا ہو، اور اگر سر منڈا لیا تو طواف زیارت کرنے تک وہ صرف عورتوں کے حق میں محرم رہے گا، دوسری چیزوں کے حق میں نہیں۔

اور اگر قنوف عرفہ کے بعد باقی اعمال حج کی ادائیگی سے کوئی مافع پیش کیا یہاں تک کہ یا مخر (قربانی کے یا م) گذر گئے تو اس پر قنوف مزدغہ و رمی کے ترک کی وجہ سے اور طواف ناقضہ اور حلق موثر کرنے کی وجہ سے چارہم لازم ہوں گے۔ اگر حل میں نہ منڈایا ہے تو اس پر پانچواں دم بھی لازم ہوگا اس قول کی بنیاد پر کہ دم میں سر منڈا واجب ہے، ورنہ قنوف یا متبع ہو تو ترتیب فوت ہونے کی وجہ سے چہن دم بھی لازم ہوگا، اس کے بعد لازم ہے کہ آخر عمر تک طواف زیارت کرے، اگر اسے مکہ میں چھوڑ دیا جائے اور وہ آفاقی شخص ہو تو طواف وصال کرے گا (۱)۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر قنوف عرفہ سے پہلے سعی کر چکا ہو اس کے بعد احصار پیش آیا تو طواف ناقضہ ہی کے ذریعہ اس کا احرام ختم ہوگا، اور سعی سے پہلے ہی احصار پیش آیا تو طواف ناقضہ اور سعی کے ذریعہ ہی اس کا احرام ختم ہوگا۔

اگر اس نے رمی، منی میں راتیں گزارنا اور قنوف مزدغہ احصار کی وجہ سے ترک کیا ہے تو اس پر ایک ہی ہدی لازم ہے جس طرح بھول کر کر یہ چیزیں ترک ہو گئی ہوں تو ایک ہی ہدی لازم ہوتی ہے (۲)۔

”کوہ مالکیہ سے یہ بات پیش نظر رکھی کہ سب کے ترک ہونے کا سبب یک ہی ہے، خاص طور سے اس لئے بھی کہ وہ شخص معذور ہے“ (۳)۔

(۱) شرح الباب ۲۵۵-۲۵۶، حنفیہ، بدائع الصالح ۱/۲۶۷، شرح الصغیر ۲/۳۰۲۔

(۲) شرح الدرر ۱/۲۵۷، حنفیہ، مواہب الجلیل ۱۹۹۳-۲۰۰۰۔

(۳) ۲/۳۰۲، حنفیہ، مواہب الجلیل ۱۹۹۳۔

ن دونوں صورتوں میں اس پر واجب ہے کہ زوال احصار کے بعد پے احرام کے تقاضے پر عمل کرے اور اس عبادت کو ادا کرے جس کا احرام باندھا تھا (یعنی حج ادا کرے)۔

تیسری صورت: یہ ہے کہ نہ مدی بھیجے پر قادر ہو، نہ حج پانے پر، یہی صورت میں اس کے لئے سفر جاری رکھنا لازم نہیں ہوگا۔ اس کے لئے حلال ہو جانا جائز ہے، اس لئے کہ سفر جاری رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں پس احصار مؤکد ہو گیا، پس اس کا حکم بھی مؤکد ہو جائے گا۔ تو صبر کرے یہاں تک کہ ہدی کی قربانی کے ذریعہ اس وقت حلال ہو جائے جس کو اس نے طے کیا ہے اور اس کو چاہئے کہ وہ بیت اللہ کی طرف متوجہ ہو اور انحال عمرہ کے ذریعہ حلال ہو، اس لئے کہ وہ نائت ٹ ہے، پھر جب حلال ہو جائے گا تو تشاء میں اپنے فوت شدہ عمرہ کی خاطر ایک اضافی عمرہ ادا کرے گا جیسا کہ گذر چکا۔

چوتھی صورت: یہ ہے کہ ہدی پالنے پر قادر ہو لیکن حج پالنے پر قادر نہ ہو، اس صورت میں بھی اس کے لئے سفر جاری رکھنا لازم نہ ہوگا، کیونکہ حج پائے بغیر صرف ہدی پالنے سے کوئی فائدہ نہیں، اس لئے کہ اصل سفر تو حج پانے کے لئے ہوتا ہے، جب وہ حج نہیں پاسکتا تو جانے سے کیا فائدہ؟ اس لئے ہدی پانے پر قادر ہونا نہ ہونا دونوں برابر ہے۔ پانچویں صورت: یہ ہے کہ حج پالے پر قادر ہو، ہدی پانے پر قادر نہ ہو، اس صورت میں مذہب ابو حنیفہ کے قیاس کا تقاضا یہ

(۱) کہا گیا ہے کہ اس صورت کا امکان صرف امام ابو حنیفہ کے مسلک پر ہے کیونکہ دم احصار کو ذبح کرنے کے لئے ان کے یہاں یہ پابندی نہیں ہے کہ اسے قربانی کے لامہی میں ذبح کیا جائے، بلکہ لاہترانی سے پہلے بھی ذبح کرنا جائز ہے لہذا امام صاحب کے مسلک پر یہاں ہو سکتا ہے کہ ہدی نہ پائے اور حج پائے، امام ابو یوسف و امام محمد کے مسلک پر یہ صورت صرف اس شخص کے بارے میں تصور ہے جس کو عمرہ سے احصار پیش آیا ہو، کیونکہ عمرہ کے دم احصار کے لئے کسی کے نزدیک لاہترانی کی پابندی نہیں ہے (بدائع مصنف ۱۸۳/۲)۔

ہے کہ اس پر سفر جاری رکھنا لازم ہو اور اس کے لئے حلال ہو جانا جائز نہیں، کیونکہ جب وہ شخص حج پالنے پر قادر ہے تو حج جاری رکھنے سے عاجز نہیں ہے، لہذا اہل احصار نہیں پایا گیا تو احرام ختم کرنا جائز نہ ہوگا بلکہ حج "اسلام لازم ہوگا" (۱)۔

"رواجہ احتساب یہ ہے کہ ہم اس پر نفس حج کی طرف توجہ کو لازم کریں تو اس کا مال ضائع ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے جس شخص کے ہاتھ ہدی بھیجی ہے وہ اس کو ذبح کرے گا اور اس کا مقصود حاصل نہیں ہوگا۔

احتساب کی توجیہ میں یہ "ما زیادہ بہتر ہے کہ اس شخص کے سے احرام ختم کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ جب وہ مدی پالنے پر قادر نہ ہوگا تو "دیا اس کا احصار" کی وجہ سے ختم ہو، امید اس کی جانب سے ذبح کیے جانے سے وہ حلال ہو جائے گا، نیز اس لئے کہ ہدی پٹی راہ پر جا چکی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس کے ہاتھ ہدی بھیجی تھی، اس نے اگر ہدی کو ذبح کر دیا تو اس پر ضمان لازم نہ ہوگا، تو یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے اس کی طرف سے ہدی ذبح کیے جانے کے بعد وہ جانے پر قادر ہوا ہو، واللہ اعلم۔

مالکیہ اس مسئلہ میں درج ذیل تسلیل کرتے ہیں (۲):

۱۔ "جس شخص کو احصار پیش آیا مگر قریب تھا کہ احرام کھوں۔ اسی "مران محصر کے حلال ہونے اور نہ منڈنے سے پہلے دشمن ہٹ گیا تو اس کے لئے حلال ہونا "مر نہ منڈنا جائز ہے جس طرح دشمن کے موجود ہونے پر قریب در رہنے کی صورت میں جائز ہے، بشرطیکہ اس سال کا اس کا حج فوت ہو گیا ہو" اور وہ مکہ سے دوری پر ہو۔

ب۔ اگر احصار "رہو گیا" اور اس سال کا حج پانے میں ہے تو اس کا

(۱) بدائع الصنائع ۱۸۳/۲۔

(۲) جیسا کہ موابہہ الجلیل ۱۷۷۴ء سے مطبوع ہوا ہے۔

حرام ختم کرنا جائز نہیں۔

رہے متاخذہ ان کا قول یہ ہے (۱) :

الف۔ اگر محصر نے اپنا حرام ختم نہیں کیا تھا کہ حصار ہی ختم ہو یا تو اس کے لئے حرام ختم کرنا جائز نہیں کیونکہ مذراہل ہو چکا۔
ب۔ اگر حج فوت ہونے کے بعد مذراہل ہو تو عمرہ کر کے پنا حرام ختم کرے۔ اس کے بعد فوت ہونے کی وجہ سے یک مدی لازم ہوتی۔ احصار کی وجہ سے نہیں، کیونکہ اس نے حصار کی وجہ سے حرام ختم نہیں کیا تھا۔

ج۔ اگر احصار باقی رہتے ہوئے اس کا حج فوت ہو یا تو اس کو احصار کی وجہ سے حرام ختم کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ جب وہ حج فوت ہونے سے پہلے ہی احصار کی وجہ سے حرام ختم کر سکتا ہے تو حج فوت ہونے کے ساتھ بدرجہ اولیٰ حرام ختم کر سکتا ہے، اس پر یک مدی حرام ختم کرنے کی وجہ سے لازم ہے، اور اس بات کا بھی اہتمام ہے کہ وجہ کی مدی حج فوت ہونے کی وجہ سے لازم ہو۔

د۔ اگر احصار کی وجہ سے حرام ختم کر دیا، پھر احصار رائل ہو گیا اور اس کے لئے اسی سال حج پالیا ممکن ہے تو گرنہ قضاء کو (۲) واجب قرار دیں یا مرنے کے بعد واجب تھا تو اس کے لئے اسی سال حج کرنا لازم ہوگا، کیونکہ حج کی ادائیگی فوری طور پر لازم ہوتی ہے، اور گرنہ قضاء کو واجب قرار دیں اور وہ حج واجب بھی نہ ہو تو آچھ بھی، جب نہ ہوگا۔

عمرہ سے احصار کا دورہ ہونا :

۵۶۔ یہ بات معلوم ہے کہ عمرہ کا وقت پوری عمر ہے، لہذا اس میں وہ تمام حالات پیدا نہیں ہوں گے جن کا دور حصار حج کے زوال کے

ج۔ اگر احصار ایسے وقت دور ہوا کہ وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ حج پائے اور وہ مکہ سے قریب ہے تو اہل عمرہ کے درمیان اس کا حرام ختم ہوگا، اس لئے کہ وہ کسی بڑے نقصان کے بغیر صرف اور سہی پر قادر ہے۔

ثانفیعہ کے مسلک کی تفصیل یہ ہے (۱) :

الف۔ اگر احصار زائل ہونے پر ہمت میں اتنی گنجائش ہے کہ یا حرام باندھ کر حج پالے اور اس کا حج ٹلی ہو تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر وقت میں وسعت ہو اور حج کی نوعیت یہ ہو کہ اس سال سے پہلے اس کا وجوب ہو چکا ہو تو اس کا وجوب حسب سابق باقی رہے گا، زیادہ بہتر یہ ہے کہ اسی سال حرام باندھ کر حج کر لے لیکن اسے موثر بھی کر سکتا ہے۔

ج۔ اگر حج حج فرض ہو، مگر سی سال واجب ہو، اس طور پر کہ اسی سال استطاعت ہوتی، اس سے پہلے استطاعت نہیں تھی تو اس کے ذمہ وجوب مؤکد ہو گیا، کیونکہ دورہ اہل احصار کے بعد حج پالنے پر قادر ہے، اس کے لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ اسی سال حج کا حرام باندھ لے لیکن اسے موثر بھی کر سکتا ہے، کیونکہ ثانفیعہ کے نزدیک حج علی الترتیب واجب ہوتا ہے، (۲) کیسے حج کی استطاعت۔

د۔ زوال حصار کے بعد گرنہ وقت تک ہو کہ حج پالیا ممکن نہ ہو اور حج کی نوعیت یہی ہے کہ اس کے ذمہ وجوب مؤکد نہیں ہو سکتا، کیونکہ اسی سال حج واجب ہو تھا تو اس سال اس کے ذمہ سے وجوب سابقہ ہو جائے گا، گرنہ اس کے بعد پھر استطاعت ہوتی تو حج لازم ہوگا مرنہ نہیں۔

(۱) الکافی ۱/۱۲۷، المنی ۲/۶۰۔

(۲) فقرہ ۵۰ کی بحث دیکھیں کہ حنفی کی طرح متاخذہ کے نزدیک بھی یک تو یہ ہے کہ اگر عمرہ کو طے عبادت سے روک دیا جائے تو اس پر اس کی قضاء واجب ہے۔

سمسمے میں گیا گیا۔

کمر نے سے پہلے، ٹیبلٹ لوٹ لیا تو اس کے سے حرام ختم کرنا جا رہا نہیں
اور اس پر عمر دو کی (۱) لگی + اسب ہے۔

ب۔ اگر حرام ختم کرنے کے بعد ٹھن واپس ہو اور یہ عمرہ واجب تھا تو اس کے ذمہ عمرہ کی قضاء لازم ہے، لیکن اس کے لئے کوئی بوقت متعین نہیں، اس لئے کہ عمرہ میں وقت کی پابندی نہیں ہوتی۔

ج۔ اگر احرام شتم کرنے کے بعد احصار زائل ہوا اور عمرہ نفل تھا تو نفل عمرہ کی قضاء واجب نہ ہونے کے قول کی بنا پر اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

تحلل اور زوال احصاء پر تفریعات:

الف۔ (فرع) اس محصر کے متخلل کے بیان میں جس کا احرام
قائد غنایمچر اس کا احصار شتم ہو:

۵۷۔ احرام فاسد کے محصر کے تحلیل اور اس کے زوال احصار پر یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ جب احرام فاسد کے محصر نے احرام ختم کر دیا، پھر احصار رائل ہو گیا اور وقت میں وسعت ہے تو وہ اسی سال حج فاسد فی تشاءرکاً، ایسا کرنا اس کے لئے ان لوگوں کے قلوب کے مطابق لازم ہوگا جو تشاءرکونی طور پر لازمہتہ راہیتے ہیں۔

یہ بات ہے کہ حج فاسد کی قضاء پر اسی سال کا اور ہو جائے جس سال حج فاسد یا تھا، اس کا تحقق صرف اسی مسئلہ میں ممکن ہے ورنہ بات متفق علیہ ہے^(۱)

ب۔ (فرٹ) احصار کے بعد احصار کے پان میں:

۵۸- محصر نے ہدی حرم بھیجی پھر اس کا احصار زائل ہو گیا در دوسرے احصار پیدا ہو گیا تو اگر محصر کو معلوم ہو کہ وہ ہدی کو زندہ حالت میں پالے گا اور اس نے ہدی کے زندہ حالت میں پالنے کے امکان کے

(۱) المجموع ۲۳۹، ۲۵۰، ۲۶۰، ۲۶۱-۲۶۲

حصہ و عمرہ کے زوال کے بارے میں حنفیہ کے یہاں درج ذیل صورتیں پائی جاتی ہیں^(۱) :

پہلی صورت: یہ ہے کہ بڑی بھیجنے سے پہلے احصار ختم ہو جائے، اس صورت میں عمر کی ادائیگی کے لئے مکہ جانا لازم ہے۔ اس کی وجہ ظاہر ہے اس کا ذکر پہلے ہی کیا ہے۔

وہم کی صورت: یہ ہے کہ انحصار کے وہم ہو جانے کے بعد مدد
اور عمر و دہن و پاستا ہو اس کے لئے بھی اور عمر و دہن کے لئے مکہ جانا
لازم ہے جیسا کہ گذر۔

تیسری صورت: منتظم دپانے پر تیار رہو نہ کہ مری پ۔ اس بارے میں احتسابی حکم یہ ہے کہ اس پر مکہ جانا لازم نہیں ہے۔ اور قیاسی حکم یہ ہے کہ مکہ جانا اس کے لئے لازم ہے (۴)۔

مالک کے یہاں اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے (۳)؛

لف۔ جس شخص کو عمر دے انصار پیش آیا تھا۔ ثمن کے بٹنے سے اس کا انصار ختم ہو گیا اور وہ مکہ سے دور ہے، اور حامل ہونے کے قریب ہے تو اس کے لئے حامل ہونا لازم ہے۔

ب۔ اگر ٹمن ہٹ گیا اور ٹھکر مکہ سے قریب ہے تو اس کے لئے
احرام شتم کرنا مناسب نہیں ہے، کیونکہ وہ عمر و درے پر قائم ہے، جس
طرح احصار حج کی صورت میں اگر ٹمن ہٹ جائے، وقت میں
وسعت ہو تو احرام شتم کرنا مناسب نہیں ہوتا۔

مثلاً فوجیہ، دانشا بلہ کے یہاں اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے:

الف۔ جس شخص کو عمرو سے احسان پیش آیا اگر اس کے احرام ختم

() ایسکے انتظام / ۲۸۱-۲۸۲، پتہ / ۲۲۲ تحصیل ورقیہ میں کچھ
نہرٹی کے ساتھ

(۲) مگر اس حالت کا متعلق امر خفیہ کے درمیان متقل علیہ ہے۔

(۳) مواہب اللیل ۳/۱۷۷۔

۱۔ احسان ۱-۲

جب پہلے دوسرے احصار سے قتل کی نیت کی تو جواز ہے۔ دوسرے کے ذریعہ وہ حلال ہو جائے گا۔ دوسرے کی تمام شرطیں پائی جائیں، دوسرے نیت نہیں کی تو دوسرے سے جواز نہیں ہوا^(۱)۔

یہ مسئلہ حنفیہ کے مسلک پر مبنی ہے جن کے نزدیک قتل کے لئے ہر جرم بھیجنا جب ہے دوسرے امر کے نزدیک یہ احصار قتل سے پختہ پیدا ہو ہے لہذا پختہ لے احصار سے جس چیز کے ذریعہ قتل ہوگا کسی کے ذریعہ دوسرے احصار سے بھی قتل ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔

احسان

تعریف:

- ۱۔ لغت میں احسان کا اصلی معنی روکنا ہے، اس کے معنی یہ بھی ہیں: پاکدامنی، ثنائی، سنا اور آزادی^(۱)۔
- اور اصطلاح میں اس کی تعریف اپنی دو قسموں: زنا میں احسان، زنا میں احسان کے مطابق مختلف ہوتی ہے۔

احسان کا شرعی حکم:

- ۲۔ زنا کی مذمت میں رجم کے لئے احسان جس کے معنی ثنائی کرنے کے ہیں، اہم ترین شرط ہے، ثنائی کرنے کو مختلف حالات اور تعمیلات کے اعتبار سے پانچوں تکلیفیں حکام (وجوب، حرمت، اجتناب، ابراہ، جوار) لائق ہوتے ہیں، ان احکام کی تفصیل ”نکاح“ کی اصطلاح کے تحت ملے گی۔

احسان مذمت کی سب سے اہم شرط پاکدامنی ہونا ہے، پاکدامنی ہونا شریعت میں مطلوب ہے، اس کے بارے میں بہت سی آیات، احادیث آئی ہیں، مثلاً یہ آیت ”وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَكَاحًا“^(۲) اور ”لَوْ كُنَّا كُوفًا كُفَّا حَا كُفَّا حَا كُفَّا حَا“ چاہے کہ ضبط سے کام لیں۔



(۱) لسان العرب، المصباح المیزان (حسن)، تعریفات اتر جاتی ہے۔

(۲) شرح فتح القدیر ۳/۳۱۳، حاشیہ ابن بطوین ۳/۳۸۸، الحدیث ۳۲۰/۲، انشی مع المشرح للکبیر ۱۰/۲۶۱، آیت سورہ نور ۳۳ کی ہے۔

احسان ۳-۶

حصان کی قسمیں:

حصان کی دو قسمیں ہیں:

۳- نف - حصان رجم: یہ ایسی شرطوں کے مجموعہ کا نام ہے جو گرزنی میں پائی جائیں تو اس کی سزا رجم ہوتی ہے، اور "احسان" ایسی صفت کو کہتے ہیں جو ان شرائط کے یکجا ہونے سے حاصل ہوتی ہے، یہ ساری شرطیں احسان کے اجزاء بنی ہیں، یہ کل آٹھ شرطیں ہیں، اور ہر ایک کی حیثیت ملک کی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کا پورا ہونا واجب رجم کے لئے شرط ہے۔

۴- ب - حصان قذف: یہ بھارت ہے مقدمہ میں چند صفات کے جمع ہونے سے جو قذف کو کوزے کا مستحق قرار دیتی ہیں، یہ صفات قذف یعنی تہم زما دعویٰ نسب کی حیثیت کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں (۱)۔

حصان کے شرع ہونے کی حکمت:

۵- "مندیہ تفصیل" کے کی کہ احسان رجم یہ ہے کہ انسان آراء، ماقول، باطل، مسلمان ہو، اس کے کسی عورت سے نکاح نہ کیا ہو، اس سے دخول بھی کیا ہو اور میوں بیوی دونوں صفت احسان کے ساتھ متصف ہوں، شرط احسان کی حکمت یہ ہے کہ عقل اور بلوغ و ذہن کے مستحق ہونے کے لئے شرط ہیں، اس لئے کہ ان دونوں صفات کے بغیر انسان احکام الہی کا مخاطب نہیں ہوتا، باقی چیزیں (نکاح اور دخول وغیرہ) جرم کے کامل ہونے کے لئے شرط ہیں، کیونکہ باقی شرطوں کا تعلق نعمت مکمل ہونے سے ہے اور نعمت مکمل ہونے سے تہم مکمل ہوتا ہے، اس لئے کہ نعمت کی ناشکری اس کی کثرت کی صورت میں سخت ہو جاتی ہے اور یہ شیاء (اسلام، نکاح وغیرہ) طویل القدر

(۱) فتح القدیر ۳/۱۳۰-۱۳۱۔

نعمتوں میں سے ہیں، زنا کی صورت میں رجم کرنا انہیں شرطوں کے پائے جانے کی صورت میں مشرور ہوا، پس اسی پر اس کا مدار ہوگا، شرافت اور علم سے اس کو مربوط نہیں کریں گے، کیونکہ شریعت نے رجم کے لئے ان دونوں صفات کا اعتبار نہیں کیا ہے اور شرع کو رائے کے رجم متعین رہا ممکن نہیں۔

نیز اس لئے کہ آزادی سے نکاح صحیح پر قدرت ہوتی ہے اور نکاح صحیح سے حاملہ و طی پر قدرت ہوتی ہے اور جماع کرنا حاملہ سے سودہ ہوتا ہے اور اسلام کی وجہ سے اس کے لئے مسلمان عورت سے نکاح ممکن ہوتا ہے اور زنا کی حرمت کا عقا پید ہوتا ہے، لہذا یہ تمام چیزیں زنا سے روکنے والی ہو میں اور کسی تہم سے روکنے والی چیزیں حقیقی زیادہ ہوں گی اس قدر اس جرم کا ارتکاب زیادہ سنگین ہوگا (۱)۔

احسان قذف میں عفت کے شرط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص عنیف (پاک دامن) نہ ہو اس کو زنا کی طرف منسوب ہونے سے عار لاحق نہیں ہوتا، اس لئے کہ تحصیل حاصل محال ہے، اگر اس کو دوسرے عار لاحق ہو تو وہ بھی ہے اور حد قذف افترا کی وجہ سے ہے، نہ کہ عفت کی وجہ سے (۲)۔

احسان رجم کی شرطیں:

۶- تہم رامی احسان کی بعض شرطیں فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہیں اور بعض شرطوں کے بارے میں اختلاف ہے۔

اول: وہم: باطل ہونا، ماقول ہونا:

یہ دونوں اصل تکلیف کی شرطیں ہیں، پس ارتکاب جرم کے وقت

(۱) فتح القدیر ۳/۱۳۳۔

(۲) المدون ۳/۲۶۳، المغنی ۱۰/۲۰۲، ابن ماجہ ۳/۶۸، ابوداؤد ۴/۲۷۳۔

۱ احسان کے

سے ہٹنی کی ہو وہ اس کی ہٹنی کو برہنہ کر کے لائق ہو خواہ وہ باہر سے
مجھنہ ہی ہو، اور مالکیہ کے نزدیک عورت اس وقت محضہ ہوتی ہے
جب اس میں احسان کی تمام شرطیں پائی جائیں، اسی کے ساتھ اس
سے ہٹنی کرنے والا باطن ہو خواہ مجھنہ ہی ہو۔

حنبلہ نے محسن ہونے کے لئے ہٹنی کے وقت دونوں کے عاتق
مابین ہونے کی شرط لگائی ہے، اگر صرف ایک میں یہ شرطیں ہوں،
دوسرے میں نہ ہوں تو ان میں سے کوئی محسن نہیں مانا جائے گا۔ یہی
شافعیہ کا غیر صحیح قول ہے اور حنابلہ کی ایک روایت ہے، حنابلہ کے
یہاں اس مابین ہونے کے بارے میں جو بھی نو سال کی نہ ہوئی ہو اور
اس طرح کی ہٹنی قابل شہوت نہیں ہوتی ایک اور روایت بھی ہے، وہ یہ
کہ اس سے عاتق مابین کا ہٹنی کرنا احسان نہیں مانا جائے گا۔

۷۔ سوم: نکاح صحیح میں ہٹنی:

احسان کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ نکاح صحیح میں ہٹنی پائی جائے،
اور ہٹنی اگلی شرم گاہ میں کی جاتی ہو، کیونکہ رسوں شرم گاہ کا رٹنا،
ہے: "والنہب بالنہب الحلد والوجہ" (۱) (شہیب کے شہیب
سے زنا کرنے کی سزا کوڑے لگانا اور سنگسار کرنا ہے)، شہیب ہونا
اگلی شرم گاہ میں ہٹنی کرنے سے وجود میں آتا ہے، اس بات میں کوئی
اختلاف نہیں کہ جو عقد نکاح ہٹنی سے خالی ہو اس سے احسان کی
صفت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ اس نکاح کے بعد میث پیوی کے
درمیان خلوت صحیح حاصل ہوئی ہو یا اگلی شرم گاہ کے عاتق میں وہ شہیب

اس دونوں کا پیر جا محسن ہو، نیز محسن دونوں میں ضروری ہے، جس
ہٹنی سے احسان ثابت ہوتا ہے اس ہٹنی کے لئے شرط ہے کہ
عاتق مابین کی طرف سے پائی جائے، اگرچہ یا مجھنہ نے ہٹنی کی پھر
وہ پھر باطن ہو یا یہ مجھنہ عاتق ہو یا تو پہلی ہٹنی کی وجہ سے وہ
محسن نہیں ہوں گے اور مانا کرنے پر نہیں کوڑے کی سزا دی جائے
گی، کیونکہ وہ غیر محسن ہیں (۱)۔

اس بارے میں امام شافعی کے بعض اصحاب نے اختلاف کیا ہے۔
ان کا کہنا یہ ہے کہ ہٹنی کرنے والا شخص مابین ہی، ہر جنون کے زمانہ کی
ہٹنی کی وجہ سے محسن شمار کرایا جائے گا لیکن یہ فقہ شافعی کا رجوع قول
ہے، اس قول کی دلیل یہ ہے کہ یہ ایک حار ہٹنی ہے، لہذا یہ لازم ہے
کہ اس سے احسان ثابت ہو کیونکہ جب بلوغ سے پہلے ہر جنون
کے دوران نکاح صحیح ہوتا ہے تو اس کے ضمن میں ہٹنی بھی صحیح ہوگی،
مجبور فقہ کی دلیل یہ ہے کہ رحم شہیب کی مراد ہے، اگر بلوغ سے پہلے
کی ہٹنی اور دوران جنون کی ہٹنی سے شہیب ہوا مانا یا جائے تو مابین
اور مجھنہ کو رحم شہیب جب ہوگا، جب کہ اس کا کوئی بھی قابل نہیں۔

امام مالک کا مسلک شافعیہ کا صحیح قول اور حنابلہ کی ایک روایت یہ
ہے کہ رحم کی سزا جاری کرنے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ میث
پیوی میں سے کسی ایک میں احسان کی شرطیں پائی جائیں، تاکہ وہ
محسن ہو، قطع نظر اس سے کہ رجسین میں سے کسی میں یہ شرطیں پائی
جائیں یا نہیں، مالکیہ پیوی کو محضہ ہی وقت مانتے ہیں جب کہ
اس سے ہٹنی کرے والا باطن ہو، جس مرد کی خصیہ کی شرط یہ ہے کہ اس
میں احسان کی تمام شرطیں پائی جائیں، اسی کے ساتھ اس نے جس

(۱) حدیث: "الغیب بالغیب..." کی روایت مسلم نے حضرت محمد بن
الصارم سے ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے: "الغیب بالغیب بالغیب"
عائد والوجہ" (شہیب کا شہیب سے زنا کرنے کی سزا کوڑے لگانا اور سنگسار
کرنا ہے) (صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالمبارک ۱۶/۳۱ طبع عین الحسن، جامع
الاصول ۱/۲۸۳ طبع کردہ مکتبہ المدینہ، بیروت)۔

(۲) شرح مع القدر ۳/۳۰۹، انہی ۹/۳۵۹، طبع کردہ مکتبہ القادریہ، المہدیہ
۲/۲۱۶، الدرر ۳/۳۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۹۹، شرح البیہقیر
۳/۱۵۷، بحر شفاء ۱/۸۱۔

چھٹی شرم گاہ میں وٹلی کی ہو، اس لئے کہ ان امور کی وجہ سے عورت کو شبہ نہیں مانا جاتا، اور ان امور کے باوجود وہ باکرہ عورتوں کی صف سے خارج نہیں ہوتی جن کی سزا کوڑے مارنا ہے، معتبر وٹلی یہی ہے جس میں اگلی شرم گاہ میں اس طرح اوجھل کیا گیا ہو کہ نسل واجب ہو جائے، خود انزال ہو یا نہ ہو، اگر نکاح کے بغیر وٹلی کی، مثلاً زنا یا یا شبہ میں وٹلی کی، تو وٹلی کرنے والا اس وٹلی کی وجہ سے بالاتفاق محسن نہیں ہوتا۔ نکاح میں شرط یہ ہے کہ وہ صحیح ہو جس سے نکاح قاسد ہو تو اس میں وٹلی محسن نہیں بنائے گی، یہ جمہور فقہاء کی رائے ہے، اس لئے کہ یہ ملیت کے بغیر وٹلی ہے، لہذا شبہ والی وٹلی کی طرح اس سے بھی احسان کی صفت ثابت نہیں ہوگی۔

گر نکاح صحیح میں وٹلی کی ہے تو اس کے لئے شرط یہ ہے کہ حرام وٹلی نہ ہو، مثلاً حیض یا حالت احرام کی وٹلی، کیونکہ شریعت نے جس وٹلی کو حرام قرار دیا ہے اس سے احسان کی صفت حاصل نہیں ہوتی، جو وہ یہ وٹلی نکاح صحیح کے مدد کی بنی ہو۔ مالکیہ نے اس شرط کا اضافہ کیا ہے کہ وہ نکاح صحیح لازم ہو، اس شرط سے یہ شرط مرتب ہوتا ہے کہ اگر میں بیوی میں سے کسی میں عیب تھا یا جھک، یہی تھی جس کی وجہ سے کسی فریق کو نکاح ختم کرے کا اختیار حاصل ہوتا ہے تو ایسے نکاح سے احسان متحقق نہیں ہوتا^(۱)۔ ابو ثور فرماتے ہیں کہ: نکاح قاسد میں وٹلی سے بھی احسان کی صفت پیدا ہو جاتی ہے، یہ بات امام لیث، امام مالک، ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے، اس لئے کہ نکاح صحیح، نکاح قاسد، دونوں کثیر احکام میں برآمد ہیں، مثلاً مہر کا واجب ہونا، منکوحہ کی ماں اور بیویہ کا حرام ہو جانا، بچے کا ثابت ہونا، لہذا احسان ثابت ہونے میں بھی دونوں برآمد ہوں گے۔

۸- اگلی شرم گاہ میں وٹلی کی شرط پر یہ مسائل متفق ہوتے ہیں:

الف۔ ایسے خصی کی وٹلی جو جماع کرنے کے لائق نہ ہو، یہی طرح محبوب اور مبین کی وٹلی موطوءہ کو محسن نہیں بنائے گی مبین عورت کے بچہ پیدا ہوا اور اس کا نسب شوہر سے ثابت ہوا تو خصی اور جنین کی وٹلی سے بیوی محسنہ ہو جائے گی، اس لئے کہ شریعت کی طرف سے ثبوت نسب کا حکم دخول کا حکم بھی ہے، لیکن اکثر علماء کے نزدیک محبوب کی بیوی ثبوت نسب کے باوجود محسن نہیں ہوگی، یہ تک محبوب کے پاس آئے وٹلی ہی نہیں ہے، اس کے بغیر جماع کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا، اور حکم احسان کا ثبوت جماع سے وابستہ ہے، اس مسئلہ میں امام حنفی نے اختلاف کیا ہے، یہ تک محبوب سے ثبوت سب کا حکم اس کی بیوی کو محسنہ بنادے گا۔

ب۔ رقتاء (وہ عورت جس کے اگلی شرم گاہ میں ہڈی بھری ہوئی ہو) سے وٹلی کرنے سے رقتاء محسنہ نہیں ہوتی، کیونکہ رقیق کے ساتھ جماع نہیں ہوتا، اسی طرح مہر بھی اس وٹلی کی وجہ سے محسن نہیں ہوتا، لہذا یہ کہ اس نے کسی دوسری بیوی سے سابقہ شرط کے مطابق وٹلی کی ہو۔

چہارم: آزادی:

۹- تمام محسن نہیں ہے، خواہ مکاتب ہو یا جزوی غلام ہو یا ام ولد ہو، اس لئے کہ ان کی سزا آزاد کے نصف ہے، اور رجم میں نصف نہیں ہو سکتا، اور ان لوگوں کو مکمل سزا دینا نص اور اجازت دونوں کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِنْ تَابَا فَتَابَ إِلَيْهِمْ" (اور پھر اگر وہ (نہی) بے حیائی کا ارتکاب کریں تو ان کے لئے اس سزا کا نصف ہے جو آراء عورتوں کے لئے ہے)۔

اس مسئلہ میں ابو ثور نے جمہور فقہاء سے اختلاف کیا ہے، انہوں نے فرمایا ہے کہ غلام و ربہ بدمی بھی محسن ہوتے ہیں، زنا کرنے کی صورت میں نہیں رجم کیا جائے گا۔ امام ابو زریٰ سے نقل کیا گیا ہے کہ جس غلام کے نکاح میں آزاد عورت ہو وہ محسن ہے، اور جس غلام کے نکاح میں باندی ہو اسے رجم نہیں کیا جائے گا۔ پھر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ غلام جو اپنی بیوی کے ساتھ جو باندی ہے آزاد کر دیا گیا، اور آزادی کے بعد شوہر نے بیوی سے جماع کیا تو وہ بیوی محسن ہو گئے۔ خود وہ بیوی کو اپنے آزاد ہو جانے کا علم ہوا نہ ہو، اسی طرح اگر شوہر بیوی سے نکاح کر لیا تو عورت سے غلام نے نکاح کیا تو وہ بیوی محسن نہیں ہوں گے، بلکہ آزاد کر دینے کے بعد بیوی کرتے ہیں تو احسان کی صفت ثابت ہو جائے گی۔

پنجم: سہ ماہ:

۱۰۔ جہاں تک شرط اسلام کا مسئلہ ہے تو امام شافعی، امام احمد، اور اصحاب ابو حنیفہ میں سے امام ابو یوسف احسان رجم میں اسلام کی شرط نہیں مانتے، لہذا اگر مسلمان نے کسی کتاب عورت سے نکاح کرنے کے بعد اس سے بیوی کی تو دونوں محسن ہو گئے، کیونکہ امام مالک نے مانع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: "جاء اليهود الى رسول الله ﷺ فذكروا له ان رجلاً منهم وامراً دينا فامر بهما رسول الله ﷺ فرحماً" (یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا کہ ہم میں سے ایک مرد اور ایک عورت نے زنا کا ارتکاب کیا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے حکم سے دونوں کو رجم کیا گیا) (بخاری و مسلم) (۱) نیز اس لئے کہ زنا کا تہم مسلمان اور

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے تفصیل کی

بیوی کی طرف سے برہم ہے، لہذا دونوں کی زنا کا برہم ہونا بھی ضروری ہے، اس کے مطابق بیوی مرد اور بیوی عورت بھی محسن ہوں گے، اگر زنا کریں تو اس بیوی کی سزا رجم ہوگی، لہذا بیوی عورت کسی مسلمان کی بیوی ہو تو بدرجہ اولیٰ دونوں محسن ہوں گے (۱)۔

امام مالک اور امام ابو حنیفہ امام کو احسان کی ایک شرط قرار دیتے ہیں۔ لہذا اگر محسن نہیں ہوگا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بیوی عورت مسلمان مرد کو محسن نہیں بناسکتی، اس سے کعب بن مالک نے جب ایک یہودی عورت سے زانیہ سنا چا تو رسول اللہ ﷺ نے نہیں منع کیا "فرمایا: "ابھا لا تحصک" (۲) (وہ تم کو محسن نہیں بنائے گی)، نیز اس لئے کہ احسان رجم کی ایک شرط آزادی ہے، لہذا اس میں اسلام بھی شرط ہوگا جس طرح احسان قذف میں حریت کے ساتھ اسلام بھی شرط ہے، اس تفصیل کے مطابق جس مسلمان نے کسی کتابی عورت سے نکاح کر رکھا ہے اور زنا کا ارتکاب کرتا ہے تو ارتقاء کے برعکس ایک سے رجم کیا جائے گا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجم میں کیا جائے گا، کیونکہ امام ابو حنیفہ اس شخص کو محسن نہیں

= ہے (المواضع والمرحان ص ۲۲۳ تاریخ کردہ وزارة الاوقاف والشؤون الاسلامیہ کویت)۔

(۱) المشرع المکبیر ص ۲۸۳، اشی ۱۲۹/۱۰۔

(۲) حدیث ۴۴۱۱ "ابھا لا تحصک" کی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں، اور اسی سند سے طبرانی نے اپنی معجم میں، اور ابو بکر بن ہریم کی سند سے ابن عمرؓ نے انکال میں کی ہے ابن عمرؓ کہتے ہیں ابو بکر بن ہریم کی حدیث قابل حجت نہیں ہے اور ابن کی احادیث تکھی جاتی ہے اس لئے کہ وہ درست ہیں۔ اس کی روایت ابو ذؤب نے المراسل میں بقرہ بن الوہید سے کی ہے ابن قطلان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے یہ حدیث ضعیف ہے اور منقطع ہے علی بن ابی طلحہ اور کعب بن مالک نے درمیان میں وہ قطعاً ہے عبدالحق نے اپنی الاحکام میں کہا ہے یہ ضعیف الحدیث اور منقطع ہے (سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۱۳۸-۱۳۹، تہذیب الاثر ص ۲۲۳/۸ حدیث ۱۱۶۱)۔

احسان ۱۱

لازم قرار پایا ہے۔ لیکن تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ رحم کے لئے زنا کرنے والے دونوں افراد کا حصن ہونا شرط نہیں ہے، بلکہ اگر اس میں سے ایک شخص اور دوسرا غیر شخص ہے تو حصن کو رحم کیا جائے گا اور غیر شخص کو کوڑے لگائے جائیں گے^(۱)۔ یونکہ ایک روایت میں آتا ہے کہ ”ایک اعرابی رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول میں آپ کو اللہ کا واسطہ دیتا ہوں کہ کتاب اللہ سے میرے مقدمہ کا فیصلہ دیں، اس اعرابی کے مخالف فریق نے (اور وہ اس اعرابی سے زیادہ سمجھا رہا تھا) عرض کیا: ہاں ہمارے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ فرما دیجئے اور مجھے یہاں اپنے کی اجازت مرحمت فرمائیے، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”قل“ (کہو) تو اس نے عرض کیا کہ میرا اس شخص کے یہاں ملازم تھا، اس نے اس شخص کی بیوی سے زنا کیا اور مجھے بتایا گیا کہ میرے بیٹے کے وپر رحم کی جائے تو میں نے اس کے عوض سو بکریاں اور ایک باندی کا بندہ یہ دیا، پھر میں نے اہل علم سے دریافت کیا تو مجھے بتایا گیا کہ میرے لڑکے کی سزا سو کوڑے اور ایک سال کی جلا وطنی ہے اور اس کی بیوی کی سزا ارجم ہے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”والدی نفسی بجدہ لأقصیر بیسکما بکتاب اللہ، الولیۃ والغم رد عیبک، وعلیٰ ابیک جلدۃ و تعزیر عام، واغد یا ابیس۔“ لرجل من نسلم۔ إلی امرأۃ ھذا فان اعترفت فارجمھا، قال: فعلا علیھا فاعترفت، فامر بہا رسول اللہ ﷺ عرحمت۔“^(۲) (اس دعا کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں تم دونوں کے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا، باندی اور بکریاں تمہیں واپس کی جائیں، تمہارے بیٹے کی سزا سو کوڑے لگانا

مانتے، اس سے کہ کتابی عورت ان کے نزدیک مسلمان کو حصن نہیں دیتی، امام مالک چونکہ میاں بیوی دونوں میں شرط احسان کا پایا جانا لازم نہیں مانتے اس لئے وہ بھی جمہور فقہاء کی اس رائے سے متفق ہیں کہ ذمی عورت مسلمان کو حصن بنا دیتی ہے اور ایسا مسلمان زنا کی صورت میں رحم کا مستحق ہے^(۱)، اس بارے میں امام مالک کا جو مسلک ہے وہی شامیہ کا صحیح قول ہے اور حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے۔

جائیں میں مال چاہا اس معنی میں کہ بلی کرنے والا مرد بلی کی گئی عورت دونوں میں اس وطنی کے وقت جس پر احسان کا حکم مرتب ہوتا ہے حصن کی تمام شرطیں پائی جائیں امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے نزدیک احسان کی ایک شرط ہے، امام شافعی کی بھی ایک رائے یہی ہے، مثلاً، عاقل مرد یا عاقل عورت سے ملی کرے۔ اگر یہ تمام شرطیں وہاں میں سے کسی ایک میں نہ پائی جاتی ہوں تو وہاں غیر حصن ہیں۔ پس زانی نے جس صغیرہ یا مجنونہ سے نکاح کیا ہو وہ غیر حصن ہے گرچہ وہ خود عاقل و بالغ ہو، پس امام مالک یہ شرط نہیں لگاتے بلکہ ان کے نزدیک اگر میاں بیوی میں سے کسی ایک میں احسان کی شرطیں پائی جاتی ہیں تو یہ حصن ہوئے کے لئے کافی ہے، قطع نظر اس کے کہ دوسرے میں یہ شرطیں پائی جاتی ہیں یا نہیں۔

رحم میں احسان کا اثر:

۱۱- مذکورہ بحثوں سے احسان کی وہ شرطیں جو فقہاء کے درمیان متفق عدیہ ہیں اور جن شرطوں کے بارے میں اختلاف ہے سب کی وضاحت ہو چکی اگرچہ بعض فقہاء سے کسی بھی ایک کے حصن ہونے کے لئے میاں بیوی دونوں میں شرط احسان کا پورے طور پر پایا جانا

(۱) شرح فتح القدیر ۳/ ۳۰۸، المعنی ۱۱/ ۲۸، مہذب ۲/ ۲۶۷۔

(۲) اس حدیث کی روایت صحاح ستہ میں کی گئی ہے۔

(۳) التعلیل شرح لمطالع ۳۳۱۔

کے ساتھ دخول کیا (اخل یا) تو بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک کافی ہے، کیونکہ جب دخول کے ساتھ حرف ”با“ کا استعمال ہو تو اس سے جماع مراد ہوتا ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ کافی نہیں ہوگا، کیونکہ دخول کا اطلاق خلوت پر بھی ہوتا ہے۔

محسن کی سزا کا ثبوت:

۱۳- فتیلا، اس بات پر متفق ہیں کہ محسن اگر نما کا ارتکاب کرے تو اسے اس وقت تک سنگسار نہ کیا جائے جب تک اس کی روح پرور نہ کر جائے، خواہ محسن مرد ہو یا عورت، لیکن اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ رجم کے ساتھ جلد (کوڑے لگانا) کو جمع کیا جائے گا یا نہیں۔

رجم کی سزا سنت رسول اللہ ﷺ اور اجتماع سے ثابت ہے، رجم رسول اکرم ﷺ کے قول و فعل سے ثابت ہے اس نص میں کے مطابق جس کا محل ”زنا“ کی اصطلاح ہے۔

احسان قذف:

۱۴۔ پاک دامن مردوں اور عورتوں کی عزت و آبرو بچانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے بھکس مرہوں اور محض عورتوں پر رونا کا ہتھکڑی لگانے کو حرام قرار دیا ہے۔ یہاں پر نیوی ہر قدر ہی سزا سہیب کی۔

احسانِ قذف کی شرطیں:

۱۵۔ جس شخص کے فادے پر سہ جاری کی جاتی ہے اس میں باتفاق متلاء، رتبہ، مل شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے اگر نہما کا التزام نکایا گیا ہو، نہ نفعی نسب کی حالت میں امام ابوحنیفہ اس کے علاوہ یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ اس میں مسلمان ہو، اور آزاد ہو۔

اور ایک سال کی جاواہنی ہے اور اسے ایسے! عقیلہؓ اہلم کے ایک
نزدہتم اس شخص کی بیوی کے پاس جاو، اُردو زبان کا اہتہ اخبرے
سے سٹل رزہ رہی کہتے ہیں کہ ایسے اس شخص کی بیوی کے پاس
گئے، اس نے رمانا کا اہتہ اخبریا تو رسول اہرم علیہ السلام کے حکم سے
سے رجم کر دیا گیا۔ یہاں یہ اشارہ کرنا مناسب ہے کہ صفت
احصاء باقی رہنے کے لئے نکاح کا باقی رہنا واجب نہیں ہے۔ اُردو
میں ایک بار نکاح کیا پھر طلاق دے دی اور باقی عمر بغیر شادی کے
رہا تو اگر زندہ کرے گا تو رجم کیا جائے گا۔

حصن ثابت کرنا:

۱۲۔ رجم میں احسانِ قراصلح سے ثابت ہوتا ہے، قراصلح وہ ہے جو عاتل و مختار شخص کی جانب سے کیا جائے، لہذا ضروری ہوگا کہ احسان کا قراصلح کرنے والا عاتل و مختار ہو، اس لئے کہ مکروہ و مباحون کے کلام کا کوئی حکم نہیں۔

اسی طرح کو اہوں کی شہادت سے بھی احسان ثابت ہوتا ہے۔
 امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام زفر کے نزدیک احسان ثابت
 کرنے کے لئے دو مردوں کی گواہی کافی ہے، اس لئے کہ احسان
 انسان کی ایک حالت ہے، اس کا واقعہ زمانہ سے کوئی تعلق نہیں۔ لہذا یہ
 شرط نہیں ہوگی کہ زمانہ کی طرح احسان کی گواہی چار مردوں سے (۱)۔

مام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک احسان کا ثبوت ۱۰۰ ہزار میں یا ایک سو ۱۰۰ ہزار غنیمتوں کی کوئی حد سے ہوتا ہے (۲)۔

کواشی کا طریقہ یہ ہے کہ گواہ کہیں: اس شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس سے جماع کیا، مگر یہ کہے کہ اس شخص نے اس عورت

(۱) شرح الفروع الفقهیہ ۱۷۷۱ء۔

(۲) شرح فتح القدیر ۶/۱۶۷، معراج الصالح ۶/۲۸۰۔

$$-1.45 \times 10^{23} \text{ } ^\circ\text{C} \quad (1)$$

۱۔ ازدوی: غام و ربامدی کے تادف پر حد قذف جاری نہیں دجائے کی۔

ب۔ م: مرتبہ جلی کفر کے تادف پر حد قذف جاری نہیں کی جائے کی، یونکہ وہ محض نہیں ہیں، حد زنا میں، شامی علم نے کافر کو محض مانا ہے یمن حد قذف میں محض نہیں مانا ہے اس لئے کہ زنا میں اس کو رحم کی سزا دینا اس کی امانت ہے، اور کفر کے تادف پر حد جاری کرنا اس کا کرم ہے، و کافر، ارام کا اہل نہیں ہے۔

ج۔ عتل، بولٹ، عتل، بولٹ کی شرط سے مانا کفر اور مجنون خارج ہو گئے، اس لئے کہ ان دونوں کی جانب سے زنا متصور ہی نہیں ہے، ہاں یہ کہ وہ فعل حرام ہے اور حرمت کا حکم اس وقت لکایا جائے گا جب کرنے والا مکلف ہو، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، مطلق بولٹ کی شرط لگاتے ہیں، خواہ وہ شخص جس پر زنا کا الزام لکایا یا بہرہ ہو یا عورت، امام مالک عورت میں بولٹ کی شرط نہیں لگاتے، ہاں بڑکے میں بولٹ کی شرط لگاتے ہیں، امام مالک بچی کو مانا کفر بولٹ کے باوجود اس صورت میں محض مانتے ہیں جب کہ اس میں بولی کا حق ہو یا اس جیسی بڑکی سے بولی کی جائسگی ہو، اگرچہ جالغ نہ ہو^(۱)، اس سے کہ اس طرح کی بڑکی کو مانا کے الزام میں عار لاحق ہوتا ہے۔ بولٹ کی شرط کے بارے میں امام احمد سے مختلف روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ مقصد قذف میں بولٹ کا پایا جانا حد قذف جاری کرنے کے لئے شرط ہے، اس لئے کہ یہ مکلف ہونے کی ایک شرط ہے، لہذا عقل کے مشابہ ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ بچے کے رما کرے پر حد جاری نہیں کی جاتی، لہذا اس پر زنا کا الزام لگانے سے حد قذف نہیں جاری ہون چیتے مجنون کا زنا کرنا۔

امام احمد کی روایت یہ ہے کہ حد قذف جاری کرنے کے

لئے مقصد قذف کا مانا ہونا شرط نہیں ہے اس سے کہ مانا کفر بھی مزاد، عاقل، در پاک و امن شخص ہے، اسے بھی الزام زنا سے جس کے کج ہونے کا بھی امکان ہے عار لاحق ہوتا ہے، لہذا وہ مانا کفر کے مشابہ ہے، اس روایت کے مطابق مانا کفر شخص کا اتنا ہوا ضوری ہے کہ اس کے بارے میں جمان متصور ہو^(۱) (اس کی کوئی حتمی عمر متعین نہیں کی جاسکتی)۔ مختلف ملکوں اور شہروں میں مختلف عمریں ہو سکتی ہیں۔

حد زنا سے پاک ہونا: زنا سے پاک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص پر زنا کا الزام لکایا یا ہو اس نے اپنی عمر میں کبھی حرام بولی نہ کی ہو، نہ بصر ملیت کے، نہ اصل نکاح سے، نہ یہ نکاح فاسد میں جس کا فاسد ہونا منقطع علیہ ہو، لہذا اگر ایک بار بھی حرام بولی کی ہوگی تو اس کی عمت ساقط ہو جائے گی، خواہ اس حرام بولی سے زنا کی سزا لازم ہونی ہو یا نہ لازم ہونی ہو، تینوں ائمہ (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی) فقہ متبیین ہونے کو شرط قرار دیتے ہیں، امام احمد زنا سے طہاری عمت کو "ہماں قذف کے لئے کافی سمجھتے ہیں، لہذا جس پر زنا کا تہم نہ دیا ہی سے ثابت ہو، ہو نہ قرار ہے، اس پر حد زنا جاری نہ کی جاتی ہو وہ عتیف ہے۔

پھر اگر سب کا انکار کر کے الزام لکایا ہے تو بلا تعلق حد قذف جاری کی جائے گی، اور اگر زنا کا الزام کا مذہب ہے تو اگر یہ شخص پر زنا کا الزام لکایا ہے جس کی جانب سے بولی متصور ہی نہیں ہے تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک کے زنا ایک حد قذف جاری نہیں کی جائے گی، یہ تینوں ائمہ فرماتے ہیں کہ محبوب کے قاذف پر حد قذف جاری نہیں کی جائے گی، ابن المذہب فرماتے ہیں کہ "رققاء" کا بھی یہی حال ہے، امام حسن فرماتے ہیں کہ خصی کے قاذف پر حد نہیں ہے، اس لئے کہ ان لوگوں کو اس الزام سے عار نہیں لاحق ہوتا، کیونکہ قاذف کا

(۱) انصاری ۸/۲ طبع مکتبہ العکبرہ

۲۸۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵

جھوٹا ہونا معلوم ہے، اور حد قذف عار و مزہ زنی کے لئے واجب ہوتی ہے۔

امام احمد کے نزدیک شخصی، محبوب، مریض، رقتاء، قراء کے قاذف پر بھی حد قذف واجب ہوتی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد عام ہے: "وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَخْصَصَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِدَلِيلٍ شَهَادَةٍ فَاحْشَدُوهُمْ ثُمَّ انْصَبُوا فِيهِمْ حِلْدَةً" (۱) اور جو لوگ تمہارا کام پاک و امن عورتوں پر اور چاروں نسلوں پر نہیں آتی دیکھا دے۔

رقتاء بھی اس آیت کے عموم میں داخل ہے، نیز اس لئے کہ وہ ایک شخص کا قاذف ہے، لہذا اس پر حد قذف لازم ہوگی جس طرح وہی پر قاذف شخص پر زنا کا الزام لگانے سے حد قذف واجب ہوتی ہے، نیز اس لئے کہ وہی کا ممکن ہونا ایک مخفی معاملہ ہے جسے بہت سے لوگ نہیں جانتے، پس جو شخص اس کو نہیں جانتا اس کے نزدیک بغیر حد کے عار مشککی نہیں ہوگا، پس حد قذف واجب ہوگا جیسے مریض کو قذف کرنا (۲)۔

قذف میں احسان ثابت کرنا:

۱۶- ہر مسلمان پاک و امن سمجھا جائے گا جب تک اس نے رنا کا اثر نہ کیا ہو یا چار عامل کو ہوں کے رعبہ اس پر رنا کا الزام ثابت نہ ہو ہو، حسب کسی انسان سے ہرے پر رنا کا الزام عام یا تو اس سے رنا و پاک و امن نہ ہونے کا ثبوت مانگا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمَخْصَصَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِدَلِيلٍ شَهَادَةٍ فَاحْشَدُوهُمْ ثُمَّ انْصَبُوا فِيهِمْ حِلْدَةً"۔

جس پر زنا کا الزام لگایا گیا ہے اس سے یہ مطالبہ نہیں کیا جائے گا

کہ وہ اپنی پاک و امنی ثابت کرے، اس لئے کہ لوگ پاک و امن (مخفی) ماننے جاتے ہیں جب تک کہ قاذف اس کے قذف ثابت نہ کرے۔ اور مقذف کے شخص ہونے کا قاذف اثر کرے تو اس کا شخص ہونا ثابت ہو جائے گا، اور اگر اس کے شخص ہونے کا قاذف نے انکار کیا تو اس سے مقذف کی صحت قائم ہونے پر ثبوت پیش کرنا ہوگا، اور ثبوت پیش کرنے میں ماکام رہا تو اسے یہ اختیار نہیں کہ مقذف سے خلاف لے۔

احسان کا سقوط:

۱۷- احسان اپنی کسی شرط کے مفقود ہونے سے ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے جو شخص مجنون یا مسی یا غلام ہو گیا اس کا احسان بطل ہو گیا، جو فقہاء احسان میں اسلام کی بھی شرط لگاتے ہیں ان کے نزدیک امداد سے بھی احسان ساقط ہو جاتا ہے، اور مقذف میں احسان کی کوئی شرط مفقود ہو جائے تو قاذف پر حد قذف جاری نہیں ہوگی، لیکن اگر وہ اپنے الزام کو صحیح ثابت کرنے میں ماکام رہا تو اسے تعزیر کی جائے گی، جتنوں انہ (امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی) کے نزدیک حد قذف جاری ہونے تک مقذف میں احسان کی تمام شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے، اس کے برخلاف امام احمد کے نزدیک اس اتنی شرط ہے کہ الزام لگانے جانے کے وقت مقذف میں احسان کی تمام شرطیں پائی جارہی ہوں، اس کے بعد ان شرطوں کی برقراری لازم نہیں ہے (۱)۔

قذف میں احسان کا اثر:

۱۸- مقذف کے شخص ہونے سے قاذف دھڑاؤں کا مستحق ہوگا:

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۸، السنن ص ۲۶۸، الطہر ص ۲۲، ص ۴۷، ص ۸، ص ۹۳ طبع تہذیب۔

(۲) سورہ نور ص ۸۳ طبع تہذیب ابن ماجہ ص ۲۶۸، السنن ص ۲۶۸۔

احلال ۱-۳، اجماء

ب۔ حرام کو حلال قرار دینے کی تعبیر فقہاء لفظ "تخلی" سے کرتے ہیں، خود یہ عمل قسداً ہو یا تاویل کے ساتھ ہو^(۱) (دیکھئے: تخلی)۔
ج۔ جس عورت کو تین طلاق دی گئی ہو اس کے مسئلہ میں تخلیل کی تعبیر اختیار کرتے ہیں^(۲) (دیکھئے: تخلیل)۔

د۔ دین مؤجل (جس دین کی "سُغی" کے سے "ندد" کی کوئی مدت ملے ہو) کی ادائیگی کا وقت آنے کی تعبیر "طول" سے کرتے ہیں^(۳) (دیکھئے: طول)۔

اجمالی حکم:

۲- لفظ احال کے مختلف استعمالات کے اعتبار سے اس کا حکم مختلف ہوگا، جیسا کہ تعریف کے ذیل میں آیا۔

بحث کے مقامات:

۳- اس لفظ کے ہر استعمال کے سلسلے میں اس کی متعلقہ اصطلاح کی طرف رجوع یا جائے۔

اجماء

دیکھئے: "حمو"۔

احلال

تعریف:

۱- لغت میں احال "احل" کا مصدر ہے، جو "حرم" کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: "احللت له الشيء" یعنی میں نے اس کے لئے اس چیز کو حلال کر دیا۔ یہ لفظ ایک دوسرے معنی میں بھی آتا ہے اور وہ "حل" ہے لفظ "حل" کے معنی ہیں: اُشیر حل میں داخل ہوا، یا حرم سے "گے" بڑھ گیا، یا مظلومت حج جو اس پر حرام تھے وہ اس کے لئے حلال ہو گئے^(۱)۔

فقہاء نے لفظ "احال" کا استعمال نہیں کیا ہے مگر اس کے مشابہ دوسرے الفاظ مثلاً استحل، تحلیل، تجلل اور حلول کے معانی کو ادا کرنے کے لئے فقہاء نے ان الفاظ کا استعمال کثرت سے کیا ہے۔ یمن انہوں نے "احال" کا استعمال دین یا ظلم سے بری کرنے کے معنی میں بھی کیا ہے۔

بعض حضرات احال کو لغوی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس صورت میں اس کے درج ذیل استعمالات مبراہ ہوتے ہیں:

الف۔ احرام سے نکلنے کے مسئلہ کی تعبیر فقہاء لفظ "تخلی" سے کرتے ہیں، اس مسئلہ میں لفظ "احال" کا استعمال لغوی معنی میں ہے^(۲) (دیکھئے: تخلی)۔

(۱) البحر الرائق ۱/۲۰۷، جامع کردہ مرقم المکتبی، الطب ۵، ۲۲۰، طبع بیروت۔

(۲) التلویح ۲/۲۲۶، طبع عیسیٰ الخلیلی۔

(۳) لفظ ۵/۳۷۔

(۱) صحاح مسلم العرب، ۱/۱۵۵، جامع لفظ، طبع بیروت (احلال)۔

(۲) لسان العرب، ۱/۱۵۵، جامع لفظ، طبع بیروت، ۱/۱۵۵، طبع مصطفیٰ الخلیلی، ۱/۱۵۵، طبع بیروت۔

احیاء البیت الحرام ۱-۲

نہ کرنا^(۱)۔ فقہاء "احیاء البیت الحرام" کی اصطلاح بھی استعمال کرتے ہیں، اس کا مفہوم ہوتا ہے: خانہ کعبہ کو مبیحہ حج و عمرہ کے ذریعہ آباد رکھنا، "درمیت کی طرح اس سے قطع نہ ہو جانا۔ اسی طرح فقہاء "احیاء سنت" کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں، اس کا مفہوم ہوتا ہے: کسی متروک العمل سنت ورجحہ کو نئے ہوئے اسلامی شعور کو دوبارہ زندہ کرنا، اس پر عمل کرنا۔

احیاء کے مصنف علیہ کے اعتبار سے اس کا مفہوم مختلف ہوتا ہے۔

احیاء کے درج ذیل استعمالات ہوتے ہیں:

الف۔ احیاء البیت الحرام

ب۔ احیاء السنۃ

ج۔ احیاء اللیل

د۔ احیاء الموات

فقہاء کے یہاں احیاء البیت الحرام سے مراد خانہ کعبہ کو حج کے ذریعہ آباد رکھنا ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک عمرہ کے ذریعہ آباد رکھنا بھی مراد ہے، آباد جگہ کو زندہ کے ساتھ اور غیر آباد جگہ کو مردہ کے ساتھ کھینچ دیتے ہوئے^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ حج کے ذریعہ ہر سال خانہ کعبہ کا احیاء فی الجملہ مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے، اس حکم کا اس سے کوئی اثر نہیں ہے کہ خانہ کعبہ جانے کی استطاعت رکھنے والے ہر شخص کے ذمہ عمر میں ایک بار حج کرنا فرض عین ہے جیسا کہ دین سے یہ بات بدلتی معلوم ہے، اس لیے کہ یہ مسئلہ اس صورت

(۱) التہذیب لابن الاثیر: ۱۰۸ (حبی)۔

(۲) حاشیہ المشرقی علی شرح الترمذی: ۱۰۸، طبع اہل سنت، التہذیب: ۱۰۸ (حبی)۔

المشرقی: ۱۰۸، طبع بولاق: ۱۰۸، ۱۰۹۔

احیاء البیت الحرام

تعریف:

۱۔ "احیاء" "احیا" کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: کسی چیز کو مردہ کر دینا یا نثر زمین میں زندہ کی پھونکنا^(۱)، اسی سے اہل عرب کا قول ہے: "احیاء اللہ سبحانہ" یعنی اس کو اللہ نے زندہ کر دیا، اور "احیاء اللہ الارض" یعنی اللہ تعالیٰ نے خشک مٹی کے بعد زمین کو سبز بنانا، اب کریم^(۲) قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے: "وَاللّٰهُ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیَّاحَ فَتَنۡیُرُ سَحَابًا لِّسُقَافٍ اِلٰی بَلَدٍ مَّتِّیۡتٍ لَّا تَحِیۡتُ بِہِ الْاَرْضُ بَعۡدَ مَوۡتِہَا، کَذٰلِکَ النُّشُوۡرُ"^(۳)، اور اللہ ہی ہے جو بوڑھوں کو بھیجتا ہے پھر وہ دلوں کو بھرتی ہیں، پھر ہم اسے ہانک لے جاتے ہیں خشک خطہ زمین کی طرف، پھر ہم اس کے زریعہ سے زمین کو اس کی خشکی کے بعد سرسبز کر دیتے ہیں، اسی طرح جی اٹھنا ہوگا۔

فقہاء کے یہاں لفظ احیاء کا استعمال لغوی معنی کے دائرے میں ہی ہے، چنانچہ فقہاء کی سند، ح میں "احیاء موات" کا مفہوم ہے: خشک نثر زمین کو کاشت کے لائق بنانا۔ اسی طرح "احیاء اللیل" اور "احیاء ما بین الشائمین" کا مفہوم ہے: رات بھر نماز اور رات میں مشغول رہنا، رات کے بوقت کو بے کار نہ کرنا، "درمیت کی طرح معطل

(۱) معجم مقاییس اللغة، القاسم الخیط۔

۲۔ محیط الخیط۔

۳۔ سورہ قاف: ۱۷۔

۱۔ حیاء البیت الحرم ۳

میں یان کی ہے۔ اس لئے کہ حکم حج و عمرہ حیاء البیت الحرم و جب کفانی ہونے کی وجہ سے مناسبت رکھتے ہیں جس جگہ نقب و نے و اسب علی الکفایہ کی تعریف کی ہے "وہ کچھ فرض کنایات و رے کے احکام کرتے ہیں، جیسا کہ اس کو بعض نے تاب حج میں حکم حج کے حکام کے دلیل میں لایا ہے، ان طرح جن مصنفین نے احکام مساجد پر مستقل کتابیں لکھی ہیں یا پڑی کتابوں میں احکام مسجد حرام پر مستقل فصل باہمی ہے اسوں نے بھی اس سے بحث کی ہے مثلاً علامہ بدرالدین زرقانی نے پڑی کتاب "علام المساجد بأحكام المساجد" میں اس پر بحث کی ہے۔



میں فرض کیا گیا ہے جب امت مسلمانوں نے حج فرض یا حج نفل نہیں کیا جن کے ذریعہ ہر سال عرفا شعار حاصل ہو جائے، اس لئے کہ گناہ تمام مسلمانوں کو ہوگا، اس لئے کہ تعمیر کعبہ کا سب سے بڑا مقصد حج ہے، لہذا حج کے ذریعہ خانہ کعبہ کا احیاء ہوتا ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کا وہ اثر بھی ہے جو مصنف عبدالرزاق میں موجود ہے کہ انہوں نے فرمایا: "لو ترک الناس زیارة هذا البیت عاماً واحداً ما انظروا" (۱) (اگر لوگ اس گھر (خانہ کعبہ) کی زیارت ایک سال چھوڑ دیں تو بارش سے محروم رہیں۔ یہ چاہیں)۔

شافعیہ کے نزدیک حج کی طرح عمرہ سے بھی خانہ کعبہ کا احیاء ہوتا ہے، مالکیہ میں سے علامہ تاولی کی بھی یہی رائے ہے۔

ور حج و عمرہ کے بدلے میں طواف، اعتکاف اور نماز، نیہ و کفانی نہیں، اگرچہ مسجد حرام میں ان طاعات کی کوئی بھی عرصہ کفایہ ہے، اس لئے کہ ان سب افعال سے مسجد حرام کی تعظیم اور اس مقدس مقام کا احیاء حاصل ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا حکم کے پیش نظر مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ امام مسلمین پر واجب ہے کہ ہر سال ایک جماعت موسم حج کا کام کرے کے سے مکہ مکرمہ بھیجے، اگر مسلمانوں کا کوئی امام نہ ہو تو یہ ذمہ امری جماعت مسلمین پر عائد ہوتی ہے (۲)۔

اس مسئلہ میں مجھے صحیحہ کے یہاں کوئی صراحت نہیں ملتی۔

بحث کے مقامات:

۳۔ حیاء البیت الحرم کی تفصیل فقہاء کے کتاب احیاء کے تحت

(۱) ابن عباسؓ کی روایت عبدالرزاق نے اپنی معنف میں کی ہے (معنف

عبدالرزاق ۳۵۲، مطبوعہ مکہ، مجمع التمس النبوی ۱۳۹۲ھ)۔

(۲) مجلس ۸۳، کتاب القیام ۳۵۲، طبع المیاض (علام المساجد) ۸۳

احیاء السنۃ

تعریف:

۱- سنت سے مراد وہ سنت ہے جس پر دین میں چاہا جاتا ہے، یہاں پر حیاء سنت (سنت کو زندہ کرنے) سے مراد اسلام کے کسی شعار پر عمل ترک ہو جانے کے بعد اس کو دوبارہ پھیلانا ہے۔

جہن حکم اور بحث کے مقامات:

۲- مردہ سنت کو زندہ کرنا شرعاً مطلوب ہے۔ یہ مطلوب ہونا کبھی فرض کفایہ کے طور پر ہوتا ہے (اور یہی اصل ہے) کبھی فرض جہن کے طریقہ پر اور کبھی طریقہ تنہا ہے۔ اس کی تفصیل ”ہر بالمعروف“ کی صیغہ میں ملے گی (۱)



احیاء اللیل

تعریف:

۱- لغت میں احیاء کا معنی ہے: کسی چیز کو زندہ کر دینا (۲)، ”احیاء اللیل“ سے فقہاء کی مراد یہ ہوتی ہے کہ پوری رات یا اس کا اکثر حصہ عبادت مثلاً نماز، قرآن و غیرہ میں گزارا جائے (۳)، اس طرح احیاء اللیل کی مدت رات کا اکثر حصہ ہے اور اس کا اندازہ عمل ہر عبادت ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ قیام اللیل:

۲- فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام اللیل بسا اوقات رات کے اکثر حصہ کا احاطہ نہیں کرتا بلکہ رات کی ایک گھڑی گھڑے رہنے سے بھی اس کا تحقق ہو جاتا ہے (۳)، اور قیام لیل کا عمل صرف نماز ہے، کوئی اور عبادت نہیں۔ کبھی کبھی فقہاء قیام لیل کا استعنا شب و روز کے معنی میں بھی کرتے ہیں، مراقبہ و تلاوت میں ہے: قیام کا مفہوم یہ ہے کہ رات کے اکثر حصہ میں طاعت میں مشغول رہے، اور نہ بایا ہے کہ رات کی ایک گھڑی طاعت میں مشغول رہے،

(۱) مجمع متائیس لفظ، القاسم لکھنؤ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۰ طبع اول بولاق شرح السراج ج ۲ ص ۲۷ طبع مصری لکھنؤ ۱۳۶۹ھ

(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۱

[illegible]

قرآن و سنت کے احادیث سے یا شیخ پر احمے یا نبی اکرم ﷺ
میرور ہو جیسم (۱)

ن دنوں (احیاء لیل، قیام لیل) میں اس کی بھی منجائش ہے کہ اس نے عشاء کی نماز کے بعد کچھ سوکر ان دنوں کو انجام دے، اور اس کی بھی منجائش ہے کہ ان دنوں سے پہلے عشاء کے بعد نہ سوئے۔

۳- تجہر کا اہل حق ہی نماز پڑھتا ہے جو سونے کے بعد رات میں بیدار ہو کر ہو کی جائے^(۴)، لیکن بہت سے فقہاء تجہر کا اطلاق مطلقاً صلاۃ الہیل (رات کی نماز) پر کرتے ہیں^(۵)۔

۱۹۷۱ء کی مشرقی پاکستان

۴۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ دن راتوں کی نصیات کے بارے میں نصوص و روایات میں ان کا اہتمام مستحب ہے، اسی طرح کسی بھی رات کا حیو و تحب ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کا قول ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ ینام اور اللیل ویحییٰ اخرہ“ (۲) (رسول اللہ ﷺ اول شب میں سو جاتے تھے اور رات کے آخری حصہ میں جاگ جاتے تھے)۔ نیز اس لئے کہ رات میں نعلی باتیں راسخاں بات

() مراقب الفلاح بمصلحة الخطوط الجوية ٢١٩ طبع الطبعة الثامنة

(۲) مفتی الحاج ابراہیم، ۲۲۸، خروج ۱، ۲۳۰ طبع بولستان حاشیہ ابن علیہ بن
۱/۲۵۹ حاشیہ المدنی ۳/۲۱۱، طبع دار الفکر

(۳) حاکمۃ الدہلی ۴/۱۱/۴۱۱۔

(۴) حضرت عائشہؓ کی روایت ہے ”کان رسول اللہ صام أول الليل“ کو جاری نے من القاضی نقل کیا ہے ”کان صام أوله ويقوم آخره“ بصلیؐ، ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ مسلم نے بھی اس کی روایت کی ہے (فتح) امدادی ص ۲۴ طبع المنقذ۔

شب میں دعا اور استغفار کا مخصوص رات کے نصف آخر میں اور
 مخصوص وقت آخر میں بہت زیادہ مستحب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:
 "وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ" (۱) (اور رات و خشوع سے لے کر پچھلی
 رات میں)۔

حضرت جابر سے مروی روایت ہے: ”ابن ابی العلیل لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيراً من نصر الدنيا والآخرة إلا أعطاه الله إياه“ (رات میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ جو بھی مسلمان شخص اس وقت میں اللہ تعالیٰ سے ”خیر“ کی کوئی چیز مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے وہ مطلوبہ خیر عطا فرماتے ہیں)، اس حدیث کی روایت امام مسلم نے کی ہے (۲)۔ یہ حدیث بھی ان کثیر نصوص میں شامل ہے جو اوقات شب میں مہارت پر مبنی دعاؤں کی ہیں (۳)۔

احیاءِ لیل کی قسمیں:

۵- الف۔ ان مخصوص راتوں کا احیاء جن کے احیاء کے بارے میں کوئی نص وارد ہے، مثلاً رمضان کی آخری دس راتیں، دوزخی مجذوب کی بتدنی دس راتیں۔

پ۔ ہر رات میں مغرب اور عشاء کے درمیان کے وقت کا احیاء،
یعنی، قسمیں یہاں موضوع بحث ہیں۔

احیاء اللیل کے لئے جمع ہونا:

۶- خنز اور شافعیہ کے نزدیک تراویح کے علاوہ مساجد میں کسی اور

(۱) سورة آل عمران

(۲) حضرت جابرؓ کی حدیث: ”مَنْ فِي الْجِلْدِ لِسَاعَةٍ“ کی روایت امام احمدؒ نے کی ہے اور امام مسلمؒ نے کتاب الصَّوْءَاتِ میں حضرت جابرؓ سے اسی کی روایت کی ہے (فیض الفقہ ۲/۲۷۲)۔

(۳) المجموعہ سرمدیہ لطیفہ البحر طبع اول۔

۱۔ احیاء اللیل ۷-۸

مکرمہ ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہؓ حدیث ہے: ”ما رأیت رسول اللہ ﷺ قام لیلة حتی الصبح“ (میں نے رسول اکرم ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ نے کسی رات میں صبح تک عبادت کی ہو)۔ امام مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔ انہوں نے اس حکم کو بہت سے صرف مخصوص راتوں کے احیاء کا استثناء کیا ہے، کیونکہ حضرت عائشہؓ کی دوسری حدیث ہے: ”کان اذا دخل العشر الاواخر من رمضان انما اللیل کله“ (۲) (جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تو رسول اکرم ﷺ پوری رات عبادت کرتے) (بخاری و مسلم)۔

احیاء اللیل کا طریقہ:

۸- احیاء اللیل (شب بیداری) ہر عبادت کے ذریعہ ہوسکتی ہے مثلاً، نماز، قرآن اور احادیث کا پڑھنا، سننا، سنیج، جہد، ثنا، نبی اکرم ﷺ پر درود، سلام (۳)۔

احیاء اللیل میں مارتہ مار پڑھے خواہ اور رکت ہی ہو۔ یہ تفصیل کہ تثنی، رعات مارتہ پڑھے، اور رکت پڑھے یا چار چار رکت، اس کا مقام ”قیام اللیل“ کی اصطلاح ہے (۴)۔ احیاء اللیل جس طرح مارتہ سے رکتا ہے اسی طرح دعا اور استغفار

رات کے حیاء کے سے جمع ہونا مکرمہ ہے (۱)۔ ان حضرات کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ لوگ تنہا تنہا احیاء اللیل (شب بیداری) کریں (۵)۔ ثنافیہ کا مسلک ہے کہ اجتماعی احیاء اللیل مکرمہ ہے لیکن کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا، حنا بلہ نے شب بیداری کے لئے قیام اللیل کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنا جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ انہوں نے اس نماز کو تنہا پڑھنے کی اجازت دی ہے۔ کیونکہ رسول اکرم ﷺ سے وہیوں طرح رکتا ثابت ہے بین آپ کی، شغل نمازیں تنہا ہوتی تھیں۔ ایک بار حضرت حذیفہؓ کے ساتھ، ایک بار حضرت بن عباسؓ کے ساتھ، اور ایک بار حضرت انس بن مالکؓ اور ان کی والدہ کے ساتھ (۶)۔

مالکیہ نے بڑی جماعت اور مختصر جماعت کے ساتھ اجتماعی حیاء اللیل میں فرق کیا ہے، اسی طرح مشہور اور غیر مشہور جگہ میں اجتماعی حیاء اللیل کے حکم میں فرق کیا ہے، انہوں نے احیاء اللیل کے سے مختصر جماعت کے جتنا کو بہت عارض قرار دیا ہے، بشرطیکہ یہ جتنا کسی غیر مشہور مقام پر ہو، الا یہ کہ جس رات کے احیاء کے لئے لوگ جمع ہو رہے ہوں وہ ان راتوں میں سے ہون میں احیاء اللیل کے سے جمع ہوئے کو ہر رات بدعت قرار دیا گیا ہو مثلاً پندرہویں شعبان کی رات، جس عہد کی رات، ان میں جمع ہونا مطلقاً مکرمہ ہوگا (۷)۔

پوری رات کا حیاء:

کے۔ ثنافیہ اور حنا بلہ سے صراحت کی ہے کہ پوری رات عبادت کرنا (۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۲۶۱، البحر المحرار ۲/ ۵۶۲، مطبوعہ المطبعة، البسوط ۱/ ۳۳۲ مطبوعہ المطبعة۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۲۶۱، کسی لفظ الب شرح روض الطالب ۱/ ۲۰۸، تالیف کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) اہل ۹۷۷ء، التذکرۃ تالیف کردہ طبع سوم۔

(۴) البحر ۱/ ۲۶۱، طبع دار صادر بیروت۔

(۱) المجموع ۳۷۷، شرح الروض ۱/ ۲۰۸، کشف القناع ۱/ ۳۳۲ طبع دوم، حضرت عائشہؓ کی حدیث کو ابن اللطاف کے ساتھ لکھ دیے، المجموع (۳۷۷) میں صحیح مسلم کی طرف منسوب کیا ہے لیکن ہم کو یہ حدیث صحیح مسلم میں نہیں ملے، ہاں ایک طویل حدیث میں یہ الفاظ ہیں ”ولا صلی بعدہ الی الصبح...“ (صحیح مسلم ۱/ ۵۴۳، تحقیق محمد عبدالمہدی)۔

(۲) ریاض الصالحین ۱/ ۳۳۶۔

(۳) الدر المختار ۱/ ۲۶۱، حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۲۶۱-۲۶۲۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۲۶۱، المحلاوی علی مراقی الفوائد ۲/ ۷۷، مجلس ۱/ ۲۸۳ تالیف کردہ دار احیاء التراث العربیہ۔

احیاء اللیل ۹-۱۰

کے وقت مسجد کے ایک گوشہ میں ایک شخص کو کہتے ہوئے سنا: ے
میرے رب آپ نے مجھے حکم فرمایا تو میں نے آپ کی طاعت کی، یہ
آخر کا وقت ہے، میری مغفرت فرمادیجئے، میں نے دیکھی تو یہ عبد اللہ
بن مسعود تھے۔

افضل راتوں کا احیاء:

۹- افضل راتیں: ان کی فضیلت کے بارے میں آثار و روایں درج
ذیل ہیں:

جمعہ کی رات، عیدین کی راتوں راتیں، رمضان کی راتیں، ان
میں خصوصیت سے آخری مشرد کی راتیں، ان میں بھی خاص طور پر
ایک تقدیر کی رات کے پہلے مشرد کی راتیں، ہندو شعبہ کی رات ۱۰۰
رجب کی پہلی رات، ان راتوں کے احیاء کا حکم نیچے لکھا جاتا ہے۔

شب جمعہ کا احیاء:

۱۰- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ جمعہ کی رات میں خصوصی طور پر
کوئی مار پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ صحیح مسلم کی روایت میں رسول
اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تَخْصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ
بَيْنِ اللَّيَالِي" (۱) (راتوں میں سے جمعہ کی رات کو قیام کے ساتھ
خصوص نہ رہو)۔

مار کے حادہ کسی اور عبادت سے شب جمعہ کا حیدء مکروہ نہیں ہے،
نقصہ صانی ارم ﷺ نے یہ درود مسام سے، کیونکہ اس رات میں درود
مسام مطلوب ہے۔

درود کے بارے میں ان کے قول پر قیاس کرتے ہوئے کہا جاسکتا
(۱) حدیث: "لا تَخْصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ" کی روایت مسلم نے حضرت
ابو ہریرہ سے کی ہے ان کی روایت میں "لا تَخْصُوا" کا خط ہے اور اس کا
محکمہ ہے (اصح الکبیر ۳/۱۲۸)۔

سے بھی نہ سکتا ہے، حیدء لیل نہ کرنے والے کے لئے رات کے تمام
اوقات میں کثرت سے دعا، استغفار، نماز مستحب ہے، رات کے آخری
نصف حصہ میں دعا اور استغفار زیادہ اہم ہے، اس میں بھی سب سے
افضل آخر کا وقت ہے (۲)۔

حضرت انس بن مالک فرماتے تھے: "امرنا ان نستعصر
باسحر سبعین مرة" (۳) (ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ آخر کے وقت ۷۰
مرتبہ استعصر کریں)۔ مایع کہتے ہیں: "کان ابن عمر یحیی
اللیل، ثم یقول: یا مایع! استعصرنا! فیلقول لا، فیراود
الصلاة، ثم یسأل، فإذا قلت: نعم، فقد يستعصر" (۴)
(حضرت ابن عمر پوری رات جاگتے، پھر فرماتے: اے مایع! کیا آخر
ہوگئی؟ میں عرض کرتا: ابھی نہیں، پھر وہ نماز میں مشغول ہو جاتے، پھر
درویش فرماتے، جب میں عرض کرتا کہ ہاں سو بونی تو بیٹھ کر استغفار
کرتے)۔ ابراہیم بن حاطب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ
انہوں نے فرمایا: "سمعت رجلاً فی السحر فی ناحية
المسجد یقول: یا رب امرتني فاطعتك، وهذا سحر،
فاغفر لي، فنظرت فإذا هو ابن مسعود" (۵) (میں نے سحر
(۱) المجموع ۳۷۷، مفتی الحسن ج ۲، ۲۲۹، طبع معنی لہائی کتب۔
(۲) حضرت انس کے قول: "لمرنا ان نستعصر..." کا ذکر قرطبی (۳۹۷) طبع
دارالکتب ہند نے کیا ہے، اس کی نسبت حدیث کی کسی کتاب کی طرف
نہیں کی ہے طبری نے اپنی سند کے ساتھ اس کی روایت اپنی تفسیر میں کی ہے
(۲۶۶/۱) طبع دارالحداد۔
(۳) ابن عمر کا اڑھائی قرطبی (۳۹۷) طبع دارالکتب ہند نے حدیث کی کسی کتاب
کے حوالہ کے بغیر ذکر کیا ہے اس کی روایت طبری نے اپنی سند کے ساتھ اپنی
تفسیر (۲۶۶/۱) طبع دارالحداد میں کچھ اختلاف کے ساتھ کی ہے۔
(۴) ابن مسعود کا اڑھائی قرطبی (۳۹۷) نے یہ طبری نے اپنی تفسیر (۲۶۶/۱) طبع
دارالحداد میں ذکر کیا ہے تفسیر طبری کی تحقیق کرے والے لکھتے ہیں کہ اس
کی سند میں حریرہ لکھا ہے، جن کے بارے میں ان مصنف فرماتے ہیں:
بسن منبہ، اور ابو حاتم فرماتے ہیں کہ ضعیف لہ حدیث ہے۔

۱۔ حیاء اللیل ۱۱-۱۲

عیدین کی راتوں میں نمازیں پڑھیں اس کا اس دن مرد نہیں ہوگا جس ان قلوب مرجا میں گئے (بن عباسؓ کی حدیث میں حبیب کا مسلک یہ ہے کہ اگر وہ عشاء کی نماز جماعت سے "اُترے" فجر کی نماز جماعت کے ساتھ "اُترنے کا عزم رکھے تو اسے حیاء لیل کا ثواب حاصل ہو جائے گا" (۱)۔

رمضان کی راتوں کا حیاء:

۱۳- رمضان میں قیام لیل کے مسنون ہونے پر مسلمانوں کا جہاد ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من قام رمضان ایماً واحساساً غفر له ما تقدم من ذنبه" (۲) (جس نے اللہ کے وعدوں پر یقین کرتے ہوئے اور محض ثواب کی طلب کے لئے قیام کیا اس کے سب گنہگارہ معاف ہو جاتے ہیں)۔

رمضان کی آخری دس راتوں میں خصوصیت کے ساتھ شب بیداری کرے گا (۳)۔ کیونکہ رسول اکرم ﷺ رمضان کے "آخری عشر" میں اپنا سر پیت دیتے، اپنے گھر والوں کو بگاڑ دیتے اور رات بھر شب بیداری فرماتے "کان اذا کان العشر الاواخر طوی فراشه، وابقظ أهله، وأحيا ليله" (۴) آپ ﷺ کا یہ معمول

(۱) ۵/۱۷۷، حدیث ۵۸۲، ترمذی (محدثین) نے اس کے بارے میں مندرجہ ذیل تفسیریں دی ہیں کہ اس کے ایک راوی بقیہ بن الولید کسی چیز کا حنفی بیوی نے ان کو دیکھ کر بقیہ کی تدبیر کی وجہ سے اس کی منہ مضیف ہے۔

(۱) ابن ماجہ بن ۱۶۲۸

(۲) حدیث ۵۸۲، "من قام رمضان ایماً واحساساً"۔ اس کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے (صحیح التلخیص ۳۲۱)۔

(۳) مرقاۃ المفاریج ۲/۲۸، البحر الرائق ۲/۵۶، ابن ماجہ بن ۱۶۲۸، شرح المنہاج ۲/۱۲۔

(۴) حدیث ۵۸۲، "کان رسول اللہ إذا کان العشر الاواخر"۔ اس کی روایت

ہے کہ شب جمعہ کا اس طرح حیاء کرنا نہیں ہے کہ اس سے پہلے یا اس کے بعد رات کو یہ دنوں کو حیاء میں شامل نہ کیا جائے (۱)۔

حبش حبیب کے ظہر کھام سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے علاوہ دوسری عمرات سے شب جمعہ کا حیاء مستحب ہے، کیونکہ صاحب مرقاۃ المفاریج نے یہ حدیث ذکر کی ہے: "حمس لیل لا یورد فیہن الدعاء: لیلۃ الجمعة، وأول لیلۃ من رجب، ولیلۃ النصف من شعبان، ولیلۃ العید" (۲) (پانچ راتوں میں دعا: نہیں کی جاتی، جمعہ کی رات، رجب کی پہلی رات، پندرہ شعبان کی رات، عیدین کی دو سو راتیں)۔ اس پر کوئی تعلیق نہیں کی۔

عیدین کی دونوں راتوں کا حیاء:

۱۱- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عید الفطر کی رات اور عید الاضحیٰ کی رات کا حیاء مستحب ہے (۳)۔ کیونکہ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "من قام لیلتی العید محسباً لم یمت قلبہ یوم تموت القلوب" (۴) (جس نے اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید میں

(۱) مفتی المنہاج ۳/۲۲۸۔

(۲) مرقاۃ المفاریج بحوالہ المصنف ۲/۲۱۹، حدیث ۵۸۲، "حمس لیل لا یورد فیہن الدعاء..." کا ذکر فیض القدیر میں ان الفاظ کے ساتھ ہے "حمس لیل لا یورد فیہن الدعاء: أول لیلۃ من رجب، ولیلۃ النصف من شعبان، ولیلۃ الجمعة، ولیلۃ الفطر، ولیلۃ العید" اور صاحب فیض القدیر نے کہا ہے کہ اس کی روایت ابن مسعود نے کی ہے وہی نے منہ ابوداؤد میں حضرت ابو امامہ سے اس کی روایت کی ہے اور بخاری نے حضرت عمر سے روایت کی ہے ابن جریر فرماتے ہیں اس حدیث کے تمام طرق مطول ہیں (فیض القدیر ۳/۵۵۵)۔

(۳) المنہاج ۳/۵۵۵، شرح المنہاج ۲/۱۲، ابن ماجہ بن ۱۶۲۸، مرقاۃ المفاریج ۲/۱۸، کشف اللہ رات ۱/۸۶، البحر الرائق ۲/۵۶، طبع اول المطبعہ اعلیٰ، حلیہ، اردو بیروت ۱۸/۱، طبع بلاق ۱۳۰۶، انجلی ۱/۱۵۹۔

(۴) حدیث ۵۸۲، "من قام لیلتی العید محسباً"۔ اس کی روایت ابن ماجہ

۱۳۳۳

دن میں روزہ رکھو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس رات میں سورج ڈوبتا ہے آسمان زمین کی طرف نزول فرماتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے: کیا کوئی مغفرت طلب کرنے والا ہے جس کی میں مغفرت کروں، کیا کوئی روزی طلب کرنے والا ہے جس کو میں روزی دوں، کیا کوئی پریشان حال ہے جسے میں عافیت دوں یا کوئی ایسا یا کوئی ایسا ہے۔ (خبر غلوٹ ہونے تک یہی اعلان ہوتا رہتا ہے)۔

ایک دوسری حدیث میں ہے: ”یُغْفِرُ اللَّهُ تَعَالَى لِحِمَّةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَغْفِرُ لَأَكْثَرِ مَنْ عَدَدَ شَعْرِ غَمِّ كَلْبٍ“ (۱) (اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتے ہیں، ورتیلہ ہو کلب کی بھیہ ہر کے بال کی تعداد سے زیادہ، ان کی مغفرت فرماتے ہیں)، ایک اور حدیث نبوی میں ارشاد ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَطْلُعُ فِي لِحْمَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ، فَيَغْفِرُ لَجَمِيعِ خَلْقِهِ إِلَّا لِمُشْرِكٍ أَوْ مُشَاحِنٍ“ (۲) (بے شک اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات میں نکل فرماتے ہیں، اپنی تمام مخلوق کی مغفرت فرمادیتے ہیں، مگر کونوں مشرک، یا کینہ برور)۔

امام غزالی نے اپنی کتاب ”احیاء العلوم“ میں پندرہویں شعبہ کی

(۱) حدیث: "تمیززل اللہ..." کی روایت ترمذی (سہ ۱۱۶ طبع النسخ) اور ابن ماجہ (۲۴۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔ لہٰذا فی اہل تعلیق علی السنۃ لا ین فی مام (۲۴۳ طبع المکتب الاسلامی) میں اس کی تصحیح کی ہے۔

(۲) حدیث: "ابن اللہ مطلق..." کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے کی ہے۔ (ابن ماجہ ۱/ ۳۳۵ طبع المہاجر للناس) ابن ماجہ کے مقلد نے لکھا ہے: "مروان بن مسلم" ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے، مگر یہ کہتے ہیں کہ اس کی روایت طبرانی نے معجم الاوسط میں اور ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں کی ہے۔ صحیحی سے حضرت حاد سے اس کی روایت کی ہے، صحیحی اور یزید سے اسی طرح کی ایک روایت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے ذکر کی ہے جس کی سند قابل قبول ہے (نکتۃ الاحادیث ۳/ ۳۳۳، ۳۳۴ مع کردہ التلخیص والتفسیر، ص ۱۶۲ مندرجہ)۔

شب قدر کی تلاش میں ہوتا جو رمضان کی آخری دس راتوں میں سے ایک رات ہے، رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "اطلبوا لیلة القدر فی العشر الاواخر" (۱) (شب قدر کو آخری دس راتوں میں تلاش کرو)۔ یہ سب علماء کے درمیان متفق علیہ ہے۔

شعبان کی نیند رہو میں رات کا احیا :-

۱۳۔ جمہور فقہاء کا مسلک ہے کہ چودہویں شعبان کی شب کا احیاء مستحب ہے (۲) کیونکہ رسول کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "اذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا بها رها، فإن الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى السماء الدنيا، فيقول: ألا من مستعمر فأعمر له، ألا مستترق فأرزقه، ألا مبتلى فأعافيه . کذا ... کذا ... حتی یطلع العجم " (۳)

(جب نصف شعبان کی رات آئے اس کی رات میں نمازیں پڑھو اور

= تہذیبی ہے بخاری میں بھی اس کے ہم معنی روایت ہے (مجمع الزوائد ۳/۷۲۷)

() حدیث: ۱۳۰۰ **مَنْ شَهِدَ الْفَلَاحَ...** کی روایت احمد بن حنبل اور ابن کثیر نے روایت کی ہے۔ مگر امام احمد کے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں۔
 خیار بن محمد نے ابو طبرانی نے ائمہ الکبیر میں اس کی روایت کی ہے۔
 (تحقیق: ائمہ الکبیر ص ۱۲/ ۲۲۳)

(۲) بحر الرائق ۵۶۴، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۰، مرقاۃ المفاتیح ۲۱۹، شرح
لوحیا بطور بیدی ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، الجلیل ۳۱، الخیر فی ۶۶، الفروع
۳۳۰

(۳) حدیث: ”اذا كانت ليلة النصف...“ کی روایت ابن ماجہ نے وردیجتی
 ے شعب الايمان میں کی ہے دونوں حضرات نے حضرت علیؓ سے اس کی
 روایت کی ہے اور انکے میں ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے اس کے ایک رووی
 ابن ابی ہریرہ کے بارے میں امام احمد اور ابن مہسن نے فرمایا ہے کہ وہ حدیث
 صحیح کرتے تھے (صحیح التلخیص ص ۸۸، محمد بن عبدالمطلبی کی تحقیق کردہ ابن ماجہ
 ص ۳۳۳)۔

احیاء اللیل ۱۳-۱۸

بصیام سنة و قیام کل لیلۃ مہا بقیام لیلۃ القدر^(۱) کوئی بھی ان ایسے نہیں ہیں جن میں عبادت یا دعا اللہ تعالیٰ کو شرف دے گی عجب میں عبادت کیے جانے سے نیا وہ پسند ہو اس کے ہر دن کا روزہ ایک سال کے روزہ کے برابر ہے اور اس کی ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر ہے۔

ماہِ رجب کی پہلی رات کا احیاء:

۱۶۔ بعض حنفیہ «ربیع» کتابلہ نے رجب کی پہلی رات کو بھی اس راتوں میں شمار کیا ہے جن کا احیاء تہیب ہے اور اس کی صحت یہودیوں کی ہے کہ یہ رات بھی اس پانچ راتوں میں سے ہے جن میں دعا روا نہیں کی جاتی، وہ پانچ راتیں یہ ہیں (۱) جمعہ کی رات (۲) رجب کی پہلی رات (۳) پندرہ شعبان کی رات (۴) عید الفطر کی رات (۵) عید الاضحیٰ کی رات^(۲)۔

پندرہویں رجب کی رات کا احیاء:

۱۷۔ بعض کتابلہ نے پندرہویں رجب کی رات کا احیاء بھی تہیب قرار دیا ہے^(۳)۔

ناشوراء کی رات کا احیاء:

۱۸۔ بعض کتابلہ کے نزدیک ناشوراء یعنی اس محرم کی رات کا حیاء

(۱) حدیث: «ما من لیلۃ أحب الی اللہ...» کی روایت ابن ماجہ اور ترمذی نے کی ہے ترمذی کہتے ہیں: یہ حدیث غریب ہے میں نے محمد (نام بخاری) سے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے اس سے عدم واقفیت ظاہر کی، ابن جردی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، المیزان میں اسے منکر روایتوں میں شمار کیا ہے (فیض القدیر ۵/۴۴۵-۴۴۴)۔

(۲) مرآۃ المفاتیح ج ۱ صفحہ ۲۱۹، الفروع ج ۱ ص ۳۸۸۔

(۳) الفروع ج ۱ ص ۳۳۸-۳۴۰۔

رات کے حیاء کا خاص طریقہ لکھا ہے، شافعیہ نے اس طریقہ پر نیس کی ہے اور سے بدعت قبیح قرار دیا ہے۔ شافعیہ نے کہا کہ یہ نماز رخصتی ہوئی قبیح و منکر بدعت ہے^(۱)۔

پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے اجتماع:

۱۴۔ پندرہویں شعبان کی رات کے احیاء کے لئے اجتماع کو جمہور فقہاء نے مکروہ قرار دیا ہے، اس کی صراحت حنفیہ اور مالکیہ نے کی ہے، ان حضرات نے صراحت کی ہے کہ اس کے لئے جمع ہونا بدعت ہے، احمد کی ذمہ داری ہے کہ اس کو روکیں^(۲) یہی عطاء بن ابی رباح اور ابن ابی ملیکہ کا قول ہے، امام اوزاعی کا مسلک ہے کہ اس رات مسجد میں نماز کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس رات کے حیاء کے لئے جمع ہونا رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے، نہ کسی صحابی سے۔

خالد بن معدان، یحییٰ بن عثمان بن عامر، اسحاق بن راہویہ جماعت کے ساتھ اس رات کے احیاء کو مستحب قرار دیتے ہیں^(۳)۔

ذی الحجہ کی دس راتوں کا احیاء:

۱۵۔ حنفیہ اور کتابلہ کی صراحت کے مطابق ذی الحجہ کی ابتدائی دس راتوں کا حیاء تہیب ہے^(۱)، کیونکہ ترمذی نے رسول ارم ﷺ سے روایت کی ہے: «ما من لیلۃ أحب الی اللہ ان یعبده لہ فیہا من عشر ذی الحجۃ، یعدل صیام کل یوم مہا

(۱) اتحاف المسافر، مصنفین بشرح احیاء علوم الدین ص ۳۳۳۔

(۲) مواہب الجلیل ص ۳۷۸، مدار الفکر ج ۱ ص ۳۶۶۔

(۳) مرآۃ المفاتیح ج ۱ ص ۲۲۰، ۲۲۱۔

(۴) مرآۃ المفاتیح ج ۱ ص ۲۱۹، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۰، المعراج ص ۵۶۴، الفروع ج ۱ ص ۳۸۸۔

(۵) شرح الکبیر ج ۱ ص ۲۳۳۔

بھی مستحب ہے۔

پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔

۲۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من صلی بعد المغرب ست رکعات کتب من الاولین“^(۱) (جو شخص مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے گا سے اولین (اللہ کی طرف رجوع کرنے والوں) میں لکھ لیا جائے گا)۔

اس کا حکم:

۲۰۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ مغرب و عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء مستحب ہے، ثانیہ و ثالثہ کے بارے میں ایک اس کا انتخاب ہو کہ ہے۔
 حنابلہ کے حکام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے^(۲)۔

اس کی رکعات کی تعداد:

۲۱۔ مختلف احادیث کی بنا پر اس بارے میں اختلاف ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء کتنی رکعتوں سے کیا جائے گا؟

(۱) حضرت ابن عمرؓ کی مروی روایت کو ابن کمام نے شرح فتح القدیر میں فقہی الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے مجھے یہ روایت نہیں ملی، ہاں حضرت ابن عمرؓ سے یہ حدیث مروی ہے ”من صلی ست رکعات بعد المغرب لیس ان یمکلم غفر له بها ذلوع خمسین صد“ (جس نے مغرب کے بعد سات کرنے سے پہلے چھ رکعتیں پڑھیں اس کے پچاس سال کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں)، اس کی روایت ابن خضر نے کی ہے، محمد بن اسماعیل سے مروی ہے ”من صلی ما بین المغرب و العشاء لیس صد“ الاولیین“ (جس نے مغرب اور عشاء کے درمیان نماز پڑھی تو وہ اولین کی شمار ہے) اس کی روایت ابن خضر نے مرسل کی ہے (کنز العمال ۷/۳۸۷، ۳۸۸)۔

(۲) معانی اللکین ۲/۵۸، جامع المسائل ۱۳۵، حاشیہ کون مع حاشیہ ربوئی ۳۲۴، الفروع ۱۳۸، کاف ۱۹۲، مجمع کردہ مکتبہ المدینہ ۵۵، انبی ۱۷۲، البحر الرائق ۲/۵۳-۵۴، فتح القدیر ۱۷۱-۱۷۲۔

مغرب و عشاء کے درمیانی وقت کا احیاء^(۱):
 اس کی مشروعیت:

۱۹۔ مغرب و عشاء کے درمیان کا وقت افضل رکعات میں سے ہے کسی سے طاعت کے درمیان اس وقت کا احیاء مشروع ہے، مثلاً نماز پر حنا قرآن کی تلاوت کرنا یا تسبیح تمیل وید کے درمیان اللہ کا ذکر کرنا سب سے بہتر یہ ہے کہ نماز کے درمیان اس وقت کا احیاء کیا جائے^(۲)۔

متحدہ بھی بہت اہمیت اور بہت سے ملف صالحین اس وقت کا احیاء کیا کرتے تھے، ابن اربوع سے بھی اس کا احیاء منقول ہے^(۳)۔

اس وقت کے احیاء کی فضیلت میں متعدد احادیث شریفہ وارد ہیں، اگرچہ اس میں سے لک لک حدیث کلام سے خالی نہیں ہیں وہ تمام احادیث مل کر اس کے مشروع ہونے کی دلیل بن جاتی ہیں، ان میں سے چند روایات یہ ہیں:

۱۔ سیدہ عائشہؓ رسول اکرم ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من صلی بعد المغرب عشرين رکعة بسی الله له بيتاً في الجنة“^(۴) (جو شخص مغرب کے بعد بیس رکعتیں پڑھے) (مرآۃ کے ساتھ اس کی تعبیر کرنے والوں میں امام غزالی (احیاء علوم الدین ۱/۳۳۳) اور ابن مفلح (کتاب الفروع ۲/۳۹۱) ہیں، ثالثہ کے یہاں ہمیں تعبیر نہیں ملی۔

(۲) معانی اللکین ۲/۵۸، طبع معنی لکھیں۔

(۳) نیل الاوطار ۵۸، المطبوع احادیث المعربہ ۳۵۷، الفروع ۲/۳۹۱۔
 (۴) حدیث: ”من صلی بعد المغرب...“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۳۳۷) نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے ابن ماجہ کی تحقیق کرے والے لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن الولید ہیں جن کے ضعف پر سب کا اتفاق ہے، امام احمد نے ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ بڑے کذاب ہیں اس سے ہے حدیث گھڑا تھا۔

۱. احیاء اللیل ۲۲

صلوة الرغائب:

۲۲- ماورسب کے پہلے جمعہ کی رات میں مغرب و عشاء کے درمیان ایک نماز کی فضیلت میں حدیث آئی ہے جس کا نام ”صلوة الرغائب“ ہے، اس کا ذکر کرنے والوں میں امام غزالی بھی ہیں۔ انہوں نے احیاء علوم الدین میں اس کا تذکرہ کیا ہے، اس روایت کے بارے میں حافظ عراقی نے فرمایا ہے کہ یہ روایت موضوع ہے، لاقائع میں جاوی نے تنبیہ کی ہے کہ یہ مذہبیت ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں (۱)۔



ایک جمعہ کا مسک یہ ہے کہ چار رکعات سے احیاء ہوگا۔ اس کو امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا ہے، یہی حنابلہ کا رائج مذہب ہے (۱)، انہوں نے اس پر حضرت ابن عمرؓ کی روایت پر رد و حدیث سے استدلال کیا ہے، حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ چار رکعات سے احیاء کیا جائے گا، تیسری روایت یہ ہے کہ بیس رکعات سے احیاء کیا جائے گا (۲)۔

ثامیہ کا مسک یہ ہے کہ کم از کم دو رکعات اور زیادہ سے زیادہ بیس رکعات پر جمی (۳) جائیں گی، ثامیہ کا یہ مسلک رکعات کی تعداد کے بارے میں روایت حدیث کے درمیان جمع ہے۔

مالکیہ کا مسک یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ رکعات کی کوئی حد مقرر نہیں، لیکن بہتر یہ ہے کہ چار رکعات پر جمی جائیں (۴)۔

پہ گزری ہوئی حدیث کی وجہ سے اس نماز کو نماز اوابین کہا جاتا ہے، اور اس کو ”صلوة الغلطة“ بھی کہا جاتا ہے، اس سے نماز اوابین کہا جاتا ہے، صحیحین میں مذکور اس روایت سے متعارض نہیں جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”صلوة الاوابین اذا رمست الفصال“ (۵) (نماز اوابین کا وقت وہ ہے جب اس کے بچے گرم ہو جائیں یعنی جب دھوپ میں تیر کی پید ہو جائے)۔

کیونکہ اس میں کوئی رکعت نہیں ہے کہ انہوں نمازیں نماز اوابین ہوں (۶)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۷۳، البحر الرائق ۲/ ۵۳-۵۴، انکالی ۱/ ۱۹۲۔

(۲) الفروع ۱/ ۱۸۳، شرح الکبیر، حاشیہ لغوی ۱/ ۷۷۲، طبع الرنا۔

(۳) الاقاع ۱/ ۱۰۸، طبع مصطفیٰ، کتب ۱۳۵۹ھ۔

(۴) بدیع المساکد علی شرح البیہار ۱/ ۱۳۵، نیز حذیقہ طبری علی ہاشم المروئی ۵۳/ ۲۔

(۵) حدیث: ”صلوة الاوابین... کی روایت امام احمد و مسلم نے کی ہے (الفتح الکبیر ۱/ ۱۹۵)۔

(۶) میل لاوارس ۳/ ۵۵۳، فتح القدیر ۱/ ۳۷۳، الاقاع ۱/ ۱۰۸۔

(۱) حافظ عراقی کی تخریج الاحیاء بحاشیہ احیاء علوم الدین ۱/ ۲۰۲، مطبع الاستقامة، لاقائع، جاوی ۱/ ۵۳، طبع، رابع۔

احیاء الموات ۱-۵

مختلہ الفاظ:

۲- احیاء الموات سے مراد طائعات میں سے چند یہ ہیں:
تخیر یا اختیار، حوز، ارتفاق، اختصاص، قطع و نخی۔

الف۔ تخیر (پتھر نصب کرنا):

۳- لغت اور اصطلاح میں تخیر اور اختیار کا مفہوم ہے: کسی زمین کے چاروں کناروں پر کوئی نشان لگا کر مثلاً پتھر وغیرہ گاڑ کر دوسروں کو اس زمین کے احیاء سے روکنا، اور یہ اختصاص (خصوصی حق) کا ناندہ دیتا ہے نہ کہ ملکیت کا^(۱)۔

ب۔ حوز و حیاۃ (قبضہ):

۴- حوز اور حیاۃ لغت میں لانے اور جمع کرنے کو کہتے ہیں، وہ شخص جس نے اپنی طرف کوئی چیز مابی اس نے اسے اپنے حیاۃ میں لے لیا، اصطلاح میں حیاۃ سے مراد کسی چیز پر قبضہ کر لینا ہے، جمہور علماء کے نزدیک برخلاف بعض مالکیہ کے کسی چیز پر قبضہ کر لینا مفید ملک نہیں، اس کی تفصیل ”حیاۃ“ کی اصطلاح میں آئے گی^(۲)۔

ج۔ ارتفاق (فائدہ اٹھانا):

۵- ارتفاق بالعمی کا لغوی معنی ہے: کسی چیز سے نفع اٹھانا^(۳)، اصطلاحی معنی بھی فی الجملہ لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، اگرچہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ کس چیز سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے؟ اس کی تفصیل اصطلاح ”ارتفاق“ میں آئے گی۔

(۱) المصباح الحسیر، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۸۲، طبع الامیر، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶/۵
(۲) النجفی شرح القواعد ۲/۲۵۳ طبع النجفی۔
(۳) المصباح الحسیر۔

احیاء الموات

تعریف:

۱- لغت میں حیاء کا معنی: کسی چیز کو زندہ کرنا ہے۔ اور موات وہ زمین ہے جو تباہی اور رہنے والوں سے خالی ہو، یہ مصدر کے ساتھ نام رکھتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ موات وہ زمین ہے جس کا کوئی مالک نہ ہو ورنہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہو^(۱)۔

ثانی شارح ہدایہ کے قول کے مطابق اصطلاح میں ”احیاء الموات“ کا مفہوم ہے: کسی زمین میں موات قیام کر کے یا درست گا کر یا جوت کر یا بیج پی کر کے اس کی نمو، مالی مدد کی تاسیب ہونا^(۲)۔ ابن عربی نے حیاء الموات کی تعریف اس طرح کی ہے کہ حیاء موات کسی مرد، زمین کی اس طرح تباہی کا نام ہے جس کا تقاضا یہ ہو کہ تباہی کرے، والا اس زمین سے نفع اٹھانے سے منع نہیں^(۳)۔ شافعیہ کے یہاں ”احیاء الموات“ کی تعریف ہے: اس میں ان زمین کو تباہ کرنا جس کا کوئی مالک نہیں ہے، ورنہ اس سے کوئی نفع اٹھاتا ہے^(۴)۔ حناہ سے اس کی تعریف اس طرح کی ہے: ایسی زمین کو تباہ کرنا جس پر کسی کی ملکیت جاری نہ ہوئی ہو، ورنہ اس میں کسی تباہی کا اثر ہو^(۵)۔

(۱) القاسوس الجید، المصباح الحسیر۔
(۲) الدر المنثور، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۷۷، طبع الامیر۔
(۳) مواہب، ج ۱/۲۷۲، طبع کردہ مکتبۃ الخباج۔
(۴) البیہقی علی الشیخ ج ۳/۱۹۲، طبع کردہ دار المعرفہ۔
(۵) مسمی ۵/۳۳، طبع المریض۔

احیاء الموات ۶-۱۰

و۔ اختصاص:

حدیث کی بنا پر تحب قرار دیتے ہیں امام سنی کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“^(۱) (جس نے مردہ زمین کا احیا کیا اس کے لئے اس میں بحر ہے)۔ احیاء موات کے شروع ہونے کی حکمت یہ ہے کہ اس کی وجہ سے زندوں کے لئے غذائی اشیاء اور سبزی کی پیداوار بڑھ جاتی ہے۔

۶- لغت میں کی چیز کے ساتھ اختصاص کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ چیز اسی شخص ہی ہو جائے، دوسروں کی نہ ہو^(۱)، اختصاص کا اصطلاحی مفہوم بھی بغوی مفہوم سے الگ نہیں ہے، اختصاص احیاء موات کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے۔

ھ۔ قطاع:

احیاء موات کا اثر (اس کا قانونی حکم):

۹- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ احیاء کرنے والا حیوان مردہ زمین کا مالک ہو جاتا ہے، یہ شرطیکہ تمام شرطیں پائی جائیں، اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو اوپر گزر چکی، لیکن اس مسئلہ میں بعض فقہاء حنفیہ (مثلاً، فقیہ ابو القاسم احمدی) کا اختلاف ہے، اس حضرت کا نقطہ نظر یہ ہے کہ احیاء سے صرف نفع اٹھانے کی طبیعت ثابت ہوتی ہے، زمین کی طبیعت ثابت نہیں ہوتی، مراثی عامہ مثلاً مجالس (یعنی رفاہ عامہ کی چیزیں) سے اثاثہ میں سبقت پر قیاس کرتے ہوئے، اور بعض حنابلہ کا بھی اختلاف ہے، جن کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کو دوار الاسد میں احیاء موات کا اختیار نہیں، صرف اس زمین سے نفع اٹھانے کا اختیار ہے^(۲)۔

۷- لغت اور اصطلاح میں قطاع کا مفہوم ہے: امام کا کسی زمین کی پیداوار پر آمدنی کا نوٹ وغیرہ کے لئے مقرر کرنا۔

حنابلہ وغیرہ نے صراحت کی ہے کہ امام کو یہ اختیار ہے کہ مردہ زمین اس کا احیاء کرنے والے کو بطور قطاع دے دے، ایسی صورت میں وہی شخص اس زمین کا زیادہ حق دار ہوگا جس طرح وہ شخص مردہ زمین کا زیادہ حق دار ہوتا ہے جس نے اس کی حد بندی کر کے اس کی ”بادکاری شروع کر دی ہو“^(۳)، یہ بھی اختصاص کی ایک صورت ہے، اس کی تفصیل ”قطاع“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے^(۴)۔

حیاء موات کا شرعی حکم:

۸- حیاء موات جائز ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“^(۴) (جس نے مردہ زمین کا احیا کیا وہ زمین اس کی ہے)۔ جو از سے بڑھ کر ثانیہ احیاء موات کو درجہ اول

(۱) انصباح نمبر۔

(۲) بھی ۵۷۸/۵۔

(۳) حاشیہ ماہب الجلیل ۱۶۵/۱، تاریخ کرد مکتبہ الجاح۔

(۴) حدیث ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“ کی روایت ترمذی (۳۰۴، طبع انتقادی) کے ہے، ترمذی نے اسے ارسال کی وجہ سے معطل قرار دیا ہے لیکن بخاری (۱۸/۵، تحقیق المجر ۵۳۳) میں مذکور حضرت عائشہ کی حدیث اس کے لئے ساجد ہے۔

موات کی قسمیں:

۱۰- موات کی قسمیں ہیں: (۱) اصلی، یہ وہ مردہ زمین ہے جس کی

(۱) حدیث ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“ کی روایت احمد سنی اور ابن حبان نے حضرت جابر سے کی ہے (تحقیق المجر ۶۲/۳) ترمذی نے ایک اور طریق سے اس کی روایت ابن القاضی کی ہے ”میں احبا ارضا مینۃ فہم فیہا بحر“ سے (فتح الباری ۱۹/۵، طبع انتقادی)۔

(۲) ابن ماجہ ۵۷۸/۵، ذیلی ۵۵۶/۱، طاب ۱۱/۶-۱۲، الاتحاح علی المجلد ۳۹۵/۳، انبی ۵۶۶/۵۔

احیاء الموات ۱۱-۱۲

تباہ کاری کبھی نہ کی ہو، (۲) جاری، یہ وہ مردہ زمین ہے جو تباہ کیے جاے کے بعد ویراں ہوئی ہو (۱)۔

جو راضی پہلے جزیرے و نہریں تھیں:

۱۱۔ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ جن مردوں اور تازیروں وغیرہ سے پانی کا بیوہ ختم ہو جائے اور وہ جنگ زمین ہو جائے وہ زمینیں اپنی پہلی حالت پر لوٹ گئیں گی اگر پہلے وہ کسی کی اپنی ملکیت یا وقف یا مسجد تھی تو مالک یا وقف یا مسجد کی طرف لوٹ جائے گی، اس کا احیاء جائز نہ ہوگا لیکن مالک نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ احیاء پابندی اس صورت میں ہے جب کہ مالک خرید کر اس زمین کا مالک ہو اور اگر احیاء کے ذریعہ اس کا مالک ہوا تھا تو دوسرے کے لئے اس کا احیاء جائز ہے (۲)۔

اس صورت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جب وہ زمین کسی کی ملکیت نہ رہی ہو یا اس کا کوئی مالک معلوم نہ ہو، مثلاً ماسک یہ ہے کہ نہر جب بہہ ہو اس طرح کہ اس کی طرف پانی نہیں لوٹ سکتا تو وہ زمین موات ہو جائے گی، اس کا احیاء (آباد کرنا) جائز ہوگا، اور ایسا ہی حکم ہے ظاہر، یہ میں جب نہر قریب ہو اور یہی قول صحیح ہے، اس لئے کہ ”موات“ اس زمین کو کہا جاتا ہے جس سے نفع نہ نکھایا جاتا ہو تو حسب وہ کسی کی ملکیت نہیں ہے، نہ کسی کا حق خاص ہے تو اس سے وہ مشتق نہیں ہو سکتا، جس وقت موات ہوئی آبادی سے دور ہو یا قریب۔ امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق جو امام طحاوی کا قول ہے اور جس پر شمس المامہ سرخسی نے اعتماد کیا ہے وہ زمین موات نہیں

(۱) شرح الخطیب ص ۹۳، تاریخ کردہ دارالمعرفہ

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۸۶ ابن ماجہ ۵/۲۷۸، تاریخ جلالہ بھاشی ۶/۲۶، تاریخ کردہ مکتبہ الخواجه الخطیب ص ۹۵، تاریخ کردہ دارالمعرفہ

بہشتی سب کہ وہ آبادی سے قریب ہو، یہ اس وجہ سے کہ جو راضی سنی سے قریب ہیں ان سے سنی دلوں کا مشتق ہونا ختم نہیں ہوتا، اسی پر حکم کا مدار ہے، امام محمد کے نزدیک حقیقتہً نفع اٹھانے کا اعتبار ہے، جس زمین سے بہشتی والے نفع اٹھاتے ہوں اس کا احیاء جائز نہیں اگرچہ وہ بہشتی سے دور ہو، اور جس زمین سے نفع نہ اٹھاتے ہوں اس کا احیاء جائز ہے، خود وہ آبادی سے قریب ہی کیوں نہ ہو، کہ

۱۲۔ آبادی سے ریکی اور دوری کی حد کے بارے میں اختلاف ہے، اس سلسلے میں سب سے صحیح قول یہ ہے کہ اگر کوئی شخص تباہی کے آثار کھڑے ہو کر بلند آواز سے پکارے تو جہاں تک اس کی آواز پہنچے اسے آبادی کے قریب (۱) میں شمار کیا جائے گا، کیونکہ گاؤں دلوں کو مویشی نہاتے اور دوسرے کاموں کے لئے اس جگہ کی ضرورت ہوتی ہے اور اس سے آگے جو زمینیں ہوں گی ان کا شمار موات میں ہوگا۔

مالکیہ میں سے تھکون اور ان کے ہم خیال فقہاء، جیسے مطرف اور اصحٰب کی رائے مذہب حنفی کی ظاہر روایت کے مطابق ہے، لیکن ان حضرات نے یہ قید نہیں لگائی ہے کہ ماہ، ماہوار پانی، اپس آنے کا امکان ہو، اس لئے کہ جو مریاں لوگوں کی ضروری ہوتی ہیں وہ کسی کی ملکیت نہیں ہیں، بلکہ وہ مسلمانوں کا راستہ ہے ہمدی کے دونوں طرف سے جس کی زمین متصل ہے وہ اس ہمدی کا حق دار نہیں ہو جاتا، اور غیر مریاں مالکیہ کے نزدیک جب نہر کا مدار نہ ہو تو دریا کے دونوں کنارے پر بننے والے زمین کے مالکان کی ملک ہو جائے گا، دونوں میں سے ہر ایک کو اپنی زمین سے متصل ”دھمی“ دھمی زمین ملے گی، یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب ہمدی نہ ہو، چھوڑ

(۱) الموسوعۃ کی مجلس امام محمد کی اس رائے کو اہم سمجھتی ہے، کیونکہ اس سے معصیت عامہ ہوتی ہے۔

کر متصل زمین میں بنے گئے (۱)۔

فقہ مالکیہ کی عمارتوں سے معصوم ہونا ہے کہ وہ لوگ نہ، ایک اور وہ دینی مدی کے حکم میں فرق نہیں کرتے، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ زمین مدیوں و تزیروں سے پانی خشک ہو جائے ان کا احیاء جائز نہیں ہے اگرچہ پستہ و دی کی طبیعت نہ رہی ہوں۔

شافعیہ نے صرحت کی ہے کہ سلطان کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ زمین کی کوہ و دے، وہ کہتے ہیں ”زمین پر پانی یا مالویا مٹی چڑھ جائے تو وہ اپنی سابقہ حالت پر رہے گی، مٹی کی طبیعت میں تھپی تو اسی کی طبیعت رہے گی، موقوفہ زمین ہو تو حسب سابق وقف رہے گی، اگر اس زمین کا کوئی ملک معصوم نہیں، ورمی کا پانی اس کے ایک حصہ سے بہتا ہے تو بھی وہ زمین مسلمانوں کے حقوق عامہ سے خارج نہ ہوگی، سلطان سے کسی کو نہیں دے سکتا ہے جس طرح ورمی اور اس کا گھاس وغیرہ کسی کو نہیں دے سکتا، اگر کسی نے اس زمین میں کاشت کی تو اسے مسلمانوں کے مفاد کے لئے اس زمین کا ربا کرنا ہوگا، اگر مصالح مصلحین میں اس کاشت کرنے والے کا بھی حصہ ہے تو اس کے حصہ کے بقدر اس پر ساقط ہو جائے گا، ہاں امام ورمین کسی کو اس میں سے نفع محض کے لئے دے سکتا ہے جس سے مسلمانوں کو ضرر لاحق نہ ہو، یہی حکم سمندر کے اس تزیروں کا ہے جہاں سے پانی بہتا ہے، اس میں بھی وغیرہ اگر اس شخص کے لئے جائز ہے جو اس کے احیاء کا قصد نہ کرے، اس میں تعمیر کرنا، رحمت لگانا، اور یا کوئی عمل کرنا جو مسلمانوں کے لئے ضرر رساں ہو جائز نہیں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ ملک زمین کے وہاں آئے کی امید ہو، اگر اس کے وہاں آئے کی امید نہ ہو تو وہ زمین بیت المال کی ہے، جس نام اس کی طبیعت اس کی منفعت ہی کو دے سکتا ہے، اگر اس کے

ابو بکر علی المرتضیٰ ۷۸۹ھ

تصرف میں ظلم نہ ہو، زمین و زمین جتنے دنوں کے سے دی گئی ہے اسی مدت کے اندر وہ شخص جس کو بندہ دست کے سے دیا گیا ہے اس سے استعفاء و رستہ ہے (۱)۔

۱۳- اٹھنی میں ہے: ”دن تزیروں سے پانی خشک ہو گیا، حیاء کی وجہ سے انسان ان کی زمینوں کا مالک نہیں ہوگا، امام احمد عباس بن موسیٰ کی روایت میں فرماتے ہیں: جب کسی تزیروں سے کسی آدمی کے محض پانی خشک ہو گیا تو وہ شخص اس میں عمارت نہیں کر سکتا، چونکہ اس میں ضرر ہے، ورنہ یہ ہے کہ اس جگہ پھر پانی لوٹ سکتا ہے، جب وہاں عمارت بنی ہوئی ہوگی تو پانی کی اور جانب لوٹ جائے گا، اس سے وہاں کے لوگوں کو نقصان ہوگا، نیز اس لئے کہ تزیروں سے چارہ اور لکڑی کے پیدا ہونے کی جگہ ہیں، پس وہ معادن طبع و حکم میں ہوئے، رسول اللہ ﷺ کا رشتہ ہے: ”لا حمی فی الاراک“ (۲) (چیلو کے جنگل میں حمی نہیں ہے)۔

حرب کی روایت میں امام احمد نے فرمایا ہے: حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے تزیروں کو مباح قرار دیا (۳) یعنی تزیروں میں جو نباتات وغیرہ آتی ہیں ان میں مباح قرار دیا، انہوں نے فرمایا: ”اذا نصب المرات عن شئ، ثم ثبت عن نبات، فجاء رجل بجمع الناس منه فليس له ذلك، فاما ان غلب الماء على ملك انسان ثم عاد فنصب عنه فيه اخده، فلا يروى ملكه بغلبة الماء عليه، وان كان ما نصب عنه الماء

(۱) البیہقی علی الخیر ۳/ ۱۵۵-۱۹۶ طبع دار المعرفہ۔

(۲) حدیث لا حمی فی الاراک کی روایت ابو داؤد اور ابن حبان نے ابن ماجہ نے اس حدیث کے بارے میں مندرجہ کے سکوت کیا ہے (مجموع المعبود ۸/ ۳۱۹ طبع مکتبۃ المدینہ ص ۳۳۳)۔

(۳) حضرت عمرؓ کا یہ اثر اسی طرح ابن قدامہ نے بھی (۵/ ۵۷۶) میں ذکر کیا ہے لیکن احادیث و آثار کی کتابوں میں نہیں اس کا سرخ نہیں ملتا۔

احیاء الموات ۱۴

زمین آباد نہ کرے گا۔ خود امام کی اجازت کے بغیر ہی، وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ امام کی اجازت شرط ہے، خود انہی زمین آما کی سے ایک ہو یا اور۔

مالیہ نے قرچی اراضی میں امام کی اجازت کو شرط قرار دیا ہے۔ یہ ان کا ایک قول ہے، اور ان کے یہاں دور کی اراضی میں دور جواب ہیں۔ تقی اور ابن رشد کا رد کتاب یہ ہے کہ اس میں امام کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اور دوسرا رد کتاب یہ ہے کہ اجازت کی ضرورت ہے۔ مالکیہ کی عبارتوں سے ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ اجازت کی ضرورت ہو نے کے لئے اس بات کا اعتبار ہے کہ لوگوں کو اس زمین کی ضرورت ہے یا نہیں ہے، جس افتادہ زمین کی لوگوں کو ضرورت ہوگی اس میں اجازت ضروری ہوگی، اور جس زمین کی ضرورت لوگوں کو نہ ہوگی اس میں اجازت ضروری نہ ہوگی۔

امام کی اجازت شرط نہ ہونے کے بارے میں صہبہ و فقہاء نے حضور ﷺ کے قول کے عموم سے استدلال کیا ہے: "لمن احيا ارضا فليها له"^(۱) (جس نے کوئی زمین آباد کی وہ اس کی ہے) عقلی استدلال یہ ہے کہ یہ مباح زمین ہے، اس کی ملکیت کے سے دن امام کی ضرورت نہ ہونی جس طرح گھاس، رنکری کاٹنے کے سے ان امام کی ضرورت نہیں ہوتی۔

امام ابوحنیفہ کا استدلال اس ارشاد نبوی سے ہے: "لمن للموت والا عا طابت به نفس امامه"^(۲) آدمی کے لئے یہی چیز جائز ہے

(۱) اس حدیث کی تخریج بخاری ۸۸ میں گزر چکی۔

(۲) حدیث: "لمن للموت والا عا طابت به نفس امامه" کی روایت طبرانی نے حضرت حاذی سے کی ہے الفاظ کے کچھ فرق کے ساتھ اسحاق نے اور طبرانی نے انجم الکبیر اور انجم الاوسط میں اس کی روایت کی ہے۔ بیہقی نے معریہ السنن و آثارہ کے باب احیاء الموات میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند قابل

لا يستفع به احد لعمره وجل عماده لا ترد الماء، مثل ان يجعله مردعة، فهو احق به من غيره، لانه متحجر لعا ليس لمسلم فيه حق، فاشبه المتحجر في الموات" (بب نرت اپنے کسی حصہ پر حٹک ہو جائے پھر وہاں ہزد آگے، کوئی شخص لوگوں کو اس ہزد سے روکے گئے تو اسے ایسا کرنے کا حق نہیں ہے، ہاں نر کی کی مموک زمین پر پانی چھڑایا پھر وہاں سے پانی نہ لیا اور وہ زمین حٹک ہوئی تو اسے وہ زمین لینے کا اختیار ہے۔ زمین پر پانی چھڑ جانے سے اس کی ملکیت ختم نہیں ہوتی مری کے جس حصہ سے پانی حٹک ہو گیا، کوئی اس سے فائدہ نہیں لے سکتا ہے، اس زمین کو کوئی شخص اس طرح کوہ کرے کہ نر پانی وہاں آئے تو اسے رکاوٹ نہ پیدا ہو، مثلاً اس زمین کو کھیت بنائے، تو وہ شخص وہاں کے مقادیر میں اس زمین کا زیادہ حق دار ہے، اس لئے کہ وہ اپنی زمین پر اپنے نشانات قائم کر رہا ہے جس میں کسی مسلمان کا حق نہیں ہے، تو یہ ایسا ہی ہو یا جیسے قزوین زمین میں اپنی طاہات قائم کرے^(۱) (پتھر وغیرہ نصب کر کے)۔

حیاء میں امام کی اجازت:

۱۴ - فقہاء مذہب کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ اتفاق درمیں کیا "مباح الاصل" ہوتی ہے کہ امام کی اجازت کے بغیر جو شخص بھی چاہے سے کوہ کر کے اس کا مالک ہو سکتا ہے، یا وہ زمین مسلمانوں کی ملکیت ہے، لہذا سے آباد کرنے کے لئے امام کی طرف سے اجازت کی ضرورت ہونی؟

ثانفیع، حنابلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے کہ اسے کوہ کرنے کے لئے امام کی اجازت کی شرط نہیں ہے، جو کوئی اتفاق

(۱) مس ۵۷۶/۵ طبع مکتبہ الریاض۔

احیاء الموات ۱۵-۱۶

اور صاحبین کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، فقہاء نے متاعین کو تمام صورتوں میں بلا اسلام کی افتادہ زمین کے احیاء سے روکا ہے، ثانیہ نے ذمی کو بھی بلا اسلام میں احیاء اراضی کی اجازت نہیں دی ہے۔

کس زمین کا احیاء جائز ہے اور کس کا نہیں؟

۱۶- فتاویٰ مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ جو زمین کسی کی ملکیت ہو یا کسی کا مخصوص حق ہو یا آبادی کے اندر ہو و موات (فتادہ زمین) نہیں ہوتی، لہذا اس کا احیاء جائز نہیں ہے، اسی طرح آبادی کے دہر کی جو زمینیں آبادی والوں کی ضروریات کے لئے ہوں، مثلاً لوگ وہاں سے لکڑی حاصل کرتے ہوں یا مویشی چراتے ہوں ان کا احیاء بھی جائز نہیں، امام بھی موزعین ہی کو ایسے سکتا، اسی طرح جس زمین میں تک یا تارکول وغیرہ ہوں جن سے مسکن بنے یا زمینیں اس کا احیاء بھی جائز نہیں ہے، ایسی زمین کی آباد کاری بھی ناجائز ہے جس سے آنے جانے والوں کو تنگی ہو جائے یا کنوئیں کے پانی کو ضرر لاحق ہو۔

ثانیہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ عرفہ، مزدلفہ اور منی کے اندر زمین کا احیاء (آباد کاری) جائز نہیں ہے، کیونکہ عرفہ سے مسلمانوں کا حق توقف اور مزدلفہ منی سے مسلمانوں کا رت گزرانے کا حق وابستہ ہے، اور اس لئے بھی کہ ان مقامات میں احیاء سے اہل حج کی "تنگی میں تنگی" اور دشواری پیش آئے، نیز ان مقامات سے استعماد میں سب لوگ براہ ہیں۔

علامہ زرکشی ثانی فرماتے ہیں کہ "مقتب" کو بھی انہیں مقامات کے ساتھ لاحق کرنا چاہئے، اس لئے کہ حاجیوں کے لئے وہاں رات گزارنا مسنون ہے، اس کے برخلاف ولی عرائق فرماتے ہیں کہ

جس پر اس کے امام فی رضا مندی ہو۔ وہ "استدلال" یہ ہے کہ یہ زمینیں کافروں کے قبضہ میں تھیں پھر مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں، لہذا ان کی حیثیت نے "کی ہوئی" اور نے "کا مال کوئی شخص امام کی رائے کے بغیر نہیں لے سکتا مال قیمت کی طرح نیز امام کی اجازت سے باہمی کشمکش قائم ہو جائے فی امام ابو حنیفہ اور صاحبین میں اذن امام کی شرط کے بارے میں اس وقت اختلاف ہے جب تک مسکن بنو دکار نے ماہ اقصیت کی وجہ سے "ان امام کے بغیر احیاء کر یا ہو، اگر اس نے جان بوجھ کر امام کو اہمیت نہ دینے کے ارادہ سے اجازت نہیں لی تو امام اس زمین کو اس شخص سے بطور تحبیہ و عین لے سکتا ہے (۱) یہ سب تفصیل بلا اسلام میں مسلمان آباد کار کے بارے میں ہے۔

۱۵- ذمی اگر بلا اسلام میں افتادہ زمین آباد کرے تو اس کے بارے میں حنابلہ فرماتے ہیں کہ "احیاء میں اذن امام کے تعلق سے ذمی کا حکم مسکن کی طرح ہے۔"

مالکیہ فرماتے ہیں کہ احیاء کے بارے میں "فی حکم مسلمان کی طرح ہے، میں جزیرۃ الحرب میں افتادہ زمین کے احیاء کی خاطر ذمی کے لئے امام سے اجازت یعنی ضروری ہوگی، حنفیہ نے مستندہ رہنے ذمی کی طرف سے احیاء کے لئے اذن امام کی شرط لگائی ہے، شرح الدر المختار (۲) کی صراحت کے مطابق اس بارے میں امام صاحب

= متناہض ہے (الدریہ ۴/۴۳۲، ۱۲۸)۔

(۱) ابن ماجہ ۳۸۲/۵ طبع الامیر یہ المصنفی ۳۵۸/۱ مطاب ۱۱/۱-۱۲ طبع کردہ مکتبہ المباح، ۵۶۵/۱ طبع علی المصنف ۳۵۸/۱ طبع در معرفۃ النبی ۵۶۱/۵ طبع المباح فی المصنفی شرح الموطا ۱۶/۲۹۹ طبع کردہ مکتبہ المسعودی، الدرر ۱۹/۳۔

(۲) الدرر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ۳۸۲/۵ طبع المصنفی المصنفی امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف مطلق طور پر ذکر کیا ہے نیز ملحقہ ہونے الدرر ۱۹/۳۔

احیاء الموات ۱۷

”مخضب“ مناسک حج میں سے نہیں ہے، پس جس شخص نے اس کے کسی حصہ کا احیاء کیا وہ اس کا مالک ہو جائے گا^(۱)۔

۱۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جس افتادہ زمین میں پتھر و نیلہ و نصب کر کے کسی نے حد بندی کر دی ہو اس کا احیاء جائز نہیں ہے، اس سے کہ جس نے اس کی حد بندی کر دی ہے وہ وہاں کے مقابلہ میں اس سے نفع اٹھانے کا زیادہ حق دار ہے۔

حد بندی کرنے کے بعد اس نے اُس زمین یوں ہی چھوڑ رکھی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء مذہب کے یہاں تصبیحات ہیں:

حنفی نے حد بندی کے ذریعہ حاصل ہوئے مالی خصوصیت کے سے زیادہ سے زیادہ مدت تین سال مقرر کی ہے، اگر تین سال کے اندر اس نے زمین کی آباد کاری نہیں کی تو نام وہ زمین لے کر سی دوسرے کو دے دے گا، تین سال کی تحدید حضرت عمرؓ سے مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا: ”لیس لمتحجر بعد ثلاث مسین حق“^(۲) (تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں ہے)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی حد بندی کردہ زمین تین سال تک یوں ہی چھوڑ دی حالانکہ وہ زمین کی آباد کاری پر قادر تھا تو حضرت عمرؓ کے مذکورہ بالا اثر پر عمل کرتے ہوئے اس سے وہ زمین لے لی جائے گی، مالکیہ نے حد بندی کرنے کو احیاء نہیں مانا ہے۔^(۳)

(۱) کشف القناع ۵۸۳، مطاب ولی ایس ۱۸۰۳، شرح المساجد للکلی
بہامش الطیبی و جمیر ۹۰۔

(۲) حضرت عمرؓ کے اثر کی روایت امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں اس طرح کی ہے: صن بن عمار بن الزمری، عن سعید بن المسیب، قال عمر، من احب ارضا مہمة فہی لہ، و لیس لمتحجر حق بعد ثلاث مسین“ (حضرت عمرؓ فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کا احیاء کیا وہ اس کی ہے اور تین سال کے بعد حد بندی کرنے والے کا کوئی حق نہیں) اس کی سند کزور ہے (تذریعہ ۲۳۵/۲) نیز حاکم ۵۵۱ ابن ماجہ ۲۸۲/۵ طبع بیروت
الفتاویٰ بہد یہ ۳۸۶/۵-۳۸۷۔

کہ عرف میں اسے احیاء مانا جاتا ہو۔

متابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ زمین میں کوئی کام کیے بغیر محض حد بندی قائم نہ نہیں ہے، حق اس کا ہوگا جو اس زمین کو آباد کرے، اس لئے کہ آباد کاری حد بندی سے زیادہ مضبوط چیز ہے۔^(۱)

ثانیہ کا مسلک اور متابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب حد بندی کرنے والے نے زمین کی آباد کاری اتنی مدت تک چھوڑے رکھی جسے عرف میں لمبی مدت نہیں سمجھا جاتا اور کوئی دوسرا شخص اس کی آباد کاری کرنا چاہتا ہے تو آباد کاری کا حق حد بندی کرنے والے کو حاصل ہوگا، اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ کے ارشاد: ”من احیا ارضا مہمة لہست لاحد“^(۲) (جس نے کوئی بخر زمین آباد کی اس میں کسی کا حق نہیں)۔ (حسنہ بن علی بن زید ماما: فی غیر حق مسلم فہی لہ“^(۳)) (جس نے ایسی مردہ زمین آباد کی جس میں کسی مسلمان کا حق نہ ہو) اور ایسے ہی حضور ﷺ کا ارشاد: ”من سبق الی مالہ سبق الیہ مسلم فہو احق بہ“، ”جس نے کسی کسی چیز کی طرف سبقت کی جس کی طرف کسی اور مسلمان نے سبقت نہیں کی ہے تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس زمین میں کسی مسلمان کا حق ہے تو وہ احیاء کرنے والے کی نہ ہوگی^(۴)۔

(۱) رد المحتار ۱۰۱/۱-۱۱۳، رد المحتار ۵۰۔

(۲) حدیث: ”من احیا ارضا مہمة لہست لاحد“، کی روایت بخاری و احمد و مسنن میں ہے (تحفہ الخیر ۳۸۱)۔

(۳) اوراق حاشیہ بحیری علی الخلیب ۱۹۹/۳، ادعا دیوی، ”فی غیر حق مسلم فہی لہ“ کی روایت بخاری نے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف کی حدیث میں کی ہے (تحفہ الخیر ۶۲/۳)، انظر ص ۱۳۲/۲ میں ہے کثیر کزور دی ہیں، ساتویں جلد میں شکر دیتے ہیں بعض حضرات نے انہیں کاذب کہا ہے۔

(۴) حدیث: ”من سبق الی مالہ سبق الیہ“، کی روایت بخاری و احمد و ابن ماجہ میں ہے (۳۳۹/۳ طبع مصنفی مجر) انہوں نے یہاں ہے

۱۸ حیاء الموات

سے نوٹس کے بعد اگر وہ کوئی عذر پیش کر کے امام سے مہلت مانگے تو امام اسے "ملت" سے لے گا۔ عذر کی وجہ سے مہلت دینے کی مدت ماہ ۱۰ یا دیا اس کے آس پاس ہوگی۔ اگر مہلت کی مدت کے اندر کسی اور نے اس زمین کو آباد کر یا تو متاثرہ کے یہاں اس میں ہی دلوں میں جو پہلے گذر چکے۔

۱۰ "اگر مہلت کی مدت گذر جانے کے بعد جو اس شخص نے زمین کو آباد نہیں کیا تو اس شخص کو آباد کر کے اس کا مالک بن سکتا ہے اس سے کہ مدت اسی لئے مقرر کی گئی تھی کہ مدت گذر جانے پر اس کا حق ختم ہو جائے" (۱)۔

آبادی، کنوئیں، نہر میں وغیرہ کی حریم:

۱۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ آبادی کی حریم کا حیاء چار ہفتے ہے، حیاء نہر کے انسان اس کا مالک نہیں ہو جائے گا، اسی طرح قنات و زمین میں بحورے گئے کنوئیں کی حریم نہر کی حریم کا حکم ہے۔

آبادی کی حریم سے مراد اتنی جگہ ہے جہاں مکان وغیرہ سے متصل فائدہ اٹھانے کے لئے اس کی ضرورت پیش آتی ہے اور وہ معمور کے مالک کی ملکیت ہے یعنی صاحب مکان کو اختیار ہے کہ اپنی حریم کے دائرہ میں احیاء سے دھروں کو روکے، مثلاً کوئی شخص اس کی حریم کے اندر مکان تعمیر کرنا چاہتا ہے تو صاحب مکان اسے روک سکتا ہے، اسے یہ اختیار نہیں ہے کہ لوگوں کو وہاں سے گزرنے سے روک دے، اور نہ اسے یہ اختیار ہے کہ گھاس چرانے یا کنوئیں سے پانی لینے سے روک دے، جو گھر دھروں سے گھرا ہوا ہوتا ہے اس کی کوئی حریم نہیں ہے، کنوئیں کی حریم اس کے گرد کی تخی زمین ہے کہ اگر

سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "من كانت له ارض ببعض من تحجر ارضا - ففعلها ثلاث سنين، فجاء قوم فعمروها، فهم احق بها" (۱) (جس کی کوئی زمین ہو جی جس نے کسی زمین کی حد بندی کی ہو پھر اسے تین سال تک یوں ہی معطل چھوڑ دیا تو کچھ لوگوں نے اس کو آباد کر یا تو وہ لوگ اس زمین کے زیادہ حق دار ہیں)۔

اس اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر تین سال سے قبل کسی نے اس زمین کا حیاء کر لیا تو وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ اس شخص نے پہلے شخص کے حق کے اندر زمین کا حیاء کیا، لہذا وہ اس شخص کا مالک نہیں ہوا، جس طرح اگر وہ ایسی زمین کا حیاء کرتا جس سے دوسرے کی ملکیت کے مصالح مستحق ہیں تو مالک نہ ہوتا ہے، اس لئے کہ حد بندی کرنے والے کا حق مقدم ہے، لہذا وہ زیادہ مستحق ہوگا، جس طرح شفع کا حق مشتری کے حق پر مقدم ہوتا ہے، اگر عرف کے اعتبار سے حد بندی کرنے کے بعد بلا عذر ہی چھوڑے ہوئے ہو مل مدت گذر گئی تو امام اسے نوٹس دے دے گا، کیونکہ اس نے لوگوں کے مشترک حق میں ان کے لئے تنگی پیدا کی ہے، لہذا اسے ایسا نہیں کرے دیا جائے گا، جیسے کوئی شخص تنگ راستہ میں کھڑا ہو جائے یا پانی یا کان کے راستہ میں ٹائل ہو جائے، نہ نفع اٹھائے، نہ دھروں کو نفع اٹھانے دے (تو اسے ایسا نہیں کرنے دیا جائے گا) امام کی طرف

۱۰ کہ اس مسئلہ کے ساتھ اس حد سے کے علاوہ مجھے کوئی اور حد سے نہیں معلوم حیاء کے الفاظ میں اسے سمجھنا اور دینا ہے (تحقیق الجیر ۳۳۶)۔

(۲) حضرت عمرؓ کا یہ اثر، "من كانت له ارض ببعض من تحجر ارضا - ففعلها ثلاث سنين، فجاء قوم فعمروها، فهم احق بها" (۱) (جس کی کوئی زمین ہو جی جس نے کسی زمین کی حد بندی کی ہو پھر اسے تین سال تک یوں ہی معطل چھوڑ دیا تو کچھ لوگوں نے اس کو آباد کر یا تو وہ لوگ اس زمین کے زیادہ حق دار ہیں)۔

(۱) المغنی ۵/۵۶۹، ۵۷۰ طبع المریض، الشرح الکبیر ۶/۶۸، ۱۳۸، کتاب الفحاح ۳/۱۸۷، ۱۹۳ طبع المریض۔

احیاء الموات ۱۹

جگہ پانی طح زمین پر آجاتا ہو، ماں مار اس چشمہ کی طرح ہے جہاں پانی ملتا ہو، اس مال کی حریم بالا جہاں پانی پونچھ سورت ہے، جہاں پر پانی طح زمین پر نہ آتا ہو اس کی حریم نہر کے برابر ہے، فقہاء کہتے ہیں:

”ان حریم الشجرۃ حمسۃ اذرع“ (درخت کی حریم پانچ ذراں ہے)۔

مالیہ: ”ثانیہ اس بات پر متفق ہیں کہ کنیوں کی کوئی حریم مقرر نہیں ہے، مالیہ کہتے ہیں: ”کنیوں کی کوئی متعین حریم نہیں ہے، چونکہ زمینیں رزم درخت ہونے میں ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہیں، انہیں کی حریم سرف اتنا رقبہ ہے جس کو کنیوں کے تابع کر دینے سے انہیں ضرر سے محفوظ ہو جائے، اس کے پانی کو نقص نہ پہنچے، اس در دوسرے مٹی صباں پانی پینے میں تو نہیں ہینٹے، آرام کرنے میں تنگی نہ ہو، انہیں کی حریم کے اندر کوئی شخص دوسرے انہیں کھدانا چاہتا ہے تو کنیوں کے لئے کو سے روکنے کا اختیار ہے، مالیہ کہتے ہیں کہ: ”کھجور کے درخت کی بھی حریم ہے، اس کی حریم اس کے اندر کی اتنی زمین ہے جس میں درخت کا منہ ہو، اس کی حریم میں کوئی ایسا کام نہیں کیا جائے گا جس سے درخت کو ضرر لاحق ہو، اس کے بارے میں درخت کے مالکین سے دریافت کیا جائے گا، درخت کی حریم کی تحدید بعض حضرات نے، جاب سے بارہ ذراں سے اس دران تک کی ہے، یہ اچھی تحدید ہے، انکو درج درخت کے بارے میں اس کے مالکین کی رائے معتبہ ہوں، درخت کے سے اس کی مصلحت کے قدر میں حریم مانی جائے گی“ (۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں: چونکہ ان مقامات میں کھود دیا ہو، جس کی مدد پر بنائی ہو اور اس میں پانی ملتا ہو اس کی حریم اتنی جگہ ہے جس

اس کے در دوسرے نہ کھود جائے تو پہلے کنیوں کا پانی کم ہو جائے یا اس کے دھنس جانے کا خطرہ ہو، زمین کے سخت یا نرم ہونے کے اعتبار سے کنیوں کی حریم کی مقدار مختلف ہوتی ہے۔

۱۹- انہاں چشمہ نہر در درخت کی حریم کی مقدار کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس نہریں سے موشیوں کو پانی پایا جاتا ہے اس کی حریم چالیس ذراں ہے، ایک قول یہ ہے کہ چارہاں ستوں سے، اگر چالیس ذراں ہر طرف اس دران، بین صحیح قول یہ ہے کہ ہر جانب سے چالیس چالیس ذراں مر ہے۔

جس کنیوں سے کھیتوں کی سچائی کی جاتی ہو یعنی وہ نہریں انہاں جس سے زمین کو سیراب کرنے کے لئے اونت پانی لانا ہو اس کی حریم امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک ساٹھ ذراں ہے، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: ”لا اعرف الا انه اربعون ذراعاً“ (میں نہیں جانتا کہ یہ کدو چالیس ذراں ہے)، امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ ہے، جس شخص سے قودور میں نہریں نکالی اس کے بارے میں بعض فقہاء کہتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک حریم کا مستحق نہ ہوگا، اس صاحب کے نزدیک حریم کا مستحق ہوگا، بین صحیح یہ ہے کہ مودبالا جہاں حریم کا مستحق ہوگا۔

انوارل میں ذکر کیا گیا ہے کہ نہر کی حریم امام ابو یوسف کے نزدیک ہر جانب سے چالیس نہر کے برابر ہوگی۔

در امام محمد فرماتے ہیں کہ ہر جانب سے نہر کی چوڑائی کے برابر اس کی حریم ہوں، فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے۔

جس شخص سے قودور میں پانی کا مالک مودبالا جہاں حریم کا مستحق ہوتا ہے، اس کی حریم امام محمد کے نزدیک کنیوں کی حریم کے برابر ہے، بین صحیح سے اس کے بارے میں مزید فرمایا ہے کہ جس

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/ ۲۸۷-۲۸۸۔

(۲) رد المحتار ۶/ ۲۰۶۔

احیاء الموات ۲۰

غیر دانے کے لئے ہو^(۱)۔

بندہ بست کی ہوئی غیر آباد زمین کا احیاء:

۲۰- لغت میں کہا جاتا ہے: ”أقطع الإمام المجدد البند القطاع“ یعنی امام نے لشکر کو شہر کی آمدنی رزق معاش کے لئے دی^(۲)۔ اصطلاح میں اقطاع کا مفہوم ہے: اقطاع زمین کسی کو آباد کاری (احیاء) کے لئے دینا، یہ سباجز ہے، یہ تک حضرت واصل بن حر کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے انہیں ایک زمین عطا فرمائی، ان کے ہر ایک حضرت معاذ یہ گویا فرماتے ہوئے بھیج کہ ”اعطها ایاه، أو اعلمها ایاه“^(۳) (میں وہ زمین دے دے یا یہ فرمایا: انہیں وہ زمین بتا دو)۔

اس احیاء کا حکم بیان کرنے سے قبل اقطاع (بندہ بست کرنا) کا حکم بیان کرنا ضروری ہے، اس لئے کہ بندہ بست کے پٹے میں یہ تو حقوق ماکانہ دیئے گئے ہوں گے یا محض اقطاع کے لئے، اگر محض خلع اٹھانے کے لئے دیا گیا تو تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ یہ بندہ بست بدلتا ہو، تملیک رقبہ کو مفید نہیں ہوتا اور اگر بندہ بست تملیک کے لئے کی گئی ہے تو ایسے شخص کو جسے وہ بندہ بست حاصل نہیں

میں پانی نکالنے والا کھڑا ہوئے، وہ حوض بن گئے جس میں پانی نکالنے والا پانی ڈالے، اور رہت کی جگہ (یعنی موٹی جس سے پانی نکالنے والا پانی نکالتا ہے اور جس چوپائے کے درمیان پانی نکالا جاتا ہے) وہ وہ جگہ جس میں چوپائے کو پانے کے لئے یا شیتی کے لئے پانی جمع کیا جاتا ہے، اور چوپائے کے آنے جانے کا راستہ اور وہ جگہ جس میں حوض وغیرہ سے نکلی ہوئی چیز پھینکی جاتی ہے، ان سب کے سے کوئی تحدید نہیں، وہ بست کے مطابق ہی طے ہوں گی، آثار فقہ (یعنی وہ کتابیں جو اس طرح کھودے گئے ہیں کہ ان کی مندرجہ بنی ہوئی نہیں ہے اس میں پانی اٹھا ہوتا ہے، رکھت ہو یہ د کے لئے یا جاتا ہے) اس سے ان کی حریم ان کے ارد گرد کی اتنی جگہ ہے جس کے اندر دوسرے کنواں کھودنے سے پہلے کنویں کا پانی کم ہو جائے یا اس کے دھنس جانے کا خطرہ ہو، زمین کے تحت اور نرم ہونے کے اعتبار سے یہ مقدمہ مختلف ہوگی (۱)۔

حنابلہ کا مسلک اس بارے میں جمہور فقہاء کی طرح ہے کہ کنواں نہر، چشمہ اور حرم کی حریم کا احیاء جائز نہیں ہے، بین حنابلہ اس رائے میں متفق ہیں کہ کنواں کھودنے سے انسان اس کی حریم کا مالک ہو جاتا ہے، حنابلہ نے پرانے کنویں کی حریم ہر جانب سے پچاس ذرعہ متعین کی ہے اور نئے کنویں کی حریم پچیس ذراعہ متعین کر دی ہے، ان کے نزدیک چشمہ اور نالہ کی حریم پانچ سو ذراعہ ہے، نہر کی حریم اس کے دونوں جانب کا اتنا رقبہ ہے جس کی ضرورت نہر کا کچھ اور نہر ٹوٹنے کے لئے ہو، درخت کی حریم وہاں تک ہے جہاں تک اس کی ٹہنیوں پہنچی ہوئی ہوں، کاشت کی زمین کی حریم اتنا رقبہ ہے جس کی ضرورت کھیت کو پہنچے، اور چوپائے باغ دھننے اور اس کی گھاس پھوس

(۱) مختصر روایات ۱/ ۵۳۳ طبع دارالمعرب مومسہ کتب کا خیال یہ ہے کہ یہ تحدیدات مجتہدین نے اپنے زمانہ کے حالات، اسباب معیشت اور اپنے دور میں رائج و راجع و ہولیات کے پیش نظر کی ہیں، دور حاضر میں مالکیہ اور شافعیہ کی رائے کو اختیار کرنا لازماً سوزوں ہے یہی امر کا تقاضا اور ہر چیز کے بارے میں اس کے ماہرین کی رائے پر اعتماد۔

(۲) المصباح المہیر۔

(۳) حدیث واصل بن حجرہ ۴۱۱ رسول اللہ ﷺ لوطا... کی روایت احمد، ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے ترمذی اور ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا ہے لفظ شیتی کے چہ اسی طرح ابن حبان اور طبرانی نے بھی اس کی روایت کی ہے (تخصیص المہیر ۳/ ۶۳، اسنن الکبریٰ للہیثمی ۱/ ۱۳۳)۔

(۱) حاشیہ اقصیٰ فی معجم عمیرہ ۸۸-۹۰ طبع اعلیٰ۔

۱۔ حیاء الموات ۲۱

المسلمین^(۱) (بنی ارم علیہ السلام) کا حق شیع ہے مسلمانوں کے گھوڑوں کے لئے)۔

بنی ارم علیہ السلام کے علاوہ مسلمانوں کے دوسرے خاندانوں میں کو یہ اختیار نہیں کہ وہ کسی زمین کو اپنے سے خاص کر لیں نہیں یہ اختیار ہے کہ کچھ مقامات کو طور جمی (چراگاہ) مقرر کر دیں تاکہ اس میں بیلوں کے گھوڑے، تزیین کے چراگاہے صدقے کے ہفت اور لوگوں کے بیلے ہوئے جانور چریں، لیکن چراگاہ مقرر کرتے وقت اس پلا کا لحاظ بھی ضروری ہے کہ اس سے دوسرے لوگوں کو ضرر نہ پہنچے۔

یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد کا مسلک اور امام شافعی کا توں صحیح ہے۔

امام شافعی کا قول یہ ہے کہ بنی ارم علیہ السلام کے علاوہ کسی اور شخص کو حق مقرر کرنے کا اختیار نہیں ہے، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: ”لا حمی الا لله ولہ رسولہ“ (حمی اللہ اور اس کے رسول ہی کے سے ہے)۔

جمہور فقہاء^(۲) کا استدلال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے حق مقرر کیا^(۳)، یہ بات صحابہ کے درمیان مشہور ہوئی، پھر بھی ان پر کسی نے تکیہ نہیں فرمایا، لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔

بنی ارم علیہ السلام کی مقرر کردہ حق (چراگاہ) کی جب تک ضرورت

(۱) حدیث ابن عمر: ”حمی النبی ﷺ النبی“، اس کی روایت احمد اور ابن حبان نے کی ہے (تحقیق الجہد ۲۸۱/۲) ابن حجر نے فتح الباری (۵/۲۵) میں لکھا ہے کہ اس کے ایک روایت مصری ہیں صحیح ہیں۔

(۲) اقلیولی وغیرہ ۳۳۲ طبع اقلی، اشعی ۵۸۱/۵۔

(۳) حضرت عمرؓ کے مرنے کی روایت بخاری نے کی ہے (تعلیق محمد حامد اعلیٰ ص ۱۱۰) ابن حبان نے ۲۸۱/۲ میں لکھا ہے کہ اس کے بعد کے صفحات، یہ مرنے ”الاسوال“ میں بھی ہے (حضرت عثمانؓ کا مرنے میں صرف بیعت کی ہوسن الکبرن ۱۳۷/۶) میں لکھا ہے اس کی روایت ابو اسید اصاری نے کی ہے۔

ہے اس زمین کے حیاء کے اقدام سے روکا جائے گا، اس لئے کہ بذات خود بند بیعتی سے وہ اس کا مالک ہو گیا، لیکن متبادل اس طرف گئے ہیں کہ غیر تباد راضی و مطلق بند بیعتی مفید تسلیم نہیں ہیں وہ دوسروں کے مقابلہ میں اس زمین کا زیادہ حق دار ہو جاتا ہے۔

ترقیات مطلق ہو یہ وہ وضع نہ ہوتا، سے امتحان ارفاق پر محمول یہاں جاے گا (یعنی یہ سمجھا جائے گا کہ نامہ دھانے کے لئے زمین کی گئی ہے نہ کہ مالک بنانے کے لئے) کیونکہ میں یہی ہے^(۱)۔

حمی:

۲۱۔ لغت میں حمی اس چیز کو کہتے ہیں جس سے لوگوں کو روکا جائے، اور، اصطلاح میں حمی کا مفہوم یہ ہے کہ امام ایسی جگہ جس میں لوگوں کی حاجت عامہ کے لئے تعلق نہ ہو محفوظ کرے، صدقہ کے حادروں کے لئے ہمارے داری کے لئے (یا چراگاہ کے لئے)^(۲)۔

رسول اکرم ﷺ کو اپنے لئے اور مسلمانوں کے لئے حق مقرر کرنے کا اختیار تھا، کیونکہ ارشاد نبوی ہے: ”لا حمی الا لله ولہ رسولہ“^(۳) (حمی کا حق صرف اللہ اور اس کے رسول کو ہے) لیکن رسول اکرم ﷺ نے اپنے لئے کوئی حق مقرر نہیں فرمایا بلکہ مسلمانوں کے لئے حق مقرر فرمایا، حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: ”حمی النبی ﷺ النبی“^(۴) لحدیث

(۱) المجموع ۱۵۶/۱، البحر علی شرح التبج ۳۳۳، اشعی ۵۷۸/۵، حاشیہ اقلیولی ۳۳۲، شرح ابن عساکر ۵۳۲/۱، روایت ۵۳۵، طبع دار الفکر، بیروت ۱۰۵۵، الفہرست ۳۸۶/۵۔

(۲) التاج ولو کلیل ۳۳۲، طبع لیبیا۔

(۳) حدیث: ”لا حمی الا لله ولہ رسولہ“، اس کی روایت بخاری نے صحیح میں شامی نے کی ہے (تحقیق الجہد ۲۸۰/۲)۔

(۴) تفسیر مدینہ سورہ سے قریب ایک مقام ہے اس کے بعد مدینہ کے درمیان میں طرح کا نام ہے یہ قریب انصاریات کے علاوہ ہے (مجمع الجہد ۳۰۱/۵)۔

احیاء الموات ۲۳

یہاں بالاتفاق اذن امام کی شرط ہے۔

ہے) کا عموم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مابغ بچہ و مجنوں اس زمین کے مالک ہو جاتے ہیں جس کو انہوں نے آباد کیا۔

ب۔ بلاد خالی:

۲۳۔ حنفیہ، حنبلیہ اور باجی مالکی کا مسلک یہ ہے کہ حریص کی قدادہ زمینوں کا احیاء کر کے مسلمان ان کے مالک ہو سکتے ہیں، خواہ ان کے بلاد (علاقے) بعد میں طاقت کے تل پر فتح ہوئے ہوں یا بطور صلح فتح ہوئے ہوں، مجنون فرماتے ہیں: طاقت کے وریہ فتح سرحد کی جو زمینیں ایسی ہیں کہ ان میں کبھی کام نہیں یا نہ وہ کسی کی ملکیت میں آئیں، ان زمینوں کا وہ شخص مالک ہو جائے گا جو انہیں آباد کرے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ مسلمان درؤمی کے سے بدافکر کی قدادہ زمین کا احیاء جاز ہے، لیکن انہوں نے مسلمان کے احیاء کے جوڑ کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اسے احیاء سے روکا نہ گیا ہو، اگر کفار نے اسے روکا ہے تو اسے احیاء کا اختیار نہیں (ک)

اینگندہ حنبلی نے صراحت کی ہے کہ اگر مسلمان نے راعرب میں اس کے بد مروت فتح ہونے سے پہلے افتادہ زمین آباد کی تو فتح ہونے کے بعد بھی وہ زمین اسی کی ملکیت میں رہے گی، اس لئے کہ راعرب اسلام آباد ہے، اسی طرح راعرب کے صلی فتح ہونے سے پہلے اس میں افتادہ زمین آباد کی، پھر اس طرح صلح ہوئی کہ زمین انہیں لوگوں کی ہوگی، مسلمانوں کو شراعت ملے گا، اس صورت میں یہ احتمال ہے کہ احیاء سے ملکیت کا قاعدہ نہ ہو، کیونکہ اس صلح کی بنا پر وہاں کی زمین مسلمانوں پر حرام ہوئی، اور یہ بھی احتمال ہے کہ احیاء ممانعت دہلی حدیث کے عموم کی بنا پر احیاء ملکیت کا قاعدہ دے، نیز اس

(۱) کتاب الخراج ص ۶۱ کچھ تبدیلی کے ساتھ۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کے لئے بلاد اسلام میں احیاء جاز نہیں ہے، انہوں نے صراحت کی ہے کہ جو زمین کبھی آباد نہیں کی گئی، اگر وہ زمین بدو نام میں ہے تو مسلمان احیاء کے وریہ اس کا مالک ہو سکتا ہے، خود امام نے جازت دی ہو یا نہ دی ہو، ذمی کو یہ اختیار نہیں ہے، خواہ امام نے اس کو اجازت ہی دے دی ہو، لہذا ذمی کے لئے وہ دوسرے کنہ و بدو نامی اس سے روک دیے جائیں گے، ان کے احیاء کا اعتبار نہ ہوگا، ذمی کی احیاء کردہ زمین کو مسلمان اس سے لئے اس کا مالک ہو سکتا ہے اگر اس زمین میں ذمی کی کوئی چیز ہو، مثلاً اس کی فصل تو مسلمان اس کو وریہ کرے گا، اگر ذمی اسے نہ لے، اس سے عراض کرے تو وہ چیز بیت المال کی ہوگی، کسی کو اس میں تصرف اختیار نہ ہوگا جتنے ہوں، ذمی اس زمین کو آباد کیے رہا اس حدت کا کر یہ اس کے وریہ لازم نہیں ہے، کیونکہ ذمی کی ملکیت نہیں ہے (۱)۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ مسلمان بچہ، خواہ ابھی تمیزی حدیث سے محروم ہو اس زمین کا مالک ہو جائے گا جس کا اس سے حیاء یا ہے، غلام کے لئے حیاء جاز ہے، غلام کی آباد کردہ زمین کا مالک اس کا "قا ہوگا" (۲) مجنوں کی آباد کردہ زمین کے بارے میں انہوں نے کچھ ذکر نہیں کیا۔

باقی مذہب میں بچہ، غلام اور مجنوں کے احیاء کے بارے میں کوئی دلیل ذکر نہیں کی گئی، لیکن حدیث ذی: "من احیا اوصا مینۃ فہی لہ" (جس نے کوئی مردہ زمین آباد کی وہ زمین اس کی

(۱) شرح بدایہ ۵/۵ طبع المیزان، الدر المختار و حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۷۸ طبع الامیر، الملک و الملک علی ہاشم لکھنؤ ۱۲/۱ طبع لیبیا، اقلیوی و عمیرہ ۸۸ طبع مجلس، انیس ۵/۵ طبع لیبیا۔

(۲) قلیوبہ عمیرہ ۸۸۔

احیاء الموات ۲۴

کے لائق ہوئے اور ایک درہ ازہ لگا دے۔ کیونکہ مکات میں اس کا رواج ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ درہ ازہ لگانے کی شرط نہیں ہے، کیونکہ درہ ازہ کے بغیر بھی رماش ہو جاتی ہے اور مقصود چوپایوں کا بڑہ بنانا ہے تو احیاء کے لئے زمین کا احاطہ کرنے کی شرط ہوگی تعمیر کے بغیر چند مکروں یا پتھروں کا نصب کر دینا کافی نہ ہوگا۔ چھتہ: اُلئے کی شرط نہ ہونی۔ کیونکہ جانوروں کے بازو میں عام طور پر چھتہ نہیں ہوتی، درہ ازہ لگانے یا نہ لگانے کے بارے میں یہاں بھی وہی اختلاف ہے جو ہائٹی مکان کے بارے میں ہے، بھیتی کے سے زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف مینڈ بنادی جائے تاکہ حیوان کی ہوئی زمین دوسری زمین سے ملحدہ ہو جائے مینڈ بنانے ہی کے حکم میں بانس، پتھر اور کانٹا اس کے چاروں طرف جمع کر دینا ہے، حاطہ کرنے کی حاجت نہیں ہے اور اس کی بھی حاجت نہیں کہ زمین کو ہموار کرے، پست کو بھرے اور اونچی زمین کو کاٹے، جس چیز کے بغیر کاشت آسان نہ ہو اس کا ہونا ضروری ہے تاکہ وہ زمین بھیتی کے لائق ہو سکے۔

ایک قول کے مطابق یہ شرط نہیں کہ باغفل اس میں بھیتی کرنے لگے، کیونکہ یہ تو زمین کی منفعت وصول کرنا ہے، یہ احیاء سے خارج ایک عمل ہے دوسرے قول کے مطابق باغفل بھیتی کرنا احیاء کے لئے شرط ہے، کیونکہ مکان احیاء شدہ اس وقت مانا جاتا ہے جب اس میں احیاء کرنے والے کا مال رکھا یا گیا ہو تو ہی طرح زمین کا حکم ہوگا (۱)۔ جس چیز سے احیاء ہوگا اس کے بارے میں حنابلہ کے یہاں دو روایتیں ہیں، ایک روایت جو شرقی کا خارج کلام اور قاضی کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ زمین کا احاطہ کر دینا اس کا احیاء ہے، خود اس زمین پر تعمیر کرنا مقصد ہو یا بھیتی کرنا یا مکروں کا بڑہ بنانا یا مکروں کا

لئے کہ یہ زمین ان کے ملک کی مباح زمینوں میں سے ہے، لہذا یہ بات درست ہے کہ جس کی طرف سے مالک بننے کا سبب پایا جائے وہ اس کا مالک ہو جائے۔

حیاء کس چیز سے ہوتا ہے؟

۲۴- حنفیہ اور مالکیہ تقریباً ان باتوں پر متفق ہیں جن سے زمین کا حیاء ہوتا ہے، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ زمین کا احیاء افتادہ زمین میں مکان تعمیر کرنے یا اس میں پودے لگانے یا جوتے یا سیچنے سے ہوتا ہے (۱)۔

امام مالک نے صراحت کی ہے کہ زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس میں کٹواں کھودے یا چشمہ جاری کرے، یا درخت لگائے یا عمارت تعمیر کرے یا بھیتی کرے، ان میں سے جو بھی عمل کرے وہ احیاء ہے، یہ بات بن لقاسم اور اصحاب نے بھی کہی ہے، قاضی عیاض کہتے ہیں: امام مالک سات چیزوں کے احیاء ہونے پر متفق ہیں: (۱) پانی کا بہانا (۲) زمین کے در سے پانی نکالنا (۳) عمارت تعمیر کرنا (۴) کھانا (۵) بھیتی کرنا (۶) زمین کی کھدائی کر کے زمین کو ذرت دینا (۷) اس کے درخت کاٹنا (۸) زمین کے پتھر ڈھالنا (۹) سے نہ نہ کرنا (۱۰) اور میں درست کرنا (۱۱)۔

ثانیہ صراحت کرتے ہیں کہ مقصد کے اعتبار سے احیاء کا طریقہ ایک دوسرے سے مختلف ہوتا ہے، اگر افتادہ زمین میں مکان تعمیر کرنا چاہے تو حیاء کے لئے شرط یہ ہے کہ اس جگہ کو پختہ، مینوں یا کچی مینوں یا خالص مٹی سے پتھری کی تختیوں، بانس سے چھوٹے، جیسا وہاں رواج ہو، اور اس کے بعض حصے کو مستطیل کر کے تاکہ رماش

الفتاویٰ الہدیہ ۸/۵ ص ۳۸

(۲) الفتاویٰ الہدیٰ علیٰ ما مشی لہذا ص ۱۲۸، الدرر النوری ۱/۲۹۳، ص ۷۰۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۸/۵ ص ۳۸، طبع النسخ۔

احیاء الموات ۲۵

نہیں ہوتا ہے (۱)۔

احیاء کردہ زمین کو بے کار چھوڑ دینا:

۲۵- کسی نے اتفاقاً زمین کا احیاء کر کے سے یوں ہی چھوڑ دیا اور اس میں کسی دوسرے شخص نے کاشت کر لی تو یہ دوسرا شخص اس کا مالک ہو جائے گا یا وہ زمین پہلے شخص کی ملکیت میں باقی رہے گی؟

ثانیہ: حنا بلہ کا مذہب، حنفیہ کے اقوال میں سے قول صحیح اور مالکیہ کے تین قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ وہ زمین پہلے ہی شخص کی ملکیت رہے گی، احیاء کی وجہ سے دوسرا شخص اس کا مالک نہ ہوگا، ان حضرات کا استدلال اس ارشاد نبوی سے ہے: ”من احیا أرضاً میتة لیست لأحد فہی لہ“ (جس نے ایسی اتفاقاً زمین آباد کی جو کسی کی نہیں ہے وہ اس کی ہے)، نیز ایک دوسری حدیث کے الفاظ ”فہی غیر حق مسلم“ (جس میں کسی مسلمان کا حق نہ ہو) سے بھی استدلال کیا ہے، نیز اس لئے کہ اس زمین کا مالک مضموم ہے، لہذا احیاء کے دوسرے اس کا مالک نہیں ہو جاسکتا، اس زمین کی طرح جس کا کوئی شخص شریعہ کر یا نہ دیکھ سکا مہیا مالک ہو رہا۔

مالکیہ اور حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دوسرا شخص اس زمین کا مالک ہو جائے گا، جس طرح وہ شکار جو یک شکاری کے ہاتھ سے چھوٹ جائے اور نہ کسی جانور میں مل جائے اور اس پر زمانہ گزر جائے تو اگر کوئی دوسرا شخص اس کو پکڑ لیتا ہے تو اس کا مالک ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کا تیسرا قول یہ ہے کہ اس کے حکم میں فرق اور تفصیل ہے، وہ یہ کہ پہلے شخص نے یا تو اس کا احیاء کیا ہوگا یا حکومت نے اسے دیا ہوگا یا اس نے شریعہ سے پہلے احیاء کے ذریعہ مالک ہوا تھا تو مذکورہ بالا صورت میں دوسرا شخص اس کا زیادہ حق دار ہو جائے گا، اور اگر

(۱) انہی ۵/۵۹۰، ۵۹۲ طبع المباحث۔

کو دام بنانا یا کچھ اور مقصد ہو، امام احمد نے علی بن سعید کی روایت میں اس کی صراحت کی ہے، چنانچہ فرمایا ہے: زمین کا احیاء یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف حائط ہو جائے یا اس میں کنواں یا نہ کنواں، اس میں چھت لگانے کا شمار نہ ہوگا، کیونکہ حسن حضرت شریک سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من احاط حائطاً عسی ارض فہی لہ“ (۱) (جس نے کسی زمین پر احاطہ کر یا وہ زمین اس کی ہے) اس کی روایت ابو داؤد نے لی ہے امام احمد نے اپنی مسند میں اس کی روایت کی ہے، امام احمد حضرت جابر کی سند کے ساتھ اسی طرح کی حدیث نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں، نیز اس لئے کہ دوسرا ایک مضبوط رکاوٹ ہے، لہذا اسے احیاء قرار دیا جائے گا جس طرح کاریوں کے لئے بارہ بنالینے سے احیاء مانا جاتا ہے، اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ قصد کا اعتبار نہ ہوگا، احاطہ مضبوط ہونا چاہئے، جو اس سے باہر کی چیزوں کو روک سکے، معروف و عادت کے مطابق ہونا چاہئے، اس میں مختلف شہروں میں آبادیوں کے اعتبار سے فرق ہوگا۔

تقاضی کی دوسری روایت یہ ہے کہ احیاء وہ ہے جس کو لوگ احیاء مانتے ہوں، اس لئے کہ شریعت نے ملکیت کو احیاء پر مطلق کیا، احیاء کی وضاحت نہیں کی، نہ اس کا طریقہ بیان یا لہذا اس کے بارے میں عرف و رواج کی طرف رجوع کیا جائے گا، زمین کے احیاء میں اس کے جوہر اور اس میں ہونے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس عمل کا بار بار کرنا صرف انتفاع کے ارادے سے ہوتا ہے، لہذا احیاء میں بھی اس کا اعتبار نہ ہوگا جس طرح زمین کے تنجین کا اعتبار

(۱) حدیث: ”من احاط“ کی روایت پہنچی ہے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف سے کی ہے (تخص المیر ۶۲، ۱۲۳، ۱۲۴) میں ہے کہ کثیر صحیفہ چہ روہوں کے ساتویں طبقہ میں چہ بعض لوگوں نے ان کی سست چھوٹ کی طرف کی ہے۔

احیاء الموات ۲۶-۲۹

حکومت نے پہلے شخص کو دیا ہو یا اس نے خرید یا بیوی یا شخص ہی اس کا زیادہ حق رہوگا (۱)۔

حیاء میں وکیل بنانا:

۲۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ کسی شخص کے لئے جائداد ہے کہ فقہاء و راضی کو تباہ کرنے میں پے غیر کو وکیل بنانے پر ملک مداخلت کی ہو اس سے کہ حیاء ال غل میں سے ہے جو وکیل کو قبول کرتے ہیں (۲)۔

حیاء میں قصد کا وجود:

۲۷- حیاء کا عمومی قصد تو بلا اتفاق تمام فقہاء کے نزدیک ضروری ہے، لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا حیاء میں یہ ضروری ہے کہ حیاء کرنے والا حیاء کردہ زمین میں کسی خاص منفعت کا ارادہ کرے، یا اتنی بات کافی ہے کہ وہ زمین کو عمومی طور پر تیار کرے، اس طرح کہ وہ زمین کسی طرح کا قائمہ اٹھانے کے لائق ہو جائے، مثلاً: چھتی، بھیر، بکریوں کا چرنا، دیہاتی کسی اور کام کے لائق ہو جائے۔

حقیقہ، مالکیت اور حجاب کا مسلک یہ ہے کہ حیاء میں مخصوص ارادہ سے کاپیا جائزہ دینی نہیں ہے، بلکہ عمومی ارادہ کافی ہے، یعنی کسی بھی طریقہ سے نفع اٹھانے کا ارادہ (۳)۔

نافعیہ کی رائے یہ ہے کہ مقصد کے بدلے سے حیاء کی غل بدل جاتی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے برخلاف حیاء میں مخصوص

ارادہ ضروری ہے۔ لیکن وہ یہ بھی تحریر کرتے ہیں کہ اگر اس نے ایک خاص قسم کے لئے حیاء شروع کیا پھر دوسری قسم کے لئے حیاء یا مثلاً سکونت کے لئے حیاء کا قصد کرنے کے بعد زراعت کے لئے اس نے حیاء کا ارادہ کیا تو بعد والے قصد کا اعتبار کرتے ہوئے وہ مالک ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر ایک نوع کا ارادہ کیا اور اس طرح اس کا حیاء کیا جس سے دوسری نوع مقصود نہ ہوتی ہو مثلاً رہائش کی نیت سے اس کا حیاء کیا، یا اور اس سے اس طرح فیہ دیکھ دو چاروں کا بارہ بننے کے لائق ہو گیا تو رہائش کے ارادہ سے اس کا مالک نہیں ہوگا، یہ امام کے برخلاف ہے (۱)۔

احیاء کردہ زمین کا وظیفہ:

۲۸- وظیفہ سے مراد حیاء کی ہوئی زمین پر حکومت کے سے واجب ہونے والا شریعتی اثر ہے۔

حنبل کا مسلک یہ ہے کہ حیاء کردہ زمین شریعتی زمینوں کے درمیان ہے تو اس کی بیہودہ میں شریعت کا لا جائے گا، اور شریعتی زمینوں کے درمیان ہے تو اس پر شریعت لازم ہوگا، اور اگر اس میں کوئی خصوصیت کے لئے مخصص ہے تو شریعتی نہیں ہے، اور اگر کسی نے اس کا حیاء کیا تو شریعتی زمین ہے، خود وہ کیسی ہی ہو۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ حیاء کردہ زمین میں مطلقاً اثرات لازم ہے، خود وہ علالت، بڑھاپے، قوت سے فتح ہوا ہو یا بطور صلہ (۲)۔

افتادہ زمینوں کی کانیں:

۲۹- حیاء کردہ زمینوں میں پائے جانے والے معدن (کانوں)

(۱) البیہقی علی الخطیب ۳۸۸۔

(۲) الخراج لابن یوسف ۱۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۸، حاشیہ مدنی

۳۷۷، البیہقی علی الخطیب ۳۸۵، نظام المسالک ۱۲۱، حاشیہ مدنی ۹۵۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶، ۳۸۷، الفتاویٰ العسیرہ ۸۸، طبع لکھنؤ، اسی ۵۳،

طبع ریاض، الخراج لابن یوسف ۱۵، حاشیہ مدنی ۹۵۔

(۲) الخراج بہامش البیہقی ۱۱۲، طبع دار المعرفۃ، اسی ۸۹، طبع ریاض

الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۷، حاشیہ ابن ماجہ ۵۸۳، شرح الکبیر

بہامش المدنی ۳۷۷، ۳۷۸

(۳) الخراج ۱۵، اسی ۵۹، الخراج لابن یوسف ۱۲۱۔

اجمانی حکم:

۲۔ چاروں فقہی مذاہب اس پر متفق ہیں کہ بھائی کی تمام اقسام کو زکاۃ، یتاجاز ہے لیکن متبادل نے بھائی کو زکاۃ دینے کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ وارث نہ بنے، اور جو (بزرگ، رت ہوگا تو اس کو زکاۃ دینے سے زکاۃ نہیں ہوتی۔

میراث میں بیویوں کی تمام قسمیں باپ اور بیٹا، پوتا وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہیں۔ اس پر اتفاق ہے، یہی طرح ماں شریک بھائی (۱۰۱) اور بیٹا، بیٹی، پوتا پوتی وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتا ہے (۲)۔

تعمی بنی اور باپ شریک بنی حد (۱۱) کی موجودگی میں ش
فقہاء کے ایک میراث پاتے ہیں (۳)، اسی طرح بیٹی، پوتی، ونیر و
کے ساتھ بھی میراث پاتے ہیں۔

۱۱۔ اے ساتھ اُرتھیتی بھائی، باپ شریک بھائی ہوں تو ۱۰ کا حصہ تم کرنے کے لیے باپ شریک بھائی کا شریک بن جائے گا۔ میں اس کا حصہ بھی حقیقی بھائی کو ملے گا (۲)۔ باپ شریک بھائی حقیقی بھائی کے ساتھ میرے پانے میں شریک نہیں ہوتا، ہاں ایک خاص صورت میں شریک ہوتا ہے، وہ "مسالہ جریہ" (۵) ہے (دیکھئے: اجزیہ)۔

قوتِ قرابت کے اعتبار سے بیویوں کا حکم مختلف ہوتا ہے، مثلاً

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۸۸، ابن طاہرین ۶۳/۲ طبع بوقلاقی، الخرش ۲/۳، ۲۰۲ طبع دار احیاء التراث العربیہ ۱۵۷ طبع بیروتی المجلد، المنشی مع الشرح ۵۱۲/۲ طبع کتاب

(۲) شرح البرہان، ۱۵۲، احواک الدینی، ۳۲۰، ۳۲۷ طبع معطفی مجلس،
شرح الارواح، ۳۳۷ طبع لمبلیہ، الطب الفاضل، ۵۹۔

(۳) شرح المسراجیه ۱۵۰ طبع بمکروی، شرح المومنین ۹۳، ۱۰۰، ۱۵۲ لغات
۱۷۵۵ء سے ۱۷۶۷ء، احوال المراداتی ۴-۳۴۲۔

(۳) شرح ابروہ ص ۳۴، الفواکیر الدیوانی ص ۷۲۔

(۵) الحبيب القانع، تاريخ اشرح الروعى، ص ۳۳، الخواك الدواني، ص ۲۱۴.

أخ

۴۰۰

۱۔ لعنت میں نہ (۱) اس شخص کو کہتے ہیں جس کی پیدائش تمہارے باپ اور ماں یا ان میں سے کسی ایک سے ہوئی ہو۔ اور تمہارے والدین سے پیدائش ہوئی ہو تو وہ شقیں (یعنی بھائی) ہے۔ یعنی بھائیوں کو "خوۃ حیا" کہا جاتا ہے اور تمہارے باپ سے پیدائش ہوئی ہو (ماں علیحدہ ہو) تو وہ باپ شریک بھائی ہے۔ باپ شریک بھائیوں اور بہنوں کو عذابی بھائی کہنا جاتا ہے۔ اور تمہاری ماں سے پیدائش ہوئی ہو (باپ مر ہو) تو وہ ماں شریک بھائی ہے اور ماں شریک بھائیوں اور بہنوں کو اخیانی بھائی کہنا جاتا ہے (۲)۔

رضاعی بھائی وہ ہے جس کی ماں نے تم کو دودھ پلایا ہو یا اس کو تمہاری ماں نے دودھ پلایا ہو، یا تمہیں اور اس کو کسی ایک عورت نے دودھ پلایا ہو یا تم سے اس سے ایسا... ہوا جو ایک مرد کی وجہ سے ہے، مثلاً کسی شخص کی بیویں ہیں جنہوں کو اس مرد کی وجہ سے دودھ ہے، ان دونوں عورتوں میں سے ایک سے تمہیں دودھ پلایا اور اس کو دوسری عورت سے دودھ پلایا۔ (۳)۔

(۱) تاج المروم، (خو)

۳) الکلیات (ج) المصباح المیز (جف) شرح المیزان ج ۱، ۱۳۳، طبع انکروی
دک. افتخار علی، ۱۳۶۱، طبع انکروی۔

(۳) تاج المروسی (اخو) المثنیٰ ۷/۷۷۷

اُخ، اُخلاب، اُخلام

بحث کے مقامات:

- ۳- مذکور بالا مسائل کے علاوہ فقہاء، تب الوقت میں قارب کے وقت اُخ (بھائی) پر ننگو کرتے ہیں۔

بھائی و ہرے بھائیوں پر مقدم ہوتا ہے بین اُخنی نے اپنے قریب ترین رشتہ داروں کے لئے وصیت کی جو تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باپ شریک بھائی و درماں شریک بھائی ہر ایک ہوں گے اور مالکیہ کے نزدیک باپ شریک بھائی ماں شریک بھائی پر مقدم ہوگا^(۱)۔

حنفیہ کے قولہ سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے، اس لئے کہ نسوب نے وصیت کو میراث پر قیاس کیا ہے۔

حلائیہ نکاح و حصانت میں مالکیہ کے علاوہ ہرے فقہاء کے نزدیک دو کو حقیقی بھائی و دوپ شریک بھائی پر مقدم یا حاکم ہے اور مالکیہ کے نزدیک اس دوہوں معاملات میں بھائی (حقیقی بھائی اور دوپ شریک بھائی) کو دوپ مقدم یا حاکم ہے^(۲)۔

درج ذیل مسائل میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں:

۱- قریب ترین رشتہ داروں کے لئے وصیت کی صورت میں بھائی کو دوپ مقدم کرنا^(۳)۔

۲- بھائی کا فقہ بھائی پر واجب ہونا^(۴)۔

۳- بھائی کی وصیت میں آتے ہی بھائی کا آرا ہو جانا^(۵)۔

۴- بھائی کی کوئی کا قبول یا جانا۔

۵- ہر بھائی کے حق میں بھائی کا فیصلہ کرنا۔

اُخلاب

دیکھئے "اُخ"۔

اُخلام

دیکھئے "اُخ"۔



(۱) شرح الموصی ۵۳۳، البیہ شرح البیہ ۱، ۲۵۳، ۲۵۶، اُخنی مع الشرح

الکبیر ۱/۵۵۱، طبع المصنف و المصنف ۱/۳۷۳، طبع لیبیا۔

(۲) سجری علی البیہ ۳۲۳، شرح المروض ۳۲۳، البیہ و علی علی البیہ

۱/۲۰۸، طبع درحد، اُخنی مع الشرح ۱/۵۵۱، طبع صاف ۱/۶۹۸، البیہ

شرح البیہ علی البیہ ۱/۲۵۳، ۲۵۶۔

(۳) المصنف و المصنف ۱/۳۷۳، شرح المروض ۳۲۳، اُخنی مع الشرح ۱/۵۵۱۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۲۸۱، طبع بیروت، اُخنی مع الشرح البیہ ۱/۲۶۰، ۲۶۱۔

(۵) البیہ و البیہ ۳۲۳، البیہ و البیہ ۱/۲۸۱، شرح المروض ۳۲۳۔

اخلاق

تعریف:

۱- اخلاق: "احوال الامور" (معاملہ مشتبہ ہو گیا) کا مصدر ہے۔ کہا جاتا ہے: "هذه الامور لا يحيل على احد" (یعنی یہ چیز کسی پر مشتبہ نہ ہوگی)۔ اہل اصول فقہ اخلاق کا استعمال باب قیاس اور باب "مصلیہ مرسلہ" میں کرتے ہیں، اخلاق وصف کا اس طرح ہونا ہے کہ اس کے حکم کی طاعت محض اس کے اور حکم کے درمیان مناسبت کے اعتبار سے متعین ہو جائے، نہ نفس سے، نہ نہ کسی چیز سے (۱)۔ ایت وصف کو قیل اس لئے کہتے ہیں، کیونکہ وہ دل کے اندر طاعت کا خیال پیدا کرتا ہے۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

۲- وصف اس صورت میں مناسب مانا جاتا ہے جب عقلموں پر پیش کیا جائے تو تمکین سے قبول کریں، وصف مناسب وہ ہے جس کے نتیجے میں انسان کو فلاح حاصل ہو یا اس سے نقصان۔ اور ہو، مثلاً اس مسلمان کو قتل کرنا جس کو کفار نے مسلمانوں سے جنگ کے موقع پر ڈھال بنالیا ہے، اس لئے کہ اسے قتل کرنے میں دشمن کو غلبہ کرنے کا قاعدہ ہے، اور دشمن کو مسلمانوں کے قتل سے روکتا ہے۔

وصف طردی (وہ وصف جو موصوف کے تمام افراد میں پایا

(۱) کتب اصطلاحات الفنون ۳۶۹/۶۔

جائے) خیال نہیں ہے۔ مثلاً شراب کا رنگ، و قوام اس میں یہ نہیں پیدا نہیں ہوتا کہ شراب کا رنگ، و قوام اس کے حرام ہونے کی علت ہے، نہ کہ رنگ، و قوام اس میں کوئی مباح نہیں ہے جو شراب کی تحریم کا قضا کرے۔ شراب میں نشہ آور ہونے کی صفت ہے، جو ایک عقل پر پروردگار نے اس کی صفت لئے ہوئے ہے پھر بھی وہ وصف قیل نہیں، یہ تک اس کے علت ہونے کے بارے میں نفس و راہ ہے، و نفس یہ ارشاد، بوی ہے: "کل مسکر حرام" (۲) (ہر نشہ آور چیز حرام ہے)۔ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ شراب کے بارے میں یہ نفس اور اسی طرح کے دوسرے نصوص وارد نہیں ہوتے تو نشہ آور ہونا وصف قیل ہوتا (۳)، اسی سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وصف کا مناسب ہونا وصف کے قیل ہونے سے عام ہے۔

قیاس کی وجہ سے وصف قیل سے حکم اصل کی قیل کے جوڑ کے بارے میں اختلاف ہے، اسی طرح "مصلیہ مرسلہ" کی بنیاد پر وصف قیل کے ذریعہ حکم ثابت کرنے کے بارے میں بھی اختلاف ہے، دیکھئے: "اصول ضمیر: قیاس اور مصلیہ مرسلہ کی بحث"۔



(۱) حدیث: "کل مسکر حرام" بخاری اور مسلم میں ہے، الفاظ مسلم کے ہیں (مسلم ۳۸۳، فتح الباری ۳/۳۱۳)۔

(۲) الخراج علی الترتیب ۲۱۱، طبع مکتبۃ نیر طبعہ، شرح مسلم، الطبۃ ۲۰۰، مجمع الجوامع، شرح المکی ۲، ۲۸۳، مجمع مصنفی کتب۔

اگر کسی شخص کی برائیوں کی خبری جاری ہے تو یہ "غیبت" ہے۔
اگر وہ دونوں کے تعلقات بگاڑنے کے لیے ایک دوست کی
بات کی خبر دے، دوست کوئی جاری ہو تو یہ "میمہ" (چغلی) ہے۔
اگر کسی راز کی خبری جاری ہو تو یہ "فضہ" ہے۔
اگر کسی ایسی بات کی خبری جاری ہو جس کے بارے میں خبر دینا
جاما مسلمانوں کے لیے ضرر رساں ہو "خیانت" ہے، یہی طرح ہر
امر سے نام ہیں۔

اخبار

تعریف:

۱۔ لغت میں اخبار "اخبارہ بکلمہ" (اسے اس چیز کی خبری) کا (۱)
مصدر ہے، اس کا ہم "خبر" ہے خبر وہ ہے جس میں فی صمدق اور
کذب کا احتمال ہو مثلاً: "العلم بود" (علم نور ہے) خبر کا مقابل
انشاء ہے، انشاء وہ کلام ہے جس میں فی صمدق و کذب کا احتمال
نہیں ہوتا مثلاً "انقلی اللہ" (اللہ سے ڈر)۔

اخبار کے متعدد پیرو ہیں مختلف نام ہیں، اگر کوئی شخص خدا سے
میں، ہرے شخص پر اپنے حق کی خبر دے رہا ہو تو اس کا نام "خبری"
ہے، اگر خبر دینے والا اپنے اوپر دوسرے کے حق کی خبر دے رہا ہو تو
اس کا نام "اخر" ہے۔

اگر عدالت میں کسی امرے شخص پر کسی امرے کا حق ہوے کی
خبری جاری ہو تو یہ "شہادت" ہے۔

اگر قاضی کی طرف سے کسی امرے شخص کا حق ہوے شخص پر
ثابت ہوے کی خبر بطریق الزام کی جاری ہو تو یہ "انشاء" (فیصلہ)
ہے۔

اگر رسول اکرم ﷺ کی طرف منسوب کسی قول یا فعل یا صفت یا
تقریر کے بارے میں خبر دی گئی ہو تو اس کا نام "روایت" یا "حدیث"
یا "ثر" یا "سنت" ہے۔

(۱) لسان العرب (۱۰: ۲۸۶)۔

اجماعی حکم:

۲۔ عامل شخص کی خبر کا قبول کرنا واجب ہے، کبھی ایک عامل شخص کی خبر
کافی ہوتی ہے، مثلاً اپنا پاکی کے بارے میں خبر، اگر کبھی ایک سے زائد
عامل شخصوں کی خبر کی شرط ہوتی ہے، جس طرح کوئی میں ہوتی ہے۔
ایمانات میں فاسق کی خبر معتبر نہیں ہوتی، لہذا اگر فاسق شخص کی
خبر طہارات اور معاملات وغیرہ کے بارے میں ہو تو قبول نہیں کی
جائے گی، لہذا یہ دل میں اس کا سچا ہونا محسوس ہو (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳۔ اہل اصول اخبار کے احکام اور احوال کی تفصیل مستحق باب میں
بیان کرتے ہیں، اور وہ باب اخبار ہے، یا سنت کی بحث میں کانر اور
فاسق کی روایت اور خبر احادیث کے حکم کے بارے میں بحث کرتے
ہیں۔

فتاویٰ رتن، میل مقامات پر اخبار کے حکام پر تشنگو کرتے ہیں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰ طبع دار حافیہ اقصیٰ ۱۴۰۳ھ ۵۰۳ طبع
المجلد، حاشیہ اشروانی ص ۸۰ طبع المکتبۃ، مطالب ہون لکھی ۱۳۹۶ھ
۱۳۵۳ھ طبع المکتبۃ الاسلامی، جوہر المکمل ص ۸ طبع المکتبۃ، خطاب ص ۸۶
طبع مکتبۃ اخبار علیا۔

اُخت ۱

اُخت

تعریف:

۱- اُخت وہ خاتون ہے، جو تمہارے باپ کی اولاد ہو یا دونوں میں سے کسی ایک کی، ابھی اُخت کا اطلاق کسی عظمیٰ یا غیر عظمیٰ قرینہ کے ساتھ رضاعتی بہن کے لئے بھی ہوتا ہے، اس لفظ کا شرعی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں ہے۔

فقہاء کے نزدیک رضاعتی بہن وہ ہے جس کی ماں نے تمہیں دودھ پلایا ہو یا تمہاری ماں نے اسے دودھ پلایا ہو، یا تم کو اور اس خاتون کو ایک عورت نے دودھ پلایا ہو، یا تم کو، اس کو دودھ پلایا گیا جو ایک عورت کی بہن ہے، مثلاً ایک مرد کے دو بیویاں ہیں، دونوں کا دودھ اسی مرد سے ہے، ان میں سے ایک نے تمہیں دودھ پلایا، دوسری نے اس کو دودھ پلایا^(۱)۔

بہن اگر باپ کی دونوں بیویوں میں سے ایک ہے تو اسے اُخت ثقیقہ (حقیقی بہن) کہا جاتا ہے، اگر صرف باپ کے رشتہ سے بہن ہے تو اسے باپ شریک بہن کہا جاتا ہے، اگر صرف ماں کے رشتہ سے بہن ہے تو اسے ماں شریک بہن کہا جاتا ہے۔

تمہاری ماں شریک رضاعتی بہن وہ ہے جس کو تمہاری ماں نے اس زمانہ میں دودھ پلایا جب کہ وہ تمہارے باپ کے نکاح میں نہیں تھیں، یا تم نے اس کی ماں کا دودھ اس زمانہ میں پیا جب کہ وہ اس

(۱) طہارت کی بحث میں جب کوئی شخص پانی یا برتن کے ناپاک ہوئے کی خبر دے۔ (۲) استئصال قبلہ کی بحث میں جب قبلہ کے بارے میں کوئی شخص خبر دے۔ (۳) رشفہ کے بارے میں، یہاں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہیں۔ حق شفعہ میں مطالبہ مؤخر کیا جائے جب فقہ کی خبر کی ناسق دے۔ (۴) دواغ کے باب میں سب ناسق نے دواغ کرنے والے کے بارے میں خبر دی (۵) نکاح کے بیان میں جب ناسق اس بات کی خبر دے کہ عورت نکاح پر راضی تھی (۶) اور ”کتاب طہارۃ الاولاد“ میں جب بچے کے عید کے عید ہونے کے بارے میں خبر دی، یہ صاحب خانہ کی حاضرت کے بارے میں خبر دی۔ چونکہ خبر و باپ کے حکام جس چیز سے خبر متعلق ہے اس کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں، اس لئے ہر بحث کے لئے اس کی خاص جگہ کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔



(۱) جامع الصغیر (اُخت) حاشیہ اقلیو بی ۳/۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷

اگست ۴-۳

۳- میراث میں بہن ان لوگوں کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے جن کی وجہ سے بھائی محبوب ہو جاتا ہے، بہن کی تمام اقسام باپ کی وجہ سے، بیٹا پوتا وغیرہ کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہیں، اسی طرح ماں شریک بہن کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے (۱)۔

حقیقی بہن یا باپ شریک بہن صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے یا عصبہ ہونے کے اعتبار سے وارث ہوتی ہے اور ماں شریک بہن صرف صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے وارث ہوتی ہے (۲)۔

بہن اپنے طور پر عصبہ نہیں ہوتی بلکہ کسی دوسرے کی وجہ سے یا کسی دوسرے کے ساتھ عصبہ ہوتی ہے، صاحب فرض ہونے کی صورت میں دوسروں کو جواں سے بھی کمزور ہیں محبوب ہیں رقی (۳) اس کی تفصیل ”ارث“ کی اصطلاح میں ملے گی۔

حضانت (بچہ یا بچی کی پرورش کا حق) میں بہن کو بھائی پر مقدم کیا جاتا ہے۔ ۱۰۔ رماں سے موثر ہوتی ہے، اس پر حقائق ہے، غیر حقیقی کے نزدیک بہن اس طرح باپ سے موثر ہوگی (۳)۔

میراث کے علاوہ تمام اہتمام میں ماں شریک بہن تمام دوسری نسبی بہنوں کی طرح ہے۔ میراث میں اس کا حکم دوسری بہنوں سے مختلف ہے، وہ صرف صاحب فرض ہونے کے اعتبار سے وارث محق ہے، عصبہ ہونے کے اعتبار سے میراث نہیں پاتی، ماں شریک بہن کا حصہ

کے باپ کے نکاح میں نہیں تھیں، یا تم وہاں نے ہی ایسی عورت کا
 دیا جس سے تم وہاں کا رشتہ نہیں تھا بلکہ تم وہاں میں سے
 ایک کے دہ چنے کے زمانہ میں وہ عورت ایک الگ شومہ کے نکاح
 میں تھی۔

فقہاء حنفی بھی یوں اور بہنوں کو "اولاد الطاہرین" اور "اخوة
 اعیان" بھی کہتے ہیں، باپ شریک بھی یوں اور بہنوں کو "اولاد
 الاب" اور "لواخوة الطہرات" بھی کہتے ہیں اور ماں شریک بھی یوں
 بہنوں کو "اولاد الام" اور "اخوة اخیاف" بھی کہتے ہیں^(۱)۔

جملہ حکم:

۲۔ بہن : ذرمِ محرم (وہ خوئی رشتہ والے جن سے نکاح حرام ہوتا ہے) میں سے ہے، درج ذیل امور میں اسے ذرمِ محرم کا حکم حاصل ہے، اس کے ساتھ صلہ رحمی واجب ہے، اسے دیکھنا اور جو دیکھنے کے حکم میں ہے جائز ہے، اس سے نکاح حرام ہے، نکاح یا ملک بھین کے ذریعہ اس کو محرم کے ساتھ جمع کرنا درست نہیں، نفقہ کے بارے میں اور ویت کے مغلطہ (مثلاً جان کی ویت) ہونے میں بھائی یا بہن کے مالک ہو جانے کی صورت میں آزادی کے استحقاق میں بھی اس کا حکم ذرمِ محرم کی طرح ہے۔ بیس بہن کے بعض مخصوص احکام ہیں جو دوسرے قارب کے نہیں ہیں۔ بہن کو زکاۃ دینے سے زکاۃ بالاتفاق منع ہو جاتی ہے، لیکن بعض فقہاء نے اس کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ بہن بالغہ و رشیدہ ہو، اس کے برخلاف بعض دوسرے محرم، مثلاً بڑی کھوپڑی سے زکاۃ نہیں ہوتی (۲)۔

(۲) در باب الفائز ۴۳ ۵۳ طبع معصنی الجملی، شرح المنهاج علیه اقلیدلی
سہ ۱۴۳ طبع الجملی، شرح المرید ص ۱۲۳ طبع المکریدی۔

(۲) الفتاویٰ الجندیہ ۱/۸۸، ابن ماجہ ۳/۲ طبع برواق، المآج و مکمل ۲/۲۳، ۳/۲۰۴ طبع دار الفکر، المیزان ۱/۷۵ طبع مکتبۃ النبی، انقی مع

= شرح ۱۴ طبع ۱۳۸۵

(۱) ادب القاضی ارعہ، شرح السریعہ ارعہ، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ادب القاضی ۱۰۸۵ھ، شرح لسراجہ ص ۱۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(٣) الوقت المتأخر ٩٠ -

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۸، المطاب ج ۲ ص ۲۳ شرح اروض ج ۳ ص ۵۳، معنی مع
الشرح الکبیر ج ۸ ص ۳۰۸ طبع لبنان

اُخت رضاعیہ، اُخت لآب، اُختین، اختفاء

ماں شریک بھائی کے برابر ہے، دونوں برابر میراث پاتے ہیں، میت
میراث پائے والی نرس (میٹاٹنی، پوتا پوتی وغیرہ) کی وجہ سے ماں
شریک بہن محبوب ہو جاتی ہے، اسی طرح میت کی اصل نذر (اپ،
وہ، وغیرہ) کی وجہ سے بھی محبوب ہو جاتی ہے ^(۱) (دیکھئے
ارث)۔

اُختین

دیکھئے "اُخت"۔

اُخت رضاعیہ

اختفاء

دیکھئے "اُخت"۔

دیکھئے "نساء"۔

اُخت لآب

دیکھئے "اُخت"۔



شارع کی طرف سے اختصاص

۳- شارع کی طرف سے اختصاص کے لئے کسی طرح کی شرطیں نہیں ہیں، اس لئے کہ وہی شرائط اور احکام وضع کرنے والا ہے، شارع واجب العبادہ (اس کی طاعت واجب) ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا رسول اکرم ﷺ کے لئے چار سے زائد شادیوں کے جواز کو مخصوص کرنا، اللہ تعالیٰ کو کعبہ کو یہ خصوصیت دینا کہ نماز میں اس کی طرف رخ کیا جائے۔

اس بحث میں اختصاص کا محل کبھی کوئی شخص ہوتا ہے یا زمانہ یا کوئی جگہ ہوتی ہے۔

رسول اکرم ﷺ کے اختصاصات

۴- رسول اکرم ﷺ کے اختصاصات پر بحث کا شرعی حکم: فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ رسول اکرم ﷺ کی خصوصیات پر بحث جائز ہے یا نہیں؟ حضور فقہاء نے اسے جائز قرار دیا ہے، اور نووی نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے اور یہ ہے: درست بات یہ ہے کہ قطعیت کے ساتھ اسے جائز بلکہ مستحب کہا جائے، اور اگر اس کو واجب کہا جائے تو بھی بعید نہیں ہے، اس سے کہ خصائص بڑی پر بحث علم میں اضافہ کا سبب ہے، نیز اس سے کہ مسائل کا کوئی جاہل شخص بعض خصائص بڑی کو حدیث صحیحہ میں ثابت کیجے اور افتراء بڑی کے جذبہ سے اس پر عمل شروع کر دے گا، لہذا ان خصائص کا بیان ضروری ہے تاکہ لوگ ان سے واقف ہو جائیں اور ان پر عمل نہ کرنے لگیں۔

اس خصائص کے دلیل میں آنے والی یہی حدیثوں کی جتنی کوئی افادیت نہیں ہے، بہت قلیل ہیں، ابواب فقہ کی کتابوں سے خالی نہیں ہیں، ان کا فائدہ دقت کی مشق ہونا، دلائل کی معرفت اور ثبوت حقیقت کو

اختصاص

تعریف:

۱- لغت میں اختصاص کا مفہوم ہے: کسی شے کے ساتھ تباہی کا کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص ہونا یا کسی شخص کو کسی چیز کے ساتھ تنہا کر دینا کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو یعنی خاص کرنا (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اختصاص کا یہی مفہوم ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں: یہ ان چیزوں میں سے ہے جو رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں، یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے، بار بار کی جو بیعتیں کی گئیں سب کے لئے مباح ہیں ان میں سے کسی جگہ اگر کسی شخص نے اپنا سامان رکھ دیا تو اس کے بارے میں تباہی ہر مانتے ہیں کہ یہ جگہ اس سامان رکھنے والے کے لئے مخصوص ہوئی، کسی کے لئے اس سے مزاحمت درست نہیں ہے یہاں تک کہ وہ خود اس جگہ کو چھوڑے۔

حق اختصاص کس کو حاصل ہے؟

۲- خاص کرے کا اختیار یہ تو شارع کو ہے یا کسی بندے کو جس کو اس چیز پر طبیعتی ولایت حاصل ہے۔

(۱) المصباح البیرونی، ص ۱۷۳ (مجموع)۔

اختصاص ۵-۸

پہلی فصل

رسول اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص شرعی حکام:

- ۶۔ یہ مخصوص احکام تین طرح کے ہیں: (۱) واجب، (۲) حرام، (۳) مباح۔

واجب اختصاصات:

- ۷۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک رسول اکرم ﷺ کا رتبہ بلند کرنے اور انہیں بھر پور دینے کے لئے آپ پر بعض وحیوں کی فرض کیں جو آپ کی امت کے لئے مباح یا تحب ہیں، اس سے فرض کا ثواب نفل کے ثواب سے زیادہ ہوتا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: "ما تقرب الی عبدی بشئ احب الی مما القصدتہ عنہ" (۱) (میرے بندے نے کسی ایسی چیز سے میرے اقرب حاصل میں کیا جو اس پر میری فرض کی ہوئی چیزوں سے زیادہ مجھے محبوب ہو)۔ اختصاصات واجبہ میں سے درج ذیل چیزیں ہیں:

الف۔ قیام اللیل:

- ۸۔ ملائکہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ قیام لیل رسول اکرم ﷺ پر فرض تھا یا نہیں، حالانکہ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ قیام لیل امت مسلمہ پر فرض نہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کا مسلک یہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ کی یہ خصوصیت ہے کہ قیام اللیل آپ پر فرض یا تھا، بہت سے اہل علم نے اس بارے میں حضرت ابن عباسؓ سے اتفاق کیا ہے، کہیں میں

جانتا ہے (۱)۔ بعض فقہاء نے خصائص نبوی کی بحث سے روکا ہے مثلاً امام الحرمین جوینی، ابن حنبل کی دلیل یہ ہے کہ ان خصائص سے کوئی نوری حکم وابستہ نہیں ہے جس کی لوگوں کو ضرورت ہو۔

خصائص رسول ﷺ کی قسمیں:

۵۔ الف۔ نبی اکرم ﷺ سے متعلق، یہ شرعی احکام جو ان کی امت تک محدود ہیں مثلاً آپ کے ترک میں میراث جاری نہ ہوا وغیرہ۔

ب۔ آپ ﷺ کی اشرہ کی خصوصیات مثلاً آپ ﷺ کو مقام شفاعت دیا گیا، آپ ﷺ کا سب سے پہلا منت میں داخل ہونا وغیرہ۔

ج۔ آپ ﷺ کے، یا انکی فضائل مثلاً آپ کا مشکو میں سب سے زیادہ دھنپا ہونا۔

د۔ معجزات مثلاً چاند، مگرے ہو جانا وغیرہ۔

ه۔ خلقی امور مثلاً آپ ﷺ کا اپنے پیچھے لوگوں کو جی، لینا وغیرہ۔

یہاں پر بحث کو پہلی قسم کی خصوصیات تک محدود رکھا جائے گا، یعنی رسول اللہ ﷺ کی وہ خصوصیات جن کا تعلق بعض شرعی احکام سے ہے۔

دوسری نوع کی خصائص کی اہمیت کے لئے عقائد کی کتابیں، میراث نبوی کی کتابیں، وخصائص فضائل نبوی پر تصنیف کردہ مستغنی کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) حدیث: "ما تقرب الی عبدی بشئ احب الی مما القصدتہ عنہ" کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اس کے آغاز کے الفاظ یہ ہیں: "ان بعداں من عادی لی ولایا" (لاحظہ ہو: تحقیق الخیر ۳/۱۷۱)۔

اختصاص ۸

سے امام ثانی (پ یکہ قول میں) اور بہت سے فقہاء مالکیہ میں، طبری سے پنی تفسیر میں سے رجحان قرار دیا ہے۔

حضرت نے رسول اکرم ﷺ کے لئے قیام لیل کی لرصیت پر سورہ اسراء کی آیت سے استدلال کیا ہے: "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَلِيمِ" (۱) اور رات کے کچھ حصہ میں بھی سو اس میں تہجد پڑھنا کیجئے (جو) آپ کے حق میں زائد چیز ہے۔

یعنی نماز تہجد دوسری فرض نمازوں پر آپ کے لئے منافیہ ہے، اسی طرح رات ذیل آیت سے بھی بنا، ارم ﷺ کے لئے قیام لیل کی لرصیت معصوم ہوتی ہے: "قُمِ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا بَصُوحًا أَوْ انْقِصَ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ" (۲) (رات کو نماز میں) کھڑے رہنا کیجئے تا ماں تھوڑی رات یعنی آدھی رات یا اس سے کچھ کم رکھئے یا اس سے کچھ بڑھا دیجئے۔

طبری نے فرمایا ہے: "احقرہ اللہ تعالیٰ حین فرض علیہ قیام اللیل بین ہذہ المنازل" (اللہ تعالیٰ نے جب آپ پر قیام لیل فرض کیا تو ان منازل کے درمیان آپ کو اختیار دیا)۔

اس نقطہ نظر کی تائید طبری کی اہم الماوسط اور بیہی کی سنن میں اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ثلاث من علیہ فوائض ولکم سنۃ" (۳) (تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں، تمہارا لئے سنت ہیں: ترا، مسواک اور قیام لیل)۔

مجاہد بن جبر کا مسلک ہے کہ قیام لیل نبی اکرم ﷺ پر فرض نہیں

(۱) سورہ اسراء ۷۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۸۔

(۳) حضرت عائشہ کی حدیث: "ثلاث من علیہ فوائض" کے بارے میں ابن حجر نے تخریص الخیر ۱۲۰۳ میں کہا ہے: بہت ضعیف ہے اس لئے کہ یہ "سی بن عبد الرحمن البغدادی عن شام عن ابیہ" کی روایت سے ہے۔

تھا بلکہ وہ نفل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے "نافلہ لک" اس سے فرمایا ہے کہ آپ ﷺ کے تمام اٹکے چھپے نفاذ معاف کر دیے گئے تھے، اس لئے فرض کے علاوہ آپ جو بھی عمل کرتے تھے وہ نافلہ تھا، اس لئے کہ آپ گناہوں کا کفارہ ہونے کے لئے وہ عمل نہیں کرتے تھے، لہذا وہ نافلہ اور زائد ہوا، اور اگر لوگ فرض کے علاوہ دوسرے اعمال اپنے گناہوں کا کفارہ بننے کے لئے کرتے ہیں لہذا لوگوں کے لئے وہ اعمال حقیقت تو نفل نہیں ہیں۔

علماء کی ایک جماعت نے مجاہد کی پیروی کی ہے، انہیں میں سے امام ثانی بھی ہیں (اپنے اور قول کے مطابق) انہوں نے صراحت کی ہے کہ قیام لیل کا وجوب دوسروں کی طرح خود رسول اکرم ﷺ کے حق میں بھی منسوخ ہو گیا، اس مسلک کے حامیوں نے رات ذیل حدیث کے عموم سے استدلال کیا ہے: "خمس صلوات فر صہن اللہ علی العباد" (۱) (پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کیں) جب کہ آیت میں ایک سے زائد معنی کا احتمال ہے، اور جس حدیث سے رسول اکرم ﷺ پر قیام لیل کی لرصیت سے استدلال کیا گیا ہے وہ ضعیف ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "خمس صلوات..." کی روایت بخاری و مسلم سے کتاب الایمان میں، جرمنی کے سوانہا کی تفسیر میں اور سنائی سے کتاب البصائر میں کی ہے اور ابوداؤد وغیرہ نے "مختصر حصہ" اور "کھپس" کے الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے ابیہ کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے (صحیح الجامع البیہر ۱۱۳ طبع المکتب الاسلامی)۔

(۲) اس سلسلے میں درج ذیل مراجع کا مطالعہ کریں: تفسیر ابن کثیر، طبری، تفسیر قرطبی، احکام القرآن للجصاص، سورہ اسراء کی آیت "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَلِيمِ" کی تفسیر، نیز علامہ ابن حجر مزیلی نے شرح اللہ تعالیٰ علی قلیل ۵۶، دار الفکر بیروت کا نسخہ بیہش، روح البیان ۳۷ طبع المکتب الاسلامی، دمشق، الفصاح فی التفسیر ۲۵۳ طبع مطبعہ البیہر فی تخریص الخیر لابن حجر ۱۱۹ طبع دار الفکر بیروت، حیدرآباد، دکن، الطائیف شرح روض الطالب ۹۹ طبع المکتب الاسلامی۔

ب- نماز وتر:

۹- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز وتر امت مسلمہ پر فرض نہیں ہے لیکن خصوصیت کے ساتھ رسول اکرم ﷺ پر نماز وتر فرض ہونے کے سبب سے فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز وتر رسول اکرم ﷺ پر واجب تھی (۱)۔ شافعیہ میں سے جیسی، عزالدین بن عبدالسلام، غزالی، ابن حجر مالکیہ فرماتے ہیں کہ یہ واجب صرف کے ساتھ خاص تھا۔ نہ کہ غزالی (۲) کیونکہ بخاری اور مسلم میں حضرت ابن عمر کی روایت ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کاں یصلی الوتر علی راحلہ ولا یصلی علیہا المکتوبہ" (۳) (رسول اکرم ﷺ کی نماز اپنی سواری پر ہوتی تھی، سواری پر فرض نماز نہیں پڑھتے تھے)۔

یہی فرماتے ہیں: مذہب یہ ہے کہ نماز وتر رسول اکرم ﷺ پر واجب تھی، اور سواری پر نماز وتر کا جواز (واجب ہونے کے باوجود) رسول اکرم ﷺ کے ساتھ خاص ہے (۴)۔

علامہ یعنی حنفی عمدۃ القاری میں لکھتے ہیں (واضح رہے کہ خبیثہ کو واجب قرار دیتے ہیں) رسول اکرم ﷺ کا سواری پر وتر کی نماز پڑھنا آپ ﷺ پر وتر کے فرض ہونے سے پہلے کا عمل ہے (۵)۔

(۱) نہایت کتاب شرح المنہاج ۵/۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، روضۃ الطالبین ۷/۳

(۲) شرح الخیراتی ۲/۱۵۶، تنقیح الجہر ۳/۱۲۰

(۳) وتر والی حدیث کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "کان النبی ﷺ یصلی فی السفر علی راحلہ حیث لو حوت بہ یومی فیماء صلاۃ اللیل إلا الفرائض" (نبی ﷺ سفر میں اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے جو ہر روز کی سواری کا فرض ہوتا آپ ﷺ سے دن کی نماز پڑھتے، سوائے فرائض کے) (فتح الباری ۲/۸۹ طبع استیعاب) اور مسلم نے صلاۃ الوتر میں کی ہے۔

(۴) المجموع شرح المہذب ۲۰ طبع المکتبۃ الاستیعابیہ مدینہ منورہ

(۵) عمدۃ القاری ۷/۱۵ طبع المیزان

ج- صلاۃ النضحی (نماز چاشت):

۱۰- صلاۃ النضحی کا وجوب رسول اللہ ﷺ پر مختلف فیہ ہے جب کہ مسلمانوں پر اس کا واجب نہ ہونا متفق علیہ ہے۔

علماء کی ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ صلاۃ النضحی رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی، شافعیہ اور بعض مالکیہ کی یہی رائے ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث رسول سے ہے: "ثلاث من عملی فرائض، ولکم تطوع: السحر والوتر ودکعتنا الصبحی" (۱) (تین چیزیں مجھ پر فرض ہیں، اور تمہارے لئے نفل ہیں: (۱) تہنؤنی، (۲) وتر، (۳) صلاۃ النضحی کی دو رکعتیں)۔

رسول اکرم ﷺ کے لئے صلاۃ النضحی کی کم سے کم وجہ مقدمہ دو رکعتیں ہیں، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: "أمرت ہرکعتی الصبحی ولم تؤمروا بہا" (۲) (مجھے صلاۃ النضحی کی دو رکعتوں کا حکم دیا گیا، تمہیں اس کا حکم نہیں دیا گیا)۔

جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ صلاۃ النضحی رسول اللہ ﷺ پر فرض نہیں تھی، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "أمرت بالوتر"

(۱) مواہب الجلیل ۳/۳۳ شرح الخیراتی ۲/۱۵۵، روضۃ الطالبین ۷/۳

الخصائص الکبریٰ ۲/۲۵۲، کتاب فی شرح المنہاج ۵/۶، حدیث: "ثلاث من عملی فرائض... کی روایت امام احمد نے اپنی سند (۳/۳) میں کی ہے یہ حدیث اپنی تمام سندوں کے اعتبار سے ضعیف ہے (تنقیح الجہر ۳/۱۱۸)۔

(۲) حدیث: "أمرت ہرکعتی الصبحی... کی روایت دارقطنی نے حضرت انس سے مرفوعاً کی ہے، اعلیٰ علی الدارقطنی کے مصنف نے کہا اس روایت میں عبداللہ بن عمرو ہے وہ جزری ہے، احمد نے کہا یوں ہے اس کی حدیث چھوڑ دی ہے جو رجائی نے کہا وہ بے کار ہے، دارقطنی اور ایک جماعت نے کہا وہ متروک ہے (سنن الدارقطنی ۲/۴۱، منہاج کردہ سید عبداللہ باقم یحیٰی مدنی مدینہ منورہ ۳/۳۸)۔

والأصحى ولم يعرف علي^(۱) (مجھے جڑ سے نہ جانی کا حکم، یا ایسا بین مجھ پر نہیں لازم نہیں پڑتا)۔

مسواک کا حکم آیا گیا، ایک روایت میں ہے کہ فضول کی فرضیت چپ سے ختم ہو گئی تھی، لہذا یہ حدث کی حالت میں ہو سکتا ہے۔

وسطی خط:

۱۔ انصاف: (قریبانی)

۱۱۔ علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر فجر کی سنت فرض تھی یا نہیں؟ حالانکہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ ”پ“ ﷺ کے علاوہ، جو وہاں پر سنت فجر واجب نہیں ہے۔

۱۳۔ قرآنی رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی کہ آپ کی امت پر فرض نہیں ہے۔ چونکہ حضرت ابن عباسؓ کی مذکور بالا حدیث میں ہے: "ثُمَّ هُوَ عَلَى غَيْرِ أَهْلِ الْبَيْتِ وَلَكِنْ تَطَوُّعُ الْحَجِّ وَالْوُتُوْرُ وَرَكْعَتَا الصُّحُفِ" (۲) (تین چیزیں میرے لئے اور فرض ہیں اور تمہارے لئے نفل میں جرمانی، مگر اور صلاۃ الصُّحُف کی اور رکعتیں)۔

حنا بدہ و بعض سلف نے رسول اللہ ﷺ پر سنت فجر کے فرض ہونے کی تصریح کی ہے۔ وہ اس پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے: "ثلاث کتبت علی وہن لکم تطوع: التویر والنحر و رکعتا الفجر" (۲) (تین چیزیں مجھ پر فرض کی گئیں جب کہ وہ تھما رہے اے نفل ہیں: تراویح، فجر کی دو رکعتیں)۔

ز-مشورہ کرنا:

۱۴- علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مشورہ کرنا فرض تھا یا نہیں، جب کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ دوسروں کے لئے مشورہ کرنا سنت ہے۔

۵۔ مسواک کرنا:

۱۲۔ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے نماز کے سے مسوک کسافر صحت، کیونکہ حضرت عبداللہ بن مظاہر کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ہر نماز کے لئے وضو کا حکم دیا یا تھا خود آپ ظاہر ہو یا غیر ظاہر، یہ حکم آپ کو بھی ری عسویٰ بن ابی ہریرہ کے لئے

بعض حضرات نبی اللہ ﷺ پر مشورہ کے فرض ہونے کے قائل

(۱) مہذبہ بن خطابہ کی حدیث کی سند حسن ہے (تفصیل مجلہ ۳۰) نیز ملاحظہ ہو نہایت کتبہ ۱۶/۵۵۷، روایت طائیفین ۷/۳، مطالب ولی ابن ۵/۳۰، مواہب الجلیل ۳۹۳ شرح زرکانی ۱۶/۵۶۱، لایعنا نص ابکبری ۳۳-۲۵۳۔

(۲) مواہب الجلیل ۳۹۳، زرکانی ۱۶/۵۶۱، نہایت کتبہ ۱۶/۵۵۷، روایت طائیفین ۷/۳، مطالب ولی ابن ۵/۳۰، لایعنا نص ابکبری ۳۳-۲۵۳ حدیث ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸

() شرح البردقانی علی مختصر غلیل ۱۵۵۴ھ میں۔ مکتبہ بالوچر۔۔۔ کی روایت دا قطنی نے کی ہے وہ بالیہ کے اس حدیث کے ایک رویہ عبد اللہ بن عمر متروک ہیں۔

(۲) مطالب اور اپنی ۳۰ طبع المکتب الاسلامی، انصاف المکبری ۳/ ۲۵۳، حضرت ابن عباس کی حدیث ۳۳۸۸ مکتب علیؑ کی روایت وارقطی وغیرہ کی ہے اور اس کے بارے میں ابن حجر نے کہا ہے کہ یہ حدیث اپنی تمام سندوں کے اعتبار سے ضعیف ہے (تحفہ الخیر ۳/ ۱۱۸)۔

ہیں، ان حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے۔

"وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ" (۱) (اور ان سے خاص خاص باتوں میں مشورہ لیں)۔

یہ حضرت فرماتے ہیں کہ لوگوں کا دل خوش کرنے اور ان میں مشورہ کی تعلیم دینے کے لیے آپ پر مشورہ کرنا واجب ہوتا کہ لوگ آپ ﷺ کی پیروی کریں۔

حضرت کی رائے یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر مشورہ کرنا فرض نہیں تھا، کیونکہ ایسی کوئی دلیل نہیں ہے جو نصیحت ثابت کرے، ان حضرات نے مذکورہ بالا آیت میں امر کو انتخاب یا رہنمائی پر محمول کیا ہے۔

پھر مشورہ کو فرض قرار دینے والوں میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس بارے میں مشورہ کریں، حالانکہ اتنی بات پر اتفاق ہے کہ جن امور کے بارے میں حق مارل ہو جاتی ہیں کے بارے میں مشورہ نہیں، مگر، کے ایک گروہ کا خیال ہے کہ، یا، ہی امور میں مشورہ یا کرتے تھے، مثلاً، جنگوں کے معاملات، شہنوں کی چالوں کی حالت، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ پر امر سے جو مشورے کیے ان کا استقار کرے سے یہی معصوم ہوتا ہے۔

مگر، کے، مگر گروہ کا خیال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ، ان امور، جنگوں کے معاملات میں مشورہ کرتے تھے، یا کے معاملات میں تو مشورہ کرنا ظاہر ہے، امور، ان میں آپ کا مشورہ کرنا ان میں احکام کی سب سے زیادہ اہمیت کے طریقے بتانے کے لئے تھا (۲)۔

ح۔ وہ گئے سے زائد دشمن کے مقابلہ میں جمن:

۱۵۔ جو تین برس رسول اللہ ﷺ پر فرض کی گئیں آپ کی امت پر فرض نہیں کی گئیں ان میں سے ایک دشمن کے مقابلہ میں جمن رہنا ہے، خو لو ان کی تعداد دو گنے سے بھی زیادہ ہو اس سے کہ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کی حفاظت کی وجہ سے محفوظ ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاللّٰهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ" (۱) (اور اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے رکھے گا)۔

ط۔ منکر کو بدلنا:

۱۶۔ رسول اللہ ﷺ پر منکر کو بدلنا فرض ہے، یہ فریضہ خوب کی وجہ سے آپ ﷺ کے دہ سے ساتھ میں ہوتا ہے، اس کے برخلاف امت مسلمہ سے خوف کی بنا پر یہ فرض ساتھ ہو جاتا ہے۔

یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کی حفاظت کی وجہ سے، یا، ہی جیسا کہ، پر گزرد، جس طرح اس صورت میں بھی تعلیم منکر آپ ﷺ کے دہ سے ساتھ میں ہوتا جب کہ کچھ کرنے سے منکر کا ارتکاب کرنے، مگر بجز، نہتا، تاکہ اس منکر کے مباح ہونے کا وہم نہ ہونے لگے، اس کے برخلاف مذکورہ بالا صورت میں امت مسلمہ سے یہ فریضہ ساتھ ہو جاتا ہے، مگر پر کچھ کرنا آپ ﷺ کی امت مسلمہ پر فرض کفایہ ہے تو خود رسول اللہ ﷺ پر فرض بین تھا۔

یعنی نے اپنی سس (۲) میں اس سلسلے میں چند احادیث سے استدلال کیا ہے۔

(۱) سورۃ آل عمران ۱۵۹۔

(۲) ملاحظہ ہو: المصاحف المکرمی ۲۵۷/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر ابن کثیر، تفسیر قرطبی، آیت "وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ"، الخرش علی غلیل ۳۵۹، نہایت ۱۷۵/۱۶، روضۃ الطالبین ۳۵۷/۳، مطالب ولی الہی ۳۵۷/۳، الجہر اعلیٰ سنن البیہقی ۵۷۵/۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ملاحظہ ہو: الخرش ۱۵۹/۳، الخرش فی ۱۵۸/۲، نہایت ۱۷۵/۱۶، المصاحف المکرمی ۲۵۸/۳، تجلیم الجہر ۱۲۱/۳، مطالب ولی الہی ۳۵۷/۳، آیت (سورۃ المائدہ ۶۹) کی ہے۔

(۲) المصاحف ۲۵۸/۳، مطالب ولی الہی ۳۵۷/۳، الخرش فی ۱۵۸/۲۔

کی۔ تنگ دست مسلمان میت کا دین ادا کرنا:

۱۷- اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ تنگ دست میت کے دین کو ادا کرنا رسول اللہ ﷺ پر فرض تھا یا نہیں، بعض حضرات کی رائے ہے کہ یہ بیخبر رسول اللہ ﷺ کے اوپر فرض تھی اور دوسروں نے کہا کہ آپ ﷺ پر فرض نہیں تھی بلکہ آپ نے بطور نفل اس کی انجام دہی کی۔

پھر اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ دین کی ادائیگی مسلمانوں کے بیت المال سے لازم تھی یا خود رسول اللہ ﷺ کے مال سے اور خود آپ ﷺ کے مال سے لازم تھی تو یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت تھی اور اگر مسلمانوں کے بیت المال سے لازم تھی تو یہ آپ ﷺ کی خصوصیت نہیں تھی بلکہ مسلمانوں کے تمام مال میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہیں، اس کی اصل بخاری و مسلم میں مذکور حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے: "کان ہونی بالرحل یتولنی و عمیہ دین، فیسأل: هل ترک لیدیہ فصلا، فبان حدث انه ترک له وفاء صلی علیہ، والا قال للمسلمین صلوا علی صاحبکم، فلما فتح اللہ علیہ الفتوح قال علیہ انصلا والسلام: "انا اولی بالمؤمنین من انفسہم، فمن تولی من المسلمین فترک دینا فعلی قصاؤہ، ومن ترک ما لا فلورثتہ" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے پاس وفات پانے والا شخص جس پر دین لازم ہوتا لایا جاتا، آپ ﷺ دریافت فرماتے کہ کیا اس سے اپنے دین کی ادائیگی کے لئے کچھ مال چھوڑا ہے؟ اگر بتایا جاتا کہ اس سے اتنا مال چھوڑا ہے جس سے اس کا دین

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتب اختفات باب "من ترک کلاً او ضیاعاً" میں کی ہے نیز ملاحظہ ہو سہیل الجلیل ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶

تیار کر رکھا ہے۔

اس حکم کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے تمام بیویوں کو اختیار دیا، چنانچہ تمام بیویوں نے آپ ﷺ کو اختیار کیا سوائے عامرہ کے۔ انہوں نے اپنی قوم میں طے جانے کا فیصلہ کیا، اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا کہ جن بیویوں نے آپ ﷺ کو اختیار کیا انہیں آپ نکاح میں نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبْلُغَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ“^(۱) (ان عورتوں کے بعد آپ کے سے کوئی جا نہیں، ورنہ یہی کہ آپ ان بیویوں کی جگہ مہری کر لیں، چاہے آپ کو ان کا حسن بہا ہی گئے۔)

یہ حکم اس سبب میں تھا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو ترجیح دی۔

حرم کردہ، اختصاصات:

۱۹- اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے لئے بعض مہجریں حرم کیں جنہیں ان کی امت کے لئے حال قرار یا تھا، اس حرمت کا مقصد گھنہ چیزوں سے آپ ﷺ کو بچانا، آپ ﷺ کے درجہ کو بلند کرنا تھا، اور اس لئے بھی کہ حرام کے ترک کا اجر ترک کردہ کے اجر سے بڑھا ہوا ہے، اس طرح قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے حضور میں رسول اللہ ﷺ کا مقام زیادہ بلند ہو جائے گا، ان میں سے درج ذیل تیرہ ہیں:

نف- صدقات:

۲۰- سہ ماہی نے تہق کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول ﷺ پر لوگوں کے صدقات میں سے کچھ لینا حرام کیا، خواہ فرض صدقات ہوں یا نفلی۔

مثلاً زکوٰۃ، کفارہ، نذر، نفلی صدق، آپ کے منصب شریف کی حفاظت کے لئے اور اس لئے کہ صدق سنا لینے، لے کی امت و دینے، لے کی حرمت کا پتہ دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اس کے لئے اس میں تہق کا حق دیا جو قرآن و حدیث کی صورت میں حاصل ہوتا ہے جو لینے والے کی حرمت و دینے والے کی امت کا پتہ دیتا ہے۔

صحیح مسلم میں عبدالمطلب بن ربیعہ بن اسد بن عبدالمطلب کی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتُ أَمَّا هِيَ أَوْ سَاخِ النَّاسِ، وَانْهَى لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَلِ مُحَمَّدٍ“^(۱) (بے شک یہ صدقات لوگوں کی میل پچھل ہیں، یہ محمد و آل محمد کے لئے حلال نہیں ہیں) بل بیت ہی کے سے صدقات کی حرمت رسول اللہ ﷺ سے قرابت کی وجہ سے ہے۔

ب- زیادہ یہ حاصل کرنے کے سے بد یہ رہنا:

۲۱- رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ بات حرام کی گئی کہ آپ اس راہ سے مدد یہ کریں کہ جتنا مدد دیا ہے اس سے زیادہ آپ کو مدد یہ دیا جائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَمْسُ تَسْتَكْثِرُ“^(۲) (اور حسن نہ کرنا تاکہ زیادہ حاصل کرے)۔

نیز اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کو شریف ترین، اب و مرہب ترین اخلاق کے اختیار کرنے کا حکم تھا، رسول اللہ ﷺ کے سے مذکور بالا چیز لی حرمت حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے منقول ہے، عطاء، مجاہد، ابیہیم نخعی، قتادہ، سعدی، ابن عباسؓ نے بھی حضرت

(۱) مطالب لولی لہی ۳۲/۵، لہا ۵۷/۵، لہا لہی لہی (۲) مطالب لولی لہی ۳۲/۵، لہا ۵۷/۵، لہا لہی لہی (۳) مطالب لولی لہی ۳۲/۵، لہا ۵۷/۵، لہا لہی لہی

اختصاص ۲۲-۲۳

ابن عباس کی پیروی کی (۱)۔

وہی کا امکان رہتا تھا اور فرشتوں کو بدبو سے اذیت ہوتی ہے، ان حضرات کا استدلال مسم کی درج ذیل روایت سے ہے۔

”قی آیا یوب الأصدی صبح للنبي ﷺ طعاماً فيه ثوم، وفي رواية أرسل إليه بطعام من خضرة فيه بصل وكراث، فردده عليه الصلاة والسلام ولم يأكل منه شيئاً فقال: أحرام هو؟ قال: لا، ولكني أكرهه“ (۱) (ابو یوب انساری نے نبی اکرم ﷺ کے لئے کھانا تیار کیا جس میں ہن تھا اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں ایسی ہن کی کا ساکن بھیجا جس میں پیاز اور کراث (پیاز ہن کی طرح ایک بدبو دار ہن) تھا، حضور ﷺ نے اسے دیکھ کر فرمایا، اس میں سے کچھ بھی نہیں کھایا، تو اسوں نے دریافت کیا: یہ بدترم ہے؟ آپ نے فرمایا: حرام میں ہے مین میں سے ماہند کرتا ہوں)۔

وہ شعر منظوم کرنا:

۲۳- اس بات پر اتفاق ہے کہ شعر منظوم کرنا رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا لیکن یہی منہ دہنے رتہ اور دھری عزم میں فرق یہ ہے کہ انہوں نے کھانا ہے آپ ﷺ کے سے رتہ چارتھی، کیونکہ یہ شعر نہیں ہے اور دھری عزم میں چارتھی، ان کا استدلال اس رتہ سے ہے جو رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے موقع پر کھوتے ہوئے کہیں اور جو لوگ رتہ کو شعر مانتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ غزوہ خندق کے موقع پر آپ ﷺ کا رتہ یہ کام شعر میں تھا، اس سے کہ شعر اسی وقت شعر ہوتا ہے جب سے شعر بنانے کی نیت سے کہا جائے اور حضور اکرم ﷺ کے اس رتہ یہ کام میں یہ بات نہیں تھی (۲)۔

(۱) ای المطالب ۳/۱۰۰، روحہ المطا میں ۷/۵۱، مجمع البحرین ۳/۲۳۔

(۲) ای المطالب ۳/۹۹، سنن البیہقی ۲/۲۷۷، مجمع البحرین ۳/۱۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات، اختصاص ۳/۲۷۰، مطالب ولی فی ۵/۳۱۵۔

ج- ماہندیدہ یوں چیز کا کھانا:

۲۲- اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ ہن، پیاز اور دھری ماہندیدہ یوں والی چیزوں کا کھانا رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا یا نہیں، فقہاء کی ایک جماعت نے جن میں مالکیہ بھی ہیں کہا ہے کہ ان چیزوں کا استعمال رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا، ان حضرات کا استدلال بخاری و مسلم کی اس روایت سے ہے: ”ان رسول اللہ انہی بقصدوا لہ حصرات من بقول، فوجد لہا دیماء، فسال فاحبر ہما لہما من البقول، فقال: قریوہا (امی الی بعض اصحابہ فلما وآہ کرہ اکلہا قال: فاسی اناجی من لا اناجی“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک ہانڈی لائی گئی جس میں مختلف ہری سبزیاں تھیں، رسول اللہ ﷺ کو اس میں دیکھ کر ہوئی، آپ ﷺ نے دریافت کیا تو آپ کو بتایا گیا کہ اس میں یہ کیا سبزیوں ہیں، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: اسے قریب کر، (یعنی بعض صحابہ سے قریب کر) جب آپ نے ان کو دیکھا کہ وہ اس کو کھانا پسند نہیں کرتے تو رٹا کر فرمایا: تم کھاؤ، میں اس سے سرکشی کرتا ہوں جس سے تم سرکشی نہیں کرتے)۔

فقہاء کی دھری جماعت کا خیال ہے جن میں شافعیہ بھی ہیں، کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے سب چیزوں کا کھانا حرام نہیں تھا مین رسول اللہ ﷺ میں کھانا پسند نہیں کرتے تھے، کیونکہ وقت آپ پر نہ مل

(۱) تفسیر القرطبی ۱۶/۱۹، سنن البیہقی ۷/۵۱، شرح الخرق فی ۱۵۹۲، ای المطالب ۳/۱۰۰، مطالب ولی فی ۵/۳۱۵، اختصاص بکبری ۳/۲۷۰، مجمع البحرین ۳/۲۳۔

(۲) فتح الباری ۳/۳۹۲، طبع انتقادی، اختصاص ۳/۲۶۸، ماہب الجلیل ۳/۳۷۷، الخرق فی ۱۵۸۲۔

اختصاص ۲۶

جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو خیمت میں بلوایا تھا، وہ آپ کے بچے کی بیویاں اور آپ کی بیویوں کی بیویاں اور آپ کے ماموں کی بیویاں اور آپ کی خالائیں کی بیویاں بھی جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی ہو۔ (محدث بن مسعود کی قرأت میں ہے: وَبَنَاتُ خَالَاتِكَ وَاللَّاتِي هَاهُنَّ مَعَكَ۔)

یہ ترمذی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ ترمذی نے اسے حدیث حسن قرار دیا ہے، ابن عباسؓ فرماتے ہیں: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن أصفاء النساء إلا ما كان من المؤمنات المهاجرات“ (رسول اللہ ﷺ کو مختلف قسم کی عورتوں سے منع یا یا سوائے ان عورتوں کے جو صاحب بیٹیاں ہوں اور ہجرت کی ہوئی ہوں)، اور حضرت ام ہانیؓ کی روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے نکاح کا پتہ بھیجیا تو میں نے آپ ﷺ سے معذرت کر لی، نبی اکرم ﷺ نے میرے عذر قبول کر دیا، اس کے بعد یہ آیت مارل ہوئی: ”أَنَا أُحِلُّ لَكَ إِزْوَاجُكَ“ (اللہ تعالیٰ ہا حرون معک تک، ام ہانیؓ کہتی ہیں کہ میں نبی اکرم ﷺ کے لئے حلال میں تھی، کیونکہ میں ان خواتین میں سے میں تھی جنہوں نے نبی اکرم ﷺ کے ساتھ ہجرت کی تھی بلکہ میں طلقہؓ میں سے تھی (۱)۔

امام ابی یوسف فرماتے ہیں: آیت میں اس بات پر دلالت نہیں ہے کہ ان عورتوں نے ہجرت نہیں کی تھی وہ رسول اللہ ﷺ کے لئے

(۱) ملاحظہ ہو: خلاصہ صفحہ ۲۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر الطبری ۲۱/۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، نظام و مسائل ص ۵۰، حدیث ام ہانیؓ کی روایت امام ترمذی (ترمذی مع شرح ابن حجر) ۱۲/۸۹، ۹۰ طبع الصلوی کے ہے جو فرمایا ہے کہ ”یہ حدیث اس سند کے ساتھ بروایت سدی حسن صحیح ہے“، ابن حجر نے لکھا ہے ”یہ حدیث بہت کمزور ہے کسی صحیح مورخ نے اسے متداول سند سے یہ حدیث نہیں آئی ہے۔“

سے درخواست کی کہ میں ان عورت سے نکاح کروں جو میرے ساتھ حنت میں رہے تو اللہ نے میری یہ درخواست قبول فرمائی (اس حدیث کی روایت حاکم نے کی ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔)

اس حرمت کی وجہ یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس سے نہیں بند ہیں کہ نہ نطفہ کی طہرہ کے رحم میں جائے، اور اس لئے بھی کہ طہرہ خواتین رسول اللہ ﷺ کی صحبت کو پسند کرتی ہے (۱)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے باندی سے نکاح بھی حرام قرار دیا گیا، جو باندی مسلمان ہی ہو، اس لئے کہ باندی سے نکاح زنا کے خوف کی وجہ سے معتبر ہوتا ہے اور رسول اللہ ﷺ زنا سے مہموم ہیں، یا اگر عورت کا مہر نہ دے سکے کی وجہ سے باندی کا نکاح معتبر ہو، اور رسول اللہ ﷺ کا نکاح باندی سے ہر سے بے یار ہے، اس لئے کہ آپ کے سے جو میرہ کے نکاح خارج تھا، اس لئے کہ باندی سے نکاح کے نتیجہ میں اولاد قائم ہوتی ہے، ”مقام نبوت اس سے منہ و ہے“ (۲)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے اس عورت سے بھی نکاح حرام تھا جس پر ہجرت واجب ہوئی، اور اس نے ہجرت نہیں کی، کیونکہ سورہ احزاب میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ إِزْوَاجَ اللَّاتِي آمَنَتْ بِكَ وَأُحْضِرْنَ فِيكَ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عُمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ وَاللَّاتِي هَاهُنَّ مَعَكَ“ (۳) (اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی یہ بیویاں جن کو آپ ان کے مہر دے چکے ہیں حلال کی ہیں، اور وہ عورتیں بھی جو تمہاری مملوک ہیں

(۱) الترمذی ۱۳/۶، خلاصہ صفحہ ۲۷۶، کسی الطالب ص ۱۰۰۔

(۲) بہار ص ۱۰۰۔

(۳) سورہ احزاب ص ۵۰۔

اختصاص ۲۷-۳۰

حرام تھیں، اس لئے کہ کسی چیز کا خاص طور سے ذکر کرنا اس کے علاوہ سے حکم دینے سے منع نہیں کرتا (۱)۔

ح- ن عورتوں کا نکاح میں رکھنا جو آپ ﷺ کو ناپسند کریں:

۲۷- مقام نبوت کے تحفظ کے لئے رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ بات حرام تھی کہ آپ سی ایسی عورت کو اپنے نکاح میں رکھیں جو آپ کو ناپسند کرتی ہو، آپ کی امت کے لئے یہ چیز حرام نہیں کی تھی، بخاری وغیرہ نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے: ”انی اہنتہ الجون لما ادخلت علی رسول اللہ ﷺ ودنا منها قالت: أعوذ باللہ منک، فقال علیہ الصلاۃ والسلام: قد عدت بعظیم، انحقی باہیک“ (۲) (جوں کی تھی جب رسول اللہ ﷺ کے پاس لائی گئی، آپ اس سے تریب ہوئے تو اس نے قبلہ میں تجھ سے اللہ کی پندہ چاہتی ہوں، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے یہی ذلت کی پندہ چاہی، تم نے گمراہیوں کے پاس چلی جاؤ) اس کی تا یہ اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کے لئے اپنی بیویوں کو اختیار نہ کرنا، مسبقاً رد کیا، جس پر پہلے تنگی ہو چکی ہے۔

مباح اختصاصات

نہ- عصر کے بعد نماز کی دہائیگی:

۲۸- جو حضرات عصر کے بعد نماز کی ادائیگی کر رہے ہوتے ہیں ان

(۱) انکسار ۳۹/۳

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح المبارک ۵۶۸/۳ حدیث نمبر:

۵۲۵۳ تا ۵۲۵۴) تحقیق الخیر ۳۱/۳، انکسار ۳۱/۳

۲۵۶۳، اسی المطالب ۱۰۰/۳، روحہ الطالبین ۶/۷، شرح الترغاتی

۱۵۸/۲، المطالب ولی النہی ۵/۳

کا مسلک یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے عصر کے بعد نماز ادا کرنا جائز تھا اور آپ کی امت کے لئے مکروہ ہے، بتنی نے پٹی سنن میں حضرت عائشہ سے روایت کی ہے: ”انی رسول اللہ ﷺ کان یصلی بعد العصر ویسہی عنہا“ (۱) (رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد نماز ادا کرتے تھے، اور ایسا کرنے سے منع فرماتے تھے)۔

ب- غائب میت پر نماز جنازہ:

۲۹- جو حضرات غائب میت پر نماز جنازہ پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں مثلاً حنفیہ، اس کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سے غائب کی نماز جنازہ پڑھنا جائز تھا، آپ کی امت کے سے جائز نہیں ہے، اس پر اگر کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے مخصوص فرمایا (۲)۔

ج- صیام وصال:

۳۰- جمہور فقہاء کے نزدیک صیام وصال کا جواز رسول اللہ ﷺ کے لئے خاص تھا، آپ کی امت کے سے صیام وصال جائز نہیں آیا، یا، چونکہ بخاری، مسلم میں روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے وصال سے منع فرمایا، آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ آپ خود صیام وصال رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے جواب دیا: ”یسی لست کہیتکم، یسی افعلم وفسفی“ (۳) (میں تمہاری طرح نہیں

(۱) انکسار ۳۸/۳، حضرت عائشہ کی حدیث: ”انی رسول اللہ ﷺ کی روایت ابو داؤد نے کی ہے سند کی کتبہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق بن یار ہیں ان کی حدیث سے استدلال کرنے میں دل علم کا شکوک ہے (عون المعبود ۳۹۳/۳ طبع المبدع)۔

(۲) انکسار ۳۸/۳، عراقی اصلاح میں ۳۱۹ طبع برواق ۳۱۸ھ۔

(۳) صوم وصال سے ممانعت ولی حدیث کی روایت بخاری، مسلم نے حضرت محمد اللہ بن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے ”یسہی رسول اللہ ﷺ عن الوصال“ (رسول اللہ ﷺ نے وصال سے منع فرمایا، فتح المبدع ۱۵۸/۲)۔

ہوں، مجھے کھانا پہنایا جاتا ہے۔

۳۰- مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا:

۳۲- جو فقہاء کہتے ہیں کہ کوئی مکلف شخص مکہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہوتا، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا فتح مکہ کے دن احرام مکہ میں داخل ہو جانا آپ ﷺ کی خصوصیت تھی۔

۳۱- اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ نہ کرنا:

۳۳- جن فقہاء نے کاہنی کو اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنے سے منع کیا ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے اس فیصلے کو جو ہند بنت عتبہ کے بارے میں آپ نے اپنے ذاتی علم کی بنیاد پر کیا تھا، اس سے فرمایا تھا: "خدي من ماله ما يكسبك" (ہوسفیر کے ہاں میں جو تمہارے لئے کافی ہو لے لو)، اس کو آپ ﷺ کی خصوصیت میں شمار کیا ہے (۲)۔

۳۲- اپنے حق میں فیصلہ:

۳۴- رسول اللہ ﷺ کی یہ خصوصیت تھی کہ آپ ﷺ کے لئے اپنے حق میں فیصلہ کرنا جائز تھا، کیونکہ امت کے لئے اس کی ممانعت شک کی وجہ سے ہے، اور حضور اکرم ﷺ کے فیصلہ میں بالکل شک کی منہاجش نہیں تھی (۳)، جس طرح غصہ کی حالت میں فیصلہ

۳۱- حرم میں قتل:

۳۱- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مکہ مکرمہ میں قتل کرنا جائز تھا آپ کی امت کے لئے جائز نہیں ہے، کیونکہ بخاری اور مسلم نے رسول اللہ ﷺ کا یہ قول روایت کیا ہے: "إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دماً، ولا يعصد بها شجرة، فإن أحد تر حص بقتال رسول الله فقولوا: إن الله أذن لرسوله ولم ياذن لكم" (۱) (مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا، لوگوں نے حرام قرار نہیں دیا، لہذا جو شخص اللہ اور ہم آیت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے جائز نہیں کہ مکہ میں خون بہائے، اور نہ مکہ میں درخت کاٹے، پس اگر کوئی شخص رسول اللہ ﷺ کے قتل سے جو ازم پر استدلال کرے تو کہہ دو کہ اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی تم کو اجازت نہیں دی)۔

= ۲۰۲ھ طبع استیعاب صحیح مسلم تحقیق محمد ابو عبد المہدی ۷۴۲ھ طبع حبشی (نہجی) سن ۱۱۷۷ھ، لفظ تہذیبی کے موافق ہے، خلاصہ ۲۸۴ھ، روح المعانی ۷۷۷ھ، مواہب الجلیل ۳۰۰ھ، ۳۰۱ھ، کسی الطالب ۱۰۱ھ، اہل الفلاح ۵۵۵ھ، مطالب ولی ۵۵۵ھ، کتاب الفلاح ۲۷۵ھ۔

(۲) مطالب ولی ۵۵۵ھ، خلاصہ ۲۸۴ھ، حدیث کا مجموعہ یہ ہے: "إنما أذن له فيه ساعة من ليل، وقد عادت حرمها اليوم كحرمها بالأمس وليبلغ الشاهد الغائب" (جی کوئی ایک گھنٹہ میں قتل کی اجازت دی گئی تھی اب اس کی حرمت آج لوٹ آئی کل کی طرح حاضرین غائبین کو یہ بات پہنچا دیں کہ اس حدیث کی روایت بخاری اور مسلم نے ابو شریح بخاری سے کی ہے (فتح الباری ۲۰/۸) حدیث نمبر ۲۲۹۵ طبع استیعاب صحیح مسلم تحقیق محمد ابو عبد المہدی ۷۴۲ھ طبع حبشی (نہجی)۔

(۱) جوہر الکلیل ۱۰۷۷ھ، خلاصہ ۲۸۴ھ، مطالب ولی ۵۵۵ھ، سنن ابی نعیم ۵۹۷ھ۔

(۲) روح المعانی ۷۷۷ھ، خلاصہ ۲۸۴ھ، ہند بنت عتبہ کی حدیث: "علی، جہڑی و مسلم نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے دونوں میں اس حدیث کے کچھ اختلاف الفاظ ہیں، تحقیق الجیر (۳۰۷ھ)، کسی الطالب ۱۰۲ھ، المولود المرحوم ۲۹۷ھ، مع کردہ حدیث طواف و لافنون الاسلامیہ کویت، شرح السنن للبیہقی تحقیق شعیب الداؤد ۲۰۰۳ھ، مع کردہ الکتاب الاسلامی ۳۹۳ھ۔

(۳) کسی الطالب ۱۰۲ھ، المرحوم ۱۶۱ھ۔

اختصاص ۳۵-۳۹

آپ ﷺ کے لئے جائز تھا (امت کے لئے جائز نہیں) (۱)۔

ح- بد یہ لینا:

۳۵- نبی کریم ﷺ کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ دوسرے حاکم اور ایسے کے برخلاف آپ ﷺ کے لئے اپنی رعایا سے بد یہ لینا حلال تھا (۲)۔

ط- غنیمت ورنے میں اختصاص:

۳۶- رسول اللہ ﷺ کے لئے مال غنیمت کا اُس (پانچواں حصہ) بھی جائز کر دیا گیا تھا، خواہ آپ ﷺ اس ملک میں ٹھیک نہ رہے ہوں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَعْلَنُوا آمَنَّا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِّهِ حِمْلَهُ وَنِزْوَسُونَ“ (۳) (اور جانے رہو کہ جو کچھ تمہیں بطور غنیمت حاصل ہو سو اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول کے لئے ہے)۔

مال غنیمت میں سے ”صفی“ بھی آپ کے لئے جائز کر دیا گیا۔ صفی سے مراد وہ مال ہے جسے رسول اللہ ﷺ مال غنیمت میں سے تقسیم غنیمت سے پہلے پسند فرمائیں مثلاً انکو اور زرو وغیرہ، اسی صفی میں سے مومنین حضرت صفیہ بھی تھیں، انہیں رسول اللہ ﷺ نے مال غنیمت سے اپنے لئے منتخب کر لیا تھا (۴)۔

ی- نکاح کے سلسلے کی خصوصیت:

۳۷- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت یہ بھی کہ آپ ﷺ کے

(۲) انصاف ص ۳۹۱۔

(۳) روحدہ الفاسین ۱۶/۷۔

(۴) روحدہ الفاسین ص ۷۷، کتاب النکاح ۲۷/۵، الفرائد ۱۶۰/۲، آئینہ سورۃ

النکاح ص ۳۱ کی ہے۔

(۵) ماہد مرجع۔

لئے نہ کہ آپ ﷺ کی امت کے لئے چار عورتوں سے زائد سے نکاح کرنا جائز قرار دیا گیا، جس کے بغیر نکاح کی اور ولی کی اجازت کے بغیر کسی عورت سے نکاح کی اجازت دی گئی۔ بعض حضرات کے نزدیک آپ ﷺ کے لئے یہ بھی جائز یا گیا کہ بیویوں کے درمیان باری مقرر نہ کریں، حالانکہ آپ ﷺ باری مقرر کرنے کے بہت پابند تھے حتیٰ کہ سفر کی حالت میں بیویوں کے درمیان ترمیم نہ دے دیتے تھے۔ اور بسبب آپ ﷺ کا مرض بہت شدید ہو گیا تو آپ ﷺ نے حضرت عائشہ کے مکان میں بیماری کے اہلوم گذارنے کی اجازت چاہی (۱)۔

فضائل کے نوع کی خصوصیت

۳۸- کچھ روایات ہیں جو مزید تفصیل کے لئے رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص کیے گئے ہیں، اس میں سے چند یہ ہیں:

الف- جس کو چاہیں جس حکم کے ساتھ خاص کر دیں:

۳۹- چونکہ رسول اللہ ﷺ قانون ساز ہیں، آپ ﷺ خواہش نفس سے کوئی بات نہیں فرماتے، اس سے آپ ﷺ کو یہ اختیار ہے کہ جس کو چاہیں کسی حکم کے ساتھ خاص کر دیں مثلاً آپ ﷺ نے حضرت زبیرؓ کی کوای کو دو مردوں کی کوای کے برابر قرار دیا، حضرت ابو بکرؓ کو دو مرد حضرت عقبہ بن عامرؓ کو بانی میں عناق (بکری کا بچہ جس کا ایک سال پورا نہ ہو) مانع کرنے کی اجازت دی، اور آپ ﷺ نے قرآن کی ایک سورت کے بدلہ ایک مرد کا نکاح کر دیا، حضرت ام سلمہؓ سے حضرت ابو طلحہؓ کا نکاح ان کے اسلام لانے کے بدلہ میں کیا۔

(۱) انصاف ص ۳۹۸، روحدہ الفاسین ص ۹۷۔

ب۔ رسول مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ
تحقق رکھتے ہیں:

۴۰۔ رسول اللہ ﷺ کی یہ خصوصیت ہے جو آپ ﷺ کے ی
متی کو حاصل نہیں ہے۔ آپ مومنین سے خود ان کی جانوں سے بھی زیادہ
گوارہ رکھتے ہیں، یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لنبي اولى
بالمؤمنين من انفسهم" (۱) (نبی ﷺ مومنین کے ساتھ خود ان
کے نفس سے بھی زیادہ تحقیق رکھتے ہیں)۔

اس خصوصیت پر بہت سے احکام مرتب ہوتے ہیں، ان میں سے
چند یہ ہیں: دل: پناہ مال، ملا، سے زیادہ نبی اکرم ﷺ
سے محبت کرنا، سب سے زیادہ بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب
سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: آپ
مجھے ہر چیز سے زیادہ محبوب ہیں سوائے میری جان کے جو میرے
دونوں پہلوؤں کے درمیان ہے تو ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
"لن يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من نفسه" (۲) (تم
میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ میں اسے اس کی جان
سے بھی زیادہ محبوب ہو جاؤں)، یا اکرم ﷺ کے اس ارشاد پر
حضرت عمرؓ نے عرض کیا: اس کی قسم جس نے آپ پر کتاب مار لیا
نرمانی آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں، اس پر نبی
اکرم ﷺ نے فرمایا: "لان يا عمر" (۱) عمر اب تمہارا ایمان
کامل ہو۔ دوم: آپ ﷺ پر جان، مال، ملا، سے زیادہ ارمان واجب
ہے۔ سوم: آپ ﷺ کی حاجت واجب ہے تو تو توجہ تنفس کے
خلاف نہ ہو۔

ج۔ کسی بچے کا نام اور کنیت دونوں رسول اللہ ﷺ کے
نام اور کنیت پر رکھنا:

۴۱۔ امام شافعی کا مسلک، امام احمد کی دو روایتوں میں سے ایک
روایت اور طاہس واہن سیرین کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے
زمانہ میں ہی کے لئے آپ ﷺ کی کنیت کے مطابق کنیت اختیار
کرنا جائز نہیں تھا، خواہ اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو، کیونکہ حضرت جابرؓ کی
روایت ہے کہ قبیلہ انصار کے ایک شخص کے یہاں یک لڑکا پیدا ہوا،
اس شخص نے بچے کا نام محمد رکھا، اس بات پر قبیلہ انصار کے لوگ غصہ
ہو گئے اور کہا کہ ہم اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے
دریافت کریں گے، چنانچہ ان حضرات نے رسول اللہ ﷺ کے
سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "قد احسنت
الانصار" (انصار نے اچھا کیا) پھر فرمایا: "تسموا باسمي ولا
تكنوا بكنتي، فابي ابو القاسم القسم بكم" (۱) (میرے
نام رکھو لیکن میری کنیت پر کنیت اختیار نہ کرو کیونکہ میں ابو القاسم
ہوں، تمہارے درمیان تقسیم کرنا ہوں)، اس حدیث کی روایت
بخاری، مسلم نے کی ہے۔

بعض علماء کا مسلک (جس میں ایک روایت کے مطابق امام احمد
جس میں) یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا نام، کنیت جمع کرنا جائز
نہیں ہے، کیونکہ میں نبی و ابو میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:
"من تسمى باسمي فلا يسكني بكنتي، ومن تكنى بكنتي

(۱) حدیث: "تسموا باسمي ولا تكنوا بكنتي..." کی روایت بخاری اور
مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری سے کی ہے، القاسم قسم کے ہیں
البتہ اس میں یوں ہے: "فابي ابا القاسم" (فتح الباری ۴/۱۷۱ ص ۲۰۷ طبع
انتہی، مجمع مسلم تحقیق محمد قزوینی عبد الباقی ص ۱۶۸ طبع عیسیٰ مجلس
۱۳۷۵ھ)۔

(۲) سورہ احزاب ۶۱، ۶۲ حدیث: کتاب الفتاویٰ ۵/۳۰
(۳) حدیث عمر کی روایت بخاری نے اپنی صحیح کتب ایمان و اعتقاد باب کیف
کانت یمن النبی ﷺ میں کی ہے (فتح الباری ۱۱/۵۳۳ طبع انتہی)۔

اختصاص ۳۱

لَا يَسْمِي بِاسْمِي“^(۱) (جس نے میرا نام اختیار کیا وہ میری سیت اختیار نہ کرے، جس نے میری سیت اختیار کی وہ میرا نام اختیار نہ کرے)۔

سماعیس میں سے بعض نے ممانعت کو دمت پر محمول کیا ہے اور بعض نے راہب پر محمول کیا ہے۔

حنیفہ کا مسلک ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نام ”سیت“ کو جمع کرنا ممنون تھا پھر یہ مدت منسوخ ہوئی، رحلت ثابت ہوئی۔ کیونکہ ہوداؤد نے حضرت عائشہ سے راہبیت کی ہے کہ اسوں نے فرمایا: ”جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله! إني قد ولدت غلاماً لسميته محمداً وكنيته أبا القاسم، فذكر لي أنك تكروه ذلك، فقال ﷺ: ”ما الذي أحل اسمي وحرم كنتي، أو ما الذي حرم كنتي وأحل اسمي“^(۲) (ایک خاتون رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی وہ اس سے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے ایک بچہ پیدا ہوا، میں نے اس کا نام محمد اور کنیت ابو القاسم رکھی، اس کے بعد مجھ سے ذکر کیا گیا کہ آپ ﷺ اسے ناپسند فرماتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ کون ہے جس نے میرے نام کو حائل اور

میر کی سیت کو حرام کیا ہے، یا وہ کون ہے جس نے میری سیت کو حرام کر دیا؟ (میر کا نام کو حائل کیا ہے)۔ ان سے صحیحہ پر اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ اپنے بچوں کا نام ”محمد“ اور سیت ”ابو القاسم“ رکھیں۔ حتیٰ کہ راشد بن حفص زہری نے فرمایا: میں نے چار صحابہ کرام کو پایا جن کا نام محمد اور کنیت ابو القاسم تھی: محمد بن طلحہ بن عبید اللہ، محمد بن ابی بکر محمد بن علی بن ابی طالب، و محمد بن سعد بن ابی وقاص۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ ممانعت رسول اللہ ﷺ کی رہائی تک تھی، آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کے نام کے ساتھ نام رکھنا اور آپ ﷺ کی سیت اختیار کرنا درست ہے، یہ بات ممانعت کے سبب سے معلوم ہوتی ہے، وہ یہ ہے کہ یہود اسوں نے اللہ ﷺ کی سیت اختیار کر لیتے تھے اور ابو القاسم کہہ کر پکارتے تھے، جب رسول اللہ ﷺ اس کی طرف متوجہ ہوتے تو وہ لوگ کہتے کہ ہم آپ ﷺ کو نہیں پکار رہے ہیں، ان کے اس رویہ کا مقصد رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچانا تھا، یہ مانع رسول اللہ ﷺ کے وصال سے دور ہو گیا، اس کی دلیل مصنف ابن ابی شیبہ کی یہ روایت بھی ہے: حضرت علیؓ نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! اراہبیت ان ولد لي بعدك ولد اسميه محمداً وأكنيه بكنتك؟“ قال: نعم“^(۱) (اے اللہ کے رسول! اگر آپ ﷺ کے بعد میرے ہاں کوئی بچہ پیدا ہو تو کیا میں اس کا نام محمد اور اس کی سیت آپ ﷺ

(۱) حدیث: ”مسمی باسمی...“ کی روایت ہوداؤد اور ترمذی نے حضرت جابر سے مروی ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن حبان سے پی صحیح میں روایت کیا ہے ہوداؤد ۲۵۸۸/۲ طبع اٹلی، تحقیق الجیر ۳۳ طبع مصر۔

(۲) حدیث: ”ما الذي أحل...“ کی روایت ہوداؤد نے حضرت عائشہ سے محمد بن عمر بن اٹلی کی سند کے ساتھ کی ہے (۵۸۹/۲) طبع اٹلی، صاحب عون المعبود لکھتے ہیں: ”مندی نے اس حدیث کو ”غریب“ قرار دیا ہے فتح المبارک میں ہے کہ محمد بن عمر بن اٹلی نے تھا یہ روایت کی ہے اور وہ محمول ہیں ذہبی فرماتے ہیں: ان کی ایک حدیث ہے ہوداؤد مگر ہے میں سے ان کے بارے میں اصحاب فن کی کوئی حرج اور قدیل نہیں دیکھی (عون المعبود ۲۳۸/۲)۔

(۱) ان تمام باتوں کے لئے ملاحظہ فرمائیے المصالح المکبریٰ ۳۷۲/۱، روایت طحاہیین ۷۵، اسنی المطالب ۳۵۵، الفتاویٰ البندیہ ۵۳۶/۲ طبع دوم بلاق ۱۳۱۰ھ تحت المردود فی احکام الملوور ۵۸۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع امام حضرت علیؓ کی حدیث: ”یا رسول اللہ! اراہبیت...“ مکتوبہ کم ورت ترمذی سے صحیح قرار دیا ہے (تحقیق الجیر ۳۳/۲، تحت ۵۸۷/۲ و ۱۳۳/۲ طبع استنبول)۔

اختصاص ۴۵-۴۷

صدق ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے جو کچھ چھوڑا اس میں سے آپ ﷺ کے گھر والوں پر صرف کیا گیا، اور جو باقی پی وصدقہ قرار پایا، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”ما تروکت بعد بعقة مسانی ومنوبة عاملی فهو صدقة“^(۱) (پتی بیویوں کے نفقہ اور اپنے عامل کے اخراجات کے بعد میں نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے)، اور وہ امت کے کسی فرد کے لئے نہیں ہے، یہ بات واضح ہے کہ دوسرے انبیاء بھی اس خصوصیت میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ شریک ہیں۔^(۲)

ط- آپ ﷺ کی بیویاں مؤمنین کی ماکیں ہیں:

۴- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ آپ ﷺ کی بیویاں اہل ایمان کی ماکیں ہیں، آپ ﷺ کے بعد یہ ان سے نکاح یا جائے گا، نہ غیر محرم نہیں، کچھ سکتے ہیں، ان پر لازم تھا کہ وہ اپنے گھر میں رہیں، اور آپ ﷺ کے اصال کے بعد حیر ضرورت گھروں سے نہ نکلیں۔ اس کی تفصیل ”امہات المؤمنین“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔^(۳)

دوسری فصل

زمانوں کی خصوصیات

بعض زمانوں کو کچھ مخصوص احکام کے ساتھ خاص کیا گیا ہے جو

(۱) حدیث ”ماتروکت...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری، حدیث نمبر: ۳۰۹۶)۔

(۲) مواہب الجلیل ۳۹۹ ص ۳۹۹، حاشیہ اقلیہ بی ۳/۳۸۸، مؤلف: محمد بن علی ۳۳۰۔

(۳) امہات المؤمنین کے بارے میں آئے والی احادیث کے لئے ملاحظہ کریں: جامع الاصول ۲/۲۳۱ طبع دمشق ۱۳۹۲ھ۔

ز- آپ ﷺ کی شریکوں کی، والد کا نسب آپ ﷺ کی طرف ہونا:

۴۵- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت جس میں کوئی دوسرا شخص آپ ﷺ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ کفالت و نیتہ و میں آپ ﷺ میں صاحبزادیوں کی، والد کی نسبت آپ ﷺ کی طرف ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”ابن ابی ہداسید“ (بے شک میرا یہ بیٹا سردار ہے)، اور جناب رسول اللہ ﷺ کی اس حدیث کی وجہ سے جسے علامہ سیوطی نے ”الخصائص البصری“ میں ذکر کیا ہے: ”ابن اللہ لم یبعث نبیاً قط الا جعل ذریعہ فی صلبہ غیری، لئن اللہ جعل ذریعہ من صلب علی“ (اگر بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے ماں و باپ کی ذریعت اس کی صلب میں رکھی، اللہ تعالیٰ نے میری ذریعت علی کی صلب سے بنائی)۔

ح- آپ ﷺ کے ترکہ میں میراث کا جاری نہ ہونا:

۴۶- رسول اللہ ﷺ کی ایک خصوصیت جس میں آپ ﷺ کی امت کا کوئی فرد آپ کے ساتھ شریک نہیں ہے، یہ ہے کہ آپ کے ترکہ میں میراث جاری نہیں ہوئی، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: ”محض معاشر الایماء لا یورث، ما تروکتہ صدقة“^(۲) (ہم گروہ انبیاء کا کوئی وارث نہیں ہوتا، ہم لوگ جو کچھ چھوڑیں وہ

(۱) کشف الاستراح ۳۱/۵، اسنی الطالب ۱۰۶/۳، حدیث: ابن ابی ہداسید... کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۵/۵۰۷ ص ۵۰۷، تحقیق: محمد بن علی ۱۳۳۳ھ، اور حدیث: ”ابن اللہ لم یبعث...“ کی روایت ابن الجوزی نے طے طے الفاظ سے کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں (اعطال المتناہیہ ۲۱۰/۱)۔

(۲) حدیث ”محض معاشر...“ کی روایت بخاری نے کی ہے لیکن بخاری کی روایت میں ”محض معاشر الایماء“ کے الفاظ نہیں ہیں (فتح الباری ۱۲/۱۲ ص ۱۲ طبع دمشق ۱۳۹۲ھ)۔

دوسرے دنوں میں نہیں پائے جاتے:

غ- شب قدر:

۳۸- اس رات کو تلاش کے جانے پر قیام کے انتخاب کی خصوصیت حاصل ہے، جیسا کہ تفصیل کے ساتھ "ایضاً القدر" اور "قیام اللیل" کی اصطلاح کے تحت آئے گا۔

ب- رمضان کا مہینہ:

۳۹- رمضان کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس میں روزے فرض کئے گئے ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" (۱) (ہذا تم میں کا جو شخص اس ماہ کو پائے اس کے روزے رکھے)۔ اور رمضان کی راتوں میں تراویح کی نماز پڑھنا مسنون ہے، جناب رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: "مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ" (۲) (جس نے ایمان کی حالت میں ثواب طلب کرنے کے لئے رمضان کا قیام کیا اس کے تمام گزشتہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں)۔

ج- عید الفطر و عید النحر کے دو دن:

۵۰- عیدین کی راتوں کی یہ خصوصیت ہے کہ ان میں شب بیداری کرنا مستحب ہے (۳)۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ بَدَأَ رَمَضَانَ بِتِلْكَ الرَّاتِ فَهُوَ كَمَا كُنْتُ" (۴) (جو شخص رمضان کو اسی طرح کی رات سے شروع کرے وہ جیسا کہ میں تھا)۔

(۱) سورہ بقرہ ۸۵۔
(۲) حدیث: "مَنْ قَامَ رَمَضَانَ" کی روایت بخاری مسلم اور ابی داؤد سنن اور ترمذی میں ہے (فیض القدر ۱/۱۹۱)۔

(۳) ملاحظہ ہو: المجموع ۳/۵۳۵ شرح المنہاج ۲/۴۷۷ ابن ماجہ ۱/۶۰۸ مرقاۃ المفاتیح ۱/۲۱۸، البحر الرائق ۵/۶۱۲ شرح الموعود ۱/۸۱۱، المغنی ۴/۵۹۷، کشف اللکھ رت ۱/۸۶۔

قَامَ لَيْلَتِي الْعِيدِ مُحْتَسِبًا لِلَّهِ لَمْ يَمُتْ قَبْلَهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ" (۱) (جس شخص نے اللہ کے لئے ثواب حاصل کرنے کی خاطر عیدین کی راتوں میں عبادت کی اس کا دن اس دن نہیں مرے گا جس دن قلوب مرجا میں گئے)۔ ان دنوں دنوں کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ ان میں ایک خاص قسم کی نماز (نماز عید) پڑھی جاتی ہے، ان دنوں دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے (۲)۔ اور دنوں کی صبح میں تلخی کھی جاتی ہے۔

د- یام تشریق:

۵۱- یام تشریق کی خصوصیت یہ ہے کہ ان دنوں میں فرض نمازوں کے بعد تکبیر کہی جاتی ہے، اور ان دنوں میں قربانی کا جانور ذبح کرنا جائز ہے اور ان میں روزے رکھنا حرام ہے (۳)۔ جیسا کہ اس کی تفصیل "یام تشریق" کی اصطلاح میں آئے گی۔ "تھیجہ" کی اصطلاح کا بھی مطالعہ کیا جائے۔

هـ- جمعہ کا دن:

۵۲- جمعہ کے دن کو ایک خاص نماز کے وجوب کے ساتھ خاص کیا گیا ہے، جو ما رخیہ کے قائم مقام ہے، وہ نماز جمعہ ہے۔ اس دن رسول کریم مسنون ہے اور اس میں دعا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ کے اس قول کی بنا پر کہ "فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ عَادِلٌ إِلَّا جُؤِبَتْ لَهُ أَمْرُهُ" (۱) (اس دن ایک ایسی گھنٹہ ہے جس میں جو مسلمان عبادت گزار ہو اس کی دعا قبول کی جائے گی)۔

(۱) حدیث: "مَنْ قَامَ لَيْلَتِي الْعِيدِ..." کی روایت ابن ماجہ کی ہے ترمذی نے التریب والتریب میں اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ اس کے ایک روایت "بقیہ" میں جبرہ اسی طرح کی بات جو میری ہے رواکہ ابن ماجہ میں لکھی ہے (سنن ابن ماجہ ۱/۵۶۵ طبع عیسیٰ بنعلی، بحر غیب والتریب ۱/۵۲۲ طبع النبی)۔

(۲) المغنی ۳/۳۳۳، جامع ۵/۳۳۳۔

(۳) المغنی ۳/۳۳۳، جامع ۵/۳۳۳۔

اختصاص ۵۳-۵۶

کی رات میں عبادت کرو اور اس کے دن میں روزہ رکھو، اس سے کہ
 اللہ تعالیٰ اس رات میں سورج ڈوبتے ہی قریب والے آسمان تک
 نازل فرماتے ہیں اور ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ کوئی مغتصب طلب
 کرنے والا ہے کہ میں اس کی مغتصب کروں، یہ کوئی رزق طلب
 کرنے والا ہے کہ میں اس سے رزق دوں، یہ کوئی مصیبت زدہ شخص
 ہے کہ میں اس سے عافیت معاف کروں یہ کوئی ایسا شخص ہے یہ کوئی
 ایسا شخص ہے... صبح صادق طلوع ہونے تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 یہی اعلان بتاتا رہتا ہے۔

ح- رجب کی پہلی رات:

۵۵- بعض خفیہ اور بعض متاہلہ کے مطابق رجب کی پہلی رات
 کو اس میں عبادت اور شب بیداری کے مستحب ہونے کی خصوصیت
 حاصل ہے، کیونکہ یہ بھی ان راتوں میں سے ہے جن میں دعا روز نہیں
 کی جاتی^(۱)۔

ط- نویں و نویں محرم کا دن:

۵۶- نوادہ اس محرم کے دن کی یہ خصوصیت ہے کہ ان میں روزہ رکھ
 مستحب ہے، یہ تکہ مسلم اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ حضرت
 ابن عباسؓ نے فرمایا: "حين صام رسول الله ﷺ يوم
 عاشوراء وأمر بصيامه، قالوا: يا رسول الله! إنه يوم
 تعظمه اليهود والنصارى، فقال رسول الله ﷺ: فإذا
 كان العام القابل - إن شاء الله - صمت اليوم التاسع،
 فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ"^(۲)

فانم يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه"^(۱) (جمعہ کے دن
 میں ایک ایسی ساعیت ہے کہ جو مومن بندہ اس میں کھڑے ہو کر نماز
 پڑھ رہا ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مانگ لے گا تو اللہ تعالیٰ اسے وہ
 چیز دے دیں گے)۔ صرف جمعہ کے ہی دن کو روزہ اور قیام میل کے
 ساتھ مخصوص کرنا مکروہ ہے^(۲)۔

و- نویں ذی الحجہ کا دن:

۵۳- یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ) کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس دن
 حاجیوں کے لئے عرفہ میں وقف کرنا واجب ہے اور حج کرنے والوں
 کے لئے اس دن کا روزہ مکروہ ہے^(۳)۔

ز- پندرہ شعبان کا دن اور رات:

۵۴- پندرہ شعبان کی رات کی یہ خصوصیت ہے کہ جمہور کفر و یک
 اس میں عبادت و شب بیداری مستحب ہے، کیونکہ اس کی فضیلت میں
 صحیح حدیث آتی ہیں، اسی میں جناب رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی
 ہے: "إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها
 و صوموا بها، فإن الله يبرئ فيها لعروب الشمس إلى
 السماء الدنيا فيقول: ألا من مستغفر لي فأعمر له، ألا
 مستردق فأردقه، ألا مبتلي فأعافيه ألا كذا... ألا كذا
 حتى يطلع الفجر"^(۴) (جب نصف شعبان کی رات ہو تو اس

(۱) حدیث "فہ ساعد لا یوالفہا عبد مسلم..." کی روایت بخاری اور
 مسلم نے اب الجہد میں کی ہے (فتح الباری ۵/۲، مجمع مسلم ۵۸۳/۲)۔

(۲) حذیہ: مفتی الحاج ۲/۲۲۸، جامع اصول ۵۹۶/۳۔

(۳) حذیہ: جامع، اصول ۳۵۷/۳۔

(۴) ترمذی و الترمذی ۲/۲۲۳، حدیث "إذا كانت..." کی روایت
 ابن ماجہ سے کی ہے صحاح بخاری کے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے (سنن
 ابن ماجہ ۳۲۵)۔

(۱) مرآۃ المفاتیح جامعہ المجلد ۱ ص ۲۱۹، لغز ۳۳۸۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث "حين صام رسول الله ﷺ..." کی روایت

اختصاص ۵۷-۵۹

کے بارے میں شک کیا جاتا ہے (کہ وہ تیس شعبان ہے یا پہلی رمضان)، حضرت عمارؓ آگ میں بھی ہوئی ایک بکری لائے، کچھ لوگ کنارے ہو گئے تو حضرت عمارؓ نے فرمایا: جس شخص نے اس دن روزہ رکھا اس نے جو القاسم کی فرمائی کی۔

ک۔ ایام نبض:

۵۸۔ ایام نبض (رہن دن یعنی ہر عربی مہینہ کی تیرہ چودہ پندرہ تاریخ) کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ان دنوں کے روزے مستحب ہیں۔ یونکہ ابو داؤد اور نسائی نے عبد الملک بن ملکان قیس سے روایت کیا ہے: "کان رسول اللہ یأمرنا أن نصوم البصر ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة، وقال: هن كهينة الدهر" (۱) (رسول اللہ ﷺ میں حکم دیتے تھے کہ ہم لوگ رہن دنوں، تیرہ، چودہ اور پندرہ کا روزہ رکھیں، اور فرمایا: ان ایام میں روزہ رکھنا سال بھر روزہ رکھنے کے برابر ہے)۔

ل۔ ذی الحجہ کے ابتدائی دن دن:

۵۹۔ ان دنوں کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ان میں روزہ رکھنا اور ان کی راتوں میں عبادت کرنا مستحب ہے (۲)، کیونکہ ترمذی نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ما من عدیۃ" کان یأمرنا أن نصوم... کی روایت ابو داؤد (۳۰۲/۲) طبع المصنف (۲۲۳-۲۲۵) نے کی ہے لفظ ابو داؤد کے ہیں اس کی سند میں اختلاف ہے جیسا کہ مندرجہ مختصر ابو داؤد میں ظاہر ہے (۳۲۹/۳-۳۳۰)، ابن حجر نے (۳۱۳/۲) میں اس عدیۃ کے شوبہ ذکر کئے ہیں۔

(۲) مرقاۃ المفاتیح ج ۱، ۲۱۹، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۳۶۰، البحر الرائق ج ۲، ۵۶، الفروع ج ۱، ۳۹۸، شرح الکبیر ج ۱، ۲۷۳۔

(جب رسول اللہ ﷺ نے دن محرم کو روزہ رکھا اور اس دن کے روزہ کا حکم دیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ تو نصاریٰ بھی اس دن کی تعظیم کرتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انشاء اللہ اگر گئے سال یہ دن آیا تو میں ۹ محرم کو بھی روزہ رکھوں گا، مگر گئے سال اس دن کے آنے سے پہلے رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا)۔

بعض حنا بلذ کا مسلک یہ ہے کہ دن محرم کی رات میں عبادت و شب بیداری مستحب ہے (۱)۔

ی۔ یوم الشک (شک کا دن):

۵۷۔ یوم الشک سے مراد شعبان کی تیس تاریخ ہے جب کہ ۲۹ شعبان کی شام کو صوم صاف نہ رہا ہو اور رمضان کا چاند لوگوں کو نظر نہ آیا ہو، اس دن کی خصوصیت یہ ہے کہ اس دن روزہ رکھنا حرام ہے۔ یونکہ مسلم بن ہزیم کی روایت ہے، "فرماتے ہیں: کنا عند عمار فی الیوم الذی یشک فیہ فاتی بشاة مصلیۃ، فصحی بعض القوم، فقال عمار: من صام هذا الیوم فقد عصی آبا القاسم" (۲) (ہم لوگ اس دن حضرت عمارؓ کے پاس تھے، جس دن مسلم اور ابو داؤد نے کتب الایام میں باب میام ماثورہ کے تحت کی ہے (عن ابی داؤد ۳۰۲/۲ طبع المصنف الاضاریر)۔

(۱) الفروع ج ۱، ۳۳۸، ۳۳۹۔

(۲) یوم الشک کے روزے کے بارے میں حضرت عمارؓ کی عدیۃ کی روایت ابو داؤد ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے کتب الایام میں باب میام یوم الشک کے تحت کی ہے ترمذی نے اسے عدیۃ صبیح ترمذی سے ابن حبان نے صبیح ابن حبان میں اور حاکم نے المستدرک میں اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ عدیۃ شیخین کی شرائط کے مطابق صحیح ہے لیکن شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی، دوقطبی نے بھی اپنی سخن میں اس کی روایت کی ہے اور فرمایا ہے کہ صحیح عدیۃ ہے اس کے تمام دوی ثقہ ہیں (نصب الراية ج ۱، ۳۳۲ طبع دارالمناہن)۔

شہر اکثر مہ صیاما فی شعبان“ (۱) میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اکرم ﷺ نے ماہ رمضان کے روزے اور مہینہ کے روزے عمل کیے ہوں، اور میں نے آپ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے شعبان سے زیادہ روزے اور مہینے میں روزے رکھے ہوں۔

آخر شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں روزہ رکھنا مکروہ ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَا يَتَقَدَّمُ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلًا كَانَ بِصَوْمِ صَوْمًا فَلْيَصُمْهُ“ (۲) (تم میں سے کوئی شخص ایک دن یا دو دن کے روزے روزہ رمضان سے آگے نہ بڑھے، بلکہ یہ کہ کوئی ایسا شخص ہو جو کوئی روزہ رکھا کرنا بہتر روزہ رکھ لے)۔

س- نماز جمعہ کا وقت:

۶۲- نماز جمعہ کے وقت کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں خیرہ نماز، دست کرنا حرام ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ“ (۳) (اے ایمان والو جب اذان ہو مار کی جمعہ کے دن تو دوڑو اللہ کی یاد کو اور چھوڑ دو بیچ و خرید)۔

ع- دوسرے اوقات:

۶۳- سورج طلوع ہونے کا وقت، دوپہر (ستو، شمس) کا وقت،

(۱) حدیث ماثری روایت بخاری مسلم ابو داؤد ترمذی کی ہے (جامع الاصول فی احادیث الرجال ۶/ ۱۶۹)۔

(۲) حدیث لا یقدم احدکم رمضان... کی روایت بخاری، مسلم اور کتاب سنن نے کتاب الصوم میں کی ہے (فتح الباری ۷/ ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰)۔

(۳) سورہ بقرہ ۹۰۔

ایام أحب إلى الله أن يعبد له فيها من عشر ذي الحجة، يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة، وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر“ (۱) (کوئی بھی دن ایسا نہیں ہے جس میں اللہ کے سے عبادت یا جانا اللہ تعالیٰ کو دی انجہ کے دنوں میں عبادت کیے جانے سے زیادہ پسندیدہ ہو عشرہ ذی الحجہ کے دن کے روزے کا ثواب یک سب کے روزوں کے ثواب کے برابر ہے۔ اور اس کی رات کی عبادت شب قدر میں عبادت شب بیداری کے برابر ہے)۔ یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ عید الاضحیٰ کے دن (س ذی الحجہ) روزہ کی ممانعت ہے کیونکہ اس کے بارے میں خاص حکم آیا ہے۔

م- ماہ محرم:

۶۰- ماہ محرم کی خصوصیت یہ ہے کہ اس مہینہ میں روزے رکھنا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ“ (۲) (رمضان کے بعد سب سے افضل روزے محرم کے روزے ہیں)۔

ن- ماہ شعبان:

۶۱- شعبان کی خصوصیت یہ ہے کہ اس مہینے میں روزے مستحب ہیں، کیونکہ حضرت عائشہ کی حدیث ہے: ”مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا شَهْرَ رَمَضَانَ، وَمَا رَأَيْتُهُ فِي“

(۱) حدیث ماثری... کی روایت ترمذی نے ابوب ایسیام میں اب ہرمل فی ایام اشتر میں کی ہے اور اسے حدیث حسن خیر قرار دیا ہے ملاحظہ ہو صحیح بخاری میں حدیث اب فضل العمل ایام اشتر بخاری ابو داؤد کتاب الصوم باب صوم اشتر، ابن ماجہ اس کی روایت کی ہے اور اسے ضعیف قرار دیا ہے (تحت الاحوذی ۳/ ۲۶۳)۔

(۲) حدیث لا یقدم احدکم رمضان... کی روایت مسلم نے کتاب ایسیام میں کی ہے (صحیح مسلم ۸/ ۸۲۱)۔

اختصاص ۶۳

چہارم۔ کعبہ کے اندر اور کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بن تہ یہ طبری نے اسے ناجائز کہا ہے، امام احمد نے فرض کی ادائیگی ممنوع قرار دی اور نقل کی اجازت دی ہے، امام مالک نے فرض اور سنن کی ادائیگی سے منع کیا ہے اور نقل نمازوں کی اجازت دی ہے حنفیہ اور شافعیہ نے فرض اور نقل سب کی اجازت دی ہے۔ اس کی تفصیل (نتائج فقہ) "المصلاۃ" کی بحث میں ہے کی۔ اس نے کعبہ کے اندر یا اس کی چھت پر نماز ادا کی تو جس سمت چاہے رخ کرے۔

پنجم۔ نماز میں کعبہ کی طرف رخ کرنا بلا جہاں عرض ہے، کیونکہ کعبہ مسلمانوں کا قبلہ نماز ہے۔ اس کی تفصیل "استقبال" کی اصطلاح میں ملے گی۔

ششم۔ چھٹاب یا پاخانہ کرتے وقت کعبہ کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے، شافعیہ اسے حرام قرار دیتے ہیں (۲)، اس بارے میں اصل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إذا قمتم العائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستلمروها ولكن شرفوا أو عربوا" (۳) (جب تم استنجاء کے لئے جاؤ تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرو، نہ پیچ کر، میں مشرق یا مغرب کی طرف رخ کرو)۔ اس کی تفصیل "تضاء الحاجۃ" کی اصطلاح میں ہے۔

سورت غروب ہوے کا وقت، نماز فجر کے بعد کا وقت، نماز عصر کے بعد کا وقت۔ یہ اوقات کی خصوصیت یہ ہے کہ ان میں نماز اکرنا ممنوع ہے، اگرچہ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے اور شروٹ کے تین اوقات کے سلسلے میں یہ تفصیل ہے کہ ان اوقات میں نماز کرنے سے رست کے ساتھ نماز ہو جاتی ہے یا نہیں (۱)۔

مقامات کی خصوصیات

غف۔ کعبہ شریفہ:

۶۴۔ کعبہ شریفہ کی رت میں خصوصیات ہیں:

۱۔ حج و عمرہ کے ذریعہ کعبہ کو تباہ رکھنے کی نصیحت (۲)، اس کی تفصیل "ذی الحزین احرام" کی اصطلاح میں ہے۔

دوم۔ بعض شافعیہ کے نزدیک (۳) کعبہ مکرمہ کا نتیجہ طواف کے ذریعہ ہوتا ہے، دوسرے فقہاء، مثلاً حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک طواف ہی مسجد حرام کا نتیجہ ہے (۴)۔

سوم۔ جو لوگ کعبہ کے ارد گرد نماز پڑھ رہے ہیں ان میں سے مقتدی امام کے آگے بڑھ سکتا ہے، پڑھنے والے اس جانب نہ ہو جہت امام ہے، مالکیہ نے مطلقاً امام سے مقتدی کے آگے نہ بڑھنے کو جائز قرار دیا ہے بلکہ بلا ضرورت ایسا کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے۔ اس کی تفصیل فقہاء نے کتاب المصلاۃ میں کی ہے (۵)۔

(۱) اعلام المساجد، ۹، المصنف ۳/۲۲، نور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ بن

عابدین، ۶۱۲، ۶۱۳، جوہر الکلیل، ۳۵۸، حاشیہ المصنف، ۲/۱۰۹۔

(۲) المصنف ۱/۶۲، نور اس کے بعد کے صفحات، مرقی المصنف، ۲/۲۹، جوہر الکلیل، ۱/۱۸، اسنی الطالب، ۱/۲۶۔

(۳) حدیث: "إذا قمتم العائط..." کی روایت بخاری ۱۷۵۰ کے میں میں

باب لا تستقبل القبلة فی بول ولا عائط" میں کی ہے مسلم نے کتاب

الطہارۃ باب الاستطابہ میں اس کی روایت کی ہے ابوداؤد و ترمذی نے بھی

اس کی روایت کی ہے (جامع موصول ۱۳۰/۷)۔

(۲) مرقی المصنف مع حاشیہ المصنف، ۱۰۰، اسنی الطالب، ۱/۱۲۳، شرح

المرکب، ۱/۱۵۱۔

(۳) اعلام المساجد، احکام المساجد، ۸۲، طبع المجلس الاعلیٰ للعلوم الاسلامیہ

۳۸۳ھ۔

(۴) اعلام المساجد، ۱۰۷۔

(۵) المصنف ۵۵۵، مرقی المصنف مع حاشیہ المصنف، ۲/۲۰۰۔

(۵) اعلام المساجد، ۸۵، حاشیہ ابن عابدین، ۶۳۔

ب۔ حرم مکہ:

حرم کی طرح ہے^(۱)۔

۶۵۔ حرم مکہ مکرمہ کی رت و ریل خصوصیات ہیں:

ہیں۔ جمہور کے نزدیک اس میں کفار کا داخل ہونا جائز نہیں ہے۔
اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا رشاء ہے: "إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَمَلَتِهِمْ هَذَا" (۱) (شرک جو ہیں سو پید ہیں سوز و یک نہ آنے پا میں مسجد حرام کے اس برس کے بعد)۔ حضرت عمرؓ نے کفار کو حرم مکہ سے جاؤں یا جنیہے تبار کی طرح حرم مکہ میں کفار کے دخول کو جائز کہا ہے البتہ اقامت کی جازت نہیں ہے^(۲)۔

وہم۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ حرم کے بغیر حرم کی میں داخل ہونا جائز ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ کی تفصیل "حرم" کی اصطلاح میں ہے۔

سوم۔ حرم کی میں ایک نماز ثواب کے اعتبار سے ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے، ہر ایض ساتھ کرنے میں ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام" (۳) (میری اس مسجد میں ایک نماز او کرنا دوسری مسجد میں ہزار نماز او کرنے سے افضل ہے سوائے مسجد حرام کے)۔ ثواب کے کئی گنا ہونے میں حرم کی بھی مسجد

چہارم۔ حرم کی میں ان اوقات میں نماز او کرنا مکروہ نہیں ہے: ان اوقات میں نماز مکروہ قرار دی گئی ہے کیونکہ حیر بن مطعم کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یا بنی عبد مناف لا تصنعوا أحدا طواف بهذا البيت وصلى فيه ساعة شاء من ليل أو نهار" (۴) (اے بنی عبد مناف! کسی شخص کو اس گھر کے طواف کرنے اور اس میں نماز او کرنے سے نہ روکو، خواہ وہ رات یا دن کے کسی حصہ میں طواف کرے یا نماز او کرے)۔

پنجم۔ حرم کا شکار حرام ہے، جس نے شکار کیا اس پر جزا لازم ہے^(۵)، جیسا کہ "حرام" کی بحث میں اس کی تفسیر ہے۔

ششم۔ حرم کی میں قتال کرنا، خون ریزی کرنا، ہتھیار اٹھانا حرام ہے۔ اسی طرح خفیہ اور حجاب کے نزدیک حرم کی میں دن لوگوں پر حد جاری کرنا حرام ہے، جنہوں نے حرم کی سے باہر قاتل مزاحم کا ارتکاب کیا ہو، دن لوگوں کے برخلاف مالکیہ اور شافعیہ نے صلی الاطلاق حد قائم کرنے کی اجازت دی ہے۔ حرم کی کے اندر ارتکاب حرم کرنے والے پر حرم کے اندر حد جاری کرنا بالاتفاق جائز ہے^(۶)۔ جناب رسول اللہ ﷺ کے اس رشاء کی بنا پر: "ین مکة

(۱) اعلام المساجد ص ۱۰۲۔

(۲) اعلام المساجد ص ۱۰۵، حیر بن مطعم کی حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے صاحب تہذیب الاحوذی نے لکھا ہے: "یورادونے اس حدیث کی روایت کی اور اس پر غاسقنی ہتیار کی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی، سنن ترمذی کی تصحیح نقل کر کے اس سے اتفاق کیا (تہذیب الاحوذی ص ۶۰۵-۶۰۶)۔"

(۳) ماحکم بین الامم ۱۹۰۲ء اور اس کے بعد کے صفحات اسی ص ۳۳۳، جوہر الاکلیل ص ۱۹۳۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۶، ص ۱۶۳، ص ۲۵۲، جوہر الاکلیل ص ۳۳۳، اسی ص ۲۳۹/۸۔

(۱) سورہ بقرہ ص ۲۸۔

(۲) اسی ص ۱۸/۵۳۔

(۳) حدیث: "صلاة في مسجدي هذا أفضل" کی روایت مسلم اور ذہبی نے حضرت حیر بن عمرؓ سے کی ہے، ابن عبد البر فرماتے ہیں: حضرت حیر بن عمرؓ سے صحیح ثابت اور متواتر سندوں کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے، عراقی فرماتے ہیں کہ تواتر سے نقل اصول کا اصطلاحی مفہوم انہیں ہے بلکہ شہرت مروی ہے (فیض القدیر ص ۲۲۷)۔

اختصاص ۶۶

لوگوں نے حرام نہیں قرار دیا ہے، لہذا کوئی شخص جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے مکہ میں خوب ریزی کرنا اور کوئی ورخت کا ٹٹا جاز نہیں۔

نہم۔ حرم کے لفظ (اس کا پڑا ہوا مال) کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ کا مسلک اور امام شافعی کی دو روایتوں میں سے ایک روایت یہ ہے کہ حرم کا لفظ حل (غیر حرم) کے لفظ کی طرح ہے، امام احمد کا ظاہر کلام اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ جس شخص نے حرم کا لفظ اٹھایا اس کی ذمہ داری ہے کہ بیشک اس کا اعلان کرنا ہے یہاں تک کہ اس کا مالک آجائے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا ینقطع لفظہ إلا من عرفہا" (۱) (حرم کا لفظ وہی اٹھائے گا جو اس کا اعلان کرے)۔

نہم۔ ہدیہ کا کرنا حرم ہی میں جائز ہے، جیسا کہ حج کی بحث میں اس کو بیان آیا ہے، "اس کی کچھ مٹی نکالنا جائز نہیں ہے" (۲)۔

ج۔ مسجد مکہ:

۶۶۔ مسجد مکہ کی دو تمام خصوصیات ہیں جو حرم مکہ کی ہیں، کیونکہ مسجد مکہ حرم مکہ ہی کا ایک حصہ ہے، مسجد مکہ کی کچھ چیزیں خصوصیات یہ ہیں:

۱۔ اس کی زیارت کا قصد کرنا اور اس کے لئے مستحق سفر کرنا جائز ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تشدد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام، ومسجد الرسول، والمسجد الأقصى" (۳) (سفر نہیں کیا جائے گا۔

(۱) قلیبی ص ۱۲۰، ابھی ۴۲/۵، حدیث: "لا ینقطع لفظہ"۔
روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عبداللہ بن عباس سے کتاب الحج میں دی ہے (فتح الباری ص ۳۹، صحیح مسلم ص ۲۷۸)۔

(۲) الام ۱۹۰، ابھی ۵۵۶۔

(۳) حدیث: "لا تشدد الرحال"۔ کی روایت بخاری نے تنوع میں مذکور ہے۔

حرمہا اللہ ولم یحرمہا الناس، فلا یحل لامرئ یمسک باللہ والیوم الآخر ان یمسک فیہا دماً" (۱) (مکہ کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے، انسانوں نے حرام نہیں قرار دیا ہے۔ لہذا کوئی شخص جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کے لئے مکہ میں خون بہانا حلال نہیں)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یحل لأحدکم ان یحمل السلاح بمکة" (۲) (تم میں سے کسی کے لئے مکہ میں ہتھیار اٹھانا جائز نہیں ہے)۔

مستم۔ حرم کی میں جرم قتل کی صورت میں خون بہا زیادہ ہماری لازم ہوتا ہے، جس شخص کو حرم میں قتل کیا گیا اس کے بارے میں حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک دہیت (خون بہا) اور ایک تہانی دہیت کا فیصلہ فرمایا، در بعض فقہاء کے نزدیک ہماری دہیت لازم نہیں ہوگی (۳)، اس کی تفصیلی "دہیت" کی اصطلاح کے تحت ہے۔

مستم۔ اس کے درختوں کو کاٹنا: اس پر اتفاق ہے کہ حرم مکہ کے کسی ورخت کو کاٹنا جائز نہیں ہے (۴)، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "إن مکة حرمہا اللہ ولم یحرمہا الناس، فلا یحل لامرئ یمسک فیہا دماً ولا یحصد فیہا شجرة" (۵) (بے شک مکہ کو اللہ نے حرام قرار دیا،

(۱) حدیث: "إن مکة حرمہا اللہ..." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (الموطا والرحال ص ۳۱۵، حدیث نمبر ۸۶۰ تا ۸۶۱)۔
روایت الاذکار والذکر الاسلامیہ کوہرے کے۔

(۲) حدیث: "لا یحل لأحدکم..." کی روایت امام مسلم نے حضرت جابرؓ سے "کتاب الحج، باب البہی من حمل السلاح بمکة بلا حاجة" میں کی ہے (۹۸/۲، تحقیق محمد عبدالماتی)۔

(۳) مصنف عبدالرزاق ص ۱۰۸، سنن ابی نعیم ص ۱۸، ابھی ۷۲/۷۔

(۴) سنن ابی نعیم ص ۱۸، جوہر الکلیل ص ۱۹۸، بدایہ ص ۵۵۸، ابھی ص ۳۲۹۔

(۵) حدیث: "إن مکة حرمہا اللہ..." کی روایت بخاری اور مسلم نے کتاب حج میں کی ہے۔

اختصاص ۶۷

تین مسجد کے ہے: مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد اقصیٰ۔

دوم: اس میں مقتدی کا امام سے آگے بڑھنا، کعبہ شریفہ کی خصوصیات میں اس کا درجہ چٹا ہے۔

اسی طرح کچھ مقامات یا م حج میں کچھ ائمال کے ساتھ مخصوص ہیں، مثلاً: مقامات میں، منجم، بناء، سب یا تخب ہے، مشاعرہ، منی، مزدلفہ و حرم کے مکانی میقات۔ اس کی تفصیل ”حج“ اور ”حرام“ کی صلا ح میں ملے گی۔

۱- مدینہ منورہ:

۶۷- اس مدینہ منورہ مقام حیر سے لے کر ٹونک مقام حرم ہے، نہ اس کا شکار حلال ہے، نہ اس کا درخت کاٹنا^(۱)، یہ شافعیہ مالکیہ، حنابلہ، امام زہری وغیرہم کا مسلک ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا رشا و ہے: ”ای ابراہیم حرم مکہ ودعا لہا، وانی حرمت المدينہ کما حرم ابراہیم مکہ، وانی دعوت فی صاعہا و مدینہا ہمثل ما دعا بہ ابراہیم لأهل مکہ“^(۲) (بیٹک) کہ یم مدینہ اسلام سے مکہ کو حرام قرار دیا اور اس کے لئے دعا فرمائی، اور میں نے مدینہ کو حرام قرار دیا جس طرح کہ انہم نے مکہ کو حرام قرار

دیا، اور میں نے مدینہ کے صاع اور مکہ کے بارے میں دعا کی جس طرح کہ انہم نے اہل مکہ کے لئے دعا فرمائی۔

مدینہ منورہ کے حرم ہونے سے حنفیہ، شافعیہ اور عبد اللہ بن مبارک نے اختلاف کیا ہے، اس حضرت کا کہنا ہے کہ مدینہ منورہ کا کوئی حرم نہیں ہے، کسی کو اس کا شکار پکڑنے اور اس کا درخت کاٹنے سے نہیں روکا جائے گا، ”پر جو حدیث گذری اس سے رسول اللہ ﷺ کا مقصد مدینہ منورہ کو حرام قرار دینا نہیں تھا بلکہ آپ کی مشائخ کی حدیث کی تائید کی تھی کہ مدینہ کی آراش کی چیزیں باقی رہیں تاکہ لوگ اس سے مانوس رہیں، یونکہ طحاوی اور ہزار نے رسول اللہ ﷺ کا یہ رشا نقل کیا ہے: ”لا تہدموا الاطام فبانہا ذبۃ المدينہ“^(۱) (مدینہ کے قلعوں کو نہ ہدم نہ کرو، کیونکہ وہ مدینہ کی زینت ہیں)، اور مسلم نے اس ارشاد کی روایت کی ہے: ”ہما اہما عمیر ما فعل المغیر“ (اے ابو مہر، مغیر کا کیا ہوا؟) غیر ایک قسم کا شکار ہے^(۲)۔

۱- م: ذی کعدہ مدینہ منورہ میں رہائش اختیار کرنے سے روکا جائے گا، اس میں داخل ہونے سے نہیں روکا جائے گا^(۳)۔

سوم: امام مالک نے اپنے دور کے فقہاء مدینہ کے لجماء کو خبر

(۱) حدیث: ”لا تہدموا الاطام...“ کی روایت ہزار نے ابن اللطیف میں کی ہے ”نہی عن دھام المدينہ ان تہدم“، متفق فرماتے ہیں اس حدیث کی سند صحیح ہے متفق فرماتے ہیں ہزار کی سند میں حسن بن یحییٰ ہیں، میں نہیں نہیں جانتا ہوں، اس حدیث کے باقی روایات صحیح بخاری کے روایات ہیں، مملہ القاری ۱۰/۲۲۹، مجمع الخوئلہ ۱/۳۰۱، کشف الاستار عن روائک ابو ار ۵۲/۲، تحقیق حبیب الرحمن طحطا۔

(۲) حدیث غیر کے لئے حکم مملہ القاری شرح صحیح البخاری ۱۰/۲۲۹، اعلام المساجد ۲/۲۳۳، معنف عبد الرزاق ۹/۲۶۳، کنز ۷/۲۶۳، ۵۲۰۵۲، ۵۲۰۵۱، مدینہ منورہ کے قلعے سے، اطام اطم کی جمع ہے (تہذیب المساجد)۔

(۳) ابن ماجہ بن ۲۷۵، معنف عبد الرزاق ۱۱/۵۱، ۱۰/۵۵، سنن ابی یوسف ۲۰۸/۸۔

= فصل الصلاة فی مسجد مکہ میں کی ہے اور مسلم نے کتاب الحج ”باب لا تشد الرحال إلا إلی ثلاثہ مساجد“ میں روایت کی ہے ابو داؤد نے کتاب التماسک ”باب فی إنبان المدينہ“ میں روایت کی ہے (اللوک) و مر جاری ۳۲۳، حدیث نمبر ۸۸۲۔

(۱) جابر بن عبد اللہ ۱۹۸، ”سیر“ اور ”تور“ مدینہ منورہ کے دو پہاڑ ہیں، حکم مملہ تہذیب المساجد (حج) القاسم الحکیم (تور)۔

(۲) حدیث: ”ان ابراہیم حرم مکہ“ کی روایت بخاری نے کتاب الحج میں ”باب یو مکہ صاع النبی ﷺ“ میں اور مسلم نے کتاب الحج ”باب فصل المدينہ“ میں کی ہے (صحیح البخاری ۱۰/۲۲۹، مسلم ۱۱/۹۹۱)۔

اختصاص ۶۸

۱۔ حد پر مقدم کیا ہے (۱)۔

واجعل موتی فی بلد رسولک“ (۱) (اے اللہ مجھے پٹی راہ میں شہادت نصیب فرما)۔ اپنے رسول کے شہر میں مجھے موت (۱)۔ انتخاب کا سبب حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے جو ترمذی میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت بها، فإني أشجع لمن يموت بها“ (۲) (جو مدینہ منورہ میں موت پائے وہ مدینہ میں مرے، یہ تکہ میں مدینہ میں مرنے والے کی شفاعت کروں گا)۔

۲۔ مسجد نبوی (ﷺ):

۶۸۔ مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں نماز کرنا مسجد حرام کے علاوہ ہر مسجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے، یہ تکہ بخاری و مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”صلاة في مسجدي هذا الفصل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام“ (۳) (میری اس مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے سوا دوسری مسجدوں میں ہزار نمازوں سے افضل ہے)۔

مسجد نبوی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس کے لئے مستقل سفر کرنا جائز ہے، حدیث: ”لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد“ (۴) (۱)۔ جو پہلے گزر چکی ہے، جس میں مسجد نبوی کا

چہارم: مدینہ منورہ میں قیام رنائی و عمرے مقام میں قیام کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے، خواہ وہ وہاں مقام مکہ مکرمہ ہی ہو، یہ تکہ مدینہ منورہ مسلمانوں کی ہجرت گاہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”تفتح اليك قومي يبتغون، فيحملون باهبيهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يسمون، وتفتح الشام ليقب قومي يبتغون فيحملون باهبيهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يسمون، وتفتح العراق ليقب قومي يبتغون فيحملون باهبيهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يسمون“ (۲) (یعنی فتح ہوگا تو ایک قوم اہل بیت ہائے ہوتے ہوئے اپنے گھر والوں اور مائے و لوں کے ساتھ یمن آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے سے زیادہ بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے، شام فتح ہوگا تو ایک قوم اہل بیت ہائے ہوتے ہوئے اپنے گھر والوں اور مائے و لوں کے ساتھ شام آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لئے زیادہ بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے، عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اہل بیت ہائے ہوتے ہوئے اپنے گھر والوں اور مائے و لوں کے ساتھ عراق آجائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے سے بہتر تھا اگر وہ لوگ جانتے)۔

پہنچم: موتی کے سے حب ہے کہ ہر جگہ سے کتب ترمذیہ و مدینہ منورہ میں جسے ترمذیہ منورہ میں سے موت نصیب ہو، حضرت عمرؓ نے خطاب و عائشہؓ سے فرمایا: ”اللهم اوردني شهادة في سبيلك“

(۱) جوامع الاکلیل ۱/۱۱۷، اعلام المساجد ص ۲۶۶۔

(۲) حدیث: ”تفتح اليك قومي يبتغون...“ کی روایت بخاری نے ”الفضائل للمدينة“ میں، مسلم نے کتاب الحج ”باب المدينة“ میں، امام مالک نے (۲/۸۸۷) ”باب ما جاء في سكنى المدينة“ میں، جبکہ حاکم نے ”مستدرک“ میں (۲/۲۶۰)۔

(۱) حضرت عمرؓ کے ارشاد: (اللهم اوردني...) کی روایت بخاری نے کتاب الجہاد ”باب الدخا بالجهاد والشهادة“ میں کی ہے (فتح الباری ص ۳۰۳) یہ ارشاد ان لوگوں میں بھی ہے جو سوا امام مالک ۲/۶۲۲، مصنف عبد الرزاق ۲/۶۲۲، المجوع ۵/۱۰۳، طبع الامام ۱/۱۱۷، اعلام المساجد ص ۲۳۸۔

(۲) حدیث: ”من استطاع...“ کی روایت احمد ترمذی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے کی ہے یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۱/۵۳)۔

(۳) حدیث: ”صلاة في مسجدي...“ بخاری اور مسلم میں ہے (۱/۱۱۷) و ابن حبان ص ۲۳۳ حدیث نمبر ۸۸۱، احمد ترمذی، ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی ہے (فیض القدیر ۲/۲۶۶)۔

(۴) اس حدیث کی ترجمان گزر چکی ہے۔

بھی ذکر ہے۔

اختلاف ہے کہ پختاب یا پاختاب خانہ کرتے وقت بیت المقدس کی طرف رخ کرنا ضروری ہے یا نہیں، بعض علماء نے سے مروی روایت ردیو ہے، یہ کہ بیت المقدس پر قبضہ تھا، اور عمر نے حضرت نے سے مباح قرار دیا ہے۔ اس مسئلہ کا دفتر فقہاء نے کتاب الطہارۃ میں جواب اختیار کیا ہے (۱)۔

۹- مسجد قباء:

۶۹- مسجد قباء کی خصوصیت یہ ہے کہ جو شخص مسجد قباء میں آکر نماز ادا کرے، اس سے ایک عمرہ کا ثواب ملتا ہے، یونکہ سنانی نے ہبل بن خنیف سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ حُجَّ حَتَّى يَأْتِيَ هَذَا الْمَسْجِدَ - مَسْجِدَ قَبَاءَ - فَصَلَّى فِيهِ كَانَ لَهُ عِدْلُ عُمْرَةٍ“ (۱) (جو شخص نکل کر اس مسجد (یعنی مسجد قباء) میں آئے اور اس میں نماز ادا کرے اس کے لئے یہ عمل عمرہ کے برابر ہے)، سنن ترمذی میں اسید بن ظہیر سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قَبَاءَ كَعُمْرَةٍ“ (۲) (مسجد قباء میں نماز عمرہ کی طرح ہے)، اسی لئے مسجد قباء میں آکر نماز پڑھنا مستحب ہے (۳)۔

ج- زمزم کا کنواں:

۷۱- عمرے پانوں کے مقابلہ میں زمزم کے پانی کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کے پینے کے مخصوص آداب ہیں، ایسے کاموں میں اس کا استعمال جائز نہیں جس سے اس کی بے حرمتی ہوتی ہے، مثلاً نجاست، ہتھیار کا ازالہ۔ اس مسئلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کا بیان ”آبار“ کی اصطلاح (فقہ ۵۲۳۳ جلد اول) میں ہو چکا ہے۔

ز- مسجد قصی:

۱- لاییت اور حطرتی کے ساتھ اختصاص

۷۲- تخصیص کرنے والی یا تو شریعت ہوگی، اس کا بیان گذر چکا، یا کوئی شخص ہوگا جس کو نبوت یا لاییت حاصل ہوگی، اس دوسری قسم میں لاییت شرطیں ہیں:

۷۰- مسجد قصی کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے لئے مستغنی سے کرنا (فذر حال) جائز ہے، یہ بات گذر چکی ہے، اس بارے میں

(۱) اس حدیث کی روایت سنائی نے کی ہے اب فضل مسجد قباء ۲/۳۷ طبع انجاریہ، احمد اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (فتح الکبیر ۳/۱۸۸)۔

(۲) حدیث ۳۴۱۱ فی... کی روایت ابن ماجہ (طبع فی المجلد الحلی شراہ ۳۷۲ ھ ۹۵۲/۲۵۲) سے حضرت اسید بن ظہیر ہمدانی کی حدیث سے یوں کیا ہے ”صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِ قَبَاءَ كَعُمْرَةٍ“ (مسجد قباء میں ایک نماز ایک عمرہ کی طرح ہے) اور ترمذی (۱۳۶۴ طبع اخیر) نے اس کی روایت کی اور کہا ہے روایت سہیل بن صیف سے بھی مروی ہے ورمزید کہ اسید کی حدیث حسن غریب ہے اسید بن ظہیر کی کوئی روایت صحیح نہیں معلوم ہوئے اس حدیث کے ورمزید اس حدیث کو صرف ابو اسامہ عن عبد اللہ بن عمر کی روایت سے جانتے ہیں۔

(۳) مرآۃ المفاتیح ص ۳۰۹

تخصیص کرنے والے شخص کی شرطیں:

۷۳- الف- وہ شخص تصرف کرنے کا اہل ہو۔

ب- صاحب ولایت ہو، خواہ عمومی ولایت ہو، جیسے میر، تاجی وغیرہ، یا خصوصی ولایت ہو، مثلاً باپ وغیرہ۔

ج- صاحب ملک ہو، اس لئے کہ صاحب ملک کو تھپا رہے کہ اپنی ملکیت کے ساتھ جس کو چاہے اپنی شرطوں کے مطابق

(۱) جوہر الکلیل ۱/۲۶۱، کسی لفظ الی ۱/۲۶۱، اعلام المساجد ص ۲۹۲۔

اختصاص ۷۴-۷۵

مخصوص کرے۔

۱۱ نظام السلطانیہ کی کتابوں میں تفصیل سے تشنگی کی ہے (۱)۔

لوگوں کو کوئی عہدہ دینے یا مال وغیرہ دینے میں مصلحت کا لحاظ واجب ہے، مثلاً اسی دینے میں، حتیٰ درحقیقت کی متعین زمینوں کو اس لئے مخصوص کرنا ہے کہ اس میں صدقات کے بنواریہ جہاد کے گھوڑے چرائے جائیں، اسی طرح بعض ارضی بعض لوگوں کے لئے بطور جائیداد، کاری کے لئے مخصوص کر دینا، اور بعض عمومی سہولت کی چیزیں، مثلاً راستے اور بازار لگانے کی جگہ کے لئے بعض زمینوں کا مخصوص کر دینا۔

بعض ضروری سامانوں سے ٹیکس ختم کر دینا یا کم کر دینا تاکہ مسلمانوں کے بازاروں میں وہ سامان کثرت سے آئیں، چنانچہ حضرت عمرؓ مہلبیوں سے گیسوں اور زیتون کے تیل سے بیسواں حصہ لیتے تھے تاکہ مدینہ منورہ میں یہ مال کثرت سے لایا جائے، اور دانوں یعنی چنانچہ، مال سے دسواں حصہ لیتے تھے (۲)۔

مالک کا اختصاص:

۷۵۔ اگر تخصیص کرنے والا صاحب ملک ہو تو اپنی ملکیت کے ایک حصہ میں اس کے تصرف کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس کے اس اختصاص (تصرف) سے کوئی ضرر یا سزا نہ پیدا ہو، لہذا مالک کو تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرنے سے منع کر دیا گیا ہے، چونکہ اس میں مراد، منافعتان ہے، اور اس شرط میں جب کے بغیر اپنی اولاد میں سے بعض کو عطیہ دینے اور بعض کو خیرم کرنے سے منع کیا گیا ہے،

صاحب ولایت کا اختصاص:

۷۴۔ اگر تخصیص کرنے والا صاحب ولایت ہو تو تخصیص کی صحت کے لئے شرط یہ ہے کہ اختصاص اس فرد یا فردوں کی مصلحت کو پورا کرنے والا ہو جو اس کے زیر ولایت ہیں۔ اسی لئے فقہاء کہتے ہیں: "تصرف دي الولاية منوط بالمصلحة" (صاحب ولایت کا تصرف مصلحت سے مربوط ہے)، اس لئے کہ ولایت امانت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إنها أمانة، وإنها يوم القيامة حوري وعمامة إلا من أحسنها بعقلها وأذى الذي عليه فيها" (۱) (اگر بیشک امانت امانت ہے اور وہ قیامت کے روز رسوائی اور نہ مت ہے سوائے اس شخص کے جس نے اس کے حق کے ساتھ اسے لیا اور امانت کے بارے میں اپنی ذمہ داریاں پوری کیں)۔ ابن تیمیہ نے "المیقات الشریعہ" میں لکھا ہے: "إن وصي التيمم وناظر الوقف عليه أن يتصرف له بالأصلح للأصلح" (۲) (تیمم کے وصی اور وقف کے ناظر کی ذمہ داری ہے کہ تیمم اور وقف کے بارے میں بہتر سے بہتر اقدام کریں)۔

اس قسم کے اختصاص کی ایک مثال یہ ہے کہ بعض چاہیوں کو کسی خاص شہر یا کسی خاص شہر کے کسی خاص حصہ کا عہدہ تقسیم کیا جائے، یا کسی متعین فتنہ مند سب کے مطابق فیصلہ کرنے کا پابند بنایا جائے، یا کسی خاص نوٹ کے مقدمات مثلاً مناکحات یا نہ، یا نظام وغیرہ دیکھنے کا اختیار دیا جائے۔ اس مسئلہ پر فقہاء نے کتاب التنازع اور

(۱) ملاحظہ ہو تجرۃ نظام الدولہ نظام السلطانیہ، ص ۷۵، ۷۶، فتح القدیر ۵۵/۵، مجمع البحرین ۷/۳۱۷۔

(۲) الأصول والابواب، ص ۵۳۳، معنی مدارق ۶، ۹، ۱۰، ۳۳، معنی مدارق میں بدو امانت لائی ذکر ہو گئی ہے لہذا اس پر ضروری ہے۔

(۱) حدیث "إنها أمانة، وإنها يوم القيامة حوري وعمامة إلا من أحسنها بعقلها وأذى الذي عليه فيها" (۱۳۵۷۴)، حدیث نمبر ۱۸۲۵، تحقیق محمد عبدالماتی۔

(۲) ایضاً لشرعیہ ص ۱۳ طبع دارالکتب العربیہ الحدیث۔

اختصاب ۱-۲

یونکہ یہ نرنے سے ان کے دلوں میں ایک دہرے کے خلاف
بغض و کینہ پیدا ہوگا (۱)۔

اختصاب

تعریف:

۱- لغت میں اختصاب خشاب استعمال کرنے کو کہتے ہیں، خشاب وہ
دھات اور کھم (ہمسہ جس سے خشاب بناتے ہیں) وغیرہ ہے جس کے
ذریعہ کسی چیز کا رنگ بدلا جائے (۱)۔
اختصاب کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- صغ، صباغ:

۲- صغ دو سالن ہے جس سے (کھانا) رنگا جاتا ہے قرآن کریم کی
درج ذیل آیت میں صغ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے: "وَشَجَرَةً
تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سِيبَاءَ تَنْبُتُ بِاللِّهْصِ وَصَبِغٌ لِّلْأَكْثَرِ"
(اور ایک درخت بھی جو طور سیناء میں پیدا ہوتا ہے جو گتا ہے تیل
لے ہوئے اور کھانے والوں کے لئے سالن لے ہوئے)۔

مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت میں "صغ" سے رنگین کا تیل
مراد ہے، یونکہ اس میں ڈبہ نے سے روئی رنگین ہو جاتی ہے، مگر وہ
ہے کہ رنگین کا تیل سالن ہے، اس میں ڈبہ روئی رنگین کی جاتی
ہے۔



(۱) لسان العرب: ۱۰۸ (ص ۱۰۸)۔

(۲) سورہ کوثر: ۲۰۔

اختصاب ۳-۶

ب- طریف:

۳- لغت میں طریف کا معنی ہے: انگلیوں کے کناروں کو رگین نما، کہا جاتا ہے: طرقت الجارية بساتها، سب لڑکی اپنی انگلیوں کے پوروں کو حناء سے رگین کرے، جس لڑکی نے ایسا کر رکھا ہوا ہے "مطرفة" کہتے ہیں (۱)۔

ج- نقش:

۴- لغت میں نقش کا معنی ہے: نمہ (یعنی مختلف رنگوں سے نقش و نگار کرنا اور مزین کرنا)، کہا جاتا ہے: نقشه ينقشه نقشا وانتقشه: اس نے اس کو مزین کیا، وہ منقوش یعنی آراستہ ہے (۲)۔

اختصاب (خضاب لگانے) کا شرعی حکم:

۵- خضاب کا رنگ کیا ہے اور خضاب لگانے والا انسان مرد ہے یا عورت، اس کے اعتبار سے خضاب لگانے کا حکم مختلف ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

خضاب استعمال کرنے و نہ کرنے کے درمیان موازنہ:

۶- شہ کا فی سے قاضی عیسیٰ کا قول نقل کیا ہے (۳) کہ خضاب استعمال کرے یا نہ کرے، جس خضاب کے بارے میں صحابہ تابعین کے مابین سے اختلاف پیدا ہوتا ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ خضاب کا ترک کرنا افضل ہے، تاکہ بڑھاپے کی سفیدی باقی رہے۔ ان حضرات نے پیری کی سفیدی ہر لئے کی ممانعت کے بارے میں نبی اکرم ﷺ

(۱) لسان العرب ۷: ۱۷۷ (طوف)۔

(۲) لسان العرب ۷: ۱۷۷ (نقش)۔

(۳) فیل الاوطار ۱: ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصنف اختصابہ لہم یہ

۱۳۵۷ھ

کی ایک حدیث بھی روایت کی ہے (۱)۔

بعض حضرات کے نزدیک خضاب ستموں کا فضل ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "عَبَّوْا السَّيِّئَ وَلَا تَشْهَرُوا بِالْيَهُودِ" (۲) بڑھاپے کی سفیدی کو بدلو اور یہود کی مٹا بہت اختیار نہ کرو، ایک روایت میں یہود کے ساتھ "نساری" کا بھی ذکر ہے (۳)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "يَا يَهُودُ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ فِجَالَهُمْ" (۴) (پیشاب یہود اور نساری نہیں رنگتے، لہذا تم اس کی مخالفت کرو)۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رنگنے اور بڑھاپے کی سفیدی ہر لئے کی ممانعت یہود و نصاریٰ کی مخالفت نما ہے، اس سے خضاب لگانے کے تقاب کا موکدوم معلوم ہوتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس کتاب کی مخالفت پر بہت رونا دھونا کرتے تھے اور اس کا حکم مانتے تھے۔

صحابہ تابعین وغیرہم کے ایک گروہ نے خضاب کے بارے

(۱) جامع شکاکی کی مراد حضرت ابن مسعودؓ سے مروی وہ حدیث ہے جس کی روایت ابو داؤد اور نسائی نے کی ہے "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ عَنَّا عِلَالًا، الصَّغِيرَةَ سَمِيَّيَ الْخُلُقِ - وَكَبِيرَةَ السَّيِّئِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہمیں مالداروں کو اپنی طرف مائل تھے: چھوٹے میں رگنا، بڑھاپے کی سفیدی کو بدلو) (مثل الاوطار ۱: ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصنف اختصابہ لہم یہ)۔

(۲) حدیث: "عَبَّوْا السَّيِّئَ وَلَا تَشْهَرُوا..." کی روایت ترمذی سے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور ملتا ہے یہ حدیث جس ورنگ ہے اس کے ہم صحیح حدیث کی روایت بخاری و مسلم وغیرہ سے بھی کی ہے (تحتہ ۵/ ۳۳۳ طبع المصنف اختصابہ لہم یہ)۔

(۳) "وَالنَّصَارَى" کی نیا دینی احمد اور ابن حبان کی روایت میں آئی ہے (تحتہ ۵/ ۳۳۳)۔

(۴) حدیث: "يَا يَهُودُ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ..." کی روایت شعبین کی ہے (مثل الاوطار ۱: ۱۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصنف اختصابہ لہم یہ ۳۵۷)۔

اختضاب ۷

رسول اللہ ﷺ اختضاب کا استعمال فرماتے تھے، اور کچھ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اختضاب کا استعمال نہیں فرماتے تھے^(۱)، پہلی قسم کی احادیث میں سے بعض یہ ہیں:

عثمان بن عبد اللہ بن موعب فرماتے ہیں: ”دحنا عسی ام سلمة فاحوجت الینا من شعر رسول اللہ ﷺ فادادنا هو مخصوب“^(۲) (ہم لوگ حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، انہوں نے ہمیں دکھانے کے لئے رسول اللہ ﷺ کا موئے مبارک دکھایا، وہ اختضاب آلود تھا)۔

حضرت ابن عمرؓ پیلے رنگ کے اختضاب سے اپنی داڑھی کو اس قدر رنگتے تھے کہ ان کے کپڑے بھی پیلے ہو جاتے تھے، ان سے اس بارے میں کہا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”انی رأیت رسول اللہ ﷺ یصبغ بہا، ولم یکن شیئ أحب الیہ منہا، وکان یصبغ بہا ثیابہ حتی یمامتہ“^(۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ پیلے رنگ سے داڑھی رنگتے تھے، کوئی رنگ آپ کو اس سے زیادہ پسند نہ تھا، آپ اس سے اپنے کپڑے بھی رنگتے تھے)۔

میں، یہ حدیثی بنا پر اختضاب کا استعمال یا پھر ان میں سے کسی حضرت زور رنگ کا اختضاب استعمال فرماتے تھے، انہیں میں سے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہم بھی تھے، کچھ حضرات نے حناء اور کتم (ہمسہ) کا اختضاب استعمال فرمایا، بعض حضرات نے زعفران سے اختضاب کیا، ایک جماعت نے کالے رنگ کا اختضاب استعمال کیا نہیں میں سے حضرت عثمان بن عفان، حسن، حسین، عقبہ بن عامر وغیرہم تھے۔

شوکانی نے طبری کا یہ قول نقل کیا ہے^(۱): صحیح بات یہ ہے کہ اختضاب استعمال کرنے پر اس سے ممانعت واپس کے بارے میں بنی کرمؓ سے روایت کی گئی ہے، ان کے رمیوں کوئی اثر نہیں ہے، بلکہ بڑھاپے کی سفیدی کو بدلنے کا حکم اس لوگوں کے لئے ہے جن کے بال ہوقافہ کی طرح مکمل سفید ہو گئے ہوں، اور ممانعت صرف ان لوگوں کے لئے ہے جن کے بال میں غلط ہو (یعنی کچھ بال سفید اور کچھ سیاہ ہوں)^(۲)۔

اختضاب کرنے، نہ کرنے کے بارے میں سلف کا اختلاف ان کے احوال مختلف ہونے کی بنا پر تھا، علاوہ ازیں اختضاب اور ترک اختضاب کے بارے میں امر و نہی، وجوب کے لئے نہیں ہے، اس پر حرج ہے، کسی سے اس بارے میں سلف کے ایک اور سے پوچھ نہیں کی^(۳)۔

۷۔ صحیح بخاری میں کچھ حدیث ایسی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ

(۱) کالے اختضاب کے بارے میں آدھار صحابی روایت طبرانی نے کی ہے اس میں عثمان بن عفان کا اثر طبرانی کے یہاں نہیں ہے (مجمع الزوائد ۵/ ۱۶۲ طبع ۱۳۵۳ھ) ان تمام آدھار کو شکائی نے ذکر کیا ہے (مشیل الاوطار ۱/ ۱۱۸)۔

(۲) خضط (شین ورمیم کے فقر کے ساتھ) سر کے بالوں کی سیاہی جس میں سفیدی لگی ہوئی ہو (بخاری صحاح مشط)۔

(۳) مشیل الاوطار ۱/ ۱۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مشیل الاوطار ۱/ ۱۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث ”دعنا علی ام سلمة...“ کی روایت بخاری نے کی ہے، اس حدیث کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس میں یہ وضاحت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خود اس بال میں اختضاب لگا دیا تھا، بلکہ اس بات کا امکان ہے کہ آپ ﷺ کے بال پہلے رنگ لگی ہوئی تھیں، انہوں نے ان کے بعد سرخ ہو گئے ہوں، نیز بہت سے بال جب جسم سے نکل رہے ہوتے ہیں اور اس پر ایک مدت گذر جاتی ہے تو ان کی سیاہی سرخی میں بدل جاتی ہے، یہ بات حدیث منذری نے ذکر کی ہے (مشیل الاوطار ۱/ ۱۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ”کان یصبغ لصبغ...“ کی روایت ابوہریرہؓ نے صحیح سندوں سے کی ہے (مشیل الاوطار ۱/ ۱۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

اختصاب ۸-۹

استعمال کرنے کی نفی کی ہے اس کی یہ نفی بنی ارم ﷺ کے ستر حالات پر محمول ہے“ (۱)

کن چیزوں سے خضاب لگایا جاتا ہے؟
۸- خضاب کبھی حناء (مہندی) کا لگایا جاتا ہے، کبھی کتھم (دوسرے) کے ساتھ حناء کا، کبھی دس کا، مگر اس کا اور کبھی سیاہ رنگ کا وغیرہ۔

اول- سیاہی کے علاوہ دوسرے رنگ کا خضاب لگانا
حناء اور کتھم کا خضاب:

۹- حناء اور کتھم کا خضاب لگانا مستحب ہے، کیونکہ حدیث شریف میں ارشاد ہے: ”غیروا الشیب“ (۲) (بڑھاپے کی سفیدی کو ہلو)، یہ امر کامیاب ہے، جو یہاں انتخاب کے سے استعمال ہو ہے، نیز بنی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان احسن ما غیرتم به الشیب الحناء والکتھم“ (۳) (پیشہ سب سے ستر دینی جس سے تم بالوں

(۱) میل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث، ”غیروا الشیب“ کی روایت بزار سے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے ”وإن احسن ما غیرتم به الشیب الحناء والکتھم“، اس روایت کے ایک روایت سعید بن بشر ہیں جو ثقہ ہیں لیکن ان میں کچھ ضعف ہے اسی طرح اس حدیث کی روایت طبرانی نے الاوسط میں حضرت عائشہ سے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے ”ولا تطہروا بالیہود ولا بالنصارى“ طبرانی سے اس کی روایت اپنے ایک نسخے کی ہے جن کا نام احمد ہے مگر اس نے ان کے درجے میں کہا ہے میں ان کو نہیں جانتا، ظاہر وہ ثقہ ہیں، کیونکہ طبرانی سے ان سے بکثرت روایتیں کی ہیں اس روایت کے (بقی روایت ثقہ ہیں) مجمع الزوائد (۱۶۰/۵)۔

(۳) حدیث ابن احسن ما غیرتم به... کی روایت احمد، ابوداؤد، ترمذی، ترمذی سے حضرت ابوذر سے مرفوعاً کی ہے ترمذی کے لحاظ پر اس احسن ما غیر به الشیب الحناء والکتھم (سب سے بہتر چیز جس سے بالوں کی سفیدی تبدیل کی جائے وہ حناء اور کتھم ہے) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے (نسخۃ جوی ۲۴۵/۵ طبع استغبر)۔

دوسری قسم کی احادیث میں سے بعض یہ ہیں: حضرت انس کا قول ہے: ”ما حصب رسول اللہ ﷺ و انہ لم یبلغ منه الشیب الا قبلاً، ولو شئت ان اعد ضطاب کس فی راسہ لفعلت“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے خضاب استعمال نہیں فرمایا، ان کے بال بہت کم سفید ہوئے تھے، اگر میں چاہتا کہ آپ کے سر کے سفید بالوں کو گنوں تو گن سکتا تھا)۔

ابو حنیفہؒ نے فرمایا: ”رأیت رسول اللہ ﷺ ھھ ھھ ھھ بیضاء“ یعنی عقیقہ (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس حال میں دیکھا کہ ان کا یہ (یعنی، اڑھی بچہ) سفید تھا)

شوکانی کہتے ہیں: ”اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ کا خضاب لگانا ثابت نہیں ہے تو بھی خضاب کے مسنون ہونے پر اثر نہیں پڑے گا، کیونکہ احادیث صحیحہ میں اس کے بارے میں بنی اکرم ﷺ کا ارشاد قوی موجود ہے۔“

طبری ان احادیث میں بنی ارم ﷺ کا خضاب استعمال کرنا ثابت ہوتا ہے، ان احادیث میں بنی ارم ﷺ کے خضاب استعمال کرنے کی نفی ہوتی ہے اس طرح تیسرے جے ہیں: ”جس کو جزم کے ساتھ یہ بات معلوم تھی کہ بنی ارم ﷺ سے خضاب استعمال فرمایا اس سے ہٹا، شامہ بیان یا اور ایسا بلاش بات ہوتا تھا، اور جن لوگوں نے بنی ارم ﷺ کے خضاب

(۱) حضرت انس کی حدیث: ”ما حصب رسول اللہ ﷺ...“ کی روایت بخاری اور مسلم سے کی ہے (میل الاوطار ۱۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات) اور ”صغیر“ سر کے بال کی اس سفیدی کو کہتے ہیں جس میں سیاہی مخلوط ہو (مختار الصحاح ص ۱۷)۔

(۲) ابو حنیفہ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ سے اپنی سند کے ساتھ کی ہے سنن فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ”صغیر“ وہ بال ہے جو نیچے کے موٹ میں ہوتا ہے ایک قول یہ ہے کہ پچھلے موٹ اور ٹھنڈی کے درمیان کے بالوں کو کہا جاتا ہے (ابن ماجہ ۲۰۰/۲)۔

اختصاب ۱۰-۱۱

”عکرم بن عمر، بخاری فرماتے ہیں: ”دخلت لقا وأخي رافع
على أمير المؤمنين عمر، وأنا مخصوب بالحناء، وأخي
مخصوب بالمصره، فقال عمر هذا خصاب الإسلام
وقال لأخي رافع هذا خصاب الإيمان“ (۱) (میں ویریرے
بھائی رافع امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، میں
حناء کا خصاب لگائے ہوئے تھا اور میرے بھائی پیلے رنگ کا خصاب
لگائے ہوئے تھے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: یہ اسلام کا خصاب ہے، ویر
میرے بھائی رافع سے کہا: یہ ایمان کا خصاب ہے۔)

دوم- کالا خصاب لگانا

۱۱- کالا خصاب لگانے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف
ہے، مثلاً، مالکیہ، حنفیہ (مام ابو یوسف کے علاوہ) جنک کے علاوہ
اور حالات میں کالا خصاب لگانے کو مکروہ قرار دیتے ہیں (۲)۔

جنک میں کالے خصاب کا استعمال بلا حرج ہے بلکہ
پسندیدہ ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کے والد ابوقحافہ
کے بارے میں جب کہ انہیں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں فتح مکہ
کے سال لایا، ان کے سر کے بال پرے طور پر سفید تھے،
آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ادھوا بہ الی بعض سمانہ
فلنغیرہ، وحبوہ السواد“ (۳) (میں نے اس کی کسی بیوی کے پاس

(۱) عکرم بن عمر بخاری کی حدیث کی روایت امام احمد نے کی ہے، اس کے ایک
روایت عبد الرحمن بن حبیب کو ابن شہین نے ثقہ ابو جعفر بن عقیل سے ضعیفہ اور
حیا ہے اس کے بانی روایت ہے (مجمع الزوائد ۵/۱۵۹)۔

(۲) ابھی ۱/۵۵-۶۷ طبع المذاہب حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۱۔

(۳) حدیث ۴۳ ادھوا بہ الی بعض سمانہ... کی روایت ابن ماجہ نے اپنی
سنن میں کی ہے (۴/۱۱۷ طبع عیسیٰ الحلبي ۳/۳۷۳)، سنن ابن ماجہ کے
تحقق لکھتے ہیں: فروکہ میں ہے اصل حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے
لیکن ابن ماجہ کی سند میں ایک روایت یحییٰ بن سلیم ہیں جو صحیح کے ایک

کی سفیدی کو بدلوا حناء اور کتم ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حناء اور کتم
اس بہترین رنگوں میں سے ہے جن سے بالوں کی سفیدی دور کی جاتی
ہے، سفید بالوں کو رنگنا انہیں دونوں تک محدود نہیں ہے بلکہ اصل حسن
میں دوسری رنگائی والی چیزیں بھی حناء اور کتم کے ساتھ شریک
ہیں (۱) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”احتصب
ابوبکر بالحناء والکتم، واحتصب عمر بالحناء بحتا“ (۲)
(حضرت ابو بکرؓ نے حناء و کتم کا خصاب لگایا، حضرت عمرؓ نے تنها
حناء کا خصاب لگایا)۔

درس اور زعفران کے ذریعہ خصاب:

۱۰- حناء اور کتم کے خصاب کی طرح درس اور زعفران کا خصاب
لگانا بھی صلہ احتساب میں داخل ہے، صحابہ کی ایک جماعت نے درس
اور زعفران کا خصاب استعمال کیا ہے ابو مالک اشجعی نے اپنے والد
سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کان عصابنا مع رسول
اللہ ﷺ الدوس والزعفران“ (۳) (رسول اللہ ﷺ کے
ساتھ ہمارا خصاب درس اور زعفران تھا)۔

(۱) نیل الاوطار، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۷۱، نہایۃ الحاج ۸/۳۰، البحر علی
الطیب ۳/۲۹۱۔

(۲) حدیث ۴۴ احتصب... کی روایت مسلم نے حضرت انسؓ بن مالک سے کی
ہے (صحیح مسلم فقہین مجرؤ ابو عبد اللہ ۳/۱۸۲ طبع عیسیٰ الحلبي ۳/۳۷۳)۔
اور ”لحنا“ کے معنی سر پر لے کے ہیں۔

(۳) ابھی وشرح الکبیر ۱/۶۷۵ طبع المذاہب، ”درس“ صل کی طرح ایک
خوشبودار گھاس ہے اس کا رنگ سرخی ہو زردی کے درمیان کا ہوتا ہے (جویر
رکلیں شرح مختصر قطب ۱/۱۸۹، مطبوعہ الحلبي) کتم (کاف ونا پر در) ایک
گھاس ہے جسے حناء میں ملا کر خصاب لگایا جاتا ہے (تجارت الصالحین کتم)
ابو مالک اشجعی عن ابیہ کی حدیث کی روایت امام احمد (۳/۳۷۳) اور یزید
کی ہے بکر بن عیسیٰ کے علاوہ اس حدیث کے تمام روایت صحیح بخاری کے روایت
ہیں، اور بکر بن عیسیٰ ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ۵/۱۵۹ طبع ۳/۳۷۳)۔

اختصاف ۱۱

اسی نے غیر نہیں کی (۱)، انیس میں سے حضرت عثمان، عبد اللہ بن جعفر، حسن اور حسین رضی اللہ عنہم میں جو لوگ کالا خضاب لگاتے تھے اور اسی کے قائل تھے ان میں سے صاحب مغازی محمد بن اسحاق، ابن ابی عامر اور ابن الجوزی بھی ہیں (۲)۔

۴۔ ابن شہاب فرماتے ہیں: ”جب چہرہ نیا تھا (جونی تھی) تو ہم لوگ کالا خضاب استعمال کرتے تھے، جب چہرہ وراثت جھڑ گئے (بڑھاپا آیا) تو ہم لوگوں نے کالا خضاب چھوڑ دیا“ (۳)۔

جنگ کے علاوہ عام حالات میں بھی تنفیہ کی ایک روئے کا لے خضاب کے جواری ہیں، یہ نام ابو یوسف کا مسک ہے۔

ثانیہ بنیادین کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے کالا خضاب استعمال کرنا حرام قرار دیتے ہیں، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”یکون قوم فی آخر الزمان یعصون بالسواد، لا یبرحون راحة الجنة“ (۴) (آخری زمانہ میں ایسے لوگ

لے جاؤ تاکہ ان کے سر کی سفیدی بدل دے، اور انہیں کا لے رنگ سے دور رکھو)۔

حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں: بعض علماء نے محمد بن کے لئے کالا خضاب لگانے کی اجازت دی ہے، اور بعض علماء نے کا لے خضاب کی مطلق اجازت دی ہے، بعض نے صرف مردوں کو کا لے خضاب کی اجازت دی ہے عورتوں کو نہیں (۱)۔ کا لے خضاب کو جابر بن عبد اللہ نے چند دلائل پیش کیے ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں:

۱۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”یا احسن ما اختصتم به لہما السواد، لوغب لئسانکم لیکم، و اھیب لکم فی صدور اعدائکم“ (۲) (اگر بیشک تمہارے خضاب کے لئے سب سے بہتر یہ کالا رنگ ہے، تمہاری عورتوں کو تمہاری طرف سے خوب راغب کرنے والا، تمہارے دشمنوں کے دلوں میں تمہاری ہیبت بٹھانے والا ہے)۔

۲۔ حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ ”و کالا خضاب لکالے کا حکم فرماتے تھے، وراثت فرماتے تھے: ”ہو نسکیں للروحة، و اھیب للعدو“ (۳) (دو بیوی کو سکون دینے والا، دشمن کے دل میں خوب ہیبت پیدا کرنے والا ہے)۔

۳۔ صحابی کی ایک جماعت نے کالا خضاب استعمال کیا، اور ان پر

= ضعیف ہیں۔

(۱) تحفۃ الاخوان ۳۶/۵ مطبعۃ المجلۃ الجدیدۃ مصر۔

(۲) حدیث: ”یا احسن ما اختصتم به...“ کی روایت ابن ماجہ کے ہے المروانہ میں ہے اس کی سند حسن ہے (سنن ابن ماجہ ۲/۱۹۷ طبع عینی کتب ۱۳۷۳ھ)۔

(۳) حضرت عمرؓ کے لڑکا ذکر صاحب ”تحفۃ الاخوان“ نے کیا ہے (۲۳۷/۵) بہار صمدی القاری ۲/۴۲۲ طبع المیزان بیروت ہے۔

(۱) تحفۃ الاخوان ۵/۲۳۹۔

(۲) تحفۃ الاخوان ۵/۲۳۹۔

(۳) ابن شہاب کے لڑکا روایت ابن ابی عامر نے کی ہے (فتح الباری ۱۰/۳۵۵ طبع المستطیع)۔

(۴) حدیث: ”یکون قوم فی آخر الزمان...“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، ابن عباسؓ نے صحیح ابن حبان میں اس کی روایت کی ہے حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے بورا سے صحیح الاسناد کہا ہے (تحفۃ الاخوان ۵/۲۳۳، شرح روض الطالب ۱/۷۳) لڑکا المشرعہ پر شیخ محمد رشید رضا کے حواشی (۳/۳۵۳) میں ہے اس حدیث کے ایک روایت عبد اکرم ہیں جن کی نسبت کزنہ کی تھی ہے ظاہر اس سے مراد عبد اکرم بن ابی القاری ہیں جو ضعیف ہیں، سنن حدیث کے منکر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عادت سنن کی قسم کے ایک عمل (یعنی، ماکو رنگنا) پر طرح جنت سے عروہ کی حمت و عیدنائی تھی ہے اسے کفر میں سے قرار دینا ہے اس سے حدیث کے موضوع ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے، ابن ابی ریحی اس حدیث کے موضوعات میں شمار کیا ہے۔

اختصاب ۱۲

ہوں گے جو کالا خضاب لگا میں گئے، ایسے لوگ جنت کی خوشبو نہیں سونگھیں گے۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے باوقافہ کے بارے میں فرمایا: "وجنبوه السواد" (انہیں کالے خضاب سے دور رکھو)۔ شافعیہ کے نزدیک اس امر کا مطلب کالے خضاب کی حرمت ہے، اس حرمت میں مرد و عورت برابر ہیں۔

عورت کا خضاب استعمال کرنا:

۱۲۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صحیح احادیث کی وجہ سے مردوں کی طرح عورتوں کے لئے بھی حناء وغیرہ کے ذریعہ بالوں کی سعیدی کو بدلنا مستحب ہے، مہالخصوص شادی شدہ عورت اور باندی، دونوں کے لئے احرام کی حالت کے علاوہ تمام اوقات میں مہندی لگانا مستحب ہے، کیونکہ خضاب استعمال کرنا زینت ہے، اور بیوی کی رعیت شوہر کے لئے اور باندی کی اپنے مالک کے لئے مطلوب ہے، عین خضاب کا استعمال پوری تفصیلی اور قدم میں ہونا چاہئے، صرف انگلیوں کے کنارے قلمیں نہ کیے جائیں، نہ خضاب سے تشنگار بنائے جائیں، کیونکہ ایسا سنا مستحب نہیں ہے، عورت شوہر کی اجازت سے اور باندی مالک کی اجازت سے رخسار سرخ کر سکتی ہے اور انگلیوں کے کناروں پر سیاہی ملی ہوئی مہندی لگا سکتی ہے^(۱)۔

شادی شدہ عورت کے لئے اپنی تفصیلی رنگنے کے استباب میں روئے میل روایت آئی ہے: "ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی بیوی سے اور وہ اپنے گھر سے کی ایک خاتون سے (۳۰) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ، دونوں قبیوں کی طرف نماز پڑھتی تھی (روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: "ادخل علی رسول اللہ ﷺ فقال لی

اختصی، تترك إحداكن الخضاب حتی تنكون بدھا كید الوجہ" (میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور مجھ سے فرمایا: خضاب لگاؤ، تم میں سے کوئی عورت خضاب چھوڑ دیتی ہے، یہاں تک کہ اس کا ہاتھ مرد کے ہاتھ کی طرح ہو جاتا ہے؟) راوی کہتے ہیں: "لما تركت الخضاب حتی لقيت الله عروجل، وإن كانت لتختضب وإنها لائمة ثمانين" (۳۰) (اس کے بعد اس خاتون نے وفات تک خضاب نہیں چھوڑا، اسی سال عمر ہو جانے کے باوجود وہ خضاب لگاتی تھیں)۔

جو عورت غیر شادی شدہ ہو اور وہ کسی کی باندی بھی نہ ہو اس کے لئے ہتھیلیوں اور پیروں میں خضاب لگانا حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک حرام ہے، اور رخساروں کو سرخ کرنا، انگلیوں کے کناروں میں سیاہی ملی ہوئی مہندی لگانا حرام ہے، کیونکہ اس کو ضرورت نہیں ہے، اور قہر کا خوف ہے۔

مثال کے ساتھ ایک غیر شادی شدہ عورت کے لئے خضاب لگانا جائز ہے، کیونکہ حضرت جابرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "یا معشر النساء اختصن، فإن المرأة تختضب لروحها، وإن الأيم تختضب تعرض للرزق من الله عروجل" (۳۱) (اے عورتو! خضاب لگاؤ، کیونکہ عورت اپنے شوہر کے

(۱) حدیث، ۳، اختصی ترک إحداکن الخضاب... کی روایت احمد بن حنبل نے اپنی سند میں کی ہے (۵۰۴۳)، الصحیح ابن ماجہ کے مختلف لکھتے ہیں مجھے یہ حدیث امام احمد کے علاوہ کسی اور کے یہاں نہیں ملی، اس حدیث کو ابوالحسن نے ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی روایت احمد بن حنبل نے کی ہے اس کی سند میں بعض ایسے روی ہیں جن کو میں نہیں جانتا، ایک راوی ابن اسحاق بھی ہیں وہ مدلس ہیں (صحیح ابن ماجہ ۲۱۵/۱ طبع جول ۱۹۷۲ء)۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/ ۱۵۲-۱۵۳، کتاب الفروع اور اس کی تصحیح ۲/ ۳۵۳-۳۵۴ حدیث "یا معشر النساء اختصن" کی روایت حافظ ابوسوی المدنی نے کتاب (استغناء فی معرفة اصحاب التواتر) میں

(۱) شرح روض الطالب ۱/ ۱۵۳، طبع المکتبۃ، کتاب الفروع اور اس کی تصحیح

خضاب ۱۳-۱۶

کت أحلم السي - ^(۱) - فما كانت تصيبه قرحة ولا
مكتة إلا أمرني أن أصنع عليها الحناء ^(۲) (انہوں نے) (میں)
نے) کبلا میں بنی ارم ^(۳) کی خدمت رتی تھی، آپ ^(۴) کو
جب کوئی زخم لگتا، چانس لگتی تو آپ ^(۵) مجھے اس پر مہندی رکھنے کا
علم دلاتے)۔

ما پاک چیز سے اور عین نجاست سے خضاب لگانا:
۱۵- حسیہ، مالایہ، ثانیہ اور تابلہ کا مسک یہ ہے جس چیز کو
ما پاک چیز سے رنگا یا ہو یا خضاب کا دیا ہو سے تین بار دھونے
سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے، لہذا اگر کسی مرد یا عورت نے ما پاک
مہندی کا خضاب لگایا، پھر تین بار دھو یا تو پاک ہو گیا، اور اگر عین
نجاست سے خضاب لگایا تو جب تک کہ دھونے سے عین نجاست،
اس کا رد نہ ہو زائل نہ ہو جائیں اور صاف ستھرا پانی نہ نکلے گے وہ
چیز پاک نہ ہوگی، نجاست کا رنگ باقی رہنا معاف ہے، اس لئے کہ
جس اثر کا رد مل بہت شور ہو اس کا باقی رہنا مضرت میں ہے، اسی قبیل
سے خون میں رنگی ہوئی چیز ہے، نیز خیرہ پانی کیڑ حس میں جبنے والا
خون ہو اس سے رنگی ہوئی چیز بھی اسی قبیل کی ہے، کیونکہ یہ مرد رہے
جس میں خون مجید ہو جاتا ہے، لہذا یہ پس ہے ^(۶)۔

گودنے کے ذریعہ رنگنا:

۱۶- وشم (کودما) یہ ہے کہ کھال میں سوئی چھوئی جائے تاکہ خون

(۱) امام احمد نے اس کی روایت کی ہے ورنہ حدیث حسن قرار دیتا ہے (المروغ
۳۵۲/۲)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۱، شرح روض الطالب ۲/۱۷۲، المروغی ۱/۳۰۰۔
۱۱۵، الخیرشی ۱/۹۶، لطالب ۱/۱۲۰، کتاب التنازع ۱/۸۲، معنی ۱/۶۳ طبع
المیاض۔

سے خضاب لگاتی ہے، اور غیر ثابوی شدہ خضاب لگا کر اپنے کو اللہ کی
طرف سے رزق کے لئے پیش کرتی ہے (یعنی اس لئے خضاب لگاتی
ہے تاکہ سے نکات کا چھام دیا جائے اور اس سے ثابوی کی جائے۔

خضاب لگانے ہوئے شخص کا وضو، غسل:

۱۳- فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر وضو یا غسل کے بعد،
ایسا مادہ پاپا جائے جو کھال تک پانی کے پہنچنے میں مانع ہو تو وضو، غسل
صحیح نہیں ہوتا ہے۔

خضاب لگانے والے کا وضو، غسل درست ہے، کیونکہ خضاب کا
مادہ جب وصل کر زائل کر دیا یا تو صرف رنگ باقی رہ جاتا ہے، اور تنہا
رنگ کھال تک پانی پہنچنے میں ممانعت نہیں دیتا، اسی لئے وضو یا غسل
کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتا ^(۱)۔

دو کی غرض سے خضاب لگانا:

۱۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دوا کے لئے خضاب لگانا جاز
ہے، کیونکہ نبی اکرم ^(۲) کی آرزو جلعادی سلمیٰ کی روایت ہے کہ
جب کسی کے سر میں تکلیف ہوتی تو رسول اللہ ^(۳) فرماتے:
"اذهب فاحتجم" (جاؤ، ہچھٹا لگواؤ)، اور جب کسی کو پیر میں
تکلیف ہوتی تو آپ ^(۴) فرماتے: "اذهب فاحصبها بالحناء" ^(۵)
(جاؤ پیر میں مہندی لگواؤ)۔ امام احمد کی روایت میں ہے: "فالت"

= حضرت جابر سے مروی ہے جیسا کہ (المروغ ۳۵۲/۲) میں ہے ہمیں
یہ حدیث کتب حدیث میں اس کی کئی کئی جگہ ملتی ہیں۔

(۱) شرح المصاب ۱/۱۶۳ طبع مکتبہ ابھار طرابلس۔

(۲) حضرت سلمیٰ کی حدیث کی روایت ابو داؤد نے کی ہے وہ اس پر سکوت کیا ہے
ترمذی، ابن ماجہ و احمد بن حنبل نے بھی اس کی روایت کی ہے اس کی سند
کے ایک راوی عبید اللہ بن علی بن رافع مختلف فرمیں ہیں (کتاب المروغ
۳۵۶/۲، ابن ماجہ ۲/۲۳ طبع دار الکتب المبنی)۔

اختصاب ۱۷-۱۹

کسی مقصد کے لئے ایسا کرنا جائز ہے۔

حائضہ عورت کا خضاب لگانا:

۱۸- جمہور فقہاء کے نزدیک حائضہ عورت کے لئے خضاب لگانا جائز ہے، اس لئے کہ ایک روایت میں ہے کہ ایک خاتون نے حضرت عائشہ سے سوال کیا کہ یہ حیض والی عورت خضاب لگائے گی؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا: ”قد کنا عند النبی - ﷺ - ونحن محتضبات مللہ بکحل ہبہا ما عہ“ (۱) (م لوگ نبی کریم ﷺ کے پاس تھیں تو ہم لوگ خضاب لگاتی تھیں اور نبی کریم ﷺ ہمیں اس سے منع نہیں فرماتے تھے)، اور ایک روایت میں ہے: ”ان نساء ابن عمر کمن یختضضن وھن حیض“ (۲) (ان عورتوں کی بیویاں حیض کی حالت میں خضاب لگاتی تھیں)۔

ابن رشد فرماتے ہیں: حائضہ عورت اور جنبی شخص کے خضاب لگانے کے جواز میں کوئی اشکال نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے ہاتھوں میں لگنے والے خضاب کا رنگ جنابت اور حیض کے حدیث کو دور کرنے میں رکاوٹ نہیں بننا، غسل کرنے سے حدیث دور ہو جائے گا، لہذا حائضہ عورت کے لئے خضاب کو مکروہ قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں (۳)۔

سوگ منانے والی عورت کا خضاب لگانا:

۱۹- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو عورت بے شوہر کا سوگ من رہی

(۱) حدیث مالک کی روایت ابن ماجہ (۲۱۵/۱) طبع عیسیٰ الخس (۱) کے ہے ابن ماجہ کے تحقق نے لکھا ہے: ”روایت میں ہے کہ یہ لٹا دی گئی ہے۔“

(۲) سنن دہلی ۱/۲۵۲، دارمی نے اپنی سند کے ساتھ مع (سوی ابن عمر) سے اس کی روایت کی ہے۔

(۳) مواہب الجلیل لشرح مختصر فہم ۱/۲۰۰ طبع مکتبۃ بیچاع طرابلس لیب۔

نہی، پھر اس پر سرمہ یا نیل چھڑکی جائے تاکہ کھال کا رنگ نہ یا نیلگوں ہو جائے، ایسا کرنا مطلقاً حرام ہے، کیونکہ بخاری و مسلم کی روایت ہے: ”لعن اللہ الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنصصة“ (اللہ تعالیٰ نے بال جوڑنے والی اور چھڑوانے والی، کودنے والی اور کھڑوانے والی، مال کھڑنے والی اور کھڑوانے والی پر لعنت بھیجی ہے)۔ نیز اس لئے کہ کودنے کی جگہ پر جب سوئی یا پتھر سرمہ بھرا جائے گا یا بند کرنے کے لئے نیل بھری جائے گی تو سرمہ اور نیل خون کی وجہ سے پاک ہو جائے گا، پھر جب خون منجمد ہو جائے گا اور زخم پر حائل ہو جائے گا تو جگہ ہمزہ رہے گی، جب اسے تین بار دھو یا حائل کا تو کودنے کی جگہ پاک ہو جائے گی۔

سفید، مالک، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک کودنا پاک چیز سے رنگے اور خضاب لگائے کی طرح ہے، جب اس کو تین بار دھو۔ گا تو کودنے کی جگہ پاک ہو جائے گی، کیونکہ یہ ایسا اثر ہے جس کا اثر دور ہے، اس لئے کہ کودنے کا اثر کھال کو ابھرنے یا اس کو رخی کرنے سے دور ہو سکتا ہے (۱)۔

سفید خضاب لگانا:

۱۷- کہہ سنی ظاہر کر کے اپنے ہم عمر جوانوں پر برتری حاصل کرنے اور اپنے بیویوں کی نظر میں ”عظیم“ رتبہ قائم بننے، یا ایسی طرح مرد سے فاسد اخلاق کے لئے سیاہ واڑھی پر سفید خضاب لگانا (مثلاً گندھک وغیرہ کا خضاب) مکروہ ہے (۲)۔ اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے

(۱) بہتر مرجع۔

(۲) شرح روض الطالب ۱/۵۵۱، شرح معنی العظم و بن العظم لورد اللہ بن معروف، الفتاویٰ ۱/۳۲۸۔

اختصاب ۲۰

ہو اس کے لئے عدت کی مدت تک خطاب استعمال کرنا حرام ہے، کیونکہ حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے: ”دخل علي رسول الله ﷺ - حين توفي أبو سلمة فقال لي: لا تمسطني بالعيب ولا بالحناء فإنه حصاب، قالت: قلت: بماي شئ تمسطيني؟ قال: بالسمو معلقين به رأسك“ (۱) (ام سلمہ کی وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: ”خوشبو سے اور حناء سے بالوں کی صفائی نہ کرنا کیونکہ وہ حصاب ہے“، ام سلمہؓ نے عرض کیا میں کس چیز سے بالوں کی صفائی کروں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کے پتوں سے، اس سے اپنا سر ڈھک لو۔)

نومولود کے سر کا خضاب:

۲۰ - فقہاء (مالک، شافعی، احمد بن حنبل، زہری اور ابن المنذر) اس پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر عقیقہ کے جانور کا خون آپ کرنا مکروہ ہے (۲)، کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”مع العلام عقیقة فاهربقوا عنه دماء، وامبطوا عنه الأذى“ (۳) (لڑکے کے

(۱) ام سلمہؓ کی حدیث: ”دخل علي رسول الله ﷺ - حين توفي أبو سلمة فقال لي: لا تمسطني بالعيب ولا بالحناء فإنه حصاب، قالت: قلت: بماي شئ تمسطيني؟ قال: بالسمو معلقين به رأسك“ (۱) (ام سلمہ کی وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: ”خوشبو سے اور حناء سے بالوں کی صفائی نہ کرنا کیونکہ وہ حصاب ہے“، ام سلمہؓ نے عرض کیا میں کس چیز سے بالوں کی صفائی کروں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کے پتوں سے، اس سے اپنا سر ڈھک لو۔)

(۲) ابنی و الشرح الکبیر ۵۸۸/۳ مطبوعہ لبنان

(۳) حدیث: ”مع العلام عقیقة...“ کی روایت بخاری نے صحیح بخاری (۱۰۹/۷) طبع صحیح) میں اصحاب سنن نے اور امام احمد (مسند ابن حنبل ۱۸/۳ طبع کتبہ) نے کی ہے بعض روایات میں ”فی العلام“ ہے۔

ساتھ عقیقہ ہے، اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس سے گند کی مرئیل چیل، اور نہ)۔ اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ اسے خوب نہ لگایا جائے، کیونکہ خوں گندنی ہے، نیز یزید بن عبد اللہؓ نے اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”يعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم“ (۱) (لڑکے کی طرف سے عقیقہ نہ کیا جائے گا اور اس کے سر میں خوں نہیں لگایا جائے گا)۔ نیز اس سے کہ بچے کے سر پر خون لپیٹا سے مجس کرنا ہے الجہ یہ جائز نہ ہوگا“۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بچے کے سر پر زعفران اور خوشبو لگانا جائز ہے، کیونکہ حضرت یزید کا قول ہے: ”كان في الجاهلية إذا ولد لأحلبنا غلام ذبح شاة ولطخ رأسه بدمها، فلما جاء الله بالإسلام كان يذبح شاة ويحق رأسه وسطحه برعمران“ (۲) (زمانہ جاہلیت میں ہمارا معمول یہ تھا کہ جب ہم میں سے کسی کے یہاں لڑکا پیدا ہوتا تو وہ بکری ذبح کرنا اور بچے کے سر پر اس بکری کا خون لپیٹنا، جب اللہ تعالیٰ نے دین اسلام بھیجا تو ہم بکری ذبح کرتے، بچے کا سر موٹرتے، اس پر رعمرن لگاتے)۔ نیز حضرت عائشہؓ کا ارشاد ہے: ”كانوا في الجاهلية إذا حقوا عن الصبي غصوا قطنة بدم العقیقة فإذا حقوا رأس المولود وصعروها على رأسه، فقال النبي ﷺ - اجعلوا مكان

(۱) حدیث: ”يعق عن الغلام...“ کے بارے میں صحیح بخاری نے لکھا ہے اس کی روایت طبرانی نے از عم الکبیر اور عم الاوسط میں ”عن یزید بن عبد اللہ المزنی عن أبیه“ کی سند کے ساتھ کی ہے ابن ماجہ نے اس کی روایت ”عن یزید بن عبد اللہ“ سے کی ہے ابن ماجہ نے ”عن أبیه بنی ہاشم“ سے

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) اس کی روایت امام احمد و سنن نے کی ہے صحیح بخاری میں ہے اس کی سند صحیح ہے (مثل الاوطار ۵/۱۵۲)۔

اختصاب ۲۱-۲۲

ہیں، اور بعض متاثرینہ حنفیہ میں سے صاحب "المحیط" نے سے
تکرر و کہا ہے (۱)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "لعن اللہ
المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال
بالنساء" (۲) (اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے ان عورتوں پر جو مردوں کی
مشابہت اختیار کرتی ہیں اور ان مردوں پر جو عورتوں کی مشابہت
اختیار کرتے ہیں)۔

اس مسئلہ میں حنفی مسئلہ کا حکم مرد کی طرح ہے (۳)۔

محرم کا اختصاب لگانا:

۲۲- متاثرینہ کے ایک محرم ہر کے بدوہ جسم کے کسی بھی حصہ میں
مہندی کا اختصاب لگانا ہے، کیونکہ احرام کی حالت میں کسی بھی ستر
سے سر: حلاً ممنون ہے۔

حاشی (یو۔ یو۔ یو) نے فرمایا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "احرام
الرجل فی راسہ، و احرام العرقۃ فی وجہہا" (۴) (مرد کا احرام
اس کے سر میں ہے اور عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے)۔

عورت کے لئے حناء وغیرہ کا اختصاب لگانے میں کوئی حرج نہیں،
کیونکہ عکرمہ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا: "کانت عائشۃ

الدم خلوقاً" (زمانہ جاہلیت میں لوگ جب بچے کا عقیقہ کرتے تھے
عقیقہ کے خون میں روئی بھگو لیتے، جب ذمہ لود کا رسم کرتے تھے خون
میں روئی کو اس کے سر پر رکھتے، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: خون
کے بجائے خوشبو رکھا کرو، ابوالفتح کی روایت میں یہ اضافہ ہے:
"و بھی ان یمنس و انس المولود ہدم" (۱) (ذمہ لود کے سر میں
خوب لگانے سے منع فرمادیا)۔

حنفیہ کے نزدیک عقیقہ مضموب نہیں ہے۔

مرد و رخنہ کا اختصاب لگانا:

۲۱- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ مرد کے لئے اپنے سر اور اڑنی
میں بالوں کی سفیدی، ورنہ کر کے لئے حناء وغیرہ کا اختصاب لگانا
مستحب ہے، کیونکہ اس بارے میں احادیث وارد ہوئی ہیں، دونوں
تھیلیوں اور دونوں قدموں کے مابین بدوہ جسم کے تمام حصوں میں مرد کے
نے اختصاب لگانے کو فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، تھیلیوں
اور قدموں میں مرد کے لئے عذری کی صورت میں اختصاب کا استعمال
جائز ہے، اس سے کہ ۱۰۰ یوں میں اختصاب لگانا عورتوں کے ساتھ
کچھ ہے (۲) اور عورتوں سے کچھ اختیار کرنا عام ممنون ہے۔

اکثر شافعیہ اور بعض حنابلہ عورتوں کے ساتھ کچھ کو حرام قرار دیتے

(۱) الآداب الشرعية ۵۳۰/۳ طبع بول، مطبعہ الرزاق۔

(۲) اس حدیث کی روایت احمد، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس
کی سند سے کی ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر طبع لکھنؤ، انجاریہ مصر
۲۷۱/۵)۔

(۳) شرح روض الطالب ۱۳۱/۱۔

(۴) حدیث: "احرام الرجل..." کا ذکر حاشی ابویہ نے کیا ہے (اسی مع
المشرع الکبیر ۲۶۸-۲۶۹ طبع ۱۳۹۲ھ) لیکن ان الفاظ کے ساتھ یہ
حدیث مجھے کتب حدیث میں نہیں ملی، حاکم نے اپنی تاریخ میں اس کی روایت
حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "احرام الرجل فی وجہہ
ورأسه و حرم العرقۃ فی راسہا" (۱) (۳۵۵ طبع السیاح)۔

(۱) المشرع الکبیر بمصباح مع ۵۸۸-۵۸۹، حضرت مائتہ کی حدیث
"کانوا فی الجاهلیۃ..." کے بارے میں غشی کہتے ہیں کہ اس کی روایت
ابویہ اور یزید نے اختصار کے ساتھ کی ہے اور ابویہ کے شیخ کے علاوہ اس
حدیث کے تمام راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں، ابویہ کے شیخ کوئی نہیں
جائز جمع المروئہ ۵۸۸، ابن حبان نے بھی اس کی روایت کی ہے (مثل
الاصطلاح ۵/۵ طبع معصوم الخلیف، ابوالفتح کی بیادتی کا ذکر مثل الاوطار
۱۵۱/۵) میں ہے بیادتی صحت کے کس درجہ پر ہے یہ واضح نہ ہو سکا۔

(۲) شرح روض الطالب ۱۵۵/۱۔

اختطاط

وَأَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ - يَحْصِي بِالْحَاءِ وَهِيَ حَرَمٌ (۱)
(حضرت عائشہؓ اور دوسری ازواج مطہرات احرام کی حالت میں حناء کا خضاب لگاتی تھیں)۔

اختطاط

تعریف:

۱- اختطاط "اختطاط" کا مصدر ہے۔ زمین کا اختطاط یہ ہے کہ اس پر خط پینچ کر نشان لگادیا جائے تاکہ یہ معلوم ہو کہ کسی شخص نے نفع اٹھانے کے لئے اپنے قصبہ میں لے رکھی ہے، کہتے ہیں: "اختطاط فلان خطۃ" جب کسی شخص نے کسی جگہ پتھر سے نشانات لگا کر اس پر قبضہ کر لیا ہو۔

ہر وہ زمین جس کا آپ احاطہ کر لیں آپ نے اس کا اختطاط کر لیا۔ "خطۃ" وہ حصہ زمین ہے جسے کوئی شخص غیر مملوک زمین میں نشان دیکر اس کا احاطہ کرے اور اس میں تعمیر کرے، یہ اس وقت ہوگا جب سلطان مسلمانوں کی کسی جماعت کو اجازت دے گا کہ وہ کسی متعین جگہ کو مکانات کے لئے نشانات دیکر اس میں اپنے مکانات بنائے، جیسا کہ مسلمانوں نے کوفہ، بصرہ اور بغداد میں کیا (۱)۔

لغت میں آئے ہوئے لفظ اختطاط کا یہی مفہوم ہے جس کی تعبیر فقہاء نے تحجیر یا احتجار سے کی ہے جس کا مقصد اقدارہ زمین کو آباد کرنا ہوتا ہے، اس کے احکام کی تفصیل میں ملے گی (۲) (دیکھئے: "احیاء الموات")۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک محرم کے لئے بدن کے کسی بھی حصہ میں حناء، وغیرہ کا خضاب لگانا حرام ہے، خو با مرد، ہو یا عورت، کیونکہ وہ خوشبو والی چیز ہے، و محرم کے لئے خوشبو پر پابندی ہے، ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ام سلمہؓ سے فرمایا: "لا تطیبی و انت محرمۃ ولا تمسسی الحناء لئلا یتطیب" (۳) (احرام کی حالت میں خوشبو استعمال نہ کرو اور نہ مہندی لگاؤ، کیونکہ وہ خوشبو ہے)۔

(۱) ابنی و اشرف الکبیر ۳/۲۶۸-۲۶۹ طبع المائۃ حدیث کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں اس لفظ کے ساتھ کی ہے "کان لساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخصی وہی محرمات" (اس حدیث کے ایک راوی یعقوب ثعلبی ہیں)۔

(۲) شرح روضی الطالب ۱/۵۰۹۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۰۲، حلیۃ السوئی ۲/۶۰ طبع المجلد، حدیث لا تطیبی و انت محرمۃ... کی روایت طبرانی نے ام سلمہؓ سے کی ہے بخاری نے بھی اس کی روایت کی ہے اور اسے ابن ابیہر کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے لیکن سنی نے اس کی روایت ایک لکھ سند سے کی ہے جو ابن ابیہر سے محفوظ ہے راوی ابن ابیہر ۲/۴۸۲۔

(۱) لسان العرب، ص ۱۷۵، المعجم الکبیر، المجلد ۲/۳۸۲۔
(۲) طبعیہ، ص ۵۶، معنی المجلد ۳/۳۶۶ طبع المجلد، معج لکھنؤ، ص ۹۴، معج لکھنؤ، ص ۹۴، معج لکھنؤ، ص ۹۴۔
کردہ مکتبہ اشباح، انشائیہ ۵/۵۶۷ معج کردہ مکتبہ المدینہ، ص ۱۰۳۔

جمہانی حکم:

۲- جیسے کہ وضع ہو چکا قحط طحاوی معنی ہے جو مقبلا کے یہاں قحیر کا ہے، قحیر حیا نہیں ہے بلکہ حیا کا آغاز ہے اس لئے قحیر سے طہیت ثابت نہیں ہوتی، ورتحیر رزق اللہ و زمین کی فراہمی صحیح نہیں ہے بلکہ قحیر کرنے والا وہ ہے سے زیادہ اس کا حق و رزق طحا ہے، لیکن جب اس نے اس کا حیا نہیں کیا تو وہ اسے لوگ اس زمین کے اس سے زیادہ حق و رزق ہیں^(۱)۔

یہ جمہانی حکم ہو اس کی تفصیل ”حیا، انوار“ میں ملے گی۔

اختطاف

تعریف:

۱- اختطاف کا معنی ہے: کوئی چیز مرمت سے چھین کر لینا^(۲)۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اختطاف اختاں^(۳) (اچک لینا) کا نام ہے اور اختاں مرمت کے ساتھ لینا کوئی چیز لینا ہے^(۴)۔

اختطاف، استصواب، مرق، خر، ورنیت میں ہی فرق ہے جو فرق اختاں اور اس اصطلاحات کے، رمیں ہے (دیکھئے: اختاں)۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اختطاف کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، اس لئے کہ اختاں اور اختطاف یک ہی ہیں، اختاں کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا^(۵)، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لیس علی خان ولا مستہب ولا مستحسن“



(۱) ماحکمتہ المغرب، نایع المروسی، ص ۸۰۔

(۲) الدر المختار مع شریع ابن عابدین، ص ۱۱۹، طبع بول بولاق، المطبع علی ابوب المصنف ۱۳۵۵ھ۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین، ص ۲۳۷، ۱۹۹ھ۔

(۴) تبیین الحقائق، ص ۲۷۷، طبع بولاق، بشرح امیر، ص ۲۷۶، ۱۳۵۵ھ۔

(۵) ابن عابدین، ص ۲۸۷، منی المحتاج، ص ۲۶۱، منی، ص ۵۶۹، منی، ص ۲۶۱۔

قطع“ (۱) (خائن، لوٹنے والے، پھرتے، لے (تکلس) کا انجینس کاٹ جائے گا)۔

فقہاء نے حطوف کے حکام کی تفصیل کتاب الحدیث میں باب حد اسرق کے تحت بیان کی ہے۔

اختفاء

تعریف:

۱- لغت میں اختفاء سے ”در کتمان (چھپانے) کو کہتے ہیں قرآن کریم میں ہے: ”يَحْضُونَ لِي أَنفُسَهُمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ“ (۲) (وہ اپنے جی میں چھپاتے ہیں جو تجھ سے ظاہر نہیں کرتے)۔
اختفاء متعدی ہے، اس کے برخلاف ”تخفأ“ چھپنے کے معنی میں لازم ہے، ”در اختفاء کا مضاف ہے“ (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اسرار:

۲- اسرار لغت اور اصطلاح میں اختفاء کے معنی میں آتا ہے، کبھی کبھی اظہار کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسا کہ بعض حضرات نے ارشاد ربانی: ”وَأَسْرُوا السَّامِعَةَ“ میں ”رکوع ظہار کے معنی میں لیا ہے (یعنی ان لوگوں نے نہ امت ظاہر کی)، اس صورت میں یہ لفظ ضد او میں سے ہے (۴) (یعنی متضاد معانی میں استعمال ہوتا ہے)۔

ب- نجوی:

۳- نجوی اس کلام خفی کو کہتے ہیں کہ جس سے آپ نے سنا سنی سے روٹی کریں، گویا کہ آپ اسے دھرم سے بندہ رہے ہیں، اس کی (۱) سورۃ آل عمران ۵۴۔
(۲) لسان العرب، المصباح المیز (خفی، لغز، قولی، ۵۴۔
(۳) لسان العرب (سرور)، ملاحظہ آیت کی تفسیر تفسیر میں ہے۔

() حدیث: ”لبس علی عاتق...“ کی روایت ترمذی، نسائی، ابودود اور ابن ماجہ نے حدیث کے ذیل میں کی ہے احمد و ابن حبان نے بھی اس کی روایت کی ہے الفاظ ترمذی سے لئے گئے ہیں ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے ابن حجر لکھتے ہیں اس کے روی ثقہ ہیں لیکن حدیث معلول ہے (فیض القدیر ۵/۳۶۸، الدرر النبی ۳/۱۱۶)۔

اختفاء ۶-۸

ج- ذکر کا اختفاء:

۸- سلم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس کا رخنی فضل ہے یا زمان سے نہ کرنا فضل ہے؟ عزالدین بن عبد السلام و ابن حجر عسقلانی و ترمذی کو کرمانی سے فضل کہتے ہیں، و تاجی عیض و بلقیس و کرمانی کو فضل قرار دیتے ہیں^(۱)، اس کی تفصیل (وکر) کی اصطلاح میں ملے گی۔



جس کی پیرہنی مل جاتی ہو ورنہ دیا کے طور سے محفوظ ہوتا اس کے لئے ظہار اولیٰ ہے^(۱)، اس کی تفصیل (صدق) کی اصطلاح میں ملے گی۔

ج- ہذل کا مخفی ہو جانا:

۶- جب شعبان یا رمضان میں چاند مخفی ہو جائے، لوگوں کو کہانی نہ پڑے تو مہینہ کا تیس دن پورا کر لینا واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”صوموا لرؤیتہ، و اطروا لرؤیتہ فان غم علیکم فاکموا عداۃ شعبان ثلاثین“^(۲) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو، اگر تم سے چاند پوشیدہ ہو جائے تو شعبان کی تین تیس پوری کرو)، اس کی تفصیل (صوم) کی اصطلاح میں ملے گی۔

د- ایمان کا خفاء:

۷- جس شخص نے ایمان کوئی رکھا (اس کا اظہار نہیں کیا) اور اپنے دل سے تصدیق کی اس کا ایمان معتد ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلے میں دو آراء ہیں:

دل: جس شخص نے رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی تمام باتوں کی تصدیق کی اور اپنا ایمان مخفی رکھا، زبان سے اس کا اظہار نہیں کیا وہ صاحب ایمان مانا جائے گا۔

۱۰: بعض حضرات نے توحید و رسالت کی شہادت زبان سے ادا کرنے کو ایمان کی شرط یا اس کا ایک حصہ قرار دیا ہے^(۳)۔

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) حدیث: ”صوموا لرؤیتہ...“ کی روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے ہے یہ حدیث بخاری میں ہے۔

(۳) بغی ۸۸ ص ۸۸ طبع سعودیہ، المہدیہ ۱۱۹ ص ۱۱۹، لفظ ۹۷ ص ۹۷ اعلیٰ بی

۲۳۹ ص

(۱) مجمع الجوامع ۳ ص ۳۷۳ روح طحاوی ۳/۲۳۷۔

(۲) الفتوحات المبریۃ علی ما ذکرہ الخویر ۱۰ ص ۱۰، ابن ماجہ ۲ ص ۱۰۵۔

اختلاس ۱-۴

پرفریا رنی کرنا شروع ہو۔

وسنیانت: بوجھ انسان کی امانت میں ہواں کا انکار کرنا۔

ح- انتخاب: کسی چیز کو زبردستی بھلا، انتخاب میں اخفا و بالکل

ہوتا ہی نہیں جب کہ اختلاس کے آغاز میں اخفا ہوتا ہے (۲)۔

اختلاس

اجمالی حکم:

۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ اختلاس میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا،

کیونکہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”لیس علی خائن ولا منہب ولا مخمس قطع“ (۳)

(خیانت کرنے والے، لوٹنے والے اور چلے (مخمس) پر قطع یہ

(ہاتھ کاٹنا) نہیں ہے)، (چلے) (مخمس) پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہ ہونے

کی وجہ یہ ہے کہ مال اس طور پر جتا ہے کہ لوگوں درمیان کی مدد

سے اس سے مال کا حصہ ناممکن ہے، لہذا اس کو روکنے کے سوا ہاتھ

کاٹنے جیسی آٹھری نہ دینی ضرورت میں ہے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- مقدمات اختلاس کے احکام کی تفصیل سرتہ کے تحت ان امور پر تشکیک

کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں ان میں ہاتھ کاٹنے کی سزا ہے ورنہ

میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے، اسی طرح ”کتاب المص“ میں

غصب کے احکام و دوسرے مال بحق لینے والی صورتوں پر تشکیک

کرتے ہوئے بھی احکام اختلاس کی تفصیل کرتے ہیں۔

(۱) طبعہ طبریہ ۷۸ طبع دار الفکر، قاہرہ، ۲۰۰۲ طبع معطفی لکھنؤ۔

(۲) الفی ۲۳۰/۸۔

(۳) حدیث: لیس علی خائن ”کی تحریک“ (کتاب) دسٹ میں ذکر

میں۔

(۴) تبیین الحقائق ۳۷ طبع دار الفکر، لکھنؤ، ۲۰۰۲، ۲۷۶/۳، ۲۷۶/۳

۲۷۶/۳، لکھنؤ دار الفکر، ۱۵۶/۳ طبع دار الفکر، لکھنؤ۔

تعریف:

۱- لغت میں ختلاہ، ہر عاقل کوئی چیز غفلت سے قائم دامن کرنا

وے کر لینے کا نام ہے، ایک قول یہ ہے کہ اختلاس میں عاقل کے

مقصد میں سرعہ کا مفہوم زیادہ ہوتا ہے ایک قول یہ ہے کہ اختلاس

سبب (چھیننے) کا نام ہے (۱)۔

فقہاء کے استعمال میں بھی معنی یہ ہوتا ہے کہ اختلاس میں

چیز کو اس کے مالک کی موجودگی میں ملا یہ طور پر لیا اور اس کو لے کر

بھاگتا ہے، خواہ چھیننے والا ملا یہ آیا ہو یا چھپ کر آیا ہو (۲)۔ مثلاً اسی

کے رد مال کو ہاتھ بڑھا کر لے لے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- غصب یا غصب: کسی چیز کو زبردستی، عاقل کے طور

پر لینے کا نام ہے۔

ب- سرقت: سبب کے قدر مال کو اس کے ”حرز“ سے خفیہ

طریقہ پر لے لینے کا نام ہے۔

ج- حرز: حرز چھیننے پر اس طور سے استیلاء کا نام ہے کہ اس

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

(۲) شرح الصیر ۲۷۶/۳ طبع دار الفکر، لکھنؤ، ۲۰۰۲ طبع معطفی لکھنؤ

۲۷۶/۳ طبع معطفی لکھنؤ، اقلیہ بیومیر ۲۶۳/۳، ۲۶۳/۳ کے بعد کے صفحات

طبع معطفی لکھنؤ۔

(۳) اعظم المستوجب مع المہذب ۲۷۶/۳۔

مثلاً اگر کھال اتارے ہوئے مذبوح جانور کھال اتارے ہوئے مردہ جانوروں سے مل جائے اور تعین نہ ہو سکے تو اس میں سے کسی کا کشت کھانا جائز نہ ہوگا تحری کر کے بھی کھانا جائز نہ ہوگا لایہ کہ جاب لیو ابھوک کی صورت ہو^(۱)۔

۱۔ مذبوح جانوروں کا غلبہ ہو تو خفیہ کے قول کے مطابق تحری کر کے مل جائے کھانا جائز ہے اگر کسی کی بیوی دوسری عورتوں سے مل جائے اور شناخت نہ ہو سکے تو مرد کے لئے تحری کر کے بھی مل جائے جائز نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی شخص نے مبہم طور پر پتی دو بیویوں میں سے ایک کو طلاق دی ہے تو تعین سے قبل اس کے لئے دونوں سے بھی حرام ہوگی^(۲)۔

۲۔ مذبوح جانور کا اثر غور و فکر کرنا اور تحری کرنا ہوتا ہے، اگر کچھ بہت پاک ہوں اور کچھ ناپاک اور دونوں باہم اس طرح مل جائیں کہ تمیز نہ ہو سکے، اسی طرح پاک اور ناپاک کپڑے باہم مل جائیں اور تمیز نہ ہو سکے تو بہت تن کے پانی سے طہارت حاصل کرنے اور کپڑے کے پہننے میں تحری سے کام لے گا^(۳) (یعنی جس بہت تن اور کپڑے کے بارے میں طہارت کا ظن غالب ہوگا اس کا استعمال کرے گا)۔ یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، بعض فقہاء اس میں بھی تحری نہ کرنے کی بات کہتے ہیں، یہ حنابلہ کا مسلک ہے، لیکن بعض حنابلہ جمہور کے ساتھ ہیں۔

(۱) الاشیاء والحکام لابن نجیم ۱/ ۵۳۵ دار المطبوعات المصریة، الفروق المقرانی ۲۲۶ طبع دار احیاء الکتب العربیة، ۵۰۰ شاہ مسیح علی ۶۰، طبع مکتبۃ المدین، القواعد لابن رجب ۲۳۱ طبع مطبعہ المصطفیٰ الخیر فی الدروی ۳۰۲ طبع مکتبۃ المدین، الجملی۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) الاشیاء لابن نجیم ۱/ ۵۳۶، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۶۰ طبع بلاق، الفروق المقرانی ۲۲۶، طبع ۱۶۰ طبع لیبیا، الاشیاء مسیح علی ۶۰، قواعد لاس رجب ۲۳۱، الجملی ۵۰ طبع الدار۔

اختلاط

تعریف:

۱۔ اختلاط ایک چیز کو دوسری چیز میں ملائے کا نام ہے۔ یہاں اسکی ایسا ہونا ہے کہ ان دونوں چیزوں کے درمیان تمیز ممکن نہ ہوتی ہے، جیسا کہ حیوانات میں ہوتا ہے، اور کبھی تمیز ممکن نہیں ہوتی، مثلاً سیال چیزوں کو باہم ملا دیا جائے، اس طرح ملائے کو "مزج" کہتے ہیں^(۱)۔
فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال لغوی معنی کے دائرہ میں ہے۔

متعدتہ ملاحظہ:

۲۔ اختلاط دو چیزوں کو اس طرح سے ملانا ہے کہ دونوں کے درمیان تمیز ممکن نہ ہو، دونوں میں فرق یہ ہے کہ اختلاط عام ہے، کیونکہ اختلاط میں ملائے کی وہ شکل بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن ہوتی ہے اور وہ شکل بھی شامل ہے جس میں تمیز ممکن نہیں ہوتی۔

جہاں حکم:

۳۔ اختلاط کا حکم ان مسائل کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے جن میں اختلاط پیش آتا ہے، اختلاط کا اثر کبھی حرمت ہوتی ہے، ایسا اس مسئلہ کے تحت ہوتا ہے: "إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام" (جب حلال اور حرام جمع ہوں تو حرام غالب ہو جاتا ہے)

اختلاط ۴

کبھی اختلاط کا اثر ضمان ہوتا ہے مثلاً جس کے پاس بیعت رکھی گئی ہے مگر وہ بیعت کا مال اپنے مال سے ملا دے اور وہوں میں تمیز نہ ہو سکے تو ضمان ہوگا اس لئے کہ بیعت کا مال دینا اسے مکلف کر دیتا ہے (۱)۔

اختلاط کی وجہ سے بعض حقوق باطل ہو جاتے ہیں مثلاً بیعت اگر کسی شخص نے کسی شخص سے بیعت کی ہوتی ہے مگر کسی چیز سے اس طرح کہ وہ ایک وہ چیز حرام نہیں ہوتی تو یہ بیعت سے رجوع کرنا ہوگا (۲)۔

اختلاط کی ایک صورت ہے:

مردوں کا عورتوں سے اختلاط:

۴- مردوں اور عورتوں کے اختلاط کا حکم تو حد شریعت کے موافق یا باموافقت ہونے کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، درج ذیل صورتوں میں اختلاط حرام ہوتا ہے:

الف- اختلاط کے ساتھ خلوت اور اس کی طرف شہوت سے پہنچنا۔

ب- عورت کا مبتذل حالت میں ہونا اور باہر کا رشتہ ہونا۔

ج- باہمی اختلاط میں خلیل، ترشہ اور ایک دوسرے کا بدن چھونا جیسے خوشی کی ثقہ یا تہنیت، عید وغیرہ کے موقع پر اختلاط، ان مواقع کا اختلاط حرام ہے، کیونکہ تو اہل شرع کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَلِلمُؤْمِنِينَ بِغُصُوٍّ مِنْ أَنْبَارِهِمْ وَفَلِلمُؤْمِنَاتِ بِغُصَصٍ مِنْ أَنْبَارِهِنَّ" (آپ ایمان والوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نظریں پیچی رکھیں اور آپ کہہ دیجئے ایمان والوں سے کہ اپنی نظریں پیچی رکھیں) (۳)۔

(۲) تھیبی ۱/۶۳، اسی ۱/۸۷۔

والیوں سے کہ اپنی نظریں پیچی رکھیں)۔

عورتوں کے بارے میں ارشاد ہے: "وَلَا يَدْخُلْنَ رُبُصَهُنَّ" (اور اپنا سنگار ظاہر نہ ہونے دیں)۔ ایک اور مقام پر ارشاد ہے: "وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ" (اور جب تم ان (رسول کی ازواج) سے کوئی چیز مانگو تو ان سے پردہ کے نام سے مانگا کرو)۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا يَحِلُّونَ رَحْلَ بَا مَرَأَةِ لِيَانٍ فَالْتَّهَمَا الشَّيْطَانُ" (۲) (جب بھی کسی مرد کی کسی عورت سے تنہائی میں ملاقات ہوتی ہے تو وہاں قیصر شیطان ہوتا ہے)، رسول اللہ ﷺ نے حضرت اسماء بنت ابی بکر سے فرمایا: "يَا أَسْمَاءُ إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتِ الْمَحِيضَ لَمْ يَصْلَحْ أَنْ يَرَىٰ مِنْهَا إِلَّا هَذَا وَهَذَا وَأَشَارَ إِلَىٰ وَجْهِهِ وَكَتِفِهِ" (۳) (اے اسماء! عورت کو جب عیس آنے لگے تو اس کا صرف یہ اور یہ ایک دیکھا جانا چاہیے، یہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۰-۳۱ اور سورہ احزاب ۵۳۔

(۲) حدیث: "لَا يَحِلُّونَ..." کی روایت احمد بن حنبل نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے حاکم نے اس کی روایت ابن المظاہر میں کی ہے "لَا يَحِلُّونَ رَحْلَ بَا مَرَأَةِ إِلَّا كَانَ فَالْتَّهَمَا الشَّيْطَانُ"، انہوں نے کہا یہ حدیث شیطان کی شرط پر صحیح ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے اور کہا عثمان بن سعید لموتی نے حسن بن صالح عن ابن مسعود سے اس کو روایت کیا ہے (مسند احمد بن حنبل ۲/۱۸ طبع المصنف، المسند رک ۱/۱۱۳-۱۱۴ طبع کردہ دارالکتب العربی)۔

(۳) حدیث: "يَا أَسْمَاءُ..." کی روایت ابو ذر نے حضرت عائشہ سے مروی ہے حاکم نے مندرجہ کی کہ اس کی سند میں سعید بن بشر ابو ہریرہ عن انس بن مالک عن رسول اللہ صریحاً ہے دشمن سولی بنی خضر ہے اس پر ایک سے دیکھ لو کہ اس نے کلام کیا ہے۔ حدیث ابو بکر احمد بن حنبل نے اس حدیث کو ذکر کر کے کہا: "مَجْعُوعٌ مَسْئُومٌ" کہ اس حدیث کو سعید بن بشر کے علاوہ کسی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے اور اس میں ایک مرتبہ کہ خالد بن ولید عن ام سلمہ عائشہ کی جگہ پر (میں اسعد کی ہے) (۱۰۶۳) کی ہے۔

اختلاف

تعریف:

۱- لغت کے اعتبار سے اختلاف ”اختلف“ کا مصدر ہے، اور اختلاف تباہی کی ضد ہے اس سب سے میں لسان العرب کی تحقیق کا حاصل یہ ہے: ”اختلف الامور“ کا مفہوم ہے کہ وہ چیزیں متفق نہیں ہوئیں، اور جن چیزوں میں برابری نہیں ہوتی ان میں اختلاف ہوتا ہے۔

خلاف کا مفہوم ہے: مخالفت کرنا، ”خالفه الى الشئ“ کا مفہوم ہے: کسی کے منع کرنے کے بعد اس کی مخالفت کر کے کسی چیز کو اختیار کرنا یا اس کا قصد کرنا۔

فقہاء کے یہاں اختلاف اور خلاف اپنے لغوی معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔

متفقہ غلط:

نصف - خلاف:

۲- فتح القدیر، الدر المختار، حاشیہ ابن عابدین میں ہے اور تھانوی نے بعض اصحاب حاشی سے نقل کیا ہے کہ ”اختلاف“ اور ”خلاف“ میں فرق یہ ہے کہ ”اختلاف“ کا استعمال مکمل پر مبنی قول کے لئے ہوتا ہے، اور ”خلاف“ کا استعمال اس قول کے لئے ہوتا ہے کہ جس کی کوئی دلیل نہ ہو، تھانوی سے یہ کہتے ہوئے اس کی تائید کی ہے کہ قول راجح

کے مقابلہ میں قول مرجوح کے لئے ”خلاف“ کا استعمال ہوتا ہے، ”اختلاف“ کا استعمال نہیں ہوتا، تھانوی فرماتے ہیں: حاصل یہ ہے کہ ”خلاف“ میں جانب مخالف کمزور ہوتا ہے جیسے جراث کی مخالفت، اور ”اختلاف“ میں مخالف جانب کمزور نہیں ہوتا (۱)۔

بعض اہل اصول اور فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ ”اختلاف“ اور ”خلاف“ میں فرق نہیں کرتے، بلکہ بعض اوقات دونوں الفاظ کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)، چنانچہ ہم امر میں سے ایک امر کے دوسرے امر کے مخالف ہونے سے ”خلاف“ ہوا اور اس باتوں کے باہم مختلف ہونے سے ”اختلاف“ ہوا، کبھی کہا جاتا ہے کہ ”خلاف“ ”اختلاف“ سے مطابقت عام ہے، اجماع وغیرہ کی مخالفت کی صورت میں ”خلاف“ ہے، ”اختلاف“ نہیں ہے وغیرہ۔

فقہاء کبھی کبھی ”تعارض“ کو ”اختلاف“ کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

بہ فرقت و تفرق:

۳- ”تفریق“، ”تفرق“ اور ”تفرقت“ کا مفہوم یہ ہے کہ لوگوں کا ہر فرد کو ایسا ہو، اقاموں میں ہے: ”تفریق“ بکریوں کے یک ریوڑ کو کہتے ہیں، اور ”تفریقہ“ بکریوں کی یک کھری ہے جو بکریوں کے ریوڑ

(۱) فتح القدیر ۶/۳۹۳ طبع یونیورسٹی حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۳۱ طبع اول۔

(۲) خلاصہ حکیمہ المصنفات (۳/۱۶۱)، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکتبۃ التجاریہ میں نامی کا کلام خلاصہ کہتے ہیں ”مرصعۃ الخلاف“ اور اس سے ان کی مراد ہے وہ مسائل جن میں مختلف دلائل ہیں، نیز خلاصہ حکیمہ الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۱۲ کی عبارت: ”اگر حقدین کا وہ قول یا پر اعتبار ہے اور بعد ازیں سے دو قول میں سے ایک پر اتفاق کر لیا تو کیا یہ اصحاب خلاف سابق کو ختم کر دے گا؟“ جس کی تعبیر شروع میں اختلاف سے کی گئی ہے اسی کی تعبیر بعد میں خلاصہ سے کی گئی ہے لہذا دونوں ایک چیز ہیں وہ ہیں۔

اختلاف ۳-۶

لِقَبِهِ وَهُمْ مَقْصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ“ (۱) (پھر اس میں سے بعض تو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں اور بعض اس میں سے متوجہ ہیں اور بعض اس میں سے نیکیوں میں ترقی کئے جاتے ہیں)۔

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ ”سابق بالحوارات“ (نیکیوں میں سبقت کرنے والا) وہ شخص ہے جو اول وقت میں نماز ادا کرے، ”مقصد“ (میرہ رہ) وہ شخص ہے جو درمیانی وقت میں نماز کی ”انگلی کرے“ ”ظالم لنفسه“ (اپنے پر ظلم کرنے والا) وہ شخص ہے جو عصر کی نماز سورج زور ہونے تک مؤخر کرے، یک قوس یہ ہے کہ ”سابق بالحوارات“ وہ ہے جو صدقہ کر کے نیکی کرائے، ”مقصد“ وہ ہے جو یہ فرض وقت کرے، اور ”ظالم“ وہ ہے جو سووا کرائے (۲)۔

احکام شرعیہ میں اختلاف تنوع بھی وجوب میں ہوتا ہے اور کبھی انتخاب میں، وجوب میں اختلاف تنوع کی مثال یہ ہے کہ یک قوم پر حاکم واجب ہوتا ہے، ایک قوم پر صدقہ واجب ہوتا ہے اور یک قوم پر علم سکھانا واجب ہوتا ہے، یہ تو فرض میں، فرض کفایہ دونوں میں ہوتا ہے فرض کفایہ میں ایک اور تنوع ہے جو فرض کفایہ ہی کے ساتھ مخصوص ہے، وہ یہ ہے کہ فرض کفایہ اس شخص پر متعین طور پر لازم ہوتا ہے جس کے حاکم کوئی اور شخص اس فرض کو ادا نہیں کرتا، فرض کفایہ کسی وقت میں یا کسی مقام پر یا کسی شخص یا گروہ پر متعین طور پر واجب ہوتا ہے، جیسا کہ اس طرح کی صورت حال ولایت، جہاد اور افتاء، تشاء میں پیش آتی ہے۔

سے جد ہو جائے اور رت کی تاریکی میں اپنی جماعت سے الگ چل جائے، یہ سب الفاظ اختلاف سے خاص ہیں۔

امور اجتہاد میں اختلاف

(علم کلام)

اختلاف کی حقیقت اور اس کی قسمیں:

۴- مجتہد کی ذمہ داری ہے کہ مقام اختلاف کی تحقیق کر لے، چونکہ جس مسئلہ میں اختلاف نہ ہو اس میں اختلاف غل رہا درست نہیں ہے، جس طرح اختلاف فی مسئلہ میں حقائق غل رہا درست نہیں ہے (۱)۔ لہذا وہ قول کے درمیان تعارض ان دونوں کے درمیان حقیقی اختلاف نہیں مانتا جاتا، اس لئے کہ اختلاف کبھی تو تعبیر کا ہوتا ہے، کبھی اختلاف تنوع ہوتا ہے، کبھی اختلاف تشاد ہوتا ہے، اور حقیقی اختلاف یہی ہے۔

۵- تعبیر کا اختلاف یہ ہے کہ اختلاف کرے، لے، دونوں اشخاص تک ملکہ ہاتھوں سے مراد کی تعبیر کریں اس کی مثال صراط مستقیم کی تفسیر ہے، بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ صراط مستقیم قرآن ہے، اور بعض نے فرمایا صراط مستقیم اسلام ہے، یہ دونوں قول معنی ہر دو کے اعتبار سے یک ہی ہیں، کیونکہ قرآن اسلام قرآن کریم کی اجابت کا نام ہے، اسی طرح جن لوگوں سے کہا ہے کہ صراط مستقیم سنت جماعت ہے ان کا قول بھی ہرے قول سے حقیقتہً مختلف نہیں۔

۶- اختلاف تنوع یہ ہے کہ اختلاف کرے، لوگوں میں سے ایک بطور مثال درختوں کے لئے کو متنبہ کرے کے لئے نہ کہ بطور حد جو عموم مخصوص میں محدود کے مطابق ہوتی ہے، ہم عام کی بعض قسموں کو ذکر کرے، اس کی مثال درخت دیں آیت کی تفسیر ہے: ”فَسَيُجَنَّبُهَا النَّاسُ“

(۱) المواقف ۲۱۵/۳

(۱) سورۃ طہ ۳۲

(۲) مقدمہ فی اصول الفہم لابن تیمیہ فی مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۳/۷۳

المواقف للعالمی ۱۳/۳

اختلاف ۷-۹

ہر تیسرے فرماتے ہیں: "وللعلک کل نوع فی الواجبات یقع مثله فی المستحبات" (۱) (اسی طرح واجبات کا ہر نوع مستحبات میں بھی پایا جاتا ہے)۔

۷۔ شاطبی نے اس مسئلہ میں غور و تدبر کیا ہے اور یہ حقیقی اختلاف کو اس قسموں میں مضموم کیا ہے۔

اس میں سے ایک وہ ہے جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے یعنی تمیز کا اختلاف۔

ایک قسم یہ ہے کہ اختلاف کمال ایک نہ ہو (۲)۔

ایک قسم یہ ہے کہ اجتہاد میں تبدیلی کی بنا پر ایک ہی امام کے متعدد اقوال ہوں اور امام نے اپنے فتویٰ سے رجوع کر کے وہ قول اختیار کر لیا ہو۔

ایک قسم یہ ہے کہ اختلاف عمل میں واقع ہو حکم میں واقع نہ ہو۔ اس طور پر کہ وہ عمل جاری ہوں، مثلاً اقوال کے بارے میں قرآن کا اختلاف، کیونکہ کسی قاری کے کسی قرأت کو اختیار کرے یا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ دوسرے قاریوں پر تکبیر کر رہا ہے بلکہ وہ دوسری قرأت کو بھی جائز اور صحیح سمجھتا ہے، یہ درحقیقت اختلاف نہیں ہے، اس لیے کہ صحیح طور پر جو قرأتیں مروی ہیں ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ وہ سب متواتر ہیں۔

غیر حقیقی اختلاف کی یہ قسمیں تیسرے قرآن بشرح حدیث، امام کے فتویٰ و مسائل علم میں علماء کے کلام، سب میں پیش آتی ہیں، ان قسموں کو اگرچہ اختلاف کا نام دے دیا گیا ہے تاہم معنی ہر ایک کے اعتبار سے سب ایک ہی ہیں (۳)۔

(۱) مجموع الفتاویٰ الکبریٰ ۱/۱۶۱، ۱۱۱، ۱۳۱۔

(۲) المواقف ۲/۴۱۶، اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ ہو: المصنف علیٰ خبر ابن الخاضع۔

۳ المواقف ۲/۴۱۶۔

انواع کے اعتبار سے اختلاف کے شرعی احکام:

دینی امور جن میں اختلاف ہو سکتا ہے یا تو دین کے اصول ہوں گے یا، یہ کفر و بدعتوں صورتوں میں یا تو اس کا ثبوت قطعی دلائل سے ہوگا یا نہ ہوگا اس طرح اس کی چار قسمیں ہوتی ہیں:

۸۔ پہلی قسم: یہ کے دو اصول جو قطعی دلائل سے ثابت ہیں مثلاً، اللہ تعالیٰ کا وجود، اس کی وحدانیت، فرشتوں کی کتابوں کا وجود، محمد ﷺ کی رسالت موت کے بعد دوبارہ روئے دیا جانا وغیرہ، اس امور میں اختلاف کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اس میں جس نے حق تک رسائی حاصل کی وہ راہ صواب پر ہے اور جس نے غلطی کی وہ کافر ہے (۱)۔

۹۔ دوسری قسم: اصول دین کے بعض مسائل، مثلاً: آخرت میں اللہ تعالیٰ کی زیارت قرآن کا مخلوق ہونا، اہل ایمان کا جہنم سے نکلنا اور اس طرح کے بعض دوسرے مسائل، ان مسائل کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ مخالفت کرنے والے کی تکفیر کی جائے گی، امام شافعی بھی اس کے قائل ہیں، امام شافعی کے اس قول کو ان کے بعض تلامذہ نے اس کے ظاہری مفہوم پر محمول کیا، "اور بعض نے اسے کفر و لعنت پر محمول کیا ہے (۲)۔

ان مسائل میں مخالفت کرنے والے کو کافر قرار نہ دینے کی شرط یہ ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے بیان کی تصدیق کرتا ہو، اور مخالفت کرنے والا اس چیز کے جوہر کا انکار کرتا ہو جس کی جبرانی کرم ﷺ نے یہ دعویٰ کرنا ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی بات خلاف واقعہ ہے، اس کا مقصد لوگوں کو کسی چیز سے بھیجنا ہو تو اس کو کافر قرار دیا جائے گا، یہ بات امام غزالی نے فرمائی ہے (۳)۔

(۱) فیصل الفکر قدین اسلام و الحدیث۔

(۲) اذکار دلولہ ۲۱۰ طبع مصطفیٰ النجفی، کشف الکھاف ۱/۶۵، الفی ۲/۴۱۶، ۴۱۷۔

(۳) فیصل الفکر قدین۔

اختلاف ۱۰-۱۳

امام بخاری حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: قَالَ الْجَبِي عَنِ يَوْمِ الْأَحْرَابِ لَا يَصَلُّونَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ، فَأَدْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَصَلُّونَ حَتَّى يَأْتِيَهُمَا، وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ يَصَلُّونَ، لَمْ يَرِدْ مَا دَلَّكَ، وَدَكَرَ ذَلِكَ لِبَنِي عُمَيَّةَ، فَلَمْ يَعْصِ وَاحِدًا مِنْهُمْ^(۱) (نبی ﷺ نے اہزاب کے دن فرمایا: کوئی عصر کی نماز نہ پڑھے، سترہ گھنٹہ میں بعض صحابہ کو راستہ ہی میں عصر کا وقت پیش آیا، اس میں سے بعض نے کہا: ہم لوگ اس وقت تک نماز عصر میں پڑھیں گے جب تک غریبہ میں نہ پہنچ جائیں، اور بعض صحابہ نے کہا: ہم نماز پڑھ لیں، نبی ﷺ کا مطلب یہ نہیں تھا، اس اختلاف کا تذکرہ نبی ﷺ سے یہ آیا تو آپ ﷺ نے اس میں سے کسی پر تکیہ نہیں کیا۔)

۱۰م: صحابہ کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان کے درمیان جب اس طرح کے مسائل میں اختلاف ہو تو ہر گروہ نے دوسرے گروہ کو اس کے اجتہاد پر عمل کرنے دیا (تکیہ نہیں کیا)، مثلاً عہد، نکاح، موارثت، عقیقہ اور سیاست وغیرہ کے مسائل^(۲)۔

بغائدہ اختلاف:

۱۳- ابن تیمیہ فرماتے ہیں: کبھی غیر قرآن کے لفظ کے بارے میں ایسا اختلاف واقع ہو جاتا ہے جس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کوئی چیز منقول نہیں ہوتی، یہ منقول تو ہوتی ہے لیکن اس میں صحیح اور ضعیف کے درمیان تمیز محسوس نہیں ہوتی اور وہ اختلاف کسی درست استدلال پر بھی مبنی نہیں ہوتا، اس قسم کے

۱۰- تیسری قسم: دین کے وہ ذریعہ احکام جن کا جزو دین ہونا خاص و عام کو معلوم ہے، مثلاً پانچ وقتوں کی نمازوں کی فرضیت، زنا کی حرمت، یہ قسم اختلاف کا مقام نہیں ہے، اس میں اختلاف کرنے والا کافر ہے^(۱)۔

۱۱- چوتھی قسم: وہ اجتہاد کی نروں جن کے دلائل مخفی ہوتے ہیں، ان میں امت مسلمہ میں اختلاف واقع ہوا ہے، ان میں مخالفت کرنے والا معذور سمجھا جائے گا، یا تو اس لئے کہ دلائل مخفی ہیں یا اس لئے کہ دلائل میں تعارض ہے، یا اس لئے کہ دلائل کے ثبوت میں اختلاف ہے فقہاء کی مہارت میں یہ الفاظ "ففي المسألة خلاف" آئیں تو ان کی مراد یہی قسم ہوتی ہے، یہی اس بحث کا موضوع ہے کیونکہ فقہی مسائل میں جو اختلاف معتبر ہے اسی پر بحث کرنا مقصود ہے۔

مگر مسئلہ کے بارے میں صحیح ہر طرح دلائل موجود ہے مین مجتہد کو اس کی اطلاع نہیں ہوئی اس لئے اس نے مخالفت کی، تو پوری توانائی صرف کرنے کے بعد وہ معذور ہے، اور اس کے جبر و کارباج، دلیل جس کی اطلاع اس کو نہیں ہوئی اختیار کر کے اگر اس کی رائے ترک کر دیتے ہیں تو وہ بھی معذور ہیں^(۲)۔

اس قسم کو بھی مسائل شرعیہ میں اختلاف ماننا درست نہیں ہے، کیونکہ اجتہاد اپنے مقام پر نہیں ہوا، اختلافی مسائل ہی قول شمار کیے جائیں گے، بشرطیت میں معتبر دلائل پر مبنی ہوں^(۳)۔

فروعی مسائل میں جو اختلاف کے دلائل:

۱۲- اول: غزوہ بدر، قرظہ کے موقع پر صحابہ کرام کا رنج و میل، اتحد:

(۱) ارشاد رسول خدا ﷺ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۲) ابن تیمیہ کے رسالہ "رفع اللام عن الامم" سے ماخوذ طبع شدہ مع

مجموع ترویج ابن تیمیہ ۱۹/۲۳۲، ۲۵۰، ۲۵۷۔

(۳) مباحثات ۱۸/۱۶۸۔

(۱) فتح الباری ۷/۳۲۸ طبع عبدالرحمن محمد۔

(۲) مجموع الفتاویٰ ابن تیمیہ ۱۸/۲۳۲۔

اختلاف ۱۳

جہاں تک پہلی قسم کا تعلق ہے تو وہ پہلوؤں کے درمیان اس کا تردد
ہر مجتہد کی طرف سے ثنائی کے مہم مقصد کوں دونوں کے درمیان
سواش کرنا اور اس دلیل کی پیروی کرنا ہے جس سے مقصد ثنائی
جاننے کے بارے میں زمانی حاصل ہوتی ہے اس مقصد "رد میں
دونوں مجتہد اس حد تک ہم آہنگ ہیں کہ اگر ان میں سے کسی پر اپنی
رائے کے خلاف ظاہر ہوتا تو اس سے رجوع کر کے دوسرے مجتہد کا
قول اختیار کر لیتا۔ خود ہم یہ نہیں کہ ہر مجتہد حق و صواب پر ہے بلکہ یہ
نہیں کہ ایک صواب پر اور باقی خطا پر ہیں، یہ تک مجتہد کے سے
دوسرے مجتہد کے قول پر عمل کرنا صحیح نہیں ہے اگرچہ وہ دوسرے مجتہد
صواب ہی پر ہو۔ کیونکہ ہر مجتہد کی تصویب کرنے والوں کے ایک
بھی صواب کو پایا اضافی چیز ہے، اس اعتبار سے دونوں اقوال کا
مربع ایک ہی ہے، لہذا وہ لوگ باہم متعلق ہیں، مختلف نہیں۔ ہمیں سے
یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مسائل فقہیہ میں اختلاف کرنے والوں
کے درمیان باہمی الفت و محبت کیوں ہوتی ہے، اس لئے کہ وہ سب
ثنائے کے مقصد کی جستجو پر متعلق ہیں، اس سے اختلاف رائے کے
باوجود مختلف رہیں۔ فرقوں میں نہیں بنتے (۱)۔

شعرا نے اختلافی مسائل کو تفاق کی طرف لوٹانے کے سلسلے
میں ایک اور روایت پائی ہے۔ وہ اختلاف کرنے والے مجتہدین کے ہر
قول کو منکھیں کی ایک خاص حالت پر محمول کرتے ہیں، مثلاً بعض امر
کی رائے ہے کہ عبادت کے باب میں امر واجب کے لئے ہے، اور
بعض دوسرے امر نے ان سے اختلاف کرتے ہوئے کہا ہے کہ امر
اجتناب کے لئے ہے، اسی طرح نبی کے بارے میں امر کا یہ
اختلاف کہ وہ حرمت کے لئے ہے یا کراہت کے لئے، دونوں
مربعوں میں سے ہر ایک کے کچھ لوگ ہیں، جو لوگ ایمان اور جسم کے

(۱) المواقف ۲۲۰ ص ۲۲۰۔

اختلاف پر بحث کرنا بے فائدہ ہے، اس پر کلام کرنا فضول ہے۔
مسئلہ توں کو جن چیزوں کے جاننے کی ضرورت تھی اللہ تعالیٰ نے ان
میں حق پر دلیل قائم فرما دی ہے۔

بے فائدہ اختلاف ہی مثال مفسرین کا احباب کتب کے بارے
میں اختلاف ہے، اسی طرح اس بات میں کہ حضرت مونی علیہ السلام
نے گائے کے کس حصہ سے مقتول کے جسم پر مارا تھا، حضرت فہ کی
کشتی کشتی بڑی تھی، اور اس طرح کے دوسرے اختلافات۔ ان
چیزوں کے بارے میں علم کا دور یہ صرف نقل ہے ان میں سے جو چیز
صحیح طور پر منقول ہے، مثلاً حضرت مونی کے ساتھی کا نام کہ ان کا نام
خضر تھی، وہ معلوم ہے، ورنہ جن چیزوں کے بارے میں نقل صحیح ہو،
نہیں ہے بلکہ اس کتاب سے منقول ہے، مثلاً "حب و نید و نیک
مرہوت، ان کی نہ تصدیق جاری ہے نہ تکذیب، ملا یہ کہ تصدیق یا
ترہیب کے سے کوئی دلیل موجود ہو (۱)۔

کیا چارز اختلاف تفاق کی یک قسم ہے:

۱۳۔ شاطھی کی رائے ہے کہ پہلو جس اختلاف کا اعتبار ہے اس
اختلاف کا انجام ہی تفاق ہے، کیونکہ بعض فقہی مسائل میں اختلاف
کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ مجتہدین کی نظروں میں ان کے ۱۰۰۰ ضعیف متعارض
پہلو ہوتے ہیں، بعض دلائل ملتی ہوتے ہیں، یا کبھی مجتہد دلیل پر مطلع
نہیں ہوتا۔

یہ دوسری قسم، حقیقت اختلاف نہیں ہے، کیونکہ امر بالقرض مجتہد
اس دلیل پر مطلع ہوتا ہو اس پر محض رد نہیں تو اپنے قول سے رجوع
کر لیتا، ہی سے اس کی وجہ سے قاضی کا فیصلہ توڑ دیا جاتا ہے۔

(۲) مقدمہ فی اصول الفہر ۱۳، وراس کے بعد کے صفحات طبع مطبعہ المرقی
دہلی۔

اختلاف ۱۵

اعتبار سے قوی ہیں دوسرے یا ضعیف تر ہیں اور شریعت کے تحت احکام کے مخاطب ہیں، اور جو لوگ ضعیف ہیں وہ احکام رخصت کے مخاطب ہیں، شعرائی کے نزدیک وہ نون مرتبہ ترتیب و جونی پر محمول ہیں، یہ مصعب نہیں ہے کہ مکلف کو ان دونوں کے درمیان اختیار ہے^(۱)۔

کیا فقہی اختلاف رحمت ہے:

۱۵۔ مشہور یہ ہے ہذا میں مجتہدین امت کا اختلاف امت کے لئے وسیع رحمت ہے^(۲)، جن لوگوں نے اس کی صراحت کی ہے انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کی اس مرقوع روایت سے استدلال کیا ہے: "مہما اونیتم من کتاب اللہ فالعمل بہ لا عمل لاحد فی ترکہ، لہاں لم یکن فی کتاب اللہ فیسۃ منی ماصیۃ، لہاں لم تکن مسۃ منی لما قال اصحابی، ان اصحابی بمرسلۃ السجود فی السماء، فلیما اعلنتم بہ اہتلتیم، واختلاف اصحابی لکم رحمۃ،"^(۳) (تم کو کتاب اللہ سے جو کچھ دیا گیا اس پر عمل لازم ہے، کسی کو اس کے ترک کرے میں کوئی عذر نہیں ہے، اگر کتاب اللہ میں کوئی حکم نہ ہو تو میری سنت کی پیروی ضروری ہے، اگر میری سنت بھی نہ ہو تو میرے صحابہ کے اقوال پر عمل کیا جائے، بیشک میرے صحابہ آسمان کے ستاروں کی طرح ہیں، تم ان میں سے جس کی بات بھی اختیار کر لو گے ہدایت پا جاؤ گے، اور میرے

صحابہ کا اختلاف تمہارے لئے رحمت ہے)۔

حدیث میں یہ بھی ہے: "و جعل اختلاف امتی رحمۃ وکان فیمن کان قلبا عذابا،"^(۴) (میری امت کا اختلاف رحمت بنایا گیا، "زمن سے پہلی امتوں کا اختلاف عذاب تھا)۔

اختلاف امت کو رحمت قرار دینے والوں نے بعض تابعین کے اقول سے بھی استیناس کیا ہے، مثلاً حضرت قاسم بن محمد کا قول: اللہ تعالیٰ نے اہل میں صحابہ رسول کے اختلاف سے نفع پہنچایا، کوئی عمل کرنے والا اس میں سے کسی کے عمل کے مطابق عمل کرتا ہے تو اس میں رحمت محسوس کرتا ہے، "رجحتا ہے کہ اس سے بہتر شیعیت نے اس پر عمل کیا ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ اسوں نے فرمایا: مجھے پسند نہیں ہے کہ صحابہ رسول میں اختلاف نہ ہوتا، کیونکہ اگر ایک ہی قول ہوتا تو لوگ غلطی میں ہوتے، بیشک صحابہ کرام سے پیشو ہیں جن کی پیروی کی جاتی ہے، اگر کوئی شخص صحابہ میں سے کسی کے قول کو اختیار کر لے تو رحمت میں رہتا ہے۔

یحییٰ بن سعید فرماتے ہیں: اہل علم کا اختلاف وسعت کا باعث ہے، احباب اتفاقاً برابر اختلاف کرتے رہے، ایک مفتی یک چیز کو حلال قرار دیتا، دوسرا اسے حرام قرار دیتا، نہ یہ اس پر عیب لگانا نہ وہ اس پر عیب لگانا^(۵)۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: ہذا میں مجتہدین کا اختلاف (نہ کہ مطلق اختلاف) آثار رحمت میں سے ہے، کیونکہ مجتہدین کا اختلاف

(۱) ابو ان نکرری ۶۱۔

(۲) المواقات ۲۵/۳، رحمۃ اللہ فی اختلاف الامت۔

(۳) اس کی روایت صحیح و صحیح روایت ہے سند کے ساتھ ہے جو میر شاک ہے، وہ حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں تاوی فرماتے ہیں جو میر بہت صحیح ہیں حضرت ابن عباسؓ سے شاک کی روایت میں قطع ہے (الحدیث الحدیث ۲۶)۔

(۱) اس کا ذکر الحیر بن نکرری نے اس ہے سیوطی ۳ اختلاف الحیر رحمۃ اللہ کے بارے میں فرماتے ہیں اس کی روایت میر شاک نے کتاب الخو میں کی ہے، سیوطی نے اگلے جملہ کی تخریج کو انہیں کی ہے حالانکہ اسی وجہ سے اس کا عنوان نا ہے (المصالح النکرری ۲۱۱)۔

(۲) کشف الخفاء ۱۵، المواقات ۲۵/۳۔

اختلاف ۱۶

لہذا شدت پیدا کرنے والی چیز کا علم نہ ہونا رحمت ہوتا ہے جس طرح رخصت والی چیز کا علم نہ ہونا عقوبت (۱) ہو جاتا ہے اسی طرح شک کا اور سنا کبھی رحمت ہوتا ہے اور کبھی عقوبت ہوتا ہے حالانکہ رحمت رحمت ہی ہے نفس کو مایوسد چیز مثلاً جب کبھی زیادہ فحش ہوتی ہے (۱)۔

اختلاف فقہاء کے اسباب:

۱۶- اختلاف یا تو خواہش نفس کی بنا پر ہوگا یا بڑبنتہا کی بنیاد پر، خواہش نفس کی بنا پر اختلاف مذموم ہے، کیونکہ فقیہ اس چیز کا تابع ہے جس پر اللہ شریعہ ولایت کریں، تو اگر اس نے اللہ شریعہ کو اپنی خواہش نفس کی طرف پیچ دیا تو اس نے اللہ شریعہ کو اپنی خواہش نفس کے تابع بنا دیا (۲)۔

حاشیہ نے ذکر کیا ہے کہ کھیت اختلاف وہ اختلاف ہے جو خواہش نفس پر مبنی ہو (۳)، اور خواہش نفس داخل ہونے کی صورت میں اختلاف کا ذکر متنازع کرتے کے سے عہد حاصل کرنے کی حرص میں تشابہ کی پیروی کی جاتے تھے ہے، اور خواہش نفس میں اختلاف کی وجہ سے تفرقہ درافض حضرت ختم پیتے ہیں، لہذا اہل ہوا، (خواہشات نفس کی پیروی کرنے والے) کے اقوال کا اس اختلاف میں شمار نہیں جو شرعاً معتبر ہے، بعض حضرات اہل ابواء کے اقوال کا صرف اس لئے تذکرہ فرمایا کرتے ہیں تاکہ ان کی تردید کر سکیں اور ان کا فساد واضح کریں، جس طرح یہود و نصاریٰ کے اقوال کو ان کا

لوگوں کے سے کشادہ کا باعث ہے، نہ فرمایا: لہذا اختلاف جس قدر زیادہ ہوگا رحمت ہی قدر زیادہ ہوتی (۱)۔

یہ قاعدہ مشفقانہ نہیں ہے، بنی سب نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: صحابہ کرام کے اختلاف میں وسعت نہیں ہے، حق تو بس ایک قول میں ہے (۲)۔

امام شافعی کے شاگرد امام مزنی فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اختلاف کی نعمت کی ہے، اور اختلاف کی صورت میں تاب و منت کی طرف رجوع کرنے کا حکم فرمایا ہے (۳)۔

بن تیسیم نے اس باب میں تفصیلاً نظر کے سچ ایک درمیانی موقف اختیار کیا ہے کہ اختلاف کبھی رحمت ہوتا ہے اور کبھی عذاب ہوتا ہے، موصوف فرماتے ہیں: احکام میں نزاع کبھی رحمت ہوتا ہے جب کہ حکم کا جتنی رہنما رہے شر کا باعث نہ ہو، اور حقیقت میں حق ایک ہی ہوتا ہے، کبھی مکلف سے اس کا جتنی رہنما رہے ساتھ اللہ کی رحمت ہوتی ہے، کیونکہ اس کے ظہور میں مکلف پر شدت ہوتی ہے، یہ صورت حال اس آیت کے دائرے میں آتی ہے: "لَا تَسْأَلُوهُنَّ اَنْ تَنْشِئُوا بَنَیْنًا لَّكُمْ تَسُوْا لَكُمْ" (۴) (ایسی باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں بنا کو رز کریں)۔

اسی طرح باز مروں میں جو کھانے کی اشیاء اور کپڑے پائے جاتے ہیں ان میں سے بہت سے غصب کر دیتے ہیں، انسان کو جب ان کے بارے میں معلوم نہیں ہوتا تو وہ اس کے لئے حامل ہوتے ہیں، انہیں حاصل کرنے میں انسان گنہگار نہیں ہوتا، اگر اسے صحیح صورت حال معلوم ہو جائے تو اس کے لئے حامل نہ ہوں گے،

(۱) مجموع الفتاویٰ ۱۵/۳۔

(۲) احیاء علوم الدین ۲۲/۱ طبع المکتبۃ النجاریہ

(۳) یعنی یہ اختلاف اشخاص کی طرف نہیں لوٹتا، اس کے برخلاف اور شریعہ میں غور کر کے ملحق مجتہدین میں جو اختلاف نمودار ہوا ہے وہ تعاقب طرف لوٹتا ہے کیونکہ مجتہدین دلیل کے تقاضا کی پابندی کرتے ہیں، جیسا کہ کہہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۶/۱ ص ۶

(۲) المواقف ۳/۳۹۔

(۳) المواقف ۳/۱۲۰۔

(۴) سورہ مائده ۱۰۱۔

اختلاف ۱۷-۲۰

اصولی قواعد سے وابستہ اختلاف کے اسباب:

۱۹- اس قسم کے اسباب اختلاف کا احاطہ بہت دشوار ہے، ہر مختلف فیہ اصولی قاعدہ کا اثر اس پر معنی جزئیات میں اختلاف کی صورت میں خاص ہوتا ہے۔

اختلافی مسائل میں تکلیف اور یک دہی کی روایت:
اہل: اختلافی مسائل میں تکلیف:

۲۰- سیوطی نے "الاشاد والنظر" میں یہ قاعدہ ذکر کیا ہے:
"لا یسکر المختلف فیہ ولكن یسکر الاجتماع علیہ"
(اختلافی مسائل میں تکلیف نہیں کی جائے گی، بلکہ تجمیع علیہ میں کی جائے گی)۔ وہ کہتے ہیں کہ اس قاعدہ سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں اختلافی مسائل میں بھی تکلیف کی جاتی ہے، وہ صورتیں یہ ہیں:

پہلی صورت یہ ہے کہ مؤرخ سب دلیل کے اعتبار سے کمزور ہو، اسی وجہ سے رہن رکھی ہوئی بامدی سے عمل کی بنا پر مرہن (حس کے پاس رہن رکھا گیا ہے) پر چند وجہ ہے، اور اس سبب سے جو ثناء اختلاف ہے اس کا لحاظ نہیں کیا جائے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس اختلافی مسئلہ کے بارے میں کسی کاغذی کے یہاں مقدمہ ملے جایا جائے اور وہ اپنی رائے کے مطابق فیصلہ دے، چونکہ کاغذی کے لئے اپنی رائے کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ تکلیف کرنے والے کا اس میں حق ہو، مثلاً مسلمان شوبہ اپنی ذمیہ (کتاب) بڑی کو شراب پینے سے روکے، حالانکہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ سے اپنی ذمیہ بڑی کو شراب نوشی سے روکنے کا حق ہے یا نہیں^(۱)۔

فساد و ضح کرنے کے سے و زرو دیتے ہیں^(۱)۔

۱۷- اختلافی و معری قسم وہ اختلاف ہے جو جائز و ناجائز پر مبنی ہو، اس کے مختلف اسباب ہیں، جن پر جابجا اہل اصول بحث کرتے ہیں، وہ رقمہ میں ابن السید ظہیری نے اس موضوع پر "لانساف فی اسباب الخلاف" کے نام سے مستقل کتاب لکھی اور اسباب اختلاف کا احاطہ کرنے کی کوشش کی، اسی طرح ابن رشد نے "بہیۃ الحمد" کے مقدمہ میں، ابن ترمذی نے "لاحنام فی اصول الاحکام" میں اور شاد ولی اللہ دہلوی نے "لانساف" میں اور جہ سے مصداق نے سبب اختلاف پر کافی روشنی ڈالی ہے۔
خلاف کا تعلق یا تو خود دلیل سے ہوتا ہے یا دلیل سے وابستہ اصولی قواعد سے ہوتا ہے۔

دلیل سے وابستہ اختلاف کے اسباب:

۱۸- اس سبب سے ابن السید نے درج ذیل اسباب ذکر کیا ہے:
۱- اتفاق کا محسوس ہونا اور متعدد آیات کا احتمال رکھنا۔
۲- دلیل کا مستقل یا حکم ہونے یا نہ ہونے کے درمیان اختلاف ہونا۔
۳- دلیل کا عام اور خاص کے درمیان اختلاف ہونا، مثلاً "لا اکراہ فی الدین" کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ عام ہے، یا ان اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے جنہوں نے جزیہ دینا منظور یا تھا۔
۴- قرآن کریم میں قرأت کا اختلاف اور احادیث نبویہ میں روایت کا اختلاف۔

۵- نسخ اور عدم نسخ کا دعویٰ^(۲)۔

۶- فقہ کا، رشدد حدیث پر مطلع نہ ہونا یا اسے بھول جانا۔

(۱) المرافعات ۲۲۲/۲۲۳۔

(۲) المرافعات ۲۲۳/۲۲۴۔

(۱) الاشاد والنظر ۱۳۱ طبع انجاریہ۔

اختلاف ۲۱-۲۲

نکلتا شجب ہے۔

اختلاف سے نکلنے کی شرطیں:

۲۳- سیوطی فرماتے ہیں: اختلاف کی رعایت کی چند شرطیں ہیں:
پہلی شرط: یہ ہے کہ اس کی رعایت کسی دوسرے اختلاف میں نہ
آئی ہو۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ وہ قول کی ثابت شدہ سنت کے مخالف نہ
ہو، اسی وجہ سے ماز میں رفع یدین نہ مانسب ہے، وراں خفیہ کے
قول کا لحاظ نہیں یا جائے گا نہ کہ ایک رفع یدین سے نہ زہطل
ہو جاتی ہے، کیونکہ رفع یدین نبی اکرم ﷺ سے بچاں صحابہ کی
روایت سے ثابت ہے۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ اس قول کی دلیل قوی ہو کہ اسے لغزش و
کمزوریات نہ شمار کیا جائے، اسی لئے جو شخص سفر میں روزہ رکھنے کی
حالت رکھتا ہو اس کے لئے سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے، ورنہ وہ
ظاہری کے اس قول کا لحاظ نہیں کیا جائے گا کہ سفر میں روزہ درست
نہیں ہوتا^(۱)۔

ابن حجر اس تیسری شرط کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کی
دلیل اس درجہ قوی ہو کہ ابن اس پر بصرہ جائے نہ یہ کہ دلیل ہی
جائے۔

اختلاف سے نکلنے کی مثالیں:

۲۴- علامہ سیوطی نے فقہ ثمالی سے اس کی مثالیں جمع کی ہیں، ان
میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ قائلین جو ب کے خلاف سے نکلنے کی چند مثالیں: وضو میں

(۱) الاشارة لظاهر للسيوطی ۱/۳۶-۳۷ طبع اہلسنی۔

اس تیسرے نے ورنہ مایہ ہے کہ جن چیزوں میں حلت و حرمت کا
اختلاف ہوں میں مجتہد کو یہ سمجھنے کا اختیار ہے کہ اس کے مخالف نے
”حرام“ کا کتاب کیا ہے، جیسے ”لعن اللہ المحلل والمحلل
لہ“ (اللہ تعالیٰ نے حال کرنے والے اور جس کے لئے حال کیا
جائے نہ دونوں پر لعنت بھیجتی ہے) میں، لیکن مخالف نے اگر جار
الاحتیاط کی غیور پر دورے اختیار کی ہے تو اس کی وجہ سے وہ عید اور
سنت کا مستحق نہیں ہے بلکہ وہ معذور ہے اور لا یتبادر اے شایب
حاصل ہوگا، اسی طرح اس مجتہد کی جائز تہلیل کرنے والا بھی عید اور
سنت کا مستحق نہ ہوگا (۱)۔

دوم: اختلاف فی مسائل میں ایک دوسرے کی رعایت:

۲۱- اختلاف کی رعایت کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو شخص کسی چیز کو
جائز سمجھتا ہو مگر دوسرے لوگ سے حرام سمجھتے ہوں تو وہ اسے ترک
کرے، اسی طرح جو شخص کسی چیز کو جائز سمجھتا ہے لیکن بعض اس سے
واجب تر روایتے ہوں تو جائز سمجھے، لے کے اس کا سنا شجب
ہو، مثلاً جو شخص مکر کو جب نہ سمجھتا ہو اس کے لئے مکر ترک نہ کرے
کی پابندی نہ کرے، جب تر روایتے ہوں کے اختلاف سے مجھے کے
سے شجب ہے۔

جو شخص کسی چیز کو جب سمجھتا ہو وہ اس شخص کے قول کی رعایت
نہیں کر سکتا جو سے حرام سمجھتا ہو، ”رسی چیز کو حرام سمجھے، ملا اسے
جب سمجھے، لے کے قول کی رعایت نہیں کر سکتا۔

اختلاف کی رعایت کا حکم:

۲۲- علمائے ثمالیہ میں سے امام سیوطی نے لکھا ہے کہ اختلاف سے

(۲) راجع علامہ عماد الحقانی ۱/۲۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اختلاف ۲۵

میں اختلاف ہے، اس کے بعد وہ مجتہد جو اس کام کو حرام سمجھتا ہے اس معاملہ پر غور کر کے اس میں واقع ہونے والے فساد کے باوجود اسے اس طور پر درست قرار دے کہ وہ عدل کے لائق ہو، اس کو درست قرار دینے میں اس کے پیش نظر یہ بات ہو کہ مکلف کا وہ فعل مجموعی طور پر ایک دلیل کے مطابق ہے، اگرچہ وہ دلیل مریض ہو لہذا صورت حال کو جو کاتوں باقی رکھنے کے پیش نظر وہی دلیل رائج قرار پائے گی، کیونکہ اس صورت حال کو بدلنے کے مقابلہ میں اس کو باقی رکھنا زیادہ مناسب ہے، کیونکہ اس کو بدلنے میں اس کام کے کرنے والے کو نفی کے تقاضا سے زیادہ بڑا ضرر راجع ہوگا۔

اس کی مثال میں شاطی نے ولی کے بغیر نکاح کا مسئلہ پیش کیا ہے، حدیث شریف میں ہے: "لینما امرۃ مکحت بغیر اذن ولیہا فنکاحہا باطل باطل باطل" (۱) (میں عورت نے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے)، اگر کسی شخص نے کسی عورت سے ولی کے بغیر نکاح کر لیا تو اس نکاح سے میراث ثابت ہوئی، بچوں کا سب ثابت ہوگا، اس شخص کے ساتھ رہا کرنے والے کی طرح برتاؤ نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس نکاح کے صحیح یا باطل ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، اس سے نکاح کی بنیاد پر میراث اور سب کا ثابت ہونا ایک درجہ میں اس ممنوع نکاح کو صحیح قرار دینا ہے، "فتاویٰ ان حکام میں نکاح فاسد کو نکاح صحیح کا مقام دینا، نیز حرمت مصائب وغیرہ میں نکاح صحیح کا مقام دینا مجموعی طور پر اس کو صحیح قرار دینے کی دلیل ہے، ورنہ اس نکاح کی بنا پر بنی رہا رہا کے حکم میں ہونا، حالانکہ اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ زنا کے

دھوکے (میں) کا مستحب ہونا، پھر اسے فاسد کرنا، فوت شدہ نمازوں کی قضا میں ترتیب، قضا و نماز پڑھنے والے کے پیچھے، "کا ترک کرنا، تیس مرحلے سے کم کے ع میں قضا کو ترک کرنا، جمع بین الصلوات کو ترک کرنا، پانی دیکھنے پر تیمم کرنے والے کا نماز پڑھنا۔

۲۔ قائلین حرمت کے اختلاف سے نکلنے کی چند مثالیں: زنا کے دھوکے میں حیلوں کا کرہ وہاں محفل کے نکاح کا کرہ ہونا، بلا مذہب نام سے جد ہونے کی کراہت، صنف کے پیچھے منفذ کی نماز کا کرہ ہونا (۱)۔

۳۔ حاصیہ میں سے ابن عابدین نے "حروج من الحلال" (اختلاف سے نکلنے) کی چند مثالیں ذکر کی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں: عدا کے اختلاف سے نکلنے کے لئے غصہ کا مستحب ہونا، مثلاً مس ذریعہ مس مرقہ کی صورت میں غصہ کا، جہاں (۲)۔

۴۔ حاصیہ میں سے صاحب "لمغنی" نے اس کی ایک مثال ذکر کی ہے: ناک پر جھونکا تحب ہونا، ان لوگوں کے اختلاف سے نکلنے کے لئے جہاں ناک پر جھونکا، جب تر رہتے ہیں (۳)۔

۵۔ مالکیہ میں سے شیخ ملیش نے یہ مثال ذکر کی ہے: فرض مار میں بسم اللہ پڑھنا کرہ نہیں ہے اگر کوئی شخص بسم اللہ کو واجب قرار دینے والوں کے اختلاف سے نکلنے کے لئے ایسا کرے (۴)۔

اختلافی مسئلہ کے وقوع ہونے کے بعد اختلاف کی رعایت:

۲۵۔ شاطی سے رعایت اختلاف کی ایک قسم ذکر کی ہے، وہ یہ ہے کہ مکلف شخص سے یہ کام کا ارتکاب کیا جس کی حرمت وجوہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱۹۹، ۱۰۰، تحت المساجد ابن حجر مع حاشیہ لثروانی ۲/۲۳۲، الاشارة و نظائر ۱۲۲ طبع مکتبۃ المآثر ۱۳۵۵ھ۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۹۱۔

(۳) المغنی ۱/۵۶۰۔

(۴) فتح البکری ۱/۱۶۰۔

(۱) اس حدیث کی روایت امام احمد اور ترمذی کہ ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عائشہ کی روایت سے یہ حدیث صحیح ہے (بخاری ۱۳۳۳)۔

اختلاف ۲۶

”ہرے بہت سے متباہ کا بھی یہی قول ہے مرجع (وجہ ترجیح) یہ ہوگا“ اس بارے میں یہی قول میں ایک قول یہ ہے کہ سب سے زیادہ مشکل فتویٰ کو اختیار کرے، دہر قول یہ ہے کہ سب سے زیادہ آسان فتویٰ کو اختیار کرے۔ ”رتبہ قول یہ ہے کہ جو شخص علم میں سب سے زیادہ ہوا ہواں کے فتویٰ کو اختیار کرے“ (۱) غرض الی کہتے ہیں کہ اس شخص کے ایک ان میں جو سب سے افضل ہو اور اس کے احساس کے مطابق جس کا فتویٰ سب سے زیادہ صحیح ہو کرنا ہو اس کے فتویٰ پر عمل کرے گا (۲)۔

شاہن نے ”ہرے قول کی تائید کی ہے کہ مقلد کو اختیار نہیں ہے، شاہن کہتے ہیں: مقلد کے لئے یہ جائز نہیں ہے۔ وہ مختلف فیہ مسائل میں کسی بھی ایک قول کو اختیار کرے، کیونکہ دونوں مفتیوں میں سے ہر ایک اپنے ہر ایک دلیل کا ہر کار ہے جس کا تقاضا ہرے معنی کی دلیل کے تقاضے کے برخلاف ہے تو انہوں کے پاس ”دفعہ استدلال“ میں ایسی صورت میں فتوہ نشائش کی بنا پر ان میں سے کسی ایک کی پیروی دراصل فتوہ نشائش (ہوتی) کی پیروی ہوتی، اہل تشیع کے لئے یہی راستہ رو جاتا ہے کہ وہ زیادہ علم والا ہونے کی وجہ سے پر کسی اور وجہ سے کسی ایک مفتی کے فتویٰ کو ترجیح دے جس طرح مجتہد پر واجب ہوتا ہے کہ وہ کسی ایک قول کو ترجیح دے یا توقف کرے، اسی طرح مقلد پر بھی واجب ہے، ہرے بات یہ ہے کہ ”مرجع کو اختیار دیا گیا تو اس کے نتیجے میں دلیل شرعی کے بغیر مختلف مذاہب کی رخصتوں کو تائید کرنے کا سلسلہ چل پڑے گا“ (۳)۔

”عقل میں نہیں ہے“، اس مسئلہ کی توجیہ کرتے ہوئے شاہن کہتے ہیں: ”خطہ چہل کی بنا پر کوئی کام کرنے والے کے مسئلے کے پہلو میں: ایک پہلو تو یہ ہے کہ اس نے ہر اور نبی کی مخالفت کی ہے، اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ اس کے کام کو باطل قرار دیا جائے، اور پہلو یہ ہے کہ اس نے فی جملہ دلیل شرعی کے موافق کام کرنے کا ارادہ کیا ہے، کیونکہ اس کا یہ کام اہل اسلام کے کاموں میں داخل ہے، اس پر اہل اسلام کے احکام لاگو ہوتے ہیں، خطایا چہل کی وجہ سے اس نے جو کام کیا اس کی وجہ سے وہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوا، بلکہ بطور توفیق اس کے عمل پر ایسا حکم لگایا جائے گا کہ جس کو اس نے اپنی جہالت اور غلطی سے قاسد کر دیا ہے صحیح قرار پائے۔“ (۱) یہ کہ باطل قرار دینے کا پہلو کسی واضح امر کی وجہ سے مرجع ہو جائے“ (۲)۔

اختلافی مسائل میں طریقہ کار

۱۔ مقصد اختیار و تخریج کے درمیان:

۲۶۔ بعض شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں کسی عامی شخص کے بارے میں اس کے زمانہ کے علماء کے فتاویٰ مختلف ہوں تو اس کو اختیار ہے کہ جس فتویٰ پر چاہے عمل کرے، شوکانی کہتے ہیں کہ ان حضرات نے اس بات سے استدلال کیا ہے کہ افضل کی موجودگی میں غیر افضل کے قول پر عمل کرنے کی صورت میں تکیر نہ کرنے پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ عامی شخص کو اختیار نہیں ہے، بلکہ وہ کسی مرجع کی بنا پر کسی ایک کے فتویٰ کو عمل کے لئے اختیار کر سکتا ہے، حنفیہ، مالکیہ اور اکثر شافعیہ کا یہی قول ہے، امام احمد کی ایک روایت اور

(۱) تقریر و تفسیر فی شرح تقریر ۳۲۹/۲ طبع بلاق ۳۶ ص ۱۱۱

۲۷۱/

(۲) القسط المستقیم ۸۷ طبع بیروت۔

(۳) المواقف ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶۔

اختلاف ۲۷

اختلاف فی مسائل میں قاضی و مفتی کا طرز عمل:

۲۷- شافعیہ، حنابلہ کا مسلک، مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ قاضی کا مجتہد ہونا واجب ہے، حنابلہ میں سے صاحب "المعنی" نے صراحت کی ہے کہ قاضی کسی دوسرے کی تقلید کر کے مطلقاً فیصلہ نہیں کرے گا، خود اس پر حق ظاہر ہو گیا ہو ورنہ دوسرے نے اس میں اس کی مخالفت کی ہو یا اس پر کچھ ظاہر نہ ہو، خود وقت تک ہو یا وقت تک نہ ہو اسی طرح مفتی کے لئے تقلید کر کے فتویٰ دینا جائز نہیں ہے، شافعیہ کے نزدیک اگر اس شرط کا نبھانا انتہائی مشہور ہو اور سطوات یا کسی اور صاحب اقتدار کسی مقلد کو قاضی بنانے تو ضرورت (مجبوری) کی وجہ سے اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا^(۱)، مالکیہ کے یہاں معتد قول یہ ہے کہ قاضی کا مقلد ہونا جائز ہے^(۲)، اور حنفیہ کے نزدیک اجتہاد صرف شرط ملوحت ہے^(۳) (یعنی مجتہد کو قاضی بنانا زیادہ بہتر ہے)۔

جو حضرات قاضی کے لئے اجتہاد کی شرط لگاتے ہیں ان کے مطابق قاضی ان مختلف فیہ مسائل کے بارے میں جن کے سلسلے میں نہ کوئی نص ہو نہ اجماع امت اس قول پر فیصلہ کرے گا جو اس کے نزدیک اصول اجتہاد کے مطابق رائج ہو۔

دارن حضرات کے نزدیک قاضی کا مقلد ہونا جائز ہے ان میں سے مالکیہ کے نزدیک معتد قاضی اس مذہب کے رائج قول پر فیصلہ کرے گا جس کی وہ تقلید کرتا ہے، خواہ وہ قول اس مذہب کے امام کا قول ہو یا اس کے کسی شاگرد کا، مذہب کے ضعیف قول پر یا دوسرے مذہب کے قول پر فیصلہ نہیں کرے گا، ورنہ اس کا فیصلہ توڑا جائے گا،

(۱) مجلس ۳۸۰، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱

اختلاف ۲۸

اختیار کرے گا، یونکہ وہ تابعی تھے^(۱)، اور اثر متاثرین میں اختلاف ہو تو اس میں سے کسی ایک کا قول اختیار کرے گا۔

قاضی نے کسی قضیہ میں فتویٰ طلب کیا، اسے فتویٰ دیا، اور اس کی رائے مفتی کی رائے کے خلاف ہے تو اثر وہ اصل امرای میں سے ہے تو اپنی رائے پر عمل کرے گا، اگر اس نے اپنی رائے ترک کر کے مفتی کی رائے پر فیصلہ کر دیا تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ فیصلہ درست نہیں ہو، امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ فیصلہ مانع ہو جائے گا، یونکہ یہ فیصلہ مجتہدینہ مسئلہ میں دیا گیا ہے۔

اگر قاضی اہل اجتہاد میں سے نہ ہو تو اثر وہ اپنے مقتدا کے قول سے اچھی طرح واقف ہو اور وہ قول اسے خوب اچھی طرح یاد ہو تو برائے تھکید جس کے قول کو حق سمجھتا ہو اس کے قول پر عمل کرے^(۲)۔

قاضی کے فیصلہ سے اختلاف کا اتم ہونا:

۲۸- جب قاضی نے کسی واقعہ کے بارے میں ایسا حکم لگایا جس کے بارے میں اختلاف ہے، جس میں نفس یا اجماع کی مخالفت نہ ہو، کی وجہ سے اختلاف کی گنجائش ہے تو اس واقعہ کی حد تک فیصلہ کی وجہ سے اختلاف رفع ہو جائے گا، اور اس واقعہ میں وہ حکم متفق علیہ کی طرح ہو جائے گا، کسی کو اسے توڑنے کا اختیار نہیں رہے گا حتیٰ کہ خود اس قاضی کو بھی نہیں جس نے وہ فیصلہ کیا تھا^(۳)، جس طرح قاضی کی طرف سے لزوم وقف کا فیصلہ کیے جانے کی صورت میں اختلاف ختم ہو جاتا ہے۔

لیکن اس واقعہ کے حوالہ میں اس فیصلہ سے اختلاف ختم نہیں ہوگا، یہ مشیور فقہی قول میں سے ایک ہے اس کی تعبیر فقہی اس عنوان سے کرتے ہیں: ”الاجتهاد لا یفصل بمتشہ“ (کوئی اجتہاد اس کے مثل، امرے اجتہاد سے نہیں توڑا جاسکتا) اس کی علت یہ ہے کہ اس کے نتیجے میں کوئی فیصلہ برقرار نہیں رہے گا، اور اس میں شدید مشقت ہے، یونکہ اگر پہلا فیصلہ توڑا گیا تو دوسرا فیصلہ بھی توڑا جاسکتا ہے، امری وجہ یہ ہے کہ امر قول پہلے قول سے فتویٰ نہیں ہے، اور پہلے قول (جس کو پہلے فیصلہ میں اختیار کیا گیا ہے) کو فیصلہ کی وجہ سے رائج حاصل ہو چکا ہے، لہذا اس سے کم درجہ کے قول سے اس کو نہیں توڑا جائے گا۔

یہ مسئلہ اتفاق ہے، حضرت ابو ہریر رضی اللہ عنہ نے چند مسائل میں فیصلے دیے، اس کے بعد حضرت عمرؓ نے اس مسئلہ میں حضرت ابو بکرؓ سے اختلاف کیا لیکن حضرت ابو بکرؓ کے فیصلوں کو نہیں توڑا، حضرت عمرؓ نے ”مشرک“ کے مسئلہ میں شریک نہ کرنے کا فیصلہ فرمایا، پھر ان کی رائے تبدیل ہو گئی اور انہوں نے ”المشرک“ کے ایک دوسرے واقعہ میں شریک کرنے کا فیصلہ سنایا، فرمایا: پہلے مقدمہ کا فیصلہ حسب سابق برقرار رہے گا، اور اس مقدمہ کا فیصلہ وہ ہے جو اب ہم مندرجہ میں، اس واقعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ قاضی اپنے پہلے فیصلہ کو توڑ نہیں سکتا، اس مستقبل میں وہ ماضی کے فیصلہ کے برخلاف فیصلہ رستا ہے۔

اختلافی مسائل میں فیصلہ کے حوالہ کی ایک شرط یہ ہے کہ وہ فیصلہ کسی واقعہ کے بارے میں دیا جائے اور صحیح دعویٰ کی بنیاد پر دیا جائے، ورنہ وقت کی ہوگا، فیصلہ نہ ہوگا^(۱)۔

(۱) اس مسئلہ میں ایک اور قول ہے جسے ہم آئندہ جلد ذکر کریں گے۔

(۲) الفتاویٰ، المندہ ۳/ ۳۱۱، ۳۱۳ طبع برواق ۳۱۰، حصین الحکام ۳۰

(۳) حاشیہ ابن حجر علی ۳/ ۴۶۱، ۴۷۳

(۱) الاشارة والاختلاف للسید علی الرا۱۰۱ الاشارة والاختلاف لابن نجیم مع حاشیہ امیری ۳۱، ۳۰۱

اختلاف ۲۹-۳۰

ماہرین کے عمل بقصر کو توڑتا ہے۔“ (۱)

اس کے باوجود ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ کوئی بھی عام اور امیر معصوم نہیں ہے، اس لئے ہمارے لئے جائز ہے کہ اس حق کی وضاحت کریں جس کی اتباع واجب ہے، خواہ ایسا کرنے میں خط کرنے والے علماء اور امراء کی خطا کو واضح کرنا پڑے (۲)۔

نماز کے احکام میں مخالف کے پیچھے نماز کی ادائیگی:

۳۰- امام فقہ کی روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ نماز میں اس شخص کی اقتداء نہ رہتا ہے جس کا حجتہ عام نماز کے سلسلے میں ہماری کے اجتہاد سے مختلف ہو، اگرچہ ہماری یہ سمجھتا ہو کہ امام جس طرح فرماتا ہے اس سے نماز قائم ہو جاتی ہے، یا ہر طریقہ اس سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ امام جب جائز سمجھتا ہے یا جائز قہید کر رہا ہے تو اس سے الگ ہو کر نماز پڑھنا ایک قسم کا تفرقہ ہے، اور ظاہر کے اختلاف سے باطن میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، اس سلسلے میں نیز فقہ کی چند روایات یہ ہیں:

الف- امام ابو حنیفہ اور ان کے شاگردوں کے رد ایک خٹون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، امام ابو یوسف نے خلیفہ ہارون شہید کو دیکھا کہ انہوں نے بچھٹا لگوا لیا اور وضو میں کیا (امام مالک نے سے فتویٰ دیا تھا کہ بچھٹا لگوانے سے وضو نہیں ٹوٹتا)، امام ابو یوسف نے ہارون رشید کے پیچھے نماز ادا کی اور نماز کا اعادہ نہیں کیا۔

ب- امام شافعی نے جب بغداد کے اطراف میں حنیفہ کی ایک جماعت کے ساتھ ان کی مسجد میں فجر کی نماز پڑھی تو دعائے قنوت میں پڑھی، اس وقت وہی وہی حنیفہ اس طرح کرتے ہیں کہ امام شافعی نے

ماہرین کے نائب کے تصرف سے اختلاف کا ختم ہونا:

۲۹- مختلف فیہ اجتہادی مسائل میں اگر امام یا اس کے نائب نے کسی ایک معتبر قول کے مطابق تصرف کیا تو اس کے تصرف عمل کو بھی نہیں توڑا جاسکتا، اور زمانہ ماضی کے تعلق سے اس کا تصرف متفق مایہ مسئلہ کی طرح ہو گیا، اس مستقبل میں اگر اس کی رائے میں مصلحت تبدیل ہو جائے تو اسے اس سے مختلف تصرف کرنے کا اختیار ہوگا۔ حضرت ابو بکرؓ نے سب لوگوں کا یہ یہ حکم دیا کہ تم میرا کیا حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے وہ رخصت میں اسلام میں رسالت اور رسول اللہ ﷺ سے قرب کے اعتبار سے مخالف میں فرق کیا۔ چنانچہ ذکر کیا ہے کہ امام کو پہلے والے امر کے مقرر کردہ جمعی (عوامی چہ اکاوا وغیرہ) کو ختم کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ امام کا اقتدار مصلحت کے تابع ہوتا ہے اور مصلحت تبدیل ہوتی رہتی ہے۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں: ”جب امام نے مناسب سمجھا کہ کوئی اقتدار کیا، پھر اس کا انتقال ہو گیا ہے، مگر مل کر دیا یا تو امام کو اس اقتدار کو بدلنے کا اختیار ہے، جب کہ اس کا تعلق امور عامہ سے ہو، یہ مسئلہ اجتہاد کے ذریعہ اجتہاد کو نہ توڑے کے قاعدہ سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ یہ حکم مصلحت کے ساتھ مربوط ہے، تو جب امام نے اقتدار میں عوامی مصلحت سمجھی تو اس کے لئے اس مصلحت کی پیروی واجب ہوئی“ (۱)۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں: ”جب کوئی مسئلہ ان اجتہادی مسائل میں سے ہو جن کے بارے میں نزاع چلی آ رہی ہے تو کسی کے لئے یہ درست نہیں ہے کہ اس کے بارے میں امام یا اس کے نائب مثلاً حاکم وغیرہ پر تکلیف کرے، اور نہ کوئی شخص اس بارے میں امام اور اس کے

(۱) مجموع الفتاویٰ ۳۰/۷۳۰

(۲) مجموع الفتاویٰ ۱۹/۱۲۳، ۱۲۴

(۱) الشاہ والظاہر ابن تیمیہ رحمہ اللہ ۲۲ طبع المکتبۃ المصریہ، نیز ملخصہ فیہ الاجابہ

والظاہر منہج الشافعی ۳۲ طبع المکتبۃ التجاریہ

اختلاف ۳۴، اختلاف دار ۱

میں اختلاف و صورت میں بعض باتوں کو ہی شرعی معیار پر چوری نہیں اترتی اور اس کو ہی فیصلہ کرنے میں رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے، اس مسئلہ میں اختلاف پر تفصیل ہے جسے ”شما، ق“ کے عنوان کے تحت دیکھا جاسکتا ہے^(۱)۔

اختلاف دار

حدیث و روایات کے اختلاف:

۳۴- اگر شرعی دلائل میں اختلاف ہو تو حتی الامکان ان میں جمع و توفیق کی کوشش کرنا واجب ہے جمع و توفیق نہ ہونے تو ان کے درمیان ترجیح کا عمل کیا جائے گا اگر ترجیح ممکن نہ ہو تو ان میں سے بعد والی دلیل کو پہلی دلیل کے لئے مانع قرار دیا جائے گا۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ کے مدد ”انہ کے درمیان ترجیح“ کے باب میں دیکھی جائے گی^(۲)۔



تعریف:

۱- لغت میں ”از“ جگہ کو کہتے ہیں، اس میں عمارت و زمینیں دونوں شامل ہوتے ہیں^(۱)، اس کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے^(۲)۔

فقہاء کے نزدیک ”اختلاف دارین“ سے مراد اس دو ملکوں کا اختلاف ہے جن کی طرف حقیقتیں اپنی اپنی بہت اترتے ہوں۔

اگر اختلاف دارین، مسلمانوں کے درمیان ہو تو اس کا حکام پر اثر نہیں پڑتا ہے، کیونکہ مسلمانوں کے سارے ممالک ایک ملک میں برہمنی فرماتے ہیں ”اہل مدین و اہل مدینہ کے درمیان ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، کیونکہ دارالاسلام دارالحکام ہے، اہل مسم ممالک میں فوج اور حکمران الگ الگ ہونے سے اختلاف دارینیں پیدا ہوتا ہے، کیونکہ اسلام کی عکرائی کے اثر و میں دو تمام ممالک آتے ہیں۔“

مسلمانوں کے بارے میں سرحدی کی مذکورہ بالا بات میں عتابی کے سوا کسی کا اختلاف منقول نہیں، عتابی نے کہا ہے: ”جس شخص نے اسد م قبل یا اہر جہ سے ترکے دار اسلام میں کیا وہ مسلم بنی کا رشتہ میں ہوگا، خواہ وہ (فی الحال) دارالاسلام ہی میں ہو، یا دارالحرب میں مستامن بن رہے۔“ ابن عابدی فرماتے ہیں: عتابی کے قول کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم آثار اسلام میں تھا جب ہجرت فرض تھی، اس

(۱) دور حاضر میں اسے ”شہر“ کا اختلاف کہتے ہیں۔

(۲) لسان العرب (دور)۔

(۳) محیط الحیط۔

(۱) بطور مثال ملاحظہ ہو: انیسویں، ۲۳۰ھ کے بعد کے صفحات، طبع سوم۔

(۲) ملاحظہ ہو: امام شافعی کی کتاب ”اختلاف اللہ علیہ“ جو امام شافعی کی کتاب ”لام“ کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔

اختلاف دار ۲

وقت اللہ تعالیٰ نے ہجرت کرنے والے ہر جہت مند کرنے والے کے
درمیان ولایت کی نفی کی تھی، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”وَاللّٰی
اٰمَنُوْا وَلَمْ یُهَاجِرُوْا مٰلُکُمْ مِنْ وَّلَایَتِهِمْ مِنْ شَیْءٍ حٰثِی
یُهَاجِرُوْا“ (۱) (اور جو لوگ یہاں تو لائے ہیں ہجرت نہیں کی تمہارا
اں سے کوئی حقیقت میرے ساتھ نہیں سب تک کہ ہجرت نہ کریں)۔
چونکہ اں وہاں کے درمیان ولایت نہیں تھی لہذا وہاں میں مانم
میرے بھی نہیں جاری ہونی تھی، چونکہ میرے ساتھ ولایت پر ہے۔
میں ب ہجرت کا حکم منسوخ ہو چکا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
”لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ“ (۲) (فتح کے بعد) (یعنی فتح مکہ کے بعد)
ہجرت نہیں)۔

مصرحی فرماتے ہیں: ”دار الحرب دار احکام نہیں بلکہ دار قہر ہے،
لہذا دار الحرب کے باشندوں کے درمیان فوج اور سربراہی الگ
لگ ہونے سے دار مختلف ہو جائے گا، اور دار کے اختلاف سے آپس
میں میرے کا سلسلہ منقطع ہو جائے گا، اسی طرح اگر حربی لوگ امان
لے کر ہمارے ملک میں آجائیں تو بھی یہی حکم رہے گا، کیونکہ وہ لوگ
دار الحرب کے باشندے ہیں، اگرچہ ہمارے یہاں امان لے کر معین
ہیں، لہذا حکم کے اعتبار سے ہر ایک کو ایسا مانا جائے گا گویا وہ اسی
فرمان روا کی حفاظت میں ہے جس کے ملک سے نکل کر آیا
ہے“ (۳)۔

جہاں تک ذمیوں کا تعلق ہے تو وہ لوگ دار الاسلام کے باشندے

(۱) سورہ انفار ۷۲۔

(۲) ابن عابدین ۵/۳۹۰ طبع ۱۴۷۲ھ، حدیث: ”لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ“ کی
روایت بخاری (۱۸/۳ طبع مسج) نے کی ہے مسلم نے اس حدیث کی روایت
ان لفظ میں کی ہے ”لَا هِجْرَةَ وَلٰكِنْ جِهَادٌ وَبَعْدُ“۔ ۹۸۶/۲، تحقیق
محمد عبد المولیٰ۔

(۳) المسوؤل للشرعی ۳۰/۵۳۳ جز ۱، حدیث: حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۹۰۔

میں ان لے دو دار میں حربیوں سے مختلف ہیں۔

حربوں کا اور بھی کبھی باہم مشق ہوتا ہے اس مختلف، ابن عابدین
اختلاف دارین کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”اختلاف
دارین لشکر اور سربراہی کے لگ لگ ہونے سے ہوتا ہے مثلاً
ایک ہندوستان کا بادشاہ ہواں کی لگ فوج اور لگ مملکت ہو دوسرے
ہندوستان کا بادشاہ ہواں کی لگ فوج اور مملکت ہو، اور ان دونوں کے
درمیان عصمت منقطع ہو، اں میں سے ہر ایک دوسرے سے قتل و
تختہ ہو، اس صورت میں یہ دونوں ملک لگ لگ رہوں گے، اور
مختلف ہونے کی وجہ سے دونوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان
میرے جاری نہیں ہوگی، چونکہ میرے جاری ہونے کی وجہ سے عصمت
اور ولایت پر ہے، اور اگر دونوں ملک ایک دوسرے کی مدد کرتے
ہوں، اپنے دشمنوں کے خلاف، دونوں کے درمیان تعاون ہو تو ایک
دار مانا جائے گا اور دونوں ملکوں کے باشندوں کے درمیان میرے
جاری ہوگی“ (۱) (دیکھئے: دار الاسلام اور دار الحکمر کی اصطلاحیں)۔
اور دار الاسلام دار الحرب کے مخالف ہے اگرچہ دونوں کے
درمیان نصرت و تعاون ہو۔

اختلاف دارین کی قسمیں:

۲۔ تنبیہ کے ساتھ ایک دو داروں کا اختلاف کبھی صرف حقیقت ہوتا ہے
کبھی صرف حکماً ہوتا ہے، کبھی حقیقت اور حکماً دونوں طرح ہوتا ہے۔

صرف حقیقت اختلاف دارین کی مثال یہ ہے: ایک حربی جو
دار الاسلام میں مسلمان کی حیثیت سے رہ رہا ہے اور ایک دوسرا حربی
جو دار الحرب میں ہے، ان دونوں کے درمیان کبھی حقیقت مختلف ہیں
لیکن مسلمان حکم کے اعتبار سے حربی ہے، اس لیے دونوں حکماً متحد

(۱) رد المحتار حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۵/۸۹۲، شرح اسرار ۸۱۔

اختلاف وار ۳-۴

ہوں گے (یعنی ایک دارالاسلام میں ہے اور دوسرا اور آخر ب میں)۔
صرف حصہ و مختلف ہوئے کی مثال دارالاسلام میں مستامن اور
ذمی کا ہونا ہے، یہ دونوں اُپرچہ حقیقت ایک ہی ہیں (یعنی
دونوں دارالاسلام میں ہیں) اور حصہ دونوں کا دارالکُل الگ ہے،
یونکہ مستامن (یعنی فی الحال دارالاسلام میں ہونے کے باوجود)
حصہ حربی ہے، یونکہ وہ دارالآخر ب لوٹ جائے پر تیار ہے۔

حقیقت اور حصہ دونوں اعتبار سے اختلاف دارین کی مثال
دارالآخر ب میں رہنے والا حربی اور دارالاسلام میں رہنے والا ذمی ہے،
اسی طرح وہ مختلف دارالآخر ب کے رہے والے حربی بھی اس کی مثال
ہیں (۱)۔

دو دھڑوں کے درمیان اختلاف دارین پختہ اسلامی میں مختلف
حکام مرتب ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ احکام میل میں بیان کیے
جاتے ہیں:

میراث جاری ہونا:

۳- صرف حکماً اختلاف دارین یا حکماً اور حقیقت دونوں اعتبار سے
اختلاف دارین حنفیہ کے نزدیک ایک مانع ارث ہے، لہذا ذمی حربی
اور مستامن کا وارث نہیں ہوگا، نہ حربی اور مستامن ذمی کے وارث
ہوں گے، خواہ دونوں کا ایک ہی مذہب ہو، حربی اور دارالکُل الگ
ملکوں کے شہری ہوں تو وہ بھی ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے،
ایک ہی ملک کے حربی اور دارالاسلام میں مستامن کی حیثیت سے
رہ رہے ہیں تو ان کے درمیان میراث جاری ہوگی، جس طرح ایک
دارالآخر ب کے دھڑوں میں سے ایک دارالاسلام میں مستامن کی
حیثیت سے ہو اور دوسرا دارالآخر ب ہی میں ہو تو دونوں کے درمیان

رد المحتار ۵/۳۹۰

میراث جاری ہوتی ہے، کیونکہ حکماً دونوں کا دارالکُل ایک ہے۔
ثانفیر کا مذہب بھی حنفیہ کے مذہب سے قریب قریب ہے،
ثانفیر کے نزدیک ذمی اور حربی کے درمیان میراث جاری نہیں ہوگی،
نہیں مستامن اور معابد امام ثانی کے صحابہ کے مطابق ذمی کی
طرح ہیں، یونکہ ان کے درمیان قریب بہت ہے، اور معابد اور اہل
وہ سے ذمی کی طرح ان کی جاں و مال محفوظ ہیں، لہذا معابد اور
مستامن ذمی کے وارث ہوں گے اور ذمی ان دونوں کا وارث ہوگا،
حریوں اور معابد یا مستامن کے درمیان میراث جاری نہ ہوگی، امام
ثانی کا دوسرا قول یہ ہے کہ مستامن اور معابد حربی کی طرح ہیں۔

حنبلیہ کا مذہب اور مالکیہ کا مذہب (جیسا کہ صاحب القدر
القاضی نے نقل کیا ہے، حالانکہ ہم نے اپنے مطالعہ کی حد تک مالکیہ
کے یہاں اس کی صراحت نہیں پائی) یہ ہے کہ وارث دوسرے کا
مذہب ایک ہونے کی صورت میں اختلاف دارین میراث جاری
ہونے میں مانع نہیں ہوتا ہے۔ حنبلیہ کے یہاں دوسرے تو جو قاضی
ابو یعلیٰ کا قول ہے یہ ہے کہ حربی ذمی کا وارث نہیں ہوگا اور نہ ذمی حربی
کا وارث ہوگا، مستامن کا وارث دارالآخر ب کا باشندہ بھی ہو سکتا ہے اور
دارالاسلام کا باشندہ بھی ہو سکتا ہے، دارالآخر ب کے لوگ ایک
دوسرے کے وارث ہوں گے، خواہ ان کے ملک ملک ملک ہو یا
ایک ہوں (۱)۔

۱۱۱۱ کا مذہب:

۴- (ماں باپ کا مذہب مختلف ہونے کی صورت میں) بچہ مذہب
میں کس کے تابع ہوگا؟ اس کا بیان ایک دوسرے مقام پر آئے گا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵ ص ۳۹۰، شرح اسراجہ ج ۱ ص ۸۲، نہایت المختار ج ۶ ص ۴۷۲
طبع مصطفیٰ اعلیٰ، انیس ۱۶۸۷-۱۷۰۰ء، مذہب القاضی ج ۱ ص ۳۶، ملاحظہ ہو
احکام مذہبی و امتحانین ص ۵۲۹، ۵۳۳۔

اختلاف دارہ

(دیکھیے: اختلاف دین)، والدین میں جس کا مذہب زیادہ بہتر ہو بچے کو اس کا تابع قرار دینے کے سلسلے میں حنفی نے یہ شرط لگائی ہے کہ دونوں کا دار ایک ہو، (بچے کا دار اور ماں باپ میں سے مذہب میں بچے کو جس کے تابع بنایا جا رہا ہے اس کا دار) ان دونوں کا دار الگ لگ ہونے کی صورت میں بچہ اس کے تابع نہ ہوگا، لہذا اگر بچہ دارالحرب میں ہو اور اس کا باپ دارالاسلام میں ہو، اور اس نے دارالاسلام میں اسلام قبول کر لیا تو بچے کو باپ کے تابع قرار دے کر سے مسلمان نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ باپ کو دارالحرب کا باشندہ ماننا ممکن نہیں ہے، اس کے برخلاف اگر باپ دارالحرب میں ہو اور اس نے اسلام قبول کر لیا ہو، اور اس کا بچہ دارالاسلام میں ہو تو بچہ باپ کے تابع ہو جائے گا، کیونکہ مسلمان باپ صمد دارالاسلام کا باشندہ ہے (۱)۔

میاں بیوی کے درمیان تفریق:

۵- مالک، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک محض اختلاف دین سے میاں بیوی کے درمیان تفریق واقع نہیں ہوتی۔

حنفی کے نزدیک میاں بیوی کے درمیان اگر حقیقتہً اور عصماً دونوں اعتبار سے اختلاف ہو پیدا ہو گیا تو دونوں کے درمیان تفریق ہو جائے گی، لہذا اگر حربی مرد سے حربی عورت سے نکاح یا، اس کے بعد ان میں سے کوئی ایک دارالاسلام یا مسلمان ہو گیا، یا وہی ہو گیا اور اس کا جوہر دارالحرب میں رہا تو حقیقتہً اور عصماً اختلاف دین کی وجہ سے نکاح فسخ ہو جائے گا، اس کے برخلاف اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک مستامن بن کر دارالاسلام آیا تو نکاح فسخ نہیں

ہوگا، اور اگر کسی مسلمان نے دارالحرب میں رہنے والی عورت سے دارالحرب میں نکاح کیا پھر اسے چھوڑ کر دارالاسلام آ گیا تو عورت اس سے جدا ہوئی (اس کا نکاح ختم ہو گیا)۔ بن قدامت کے بیاب کے مطابق امام ابوحنیفہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہی میاں بیوی میں سے کوئی ایک مقتدہ (وہی ہونے کا معنی) تو زبرد دارالحرب چلا جائے اور اپنے جوڑے کو دارالاسلام میں چھوڑ دے تو دونوں کا نکاح فسخ ہو جائے، کیونکہ دونوں کا حقیقتہً اور عصماً لگ ہو گیا، لہذا دونوں کے درمیان تفریق ہو جائے گا، جس طرح اگر وہی عورت دخول سے پہلے دارالاسلام میں صمد قیوں کر لے تو تفریق واقع ہو جاتی ہے۔

حنفی کا استدلال یہ ہے کہ دونوں کے درمیان اور عصماً مختلف ہونے کی صورت میں نکاح کے مصالح متاثر نہیں ہوتے، اور نکاح نہ ائے نکاح مشروع نہیں ہوا بلکہ ان مصالح کی وجہ سے مشروع ہے جو نکاح سے وابستہ ہیں، لہذا مصالح نکاح معدوم ہونے کی صورت میں نکاح باقی نہیں رہے گا، جس طرح میاں بیوی کے درمیان رہنمائی محرمیت پیدا ہونے سے نکاح ختم ہو جاتا ہے، ایسا اس لئے ہے کہ دارالحرب کے باشندے دارالاسلام کے باشندوں کے تعلق سے مردوں کی طرح ہیں، لہذا مرد و مرد کے درمیان نکاح مشروع نہیں ہوتا۔

جمہور فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی صاحبہ امی حضرت رباب کو پہلے لے کر نکاح کی بنا پر ان کے شوہر کو واپس لیا تھا، حالانکہ صورت حال یہ پیش آئی تھی کہ حضرت زینبؓ نے اپنے شوہر سے دو سال پہلے، اور ایک روایت کے مطابق چھ سال پہلے اسلام قبل کیا اور ہجرت کی، اس دوران ان کے شوہر مکہ مکرمہ ہی میں رہے۔ اس طرح صفوان اور عمرہ بنی ہاشم فسخ مکہ کے سال اسلام

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۳۳ طبع جلاق ۱۳۱۰ھ الخلیفہ ۳۷ طبع جلاق

اختلاف دار ۶

اس کے درمیان اور دارالاسلام میں آباد اس کے مسلمان رشتہ دار کے درمیان ایک دوسرے پر نفقہ کا الزم نہیں ہے، کیونکہ دونوں کا دار الحکومت الگ ہے۔

ہم نے حنفیہ کے مذہب کے حوالہ سے وہ جو باتیں نقل کی ہیں ان میں سے بعض باتوں کے بارے میں صاحب بدائع الصنائع نے اختلاف کیا ہے۔ صاحب بدائع کے نزدیک اختلاف دارین اصول اور فروع کا عقد واجب ہونے میں مانع نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں: "یونکہ اصول بدائع کے حوالہ دہرے رشتہ داروں کا نفقہ صمد رحمی کے طور پر واجب ہوتا ہے اور اختلاف دارین کے ساتھ صمد رحمی واجب نہیں ہوتی، لیکن ولادت والی تربت میں اختلاف دار کے باوجود صمد رحمی واجب ہوتی ہے، نیز اس سے کہ نفقہ کا وجوب یہاں پر حق وراثت کی بنا پر ہوتا ہے اور (حنفیہ کے یہاں) اختلاف دارین کے ساتھ وراثت جاری نہیں ہوتی، ولادت والی تربت میں نفقہ کا وجوب حق ولادت کی وجہ سے ہوتا ہے اور حق ولادت میں کوئی تہدید نہیں آتی۔"

ظاہر یہ ہے کہ ثنائیہ کے مذہب میں اصول فروع والی تربت کی صورت میں ذمی اور مستامن کے درمیان، اسی طرح مسلم و مستامن کے درمیان نفقہ واجب ہوتا ہے، جو عربی مستامن نہ ہوں گے، رمیان اور اس کے مسلمان یا دوسرے رشتہ دار کے درمیان نفقہ واجب نہیں ہوتا، کیونکہ غیر مستامن عربی مضموم الدم نہیں ہے، اصول فروع کے حوالہ دہرے رشتہ داروں کی وجہ سے ثنائیہ کے نزدیک سرے سے نفقہ واجب ہی نہیں ہوتا۔

مثالہ ظاہر مذہب یہ ہے کہ اگر وجوب نفقہ کی شرطیں پائی جائیں تو اختلاف دار اقارب کا نفقہ واجب ہوئے میں مانع نہیں ہے، اس مسئلہ میں مالکیہ کا قول ہم پر واضح نہ ہوا (۱)۔

(۱) بدائع الصنائع ۳۷۷ سے ۳۷۸، حنفی علی المکر ۳۳۳، فقہان جلد ۱، ۵۶۸۔

لائیں، اور یہ دونوں حضرات اور کچھ اور لوگ مکہ چھوڑ کر بھاگ گئے، اسلام نہیں لائے، پھر بعد میں ان حضرات نے اسلام قبول کیا، پھر بھی اس کا سابق نکاح باقی رکھا گیا (۱)۔

نفقہ:

۶۔ زن مقبلاً کے نزدیک اختلاف دارین کے باوجود بیوی کا نکاح برقرار رہتا ہے ان کے نزدیک بیوی کا نفقہ بھی شوہر کے اور اختلاف دار کے باوجود واجب رہتا ہے۔

جہاں تک اقارب کے نفقہ کا مسئلہ ہے تو حنفیہ کے نزدیک اختلاف دارین کی صورت میں نفقہ تربت نہ اصول پر واجب ہوتا ہے نیز فروع پر اور نہ حواشی پر، زبلی فرماتے ہیں: "مسلمان پر اس کے حربی والدین کا نفقہ واجب نہیں ہوتا، نہ ہی حربی اپنے مسلمان یا بی بی کا نفقہ، یہ ہے پر مجبور یا حارے گا، کیونکہ نفقہ کا امتداد صمد رحمی کے طور پر ہے اور حربی یہ وہی اس کا مستحق نہیں ہے، کیونکہ ان کے ساتھ حسن سوگ سے منع یا گیا ہے، "فتویٰ ہندیہ" میں ہے: "دونوں میں سے کوئی نفقہ پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اگرچہ حربی مستامن ہو کر دارالاسلام میں رہ رہا ہو۔" بعض فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ جو حربی دار الحرب میں اسلام لایا اور اس دارالاسلام کی طرف ہجرت نہیں کی

(۱) رسائل ۱۷۶، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۸، طبع دہلی ۱۵۰۳، طبع لاہور و مطبعہ دارالافتاء ۱۳۲۳، الفی فی فروع ۵۳۲۰، ۱۵۷۷، طبع بیروت۔ حدیث کی روایت ترمذی نے بعض زیادتوں کے ساتھ حضرت ابن عباس سے کی ہے وہ فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں کوئی خرابی نہیں ہے لیکن اس حدیث سے میں وقف نہیں ہوں، لیکن ہے یہ روایت داؤد بن صمیم کے واسطے ان کے حافظ کی مدد سے آئی ہو، صاحب تہذیب اخذی کہتے ہیں یہ حضرت ابن عباس کی حدیث ہے اور اسے حاکم نے صحیح کہا ہے اور ابن کثیر "امداد" میں کہتے ہیں یہ حدیث جید اور قوی ہے (تہذیب اخذی ۲۹۶، ۲۹۷، طبع استنبول)۔

اختلاف دار ۷-۸

وصیت:

۷۔ کوئی مسلمان یا دمی کی حربی کے لئے وصیت کرے تو اس کے وارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنابلہ سے مطلقاً جاری قرار دیتے ہیں، شافعیہ کے بقول ہیں، زیادہ صحیح قول وصیت کے جوڑ کا ہے، وہی ان کے یہاں مذہب ہے، مالکیہ کے بھی وقول ہیں، معتدقوں یہ ہے کہ وصیت درست نہیں ہے، حنفیہ وصیت کو اس صورت میں ممنوع قرار دیتے ہیں جب کہ وصیت کرنے والا دارالاسلام میں ہو، ورنہ جس کے سے وصیت کی جارہی ہو وہ حربی ہو جو دارالحرب میں ہو، اور اگر وصیت کرنے والا اور جس کے لئے وصیت کی گئی ہے دونوں دارالحرب میں ہوں تو اس بارے میں حنفیہ کا قول مختلف ہے۔

وصیت کو ممنوع قرار دینے والوں کا استدلال یہ ہے کہ حربیوں کو مال کا مالک بنا کر تہوع کرنا مسلمانوں کے خلاف جنگ میں ان کی عانت کرنا ہے، نیز ہمیں حربیوں کو قتل کرنے اور ان کا مال لینے کا حکم دیا گیا ہے، لہذا ان کے حق میں وصیت کرنا بے معنی بات ہے، اسی لئے حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ورثاء اس وصیت کو نافذ کرنے کی جارت دیں تو بھی یہ وصیت جائز نہ ہوگی، اور اگر حربی شخص (جس کے سے وصیت کی گئی ہے) وصیت والا مال لینے کے لئے دارالاسلام آیا تو اسے پینے کا اختیار نہ ہوگا۔

جو حربی دارالاسلام میں مستان کی حیثیت سے ہو اس کے سے اور مسلمان یا دمی نے وصیت کی تو حنفیہ کے یہاں ظاہر رویت کے مطابق یہ وصیت درست ہوگی، حنفیہ کی امر کی رویت یہ ہے کہ یہ وصیت درست نہیں ہے، کیونکہ مستان کا دارالحرب وہیں جانے کا ارادہ ہے، اور اسے وہیں جانے دیا جائے گا، ایک ماں سے زہ دارالاسلام میں تزی کے بغیر قیام نہیں کرنے دیا جائے گا۔

اور مستان نے کسی مسلمان یا دمی کے سے وصیت کی تو حنفیہ نے اس کے جائز ہونے کی صراحت کی ہے، ورنہ فقہاء کے کلام کا تقاضا بھی یہی ہے، کیونکہ مستان احکام اسلام کا پابند ہے، حنفیہ فرماتے ہیں: مستان اگر اپنے پورے ماں کی وصیت کی مسلمان یا دمی کے حق میں کرے، ورنہ اس کے ورثاء میں سے کوئی، دارالاسلام میں نہیں ہے تو یہ وصیت درست ہے، اس کے ورثاء کا اعتبار نہیں ہو، دارالحرب میں ہیں، کیونکہ وہ لوگ ہمارے حق میں مراد ہیں، نیز اس لئے کہ ان کی جانیں اور اسول مہموم نہیں ہیں تو ان کا وہ حق بدرجہ اولیٰ مہموم نہیں ہوگا جو ان کے مورث کے مال میں ہے، اگر اس کا کوئی وارث اس کے ساتھ دارالاسلام میں ہو تو اس وصیت کا جو اس کی جارت پر موقوف ہوگا (۱)۔

قصاص:

۸۔ دمی نے کسی مستان کو قتل کیا یا مستان نے کسی دمی کو قتل کیا تو چاروں فقہی مذاہب میں قصاص واجب ہوگا، ماں حنفیہ نے ستناء دیا ہے کہ اگر دمی نے مستان کو قتل کیا تو قصاص لازم نہیں ہوگا،

حن فقہاء سے اس وصیت کو درست قرار دیا ہے ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وصیت صل میں مالک بنانا ہے، اگر حربی کسی چیز کا مالک بنانا ممنوع نہیں ہے، چنانچہ اس کے ہاتھ کوئی چیز نہ بھٹ کرنا درست ہے (۱)۔

الحدود علی الخرش ۸/۲۸، کتاب القضاء ۲/۲۹۱، مطبوعہ انصار السنۃ ۱۳۷۲ھ

(۱) الدر المختار مع شرح الخلاوی ۳/۳۳۶، طبع بولاق، ج ۱، ص ۳۳۵، ۳۳۶، حکمہ علی الخیر علی الہدایہ ۸/۲۸۸، طبع بولاق۔

بہارہ الخیر ج ۲، ۲/۲۸، الخرش ۳/۳۰۱، اور اس کے بعد کے صفحات طبع ۱۳۱۶ھ، اہلی ۲/۵۹، ۲/۶۱، نیز ۵ حکمہ احکام الذمینی والحقائین ۲/۲۸، ۲/۲۸۱

(۲) الحدادی والہندیہ ۲/۶۱، الحدادی علی الشرح المکیر ۳/۳۳۶، طبع عینی الخلی،

اختلاف دار ۹-۱۰

”ہوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہوں تو ایک دوسرے کی دیت کے بھی مددگار ہوں گے، ورنہ نہیں (۱)۔“

ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حنبلہ کے اس کلام میں حربی میں مستان بھی داخل ہے۔

حنیفہ اور مالکیہ کے کلام میں ہمیں اس مسئلہ پر بحث و گفتگو نہیں ملتی۔

حد قذف:

۱۰- چارہاں فقہی مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”مرد مسلمان یا دینی کسی حربی پر زنا کا الزام عائد کرے، ثواب وہ حربی مستان میں ہو تو مسلمان یا دینی پر حد قذف (الزنا عائد کرنے کی سزا) جاری نہ ہوگی، اس لئے کہ عقیدہ قذف اپنے سفر کی وجہ سے عیس نہیں ہے۔“

اگر مستان نے کسی مسلمان پر زنا کا الزام عائد کیا تو اس پر حد قذف جاری ہوگی، کیونکہ ماہ لے کر دارالاسلام میں داخل ہونے کی وجہ سے بندہ میں کے حقوق ”اُکرتے کی پابندی اس نے اپنے پر کر لی ہے، اور حد قذف بندے کا حق ہے، اس مسئلہ میں حنفیہ، مالکیہ، حنبلہ اور شافعیہ کا اتفاق ہے، صرف فقہاء مالکیہ میں سے مہمب نے اس سے اختلاف لیا ہے، ”المدونہ“ میں ہے: ”حربہ نے دارالحدیب میں کسی مسلمان پر زنا کا الزام لگایا، پھر وہ حربی اسلام قبول کر کے دارالاسلام چلا آیا تو اس پر حد قذف جاری نہیں ہوگی (۲)۔“

صاحب الہدایہ فرماتے ہیں: ”کیونکہ مستان کی عصمت مطلقاً ثابت نہیں ہے بلکہ دارالاسلام میں قیام کرنے تک اس کو عصمت حاصل ہے، اس لئے کہ مستان دارالحدیب کا رہنے والا ہے، دارالاسلام میں قیام کرنے کی نیت سے نہیں آیا ہے بلکہ کسی ضرورت سے آیا ہے، جسے پور کر کے وہ اپنے وطن لوٹ جائے گا لہذا اس کی عصمت میں مباحثہ کا شہ ہے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”ذمی کو مستان کے قصاص میں قتل کیا جائے گا، کیونکہ قتل کیے جانے کے وقت مستان مہموم تھا۔“

اس بات پر اتفاق ہے کہ ذمی کو حربی کے قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حربی کو ہرے سے عصمت حاصل ہی نہیں ہے، ”المنہی“ کی صراحت کے مطابق اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، چنانچہ نے اس مسئلہ کی صراحت نہیں کی کہ مستان اگر حربی کو قتل کرے تو کیا حکم ہے، ظاہر یہ ہے کہ مستان کو اس کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حربی کو بدلہ لکھل عصمت حاصل نہیں ہے (۱)۔

عقل (دیت کا برواشت کرنا):

۹- شافعیہ کے نزدیک یہودی ذمی یا معاد یا مستان یا نصرانی صاحب یا مستان کی دیت کی ”گنتی کرے گا، اسی طرح اس کے بدعس، یہ شافعیہ کا قوی تر قول ہے، ”اگر جہاں تک حربی کا تعلق ہے تو وہ ذمی کی دیت کا مددگار ہوگا نہ ہی اس کی دیت کا، کیونکہ اختلاف ارباب دین و علم کے مابین نہایت متعلق ہے۔“

حنابلہ کا رجحان قول یہ ہے کہ ذمی حربی کی دیت ”انہیں کرے گا“ نہ حربی ذمی کی دیت ”کرے گا“ حنبلہ کا ”ہر قول یہ ہے کہ اگر

(۱) نہایہ المحتاج ۷/۳۵۷ کتاب النکاح ۸/۸۱۱ لکھنؤ ۲۲۸/۳ طبع
الکتاب

(۲) المدونہ ۲/۲۱۶، الخرش ۸/۶۸، المہذب ۲/۳۲۲ طبع ۱۳۷۷ھ۔

(۲) بدیع الصنائع ۷/۲۳۶، الخرش ۷/۳۸، الامم للشافعی ۲/۲۰ طبع بلاق
مطاب ولی ائیں ۲/۱۱ طبع المکتب الاسلامی دہلی، ملاحظہ عنہ احکام
الذمیین والامکانین ۲/۲۲۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اختلاف دین ۱-۲

اہم کے نزدیک اسے وارث بنایا جائے گا تا کہ اسے اسلام کی طرف رجعت پیدا ہو۔ مسلمان مرتد کا وارث ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوگا، لیکن بعض صحابہ کرام سے مروی ہے کہ مسلمان کافر کا وارث بنے گا، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: ”الإسلام بعلو ولا یعلیٰ“^(۱) (اسلام خود بند ہوتا ہے۔ اس پر کسی کو بلندی حاصل نہیں ہوتی)، دوسری حدیث ہے: ”الإسلام بربد ولا یقصر“^(۲) (اسلام بڑھاتا ہے، کم نہیں کرتا)۔

جہاں تک کفار کے ایک دوسرے کا وارث ہونے کا مسئلہ ہے تو امام ابوحنیفہ، امام شافعی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کفار ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، خواہ ان کے مذاہب الگ

(۱) حدیث ”الإسلام بعلو ولا یعلیٰ“، مرفوعہ اور موقوفہ مروی ہے، موقوف حضرت ابن عباس کا قول ہے جس کا ذکر بخاری نے تصحیف کیا ہے اور مرفوع کی روایت طبرانی اور ترمذی نے الحدیث میں حضرت عمر بن الخطاب کی حدیث سے کیا ہے ابن جریر نے کہا اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ درقطنی نے حضرت حاتم بن عمرو بنی سے مرفوعہ روایت کیا ہے۔ درقطنی نے کہا اس کی سند میں عبداللہ بن شریح اور اس کے والد ہیں، اور یہ دونوں مجہول ہیں۔ اسی طرح محل نے تاریخ وسط میں حضرت سہاذ بن جبیل سے مرفوعہ ان الفاظ میں روایت کیا ہے ”الإیمان بعلو ولا یعلیٰ“ (فتح الباری ص ۲۱۸ طبع انتقیر، سنہ ۱۳۵۲ھ طبع کردہ سید عبداللہ رحمہ اللہ، بیروت ۱۳۸۶ھ، نصب الراية ص ۲۱۳ طبع دارالاسلام ۱۳۵۷ھ فیض القدیر ص ۷۹، تاریخ کردہ المکتبۃ النجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) اہلب التمام ص ۲۰، سنہ ۳۲۰ھ ابن ماجہ ص ۵۹۹ طبع بولاق ۱۲۷۲ھ حدیث ”الإسلام بربد ولا یقصر“ کی روایت امام احمد نے اپنی سند میں، ابو داؤد اور حاکم نے، نیز ترمذی نے سنن میں کی ہے اس کے راوی حضرت سہاذ بن جبیل ہیں، حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے لیکن روایت کے منقطع ہونے کی وجہ سے اس پر تائب کیا گیا ہے (فیض القدیر ص ۷۹، سنہ ۱۲۹۳ھ سنن ابی حاتم نے کہا ہے اس حدیث کا ایک روای مجہول ہے (عون المعبود ص ۱۳۳ طبع انتقیر)۔

اختلاف دین

۱- اختلاف دین پر متعین شرعی حکام مرتب ہوتے ہیں، مثلاً میراث کا جاری نہ ہونا۔

جس اختلاف دین پر وہ حکام مرتب ہوتے ہیں اس کی نوعیت یا تو مسلم و کافر کے اختلاف کی ہوگی کہ ایک شخص مسلمان ہے دوسرا شخص کافر، اس نوعیت کے اختلاف پر اختلاف دین کے احکام کا مرتب ہونا متعلق عدیہ ہے، یہ اس کی نوعیت یہ ہوگی کہ دونوں اشخاص کافر ہوں گے یا نہیں، دونوں کا مذہب ایک دوسرے سے مختلف ہوگا، مثلاً ایک شخص یہودی ہے دوسرا مجوسی، اس نوعیت کے بارے میں اختلاف ہے جس کی وضاحت ”مند و ملہوں میں ہوگی۔

اختلاف دین پر مرتب ہونے والے چند اہم احکام درج ذیل ہیں:

نف ستوارث (میراث جاری ہونا):

۲- اختلاف دین میراث جاری ہونے کا ایک مانع ہے، کیونکہ میراث جاری ہونے کی بنیاد نصرت پر ہے، لہذا کافر بالاتفاق مسلمان کا وارث نہیں ہوگا، اس میں صرف یہ استثناء ہے کہ امام احمد کے نزدیک کافر اپنے ”کرہ“ مسلمان غلام کا حق ولایت کی بنیاد پر وارث ہوگا، اسی طرح کی بات حضرت علیؓ اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ سے بھی مروی ہے، اگر تقسیم ترکہ سے پہلے کافر اسلام قبول کر لے تو تمام

اختلاف دین ۳-۴

کر لیا تو اس کے بیچ میں مردوں میں ایسا اختلاف دین پیدا ہو گیا ہو کہ جنوں دین کا نکاح نہیں کر سکتے تو ان دونوں کے درمیان تفریق نہ رہی جائے گی۔

اس کی تفصیل کا مقام (نکاح) کی اصطلاح ہے۔

ج۔ شادی کرانے کی ولایت:

۴- امام اور فقیہان میں اختلاف دین چاروں فقہی مذاہب کی مختلف رائے کے مطابق شادی کرانے کی ولایت (ولایۃ النکاح) کا ایک مانع ہے، لہذا اسی فخر کو کسی مسلمان خاتون کا نکاح کرانے کی ولایت حاصل نہ ہوگی اور نہ کسی مسلمان کو کسی کافرہ خاتون کا نکاح کرانے کا اختیار ہوگا، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَصْمَةِ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ" (۱) اور جو لوگ کافر ہیں وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں۔)۔ اور اس سے کہ تمام مذاہب کے کفار مسلمانوں کی عداوت میں ایک جان کی طرح ہیں۔

امام مذہب کے نزدیک کفار میں ہیں: یہودی، ایک ملت ہیں، نصاریٰ ایک ملت ہیں، ورواقی کفار ایک ملت ہیں۔ امام احمد کی ایک روایت ہے کہ ہر مذہب کے کفار ملحد ملت ہیں، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَكِنْ جَعَلْنَاهُمْ شُرْعَةً وَمِثَالًا" (۲) (تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے ایک (خاص) شریعت اور راہ رکھی تھی)۔ اور حدیث شریف میں ہے: "لَا يَتَوَادُّ أَهْلَ مِلَّتَيْنِ شَتَّى" (۳) (دو مختلف ملتوں کے لوگ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے)۔

ب۔ نکاح:

۳- نہ کوئی کافر کسی مسلمان عورت سے نکاح کر سکتا ہے، نہ نہ کوئی مسلمان کسی کافرہ عورت سے نکاح کر سکتا ہے، لہذا یہ کہ کافرہ عورت اہل کتاب میں سے ہو، کافر میں بیوی میں اگر ایک نے اسلام قبول

(۱) سورۃ انفالہ ۳۳۔

(۲) سورۃ مائدہ ۴۸۔

(۳) ادیب الکلی ۲/ ۳۳۰، اوسط للفری ۳۳۰، ۳۳۳، حدیث ۳۳۰۳
ہذا روایت اہل ملتیں شتی کے بارے میں مذکور ہے کہ اس کی روایت سننے سے روایت سنائی اور ابن ماجہ کے ہے ترمذی نے اس کی روایت اس سند سے کی ہے "محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ بن ابی الزبیر بن جابر" اور فرمایا ہے کہ یہ فریب حدیث ہے اسے ہم حضرت جابر کی حدیث کے طور پر صرف ابن ابی لیلیٰ کی سند سے جانتے ہیں صاحب عون المعبود نے لکھا ہے ابن ابی لیلیٰ کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جاتا (عن معبود ۸/ ۱۲۲ طبع انتہی)۔

(۱) سورۃ مائدہ ۵۵۔
(۲) ابن ماجہ ۲/ ۱۲۳، خطاب مع المراق ۳/ ۲۳۸ طبع مطبعہ المباحہ بیروت
تفسیر کی نوٹوں کا پی، اہلوی کی التشریح اشیر ۱/ ۲۸ طبع مطبعہ علمی، قسطنطنیہ
علی الحج ۳/ ۵۶، انشی ۲/ ۳۶۳ طبع بیروت۔

اختلاف دین ۵-۶

۵- حضانت (پرورش کرنے کا حق):

۶- حق حضانت ساقط کرنے میں اختلاف دین مؤثر ہے یا نہیں،

اس سلسلے میں فقہاء کے تین رجحانات ہیں:

۱- ثانیہ: «مقابلہ کا مسلک» ہے کہ کافر کو مسلمان پر حق حضانت حاصل نہیں، نہ لو کافر ماں ہی ہو اور مسلمان کو کافر پر حق حضانت حاصل ہوتا ہے۔

۲- مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حق حضانت ساقط کرنے میں اختلاف دین ہرے سے مؤثر نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر حاضن (پرورش کرنے والا) کافر مجوسی، نیمہ دہو، رخصتوں (زیر پرورش بچہ) مسلمان ہو تو بھی حق حضانت ساقط نہ ہوگا، خواہ حاضن مرد ہو یا عورت، رخصتوں کے بارے میں حاضن کافر سے کسی فساد کا اندیشہ ہو، مثلاً یہ خطرہ ہو کہ وہ بچے کو خنزیر کا دشت کھائے گا یا شراب پئے گا تو حاضن کافر کو کسی مسلمان کے ساتھ رکھا جائے گا تا کہ مسلمان اس کی نگرانی کرے۔ یہ بچے کو حاضن کافر سے نہیں لایا جائے گا۔

۳- حنفیہ عورتوں کی حضانت «مردوں کی حضانت میں فرق کرتے ہیں» ان کے نزدیک پرورش کرنے والی عورت اور زیر پرورش بچے کے درمیان وحدت دین کی شرط نہیں ہے، جیسا کہ صاحب «بدائع الصنائع» نے «تاب الاصل» سے نقل کیا ہے، اور اس کی سلسلہ یہ بیان کی ہے کہ زیر پرورش بچے کے بارے میں جو شفقت مطلوب ہے وہ پرورش کرنے والی عورت میں اختلاف دین کی وجہ سے کم نہیں ہوتی۔ صاحب بدائع نے لکھا ہے کہ فقہاء حنفیہ میں سے ابو بکر جصاص رازی اس صورت کے بارے میں فرماتے تھے جب ماں اس کتاب میں سے ہو اور اس کا بچہ مسلمان ہو کہ ماں اپنے نابالغ بچے اور بچی کی زیادہ حق دار ہے یہاں تک کہ ان میں عقل بشعور پیدا ہو، ان دونوں میں عقل بشعور پیدا ہونے پر ماں کا پرورش کا حق ختم ہو جائے گا، کیونکہ

گر اختلاف دین و نوعیت، امام ہنفر کی مذہب، مثلاً یہودی کا اپنی زیر ولایت نصرانی خاتون کا نکاح کرنا، یا اس کے برعکس، تو ثانویہ نے اس کے جائز ہونے کی صراحت کی ہے، ہرے فقہاء نے اس کی صراحت نہیں کی ہے (۱) مقابلہ کے یہاں اس کی ترجیح میراث جاری ہونے کے بارے میں دونوں روایتوں پر کی جاتی ہے اور اس کا ممنوع ہونا رائج ہے۔

۷- مال کی ولایت:

۵- غیر مسلم کو مسلمان کے اوپر مال کے بارے میں ولایت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: «وَلَنْ يَخْضَعَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عِسى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً» (۲) اور «رَزَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْكَافِرِينَ كَمَا يُرْزِقُ الْمُؤْمِنِينَ غَافِلِينَ» (۳)۔ مذکورہ ولایات کی صراحت حنفیہ، ثانیہ اور مقابلہ نے کی ہے، ان حضرات سے اس بات کی صراحت نہیں کی ہے کہ مسلمان کو کافر پر ولایت حاصل نہ ہوگی، بلکہ اس کی صراحت کی ہے کہ مسلمان کا ضعیف کو اس ذی پر ولایت حاصل ہوگی جس پر حجر کیا گیا ہے (یعنی اسے مالی تصرفات سے روکا گیا ہے)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے، اگرچہ بھی کے بارے میں ان کے یہاں یہ صراحت ملتی ہے کہ بھی لی ایک شرط مسلمان ہونا ہے (۴)۔

(۱) کتاب القناع ۵/۲۵۰، مطبعہ انصار الدین، کراچی۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۱۷۔

(۳) کتاب القناع ۵/۲۲۳، نہایت القناع ۳/۳۳۳، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بدائع

الصنائع ۵/۳۳۷، طبع ۱۳۲۷ھ، لغزشی ۱۸/۱۹۲، طبع ۱۳۱۶ھ۔

اختلاف دین ۱۰-۱۳

۱۰- ہرے پر لازم نہ ہوگا^(۱)۔

ح- عقل (وہیت) اور نماز:

۱۱- ایمان اور نماز کا اختلاف چاروں مذاہب کے فقہاء کے نزدیک اہمیت (ثمن) بنا لازم ہونے میں مانع ہے، نہ کافر مسلمان کی طرف سے اہمیت اور نہ گناہ مسلموں کا کفر کی اہمیت اور نہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مسلمان کے عاقلہ اہمیت اور نماز سے کافر ہوں تو مسلمانوں کے ہیت اہمال سے اہمیت کی ادائیگی کی جائے گی، اس کے برعکس کافر دینی یا معنوی مرتد کے عاقلہ کے اہمیت کی ادائیگی سے عاجز ہونے کی صورت میں مسلمانوں کے ہیت اہمال سے اہمیت نہیں کی جائے گی، کیونکہ اختلاف دین پایا جا رہا ہے۔

مالکیہ اور حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ یہودی نصرانی کی طرف سے اور نصرانی یہودی کی طرف سے اہمیت نہیں آئے گا، حنفیہ اور شافعیہ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا ہے کہ کفار ایک دوسرے کی اہمیت اور نماز کے خوادان کے مذاہب ملگ ملگ ہوں، صاحب الہد رہنما نے لکھا ہے: کیونکہ کفر ایک ملت ہے، اور ہایہ الامکان میں، اگر کے ایک ہونے کی شرط کافی غنی ہے^(۲)۔

ط- وصیت:

۱۳- حنفیہ، حنبلیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ مسلمان کا دینی کے لئے اور دینی کا مسلمان کے لئے وصیت کرنا درست ہے، ان حضرات کا استدلال اس آیت سے ہے: "لَا يَهَاكُمُ اللَّهُ عَصَا" (۱) بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۳۳ طبع ۱۳۸۳ھ طبع بولاق، حامیو الدسوقی ۵۲۲۲ نمبر، طبع ۱۳۸۳ھ، ۲۰۸۸، انصاری ۲۵۹/۲۔
(۲) المحیط علی الدر المختار ج ۳ ص ۳۱۲ طبع بولاق، حامیو الدسوقی علی الشرح الکبیر ۲۸۳۳، نمبر، طبع ۱۳۸۳ھ، ۵۲۳۳، طبع ۱۳۸۳ھ، ۲۸۳۳۔

۱۰- جب نہیں ہوتا جب کہ دونوں کا مذہب الگ الگ ہو، اس مسئلہ میں نسب کے وہ بنیادی رشتوں کے علاوہ میں کوئی اختلاف نہیں۔
۱۰- نسب کے وہ بنیادی رشتوں یعنی اصول فرہون کے بارے میں وہ رجحانات پائے جاتے ہیں:

پایا رجحان: یہ ہے کہ مذہب خود ایک ہو یا الگ ہو، اصول فرہون کا فقہ ہر صورت واجب ہے، یہ جمہور علماء (حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ) کا مسلک اور حنبلیہ کی بھی ایک کثر مراد اہمیت ہے، بین مالکیہ اصول فرہون کا فقہ صرف والدین اور اولاد تک محدود رکھتے ہیں، اجداد، جدات اور لڑکوں کی اولاد کا فقہ لازم نہیں قرار دیتے۔

بن ہمام نے اصول فرہون میں سے حریوں کا استثناء کیا ہے، ان کا فقہ مسلمان پر لازم نہ ہوگا خواہ وہ عربی مسلمان ہوں، اس لئے کہ ہمیں ن لوگوں کے ساتھ حسن سلوک سے منع کیا گیا ہے جو یوں کے بارے میں ہم سے قائل کرتے ہیں۔

اس رجحان کی دلیل یہ ہے کہ یہ رشتہ، رشتہ داری کی طبیعت میں آتے ہی آزاد ہو جاتا ہے، لہذا اس پر اس کا فقہ بھی واجب ہو جاتا ہے۔ یہاں فقہ کا لزوم والدین اور اولاد کے درمیان ہر بیت اور وصیت کے حق کی بنا پر ہے، اور اختلاف دین سے اس بیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا، انسان کا تعلق خود اس کی امت کے حکم میں ہے۔

۱۰- ہر رجحان: یہ ہے کہ اختلاف دین کی صورت میں اصول فرہون کا فقہ بھی واجب نہیں ہوگا، یہ نابالہ کا مسلک ہے، اس رجحان کی دلیل یہ ہے کہ فقہ دینا ہمدردی کے طور پر صدر حجتی کرے کے لئے لازم ہوتا ہے، لہذا اختلاف دین کے ساتھ ہمدردی سے لازم نہ ہوگا جس طرح غیر بنیادی رشتوں میں لازم نہیں ہوتا، ایک وجہ یہ بھی ہے کہ دونوں ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے، لہذا ایک کا فقہ بھی

اختلاف دین ۳

کی شرکت:

۱۳- اختلاف دین مسلمانوں کے درمیان شرکت کے قیام سے مانع نہیں ہے، مالکیہ «مقابلہ» نے جو شرکت کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ کافر تا تعریف نہ کرے، کیونکہ تعریف کرنے کی صورت میں وہ وہی معاملہ کرے گا اور اس معاہدہ سے امتزاج نہیں کرے گا۔ جن سے مسلمان امتزاج کرتا ہے، منافی ہے: «تانی ماں شرکت یا مال مضاربت سے شریعت کی شریعتی یا فرائض کی کا جو معاہدہ کرے گا وہ ناجائز ہوگا۔ تانی ہی پر اس کی ہمدردی ہوگی۔

مالکیہ نے کہا ہے ذمی کی مسلمان کے ساتھ شرکت اس شرط کے ساتھ صحیح ہے کہ کافر کے تعریف کے وقت مسلمان موجود ہے، اگر کافر کے غیر ذمت کے وقت مسلمان موجود رہے تو یہ شرکت جائز نہ ہوگی لیکن اس طرح کی شرکت غیر ذمت ہو جانے کے بعد صحیح ہوگی، اس کے بعد اگر مسلمان کو یہ شہ ہو کہ ذمی نے شاید یہ وہی معاہدہ ہے تو اس کے لئے صرف فسخ کا صدقہ کرنا واجب ہے، کیونکہ رٹا اور پانی ہے: «فلکم دء و من أموالکم» (۱) (تو تمہارے صل اموال تمہارے ہی میں)۔ اگر اگر یہ شک ہو کہ ذمی نے شریعت کا کاروبار کیا ہے تو اس کے لئے فسخ اور اصل سرمایہ دونوں کا صدقہ کرنا مستحب ہے، کیونکہ مسلمان پر شریعت کا بار ہونا واجب ہے، اگر تحقیق ہو کہ ذمی نے وہی معاملہ یا شریعت کا کاروبار کیا ہے تو صدقہ کرنا واجب ہے۔

مقابلہ نے دیکھا ہے کہ مجوسی ذمی کے ساتھ شرکت کا معاہدہ کرنا ہرے سے مکروہ ہے، اور مذکورہ بالا قیدوں کے ساتھ شرکت صحیح ہو جائے گی۔

شافعیہ: کافر کے ساتھ شرکت کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔

حنبلہ کے نزدیک صرف شرکت مضامین میں یہ شرط ہے کہ شریعتی

الذین لم یفاسدوكم فی الدین ولم یخرجوكم من دینارکم ان تبرؤهم وفسطوا الیہم ان الله یحب المتقین» (۱)
(اللہ تمہیں اس لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور انصاف کرنے سے نہیں روکتا جو تم سے دین کے بارے میں نہیں لڑے اور تم کو تمہارے گمراہوں سے نہیں نکالا، بے شک اللہ انصاف کا پورا کرنے والوں کی کوہستہ رکھتا ہے)۔ عقلی استدلال یہ ہے کہ کافر ہونا مالک بننے کی ہیئت کے منافی نہیں ہے تو جس طرح کافر کی شریعتی فسادت ہر اس کامیاب و درست ہے اسی طرح اس کی وصیت بھی درست ہوگی۔

بعض شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ متعین ذمی کے لئے وصیت درست ہے، مثلاً یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کے لئے وصیت کی، اگر یہ وہ وصیت ہے جس سے وصیت کرتا ہے یا کہتا ہے کہ میں نے فلاں کافر کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت درست نہ ہوگی، کیونکہ یہاں اس کے کفر کو وصیت کا اثر کرتا رہا۔ مالکیہ باقی فقہاء (حنبلہ وغیرہ) کے ساتھ اس پر تو متفق ہیں کہ ذمی کا مسلمان کے لئے وصیت کرنا درست ہے، جہاں تک مسلمان کا ذمی کے لئے وصیت کرنا ہے تو اگر یہ وصیت صدقہ کی صورت میں ہو اس صورت پر کہ قریب بہت دوری کی وجہ سے ہو تو ذین القاسم اور شہوب اسے جائز قرار دیتے ہیں، اگر اگر صدقہ میں نہ ہو تو مکروہ ہے، کیونکہ مسلمان کو چھوڑ کر کافر کے لئے وصی مسلمان وصیت کرتا ہے جس کا یہاں ضعیف ہو۔

حنبلہ سے صراحت کی ہے (جیسا کہ خطاوی نے اللہ راختر پر اپنے حاشیہ میں درج کر کے حضرات نے لکھا ہے) کہ کافر کا ہرے مذہب کے کافر کے لئے وصیت کرنا جائز ہے میراث پر قیاس کرتے ہوئے، کیونکہ پورا عام کفر یک ملت ہے (۲)۔

(۱) سورہ محمد ۸۔

(۲) اٹھویں ۳۶۸ء تاریخ المصنف ۳۳۵ھ، الدبونی علی الشرح الکبیر ۳۶۸ء نہایت الح ۳۸۸ء کتاب الفتن ۲۹۱ھ۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۹۔

اختلاف دین ۱۳، اختلاف مطالع

حالت میں آفتہ اور پردہ لگنے والے کو اثر مہرشی کی وجہ سے عزیمت کی جائے گی۔
عید بن المسوب اور ابن ابی ہشام نے اس شخص کے بارے میں اختلاف کیا ہے جس نے ایسی ذمی خاتون پر زنا کا الزام دیا جس کے مسلمان بچے ہیں، ان دونوں حضرات نے فرمایا اس پر حد جاری کی جائے گی^(۱)۔

اختلاف مطالع

یعنی ”مطالع“۔



کا مذہب ایک ہو، لہذا شرکت معاوضہ و مسلمانوں کے درمیان اور وہ یہاں یوں کے درمیان درست ہوگی، ایک مسلمان اور ایک عیسائی کے درمیان شرکت معاوضہ درست نہیں ہوتی، کیونکہ شرکت معاوضہ کی ایک شرط ٹریکیں کے درمیان تعارف میں برابری ہے ”یونکہ کافر نے شراب یا سواریہ، تو مسلمان اس کفر کے ہکیل کی حیثیت سے اس کو سچ نہیں سنتا لہذا تعارف میں برابری کی شرط فوت ہو جائے گی“ امام ابو یوسف نے سے درست کے ساتھ خارج قرار دیا ہے، درست کی علت یہاں کی ہے کہ کفر کو مابہ معاملات کی رہنمائی حاصل نہیں ہے، لہذا لگ لگ مذہب رکھنے والے وہ کافروں کے درمیان شرکت معاوضہ حنفیہ کے نزدیک درست ہے، مثلاً، ایک یہودی اور ایک نصرانی کے درمیان، اور شرکت عتقان مسلمان اور کافر کے درمیان بھی درست ہے، ہذا اٹ میں ہے کہ مسلمان اور کافر کے درمیان شرکت مضار پہ بھی درست ہے، حنفیہ کے شرکت و ہود اور شرکت اہل میں اختلاف دین کے مسئلہ پہ بحث میں کی ہے^(۱)۔

ک-حد قذف:

۱۳- دینی سے کسی مسلمان مرد یا عورت پر زنا کا الزام عام یا تو قذف کی شرطیں مکمل ہونے کی صورت میں، مگر حد قذف لازم ہے، اس پر فقہی مذہب کا اتفاق ہے۔

اگر مسلمان مرد یا عورت نے کسی یا غیرہ ذمی کفر پر زنا کا الزام عائد کیا تو مسلمان مرد اور عورت پر بالاتفاق حد قذف جاری نہیں ہوگی، اس لئے کہ جس پر زنا کا الزام عائد کیا گیا ہے اس کا شخص ہونا حد قائم کرنے کے لئے شرط ہے، اور احصان کی شرط اسلام ہے، اس

(۱) جواہر الفنایح ۷/۳۰۷، الفروع ۸/۱۸۶، المسند ۲/۲۷۹، مجمع ۲/۲۷۹، الفہم ۱۰/۲۰۲۔

(۲) الدرر وحاشیہ ابن عابدین ۳/۳۷۳، الفروع ۳/۳۷۳، جواہر الفنایح ۸/۲۸۱، کفایۃ الطالب الربانی بحاشیہ الحدادی ۲/۱۶۲، طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۵۷ھ، بہارہ اشراج ۵/۵، الفہم ۵/۱۰۹۔

اختلال ۱-۲

پیدا ہو جانا، ”اختلال ضبط“، راوی کے ضبط روایت میں حاصل ہو جانا، یہ اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ اس کی روایتیں ثقہ راویوں کے حذف ہوں^(۱)۔

اختلال

مختلۃ الفاظ:

۲- الف- اختلال: یہ اس کا فعل ہے جب وہ کچھ حاصل نہ کرے۔ ”اختلال“ ”اختلال“ کا مطاوع ہے، عہد اور عقد میں اختلال کا مفہم ان دونوں کو پورا نہ کرنا ہے^(۲)، نظام عام یا آداب میں اختلال کا معنی ان دونوں کی مخالفت کرنا ہے^(۳)۔

ب- فساد و بطلان: اختلال فساد و بطلان سے عام ہے، کیونکہ اس میں ”اختلال عبادت“ اور ”اختلال عقد“ کے علاوہ وہ صورت بھی داخل ہے جب بعض عکسلی اعمال نہ پائے جانے کی وجہ سے عبادت یا عقد باطل یا ناقص ہو جائے ہو لیکن اس میں کچھ کمی رہ جائے، مثلاً مار کے تعلق سے ہول سردار نہ نجات نہ کرنا، حاجی کا منی میں رات نہ گزارنا، بیچ میں کسی کو کوہ نہ بنانا، یا کوئی بھی ایسا عمل کرنا جس سے عبادت یا تصرف کا کمال طور پر انجام پانا متاثر ہو جائے، مثلاً دران مار معبوی حرمت، جمعہ کی اذان کے بعد کوئی چیز نہ دھت کرنا ان لوگوں کے راجیک جو جمعہ کی اذان کے بعد کی غنی بیچ کو باطل میں قرار دیتے، یہ چیزیں نہ مسا کا تقاضا کرتی ہیں، نہ بطلان کا، نہ کی وجہ سے عبادت یا تصرف واد دھت سے خارج نہیں ہوتے ہیں کچھ مہل مفقود ہو جاتا ہے۔

تعریف:

۱- ”اختلال“ لغت میں ”احتلی“ کا مصدر ہے اس کی اصل خلل ہے^(۱)، خلل کا معنی رائے اور معاملہ میں فساد اور کمزوری ہے، گویا اس میں کوئی جگہ چھوڑ دی گئی ہے، منہبہ ط نہیں کی گئی ہے۔

اختلال یہ تو کسی ہوتا ہے یا معنوی، جسی اختلال کی مثال، یور اور مدت میں کمزوری اور خلل رہ جانا۔ معنوی اختلال فقر و محابہت مندی کے مفہوم میں ہے^(۲)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اختلال مذکورہ لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے، کیونکہ فقہاء کے یہاں بھی ”اختلال کا استعمال“ کسی چیز یا معاملہ میں کمزوری اور نقص پیدا ہو جانے کے معنی میں ہوتا ہے، مثلاً ”اختلال عقل“ عقل میں یہ نقص ہو جانا جس کی وجہ سے انسان کبھی عقلمندوں کی طرح بات کرتا ہے اور کبھی پاگلوں کی طرح، ”اختلال عبادت“ یا ”اختلال عقد“ کسی شرط یا رکن کے مفقود ہونے یا ان دونوں کے قاصر ہو جانے کی وجہ سے عبادت یا عقد میں خلل پیدا ہو جانا، ”اختلال رضا“، سزا کی وجہ سے یا ایجاب قبل الگ الگ مجسوس میں ہوئے یا کسی وجہ سے شد کے اندر رضا مندی میں خلل

(۱) شرح مسلم اشبوت ۱/ ۵۳، الخلوخ علی الخرج ۲/ ۱۶۸ طبع مسیح، مقدمہ ان اصلاح تحقیق المدکور، الخرج ۲/ ۲۳، ص ۵۶، ۵۵۔

(۲) المرجع فی الفقہ۔

(۳) مجلة الاحکام فقہیۃ، ۱۰۸ (۲۸۸)۔

(۱) اصطلاح میں ہے کہ اس کی لغوی بنیاد یہ ہے کہ ”خلل“ (سرک) کو ”خلل“ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ صیر (گھوڑا) جب ”خلل“ (سرک) میں جاتا ہے تو اس کی مناس میں خلل پیدا ہو جاتا ہے۔

۲- سنن العرب۔

خیار حاصل ہوگا، چونکہ رضا مندی بیع کی صحت کے لئے شرط ہے،
ارشاد ربانی ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مَعَادَةً عَنْ مَوَاصِلِكُمْ" (۱) اے
ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، ماں
مذمت کوئی تجارت یا بھی رضا مندی سے ہو۔

رضا مندی کا نہ ہونا صحت بیع میں مانع ہے، اور رضا مندی میں
خس پیدا ہونے سے خیار حاصل ہوگا تاکہ حکم دلیل کے بقدر ثابت
ہو (۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے "خیار" کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

اختیار

تعریف:

۱- لغت میں اختیار ایک چیز کو دوسری چیز میں پر فضیلت دینے کا نام
ہے (۱)، اور اصطلاح میں اختیاری حقیقت ہے: "یہ امر کا قصد کرنا
جس کا، جو، اور عدم، دونوں ممکن ہو، اس طور پر فاعل کی قدرت کے
تحت ہو کہ وہ جو، اور عدم میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر
بیع دے سکتا ہو" (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف-خیار:

۲- خیار ایک حق ہے جو شارع کے دینے سے ملتا ہے، مثلاً خیار
بلوغ یا عقد کرنے والے کے، یہ سے ملتا ہے، مثلاً خیار شرط،
اختیار، اختیار کے، مابین عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے، یہ خیار کے
بعد اختیار پایا جاتا ہے لیکن یہ اختیار خیار پر مبنی نہیں ہوتا۔

ب- ارادہ:

۳- لغت میں ارادہ مشیت کو کہتے ہیں، "وفقہاء کے استعمال میں
ارادہ قصد کو کہتے ہیں (۳) یعنی کسی فعل کا عزم کرنا دوسری طرف



(۱) القاموس المحیط، متن اللغة، کتشاف اصطلاحات الفنون، ج ۱، ص ۵۰۰ (حج۱)۔
(۲) کشف الاستر، ص ۵۰۳، طبع مکتب الصنائع، ۱۳۰۷ھ۔
(۳) المعجم، ص ۱۳۳، طبع انتقادی، البحر الرائق، ۱۳۲۲ھ، ص ۵۰۰، البحر المحیط، ص ۵۰۰۔

(۱) سورۃ بقرہ، ص ۳۸۔
(۲) بدیع الصنائع، ص ۲۷۳۔

اختیار ۳-۷

مکلف ہو اور اپنے ارادہ میں مستقل ہو، یعنی کسی کا اس پر اقتدار نہ ہو، لہذا مکلف ہونے کی کوئی شرط مفقود ہونے کی صورت میں اختیار فاسد ہوگا۔ مثلاً اختیار کرنے والا مجنون ہو یا بے شعور بچہ ہو، اگر اس کا اختیار دوسرے کے اختیار پر مبنی ہو تو بھی اختیار فاسد ہوگا، اگر کسی انسان کو کرہ و ملکی کے درمیان کسی کام کے کرنے پر مجبور کیا گیا تو اس کام کو کرنے سے نہ کرنے والے کا ارادہ واقعی قائم رہتا ہے اور حقیقت کرہ کو دفع کرنے کا ہوتا ہے۔ لہذا اختیار فاسد ہو جائے گا کیونکہ وہ کرہ کرنے والے کے اختیار پر مبنی ہے اور یہ اختیار بطریقہ معدوم نہیں ہو ہے (۱)۔

اختیار صحیح اور اختیار فاسد کا نکر و:

۶- جب اختیار صحیح اور اختیار فاسد کے درمیان نکر و ہو تو اثر فعل کی نسبت اختیار صحیح کی طرف سراسر مائل ہو تو اختیار صحیح کو اختیار فاسد پر ترجیح دینا واجب ہے، اگر اثر فعل کی نسبت اختیار صحیح کی طرف مائل نہ ہو تو اثر فعل اختیار فاسد کی طرف منسوب رہے گا، جس طرح اقوال پر کرہ اور ان اعمال پر اگر کوئی مائل ہے جس میں انسان دوسرے کا اثر محض نہیں ہو سکتا مثلاً، کھانا اور دینی وغیرہ (۲)، اس کی تفصیل کا مقام کرہ کی بحث ہے۔

اختیار دینے والا:

۷- اختیار یا تو شریعت نے دیا ہوگا یا کسی اور نے، شریعت کے اختیار دینے کی مثال یہ ہے کہ استیفاء کرنے والے شخص کو اسلامی شریعت نے اختیار دیا ہے کہ وہ استیفاء کے لئے پانی کا استعمال کرے یا پھر غیہ و کا، اور قسم میں حاث ہونے والے کو کفارہ ادا کرنے میں آیت کریمہ کے

توجہ دے کر، چنانچہ فقہ طحاوی نے فرماتے ہیں: "ابن اراد به الصلح و وقع طلاقاً، و ابن لم يرد به طلاقاً لم يقع طلاقاً" (اگر اس سے طلاق کا ارادہ کیا تو طلاق واقع ہوئی، اور اگر طلاق کا ارادہ نہیں کیا تو طلاق واقع نہیں ہوئی)۔ انی طرح فقہاء عقود کے بارے میں فرماتے ہیں: "بشرط لصحتها ملاقی الارادۃ" (عقود کی صحت کے لئے وہ ارادہ ملنا شرط ہے)۔ فقہاء مکہ کے بارے میں فرماتے ہیں: "بمسأل المحالف عن مواده" (تسم کھانے والے سے اس کی مراد پوچھی جائے گی)۔ اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ہر اختیار کے لئے ارادہ ضروری ہے مگر یہ ضروری نہیں ہے کہ ارادہ میں اختیار ہو۔

ج- رضا:

۴- صرف حنفی اختیار اور رضا میں فرق کرتے ہیں، (حنفی کے نقطہ نظر سے) اختیار ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر ترجیح دینے کا نام ہے اور رضا ولی انشراح کا نام ہے، عام طور پر ان دونوں میں لازم نہیں ہے (۱)؛ کبھی انسان ایسی چیز کو اختیار کرتا ہے جس کو وہ پسند نہیں کرتا، حنفیہ کے نقطہ نظر سے اختیار اور رضا کا یہ فرق اگر لو کے مسائل میں ظاہر ہوتا ہے، کرہ وغیرہ کی (انجانی مجبور نہ کرنے والا کرہ) مثلاً قاتل مرواشت مار اور قید و بند سے رضا مندی ختم ہو جاتی ہے لیکن اختیار ختم نہیں ہوتا ہے، اس کے برخلاف اگر ملکی (انجانی مجبور نہ کرنے والا کرہ) سے رضا مندی ہو اختیار دونوں چیزیں ختم ہو جاتی ہیں (۲)۔

اختیار کی شرطیں:

۵- اختیار کے صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اختیار کرنے والا

(۱) طبع المصنف المصنف، ۳۱۵ ص ۱۵۹، طبع ۱۹۷۷ء۔

(۲) کشف الاستر، ۳/ ۱۵۰۳۔

(۳) شرح المنار، ۱/ ۹۹۱۔

کشف الاستر، ۳/ ۱۵۰۳۔

(۲) کشف الاستر، ۳/ ۱۵۰۳، شرح المنار، ۱/ ۹۹۱، کشف الاستر، ۳/ ۹۹۲۔

اختیاراً، ۸-۱۱

مطابق چند کاموں میں سے کسی ایک کا اختیار دیا جاتا ہے، ٹارنٹ کے مطابق کسی دوسری طرف سے اختیار دے جانے کی مثال یہ ہے کہ، وہاں کے وہٹر کا، میں سے ایک نے دوسرے کو اختیار دیا کہ اس کے حصہ کی وہاں بھی خرید لے یا پنا حصہ اس کے ماتھے ہست نہ لے، یا چوری وہاں کی تیسرے شخص کے ماتھے ہست نہ لے۔

اقتیاد یہ ہے تاہم صاحب حق ہوتا ہے یا جوٹہ ما اس کا ماب
ہوتا ہے، اثناء اللہ تعالیٰ اس موضوع پر تفصیلی ”سنگو“ خیر“ کی
اصطلاح میں ہے۔

ختیہ رکاوٹ:

۸۔ الف۔ حقوق کی دو قسمیں ہیں: حقوق اللہ (اللہ کے حقوق) اور حقوق العباد (بندوں کے حقوق)۔ ان چیزوں کا خلق اللہ کے حقوق سے ہے خواہ وہ واجب معین کے قبیل سے ہوں مثلاً نماز یا خیرات کے قبیل سے مثلاً زکوٰۃ ان میں مکلف ہونے کی جہت سے بندے کا کوئی اختیار نہیں ہے۔

ہاں من چیراں کا تعلق حقوق الہیہ سے ہے مثلاً: یمن، مہ، غیب کی وجہ سے سامان و پس کرنا، شغف کی بنیاد پر کسی چیز کو حاصل کرنا، اس طرح کی چیزیں، ان میں بندے کو اختیار ہے، ناشکی فرماتے ہیں: "حقوق اللہ میں مکلف کو کسی حال میں کوئی اختیار نہیں، بندہ کا جو پہ حق ہو اس میں سے اختیار حاصل ہے" (۱)، یہ اختیار بھی اسے اللہ تعالیٰ کے دیے سے حاصل ہوا ہے اس طور پر نہیں کہ اسے ارتداد اختیار حاصل ہو" (۲)۔

ب اختیار کا محکمہ بھی ۱۰۰ سال پہلے یہ ہوتی تھی، اس حالت میں

اختیار کرنے والا ان میں سے کسی ایک کو اختیار کر سکتا ہے۔
 کبھی اختیار کا محل، حرام چیزیں ہوتی ہیں، یہی صورت میں اگر
 کسی شخص کو ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے پر مجبور کیا گیا تو اس
 کے لئے لازم ہے کہ ان دونوں میں سے جو کم ضرر رکھتا ہو اسے
 اختیار کرے، کیونکہ وہ زیادہ ضرر والے سے جتنے کے کم ضرر
 والے کا انتخاب کر رہا ہے^(۱)۔

نہی اختیار کا مکمل وہی چیزیں ہوتی ہیں جن میں سے ایک حلال ہے اور دوسری حرام، ایسی حالت میں حرام چیز کو اختیار کرنا درست نہیں ہے۔

ثواب اور عذاب ملنے کے لئے اختیار کی شرط:

۹- آیت میں ثواب اور عذاب مرتب ہونے کے لئے اختیار شرط ہے، اسی طرح دنیا میں فعل پر سزا مرتب ہونے کے لئے بھی اختیار شرط ہے، ان بحثوں کی جگہ ”اکراہ“ کی اصطلاح ہے۔

اختیار کے شروع ہونے کی حکمت:

۱۰۔ بندوں کے مصالح کو پورا کرنا شریعت اسلامی کا ایک اہم مقصد ہے۔ اختیار کی مشروعیت بھی بندوں کے مصالح کو پورا کرنے کے لئے ہوتی ہے، یہ مصلحت کبھی اختیار کرنے والے کی اپنی یا کسی اور کی انفرادی ہوتی ہے جب کہ اختیار کا محمل ہی تک محدود ہوتا ہے، اور کبھی مصلحت جس کا جو اختیار میں ضروری ہے چٹائی ہوتی ہے۔

بحث کے مقامات:

۱۱۔ احتیاء کرنے والے کا اختیار کو دودھانی کا استعمال کرے یا کسی

(۱) الشاؤ و افکار ابن کیم مع حاشیہ تھوری، ج ۲۱، الشاؤ و افکار ابن کیم، ص ۸۷۔
طبع المائاتی الحس۔

(ر) المرافقات ٣ / ٣٨٥ ، المخطوطة المرقسية -

۱۲۸/۲۰۱۱ (۲۰۱۱)

اختیار ۱۱

اور مکہ طہیر کا، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الطہارۃ کے باب الاستنجاء میں کیا ہے۔

منفرد کا یہ اختیار رک وہ جم کی نمازوں میں زور سے قرائت کرے یا نہ کرے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ میں کیا ہے۔

جس شخص کو وہ نمازوں کو جمع کرنے یا نہ کرنے کے سلسلے میں رخصت دی گئی ہے اس کے اختیار کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ (باب صدقۃ المسافر) میں کیا ہے۔

جس نے نماز میں سجدہ کی آیت پر بھی اس کا یہ اختیار رک وہ فوراً سجدہ کرے یا کچھ دیر کے بعد کرے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصلاۃ (باب سجود الصلاۃ) میں کیا ہے۔

حاجی کا یہ اختیار رک وہ حج لے کرے یا حج تمتع یا حج قرآن، سر موٹنے کی صورت میں اس کا یہ یہ مزمیں کی قفل میں لے کرے یا صدقہ کی قفل میں یا قربانی کی قفل میں یہ حاجی کا یہ اختیار رک وہ بال منڈو کر احرام ختم کرے یا بال کتر واکر، منی سے دو دن پر نکل آئے یا تیس دن گئے، ان سب کا ذکر فقہاء نے کتاب الحج میں کیا ہے۔

مس کی زکوٰۃ میں بعض فقہاء کے نزدیک زکوٰۃ دینے والے کا یہ اختیار رک کہ وہ مظلوم پھر کا جانور نہ پائے تو اس سے کم عمر کا جانور دے دے، وہ مالوں کی قیمت کا فرق جو جس درم میں دے دے، یا مظلوم عمر سے زیادہ عمر کا جانور دے دے، یا فرق لے لے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الزکوٰۃ میں کیا ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک مسافر کا یہ اختیار رک وہ درود رکھے یا درود توڑے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الصیام میں کیا ہے۔

تقسیم میں حاث ہوے یا لے کا یہ اختیار رک کفار و منکافرا یا بادی "ز" کرے یا کپڑ پہنائے یا کھانا کھلائے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الایمان میں کیا ہے۔

طلاق رجعی میں شوہر کا یہ اختیار رک وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے یا اس کی طلاق بائنہ ہونے دے، رجس بیوی کو طلاق و نفع کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہو اس کے اختیار کا ذکر کتب فقہ کی کتاب الطلاق میں ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک مبالغہ پچھ کا یہ اختیار رک مدت ضمانت پوری ہونے پر والدین میں سے کسی ایک کے یہاں رہے، اس کی ضمانت کتب فقہ کی کتاب النکاح میں ہے۔

صاحب حق کا یہ اختیار رک وہ اچیل سے مطالبہ کرے یا وکیل سے یا سیدوں میں سے کسی سے بھی مطالبہ کرے، اس کا ذکر کتب فقہ کے کتاب النکاح اور کتاب الفلکاء میں ہے۔

مبالغہ ثانی شدہ عورت کا یہ اختیار رک وہ بلیغ ہونے پر نکاح برقرار رہنے دے یا خلع کر دے، اس کا بیان کتب فقہ میں خیر ہوت کی بحث میں ملتا ہے۔

ثانی شدہ باندی کا یہ اختیار رک آزاد ہونے پر نکاح برقرار رکھے یا خلع کر دے، اس کا ذکر کتب فقہ میں خیر ہوت کے عنوان سے ہوتا ہے۔ حق میں عیب پائے جانے یا سوئے کے نکھر جانے (تفرق مقلد) وغیرہ کی وجہ سے شریہ رک کوئی کو باقی رکھنے یا ختم کرنے کے اختیار کا ذکر کتاب البیعات میں ہوتا ہے۔

صاحب حق شمع کا یہ اختیار رک وہ شمع کی بنا پر فروخت کر دے یا مکان کو لے لے یا چھوڑ دے، اس کا بیان کتب فقہ کی کتاب الفیہ میں ہوتا ہے۔

بہرہ مرعیت فتح کی گئی زمینوں کے بارے میں امام کا یہ اختیار رک انہیں تقسیم کر دے یا وقف کر دے، اس کا ذکر فقہاء نے کتاب الجہاد کے باب الغنائم میں کیا ہے، جہاد کے موقع پر امام کا یہ اختیار رک "مال غنیمت کی تقسیم میں کسی کے لئے اضافہ" کا اعلان کرے یا نہ

اختیال ۱-۲

کرے، یہ بھی اسی باب میں مذکور ہے۔

عام کا یہ اختیار کہ شمسوں سے مصالحت کرے یا نہ کرے، اس کا
فرض بھی فقہاء کے یہاں کتاب مجہد میں ہوتا ہے۔

تغزیر کے بارے میں تاضی کا یہ اختیار کہ کوئی ایسی چیز
جو نہ م سے روکنے والی ہو، اس کا بیان کتب فقہ کے باب العزیر میں
ہوتا ہے۔

اختیال

تعریف:

۱- اختیال لغت میں کبر کے معنی میں بولا جاتا ہے، اسی طرح عجب
(جو پسندی) کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے۔
اختیال کا اصطلاحی معنی بھی اس دنوں لغوی استعمالات سے مختلف
نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف - کبر:

۲- یہ بات معلوم ہے کہ کبر کی دو قسمیں ہیں: کبر باطنی اور کبر
ظاہری۔ کبر باطنی نفس انسانی کی ایک صفت ہے، اور کبر ظاہری انسان
کے ظاہری اعضاء سے صادر ہونے والے کچھ اعمال ہیں، کبر کا لفظ
باطنی صفت کے لئے بولا جاتا زیادہ مناسب ہے، اعمال تو اس صفت
کے ثمرات ہیں۔

کبر کی صفت کچھ اعمال کا تقاضا کرتی ہے، جب عشاء پر ان
اعمال کا تصور ہوتا ہے تو کہا جاتا ہے: "تکبر فلاں" (فلاں نے تکبر
کیا)، اور جب اعضاء پر ان اعمال کا تصور نہ ہو تو کہا جاتا ہے: "ظہر
نفسہ کبر" (اس کے نفس میں کبر ہے)، لہذا اصل کبر نفس کی
صفت ہے، دو صفت یہ ہے کہ اپنے کو دوسرے شخص سے بلند سمجھنے کی
طرف میاں ہو، اس میں راحت محسوس کرے۔



اختیال ۳-۵

میں اپنے کو اچھا سمجھنے لگے، شکر کی توفیق کم ہو جانے، جو چیز دوسرے کی طرف سے ہے اسے بھی اپنی طرف منسوب کرنے لگے۔

ج۔ تختہ:

۴۔ تختہ ایک خاص قسم کی چال کا نام ہے۔ یہ متکبر خود پسند شخص کی چال ہے۔ تختہ ملاک کرنے والی قاتل میں سے ہے۔ یہ تو تکبر یہ عجب (خود پسندی) اور بہرہ کا ایک مظہر ہے۔

۵۔ اس کتاب کا لفظ کا فرق یہ ہے کہ بہرہ منیت اور ارجمہ سے ہوتا ہے اور عجب فضیلت سے ہوتا ہے، مثلاً آپ کو عظیم سمجھتا ہے اور خود پسند آپ فضل کو دیا، دیکھتا ہے (۲)۔

کبر کے لئے مثلاً علیہ (کوئی دوسرا شخص جس سے انسان اپنے کو بڑا سمجھے) کا ہونا ضروری ہے، یہ تو تکبر کے حیرت انگیز کائنات ہی نہیں ہوگا، لیکن عجب کے لئے ایسے شخص کا ہونا ضروری نہیں، یہ تو تکبر عجب ایک نفسیاتی صفت ہے، کبھی انسان اپنے پاس یا پس یا علم کی وجہ سے خود پسند ہوتا ہے۔ اے۔ اسی طرح کبھی اسباب کبر، مثلاً علم، عمل، نسب، جہل، مال وغیرہ کی وجہ سے انسان میں عجب پیدا ہوتا ہے، اور کبھی اسباب کبر کے بغیر بھی عجب پیدا ہوتا ہے، مثلاً اپنی غلط رائے کی وجہ سے عجب، جس رائے کو اپنی جہالت کی وجہ سے وہ بہت اچھا سمجھتا ہے (۳)۔

اختیال کبر کا ایک مظہر ہے خواہ وہ چال میں ہو یا سواری میں یا باس میں یا قنارت میں (۴)۔

کبھی کبھی خود پسندی کا مظہر خود انسان ہوا کرتا ہے، کیونکہ عجب

اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کبر ”متکبر علیہ“ (دوسرا شخص جس سے انسان اپنے کو بڑا سمجھے) کا تقاضا کرتا ہے، اس لئے کہ متکبر کا وہ کسی دوسرے شخص ہی کے ساتھ اپنا جانا سنا ہے جس سے آپ کو صفات مال میں بند رہے، جب انسان متکبر ہوگا، متکبر ہونے کے لئے تقاضا ہی نہیں کہ وہ اپنے آپ کو عظیم سمجھے۔ یہ تو تکبر کبھی انسان اپنے آپ کو عظیم سمجھتا ہے، بین دوسروں کو اپنے سے ریا، دیا اپنے برائے عظیم سمجھتا ہے تو وہ دوسروں پر تکبر کرنے والا نہیں ہوا، اسی طرح دوسرے کو حقیر سمجھنا بھی تکبر کے لئے کافی نہیں ہے۔ یہ تو تکبر وہ اس کے ساتھ دوسروں کو اپنی طرح سمجھتا ہو تو خیر نہیں ہوا، بلکہ تکبر کے لئے ضروری ہے کہ اپنا ایک مرتبہ سمجھے، دوسرے شخص کا ایک دوسرا مرتبہ، پھر پھر مرتبہ دوسرے کے مرتبہ سے بلند سمجھے، ان تینوں خیالات کے پائے جانے پر اس میں کبر کی صفت پائی جاتی ہے، بلکہ اگر یہ فکر و خیال اس پر مسلط ہو جاتا ہے، اپنے دل میں اپنے کو دیکھو سمجھو لگتا ہے افرات و ہتہ، محسوس کرتا ہے ”میں“، اس وجہ سے اپنے کو بلند سمجھو لگتا ہے، تو یہی حساس برتری اور ہتہ ریزی کی صفت ہے (۱)۔

ب۔ عجب:

۳۔ لغت میں عجب خود پسندی کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”و حال معجب“ (اپنے ہر کام کو پسند کرنے والا شخص، خواہ اچھا کام ہو یا بُرا) (۲)۔

معاذ کے نزدیک عجب کی اصل اپنے نفس کی تعریف کرنا اور نعمت کو بھول جانا ہے کہ انسان اپنے نفس اور انعام کو دیکھنے لگے، یہ بات بھول جائے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کا احسان و انعام ہے، اس کے نتیجے

(۱) المدخل لابن الحاج ۳۴۵۔

(۲) ابوبکر بن ابی شیبہ، الکفعم، ج ۱، ص ۸۲۔

(۳) احیاء علوم الدین ۱۱/۲۲۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۱) حیا و علوم الدین صفحہ ۱۱۸۔

(۲) لسان العرب لابن منظور ۵/۵۸۲۔

اختیال ۶-۷

تیز چلنے سے موتی کی رونق ختم ہو جاتی ہے، اور نہ اس طرح تیز چلے دیا جتنا کہ اپنے کو مزہ رو بوجھل ظاہر کرنے والوں کی طرح زمین پر رنگ رہا ہے۔

ان اے اللہ تعالیٰ نے رفتار میں میاندروی کا حکم دیا ہے، رشاد رسانی ہے: ”والفصد فی مشیک“ (پنی چوں میں میاندروی اختیار نہ)۔ ان طرح اللہ تعالیٰ نے اس لوگوں کی تعریف کی ہے جو رفتار میں میاندروی اختیار کرتے ہیں اور حد اعتدال سے گئے نہیں بڑھتے، ارشاد باری ہے: ”و عباده الرحمن الذين يمشون على الارض هوما و اذا حاظ بهم الجاهلون قالوا سلاما“ (۱) (اور حد اے) رحماں کے (خاص) بندے وہ ہیں جو زمین پر رفتی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب اس سے جہالت والے لوگ بات چیت کرتے ہیں تو وہ کہہ دیتے ہیں خیر)۔

ان میں سے جب انسان حد اعتدال و میاندروی سے تجاوز کرتا ہے تو مداماً جاز کام یعنی اختیال میں مبتلا ہو جاتا ہے (۲)۔

آر کر چلنے کی حرمت اور اس کے گناہ کبیرہ ہونے کی اصل دلیل یہ آیت ہے: ”ولا تمش فی الارض مرحاً ینک لں نعروف الارض ولن یبلغ العبال طولا، کُلّ ذلک کما سبّہ عند ربک مکروہا“ (۳) (اور زمین پر اتر کر نہ چلا، کر تو نہ زمین کو پیڑ ستا ہے اور نہ پیاروں کی لبانی کو پہنچتا ہے، یہ سارے بڑے کام تیرے پر مکرہ کار کے، ایک بالکل ناپسند ہیں)۔

اس آیت کریمہ میں جس ”مرح“ سے منع کیا گیا ہے اس سے

کے سب میں سے جہل، ہلی، باس بھی ہیں، سواری اور چال بھی جہل اور زہمت میں سے ہیں، غریبکہ جب ایک نفسیاتی مرض ہے جو پے ٹھہر کے سے کار کا محتاج ہوتا ہے، اس لئے عجب (خو، ہندی) کبھی چال یا لباس میں اتراہٹ کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

تجتر کبر، عجب اور اختیال کا ایک مظہر ہے، وہ چال کے ساتھ مخصوص ہے، کہا جاتا ہے: ”فلاں یمشی البختری“ (فلاں شخص ابھی چال چل رہا ہے)، اس اخلاق والوں میں لازماً فخر اور تکبر ہوتا ہے، مازہ و مزہ الا شخص اتر کر چلتا ہے۔

اختیال کا شرعی حکم:

۶- اختیال میں اصل یہ ہے کہ وہ حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ نے اختیال سے منع فرمایا ہے، اختیال کے ہر مظہر کی حرمت کی دلیل اس کے بیان میں آئے گی۔

اختیال کے مظاہر بہت سے ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: چلنے اور سواری میں اختیال، لباس میں اختیال، مکان میں اختیال۔

نف - چلنے میں اختیال:

۷- چلنے میں اختیال یہ ہے کہ انسان رفتار میں میاندروی اور حد اعتدال کی حد کو پار کر جائے، رفتار میں میاندروی یہ ہے کہ انسان نہ بہت تیز چلے، نہ بہت سست، اس کا حاصل یہ ہے کہ انسان نہ اپنی چال میں بہت سرعت کرے کہ چلوں کی طرح کو، نہ چلے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”سرعة المشی مذہب بقاء المؤمن“ (۱) (بہت

فرمایا ہے: ”یہ حد درجہ مکر ہے“ (فیض القدیر ۳/ ۱۰۳)۔

(۱) سورہ لقمان ۱۸۔

(۲) سورہ لقمان ۳۳۔

(۳) تفسیر القرطبی ۷/ ۲۶۱۔

(۴) سورہ مائدہ ۷۵۔

(۱) حدیث: ”سرعة المشی مذہب بقاء المؤمن“ کی روایت مجموعہ صلیۃ الاولیاء میں حضرت امیر المؤمنین علیؑ کی ہے صاحب میزان الاعتدال نے

اختیال ۸-۹

اس کا کوئی (جائز) حرکت موجود نہیں ہوتا^(۱)۔ اس سلسلے میں اصل قصہ وارد ہے۔

باس میں حد احتمال یہ ہے کہ لباس لباس کے بارے میں وہ شد و آفات صحیح کی قیادت کرے۔ اس کے باب میں جن چیزوں سے روکا گیا ہے ان سے احتیاط کرے۔ اس میں عرف کا بہت دخل ہے جب تک کہ شریعت اس عرف کو مسترد نہ کرے۔

”ادواسب“ میں ہے: جو کچھ دنیا، (فخر و تکرار) کے طور پر ہو جس کی حرمت میں کوئی شک نہیں ہے، ”جو کچھ بطور عادت ہو وہ حرام نہیں جب تک کہ یہ عادت کچھ نہ تھینے ہوئے چھینے تک نہ پہنچ جائے جس کی ممانعت آتی ہے، قاضی میاض نے علماء سے نقل کیا ہے کہ پہننے والے کے طبقہ میں جس لباس کا رواج ہے اس سے زیادہ لمبا دراز میل (احلا لباس پہننا مکروہ ہے)^(۲)۔

کون سا لباس زینت جائز ہے اور وہ کبر کے دائرہ میں نہیں آتا؟

۹- آرائش کے لئے خوبصورت کپڑوں کا استعمال اصلاً مباح ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّبَا“^(۳) (پس کہے: اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس سے حرام نہ کرو۔ یہ ہے اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو)۔ نبی حضرت عبد اللہ بن مسعود رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) لباس میں اختیال کو جائز کرنے والے حرکات میں سے ایک جگہ کا حرکت ہے دھر حرکت یہ ہے کہ صرف اللہ کی نعمت کے اظہار کے لئے القیاس میں جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

(۲) شرح اثری کا فی علی ص ۱۸۱، ۱۸۲۔

(۳) سورہ اعراف ۳۲۔

مرکز رکھنا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے، مرکز چلنے سے منع فرمایا ہے اور تواضع کا حکم دیا ہے، علماء نے اس آیت سے اختیال کی مذمت پر استدلال کیا ہے، طریقہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ”مرح“ سے منع کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ یہ نہ مانا پسندیدہ کام ہے۔ ارشاد: ”مَنْ دَسَّكَ كَانَ سِنَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا“۔ اس سے اختیال کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے، اسی طرح زنا، قتل اور تمام بڑے مائبوں کے ساتھ اس کا ذکر اس بات پر ملامت رہتا ہے کہ اختیال بھی ان ہی بڑے گناہوں میں سے ہے^(۱)۔

”مرح“ کا ایک معنی تلخ کرنا اور ناساں کا اپنی حد سے آگے بڑھنا ہے، یہ بھی مذموم چیز ہے^(۲)۔

اختیال کے حرام ہونے کی ایک دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مَنْ نَعَصَ فِي نَفْسِهِ، وَاحْتَالَ فِي مَشِيئِهِ، لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ“^(۳) (جو شخص اپنے دل میں اپنے کو خدا سے بچے اور مرکز چلے اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوں گے)۔

ب- لباس میں اختیال:

۸- لباس میں اختیال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب انسان لباس کے بارے میں اعتدال اور میانہ روی کی حد سے آگے بڑھتا ہے، حالانکہ

(۱) تفسیر القرطبی ۷/۲۶۶۔

(۲) خوالہ بالا۔

(۳) حدیث: ”مَنْ نَعَصَ فِي نَفْسِهِ وَاحْتَالَ فِي مَشِيئِهِ“ کی روایت امام احمد نے اپنی مسند میں اور امام بخاری نے الادب المفرد میں حضرت عمر بن الخطاب سے کی ہے سید علی نے اس کے ضمن میں ہونے کا اثبات کیا ہے مناوی کہتے ہیں یہ حدیث حسن ہے یا اس سے بھی اعلیٰ ہے چنانچہ نے کہا ہے اس حدیث کے روایت صحیح بخاری کے روایت ہیں و مندرجہ کہتے ہیں اس کے روایت صحیح بخاری میں امتداد کیا گیا ہے (فیض القدیر ۱/۱۰۶)۔

اختیال ۹

بعضہ علی عبہ“^(۱) (بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندہ پر دیکھے)۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ بندے کو نعمت عطا فرماتا ہے تو اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے لحاظ سے پڑے میں پٹی نعمت کا اثر دیکھے، چونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر یہ ہے، دوسری بات یہ ہے کہ جب ضرورت مندا سے اچھی نیت میں دیکھیں گے تو اس کے پاس آئیں گے تاکہ وہ اس پر صدقہ کرے، تیسری بات یہ ہے کہ شارب و رید ویت میں ہونا زبان حال فقر کا اظہار و راست سوال اور زکریا ہے، اسی لئے بعض شعراء نے کہا ہے:

ولسان حال بالشکایۃ بطق

(میری زبان حال کو اپنے شکایت ہے)

ایک اور شاعر نے کہا ہے:

و کھاگ شاہد منظری عن معیری^(۲)۔

(میرا ظاہر میری حقیقت کی غماز ہے)

نہ کبھی کبھی لباس کے وسیعہ اپنے کو رستہ نہ کرنا واجب ہوتا ہے جیسے کہ وہ صورت جس میں کسی واجب کو اندر نہ کرنا چاہئے لباس پر موقوف ہو، مثلاً حکام اور ولایت وغیرہ، اس لئے کہ معمولی اور شارب ویت کے ساتھ مقام اور ولایت سے عام مصالح حاصل نہیں ہو پاتے۔

کبھی کبھی لباس ریت یا ناکتھب ہوتا ہے، مثلاً نماز میں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”حدوا ربکم عند کل مسجد“^(۳)

(۱) حدیث: ”ابن اللہ یحب“ کی روایت ترمذی (۱۰۵۹) طبع مطبوعہ (الصلوی) نے حضرت ابن عمر سے کی ہے اور ابو یوسف حدیث جس ہے اس باب میں ابوالاحوص ہی آیا ہے اور عمران بن حصیب سے بھی روایت ہے۔

(۲) المدخل لابن الحاج، ۱۳۱۱ھ، سبیل اسلام للصفا فی شرح دیع المرام لابن حجر، اختصار فی ۱۶/۲۔

(۳) سورہ احزاب ۱۔

”لا یدخل الحجة من کان فی قلبه مثقال ذرة من کبر“، فقال رجل یا رسول اللہ! ان الرجل منا یحب ان یکون ثوبه حسنا، وعبه حسنة، قال علیه الصلاة والسلام: ”ان الله جمیل یحب الجمال، الکبر بطر الحق، و غمط الناس“^(۱) (حسنت میں وہ شخص داخل نہ ہوگا جس کے دل میں ذرہ بے اندکبر ہوگا، ایک شخص نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک شخص چاہتا ہے کہ اس کا کپڑا اچھا ہو، اس کا ہوتا اچھا ہو، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ صاحب جمال ہے، جمال کو پسند کرتا ہے، ”بطر حق“ (حق کو پسند نہ کرنا) اور ”غمط الناس“ (لوگوں کو حقیر سمجھنا) ہے) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے۔

نودی کے مطابق ”بطر حق“ سے مراد اپنے کو بلند اور باجبر و متبجھتے ہوئے حق کو دفع کرنا اور اس کا انکار کرنا ہے۔ ”القاسوس الجیط“ میں ہے کہ ”بطر حق“ یہ ہے کہ حق کو تکبر کی وجہ سے قبول نہ کرے۔ غمط نیز غمض یک ہی معنی میں ہیں^(۲)، ایک قول یہ ہے کہ غمض، الناس لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے^(۳)۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اچھا کپڑا، اچھا ہونا پہننے کی خواہش اور چھالوں اختیار کرے کا کبر سے کوئی تعلق نہیں ہے، شہ کا فی فرماتے ہیں: میرے علم کی حد تک اس بارے میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے^(۴)۔

سبل السام میں رثا مذکور ہے: ”ابن اللہ یحب ان یری فقر

(۱) حدیث: ”لا یدخل الحجة...“ کی روایت مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث سے مرفوعہ کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبد الباقی، ۹۳ طبع عینی کتب ۳۸۳ھ)۔

(۲) سبل الاوطار مشکوٰۃ فی ۹۲/۲۔

(۳) انوار البروق علی حاشی البروق لفرق فی ۲۲۵۔

(۴) سبل الاوطار ۹۳/۲۔

اختتام ۱۰

”فالمرافہ رسول اللہ ا قال توخیه شیراً، قالت أم سبعة
اذن یکشف عہا، قال فلنأعنا، لا ترد علیہ“ (۱) (اے
رسول اللہ ﷺ! عورت کیا کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یک
بالشت ازار کو لٹکائے گی، ام سلمہؓ نے عرض کیا: تب تو اس کا جسم کھل
جائے گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھر ایک ذرا (ہاتھ)
ٹکائے۔ اس سے زیادہ نہ ٹکائے) یہ کہ یک درٹ ٹکانے سے
اس بات کا اطمینان ہو جاتا ہے۔ جسم نہیں ملے گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ عورت کے لئے از رکویہ ہشت نکات واجب ہے اور ایک وراثت نکات واجب ہے۔

عام رکنا فرماتے ہیں: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عورت کے لئے ایک ڈراٹ کے بقدر از رکنا ماعنی سے زمین پر سنا ما جابر ہے، اس سے مراد ماتھ کا ڈراٹ ہے (یعنی وہ پشت کے بقدر) کیونکہ ابن ماجہ نے حضرت بن عمرؓ سے روایت کی ہے: ”رخصت لا تمسک لأمهات المؤمنین شبراء ثم استزدنه فردهن شبراء“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ازواج مطہرات کو ایک بالشت کی اجازت دی، انہوں نے مزید اجازت چاہی تو رسول

(جرم نماز کے وقت اپنا لباس پہن کر رہا)۔ اور جماعتوں کے موقع پر بھی لباس زینت مستحب ہوتا ہے، چونکہ حدیث میں ہے: "إن اللہ یحب أن یروی أثر بعثتہ علی عبدہ" (بے شک اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندے پر رکھے)، ایک اور حدیث ہے: "إن اللہ جمیل یحب الجمال" ^(۱) (پسند اللہ تعالیٰ صاحب جمال ہے جمال کو پسند فرماتا ہے)، امام مسلم نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ ہنگاموں کے موقع پر، خاص طور پر عورتوں کے لیے لباس زینت مستحب ہے، یہی طرح شوہر کو راغب کرنے کے لیے عورت کے لیے زینتی لباس کا استعمال مستحب ہے، علماء کے لیے بھی اچھا لباس مستحب ہے تاکہ لوگوں کے دلوں میں علم کی تعظیم پیدا ہو۔ حضرت عمرؓ بن الخطاب نے فرمایا: "أحب أن أنظر إلی قادی القرآن البیض الثیاب" (مجھے یہ بات پسند ہے کہ قرآن کے قاری کو سفید کپڑوں میں ملبوس دیکھوں)۔

لباس زینت کبھی حرام ہوتا ہے جب کہ وہ کسی حرام کا وسیع ہو، مثلاً کوئی مرد اجنبی عورت کے لئے، یا کوئی عورت اجنبی مردوں کے سے زینتی لباس استعمال کرے (۲)۔

عورت کا اپنے سہروں کو مہیا کرنا:

۱۰- عورتوں کے لئے ازرا اور کپڑوں کو لٹکانا (درائے نما) اور سوچنا
مشروع ہے جو ان کے پورے بدن کو چھپا دے، اس کی دلیل حضرت
ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ جب ازرا کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے عرض کیا:

(۱) حدیث: "اللہ جمیل..." کی روایت مسلم نے کی ہے (۱/۳۳ طبع مجلس)
 انہوں نے شفیق محمد قزوینی عہد المانی کے نام احمد نے بھی اسے روایت کیا ہے
 ۳۳ ۳۴ طبع المصطفیٰ لیسانسہ۔

(۲) محمد حبیب الفروق ۲۳۵/۳، ابن علیہ بن ۲۳۱/۵، خاؤن الی از الکروری
بحارۃ الخاؤن الی الجہد ۲۳۱/۵، ۶/۱، ۶۸-۳۶۸۔

(۱) یہ الفاظ سوطا (مع شرح زرکانی ص ۲۷۴) کے ہیں، اس حدیث کی روایت ابوودود بخاری و ابن ماجہ نے بھی کچھ دوسرے الفاظ کے ساتھ کی ہے مٹاوی نے کہا اس کی سند صحیح ہے (تخیر المواکف شرح حلی مؤلفا، مک ۵۳۲، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵

اختیال ۱۱-۱۳

لہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اس کی اجازت دی ہے (۱)۔

د- عمارت میں اختیال:

۱۲- مسلمان کے لئے رہائشی گھر بنانا جائز ہے جس کے درپردہ برائی، برائی اور بارش سے اپنا چھائی کر کے نیت اور ننگا ہوں سے اپنا تھوڑا کر کے، مناسب یہ ہے کہ اس سے اختیال (تکبر) کا رد نہ کرے، نہ ایسی کوئی صورت اختیار کرے جس کا انجام تکبر ہوتا ہو۔

۵- دشمن کو ڈرانے کے لئے اختیال:

۱۳- بعض اختیال قابل تعریف اور اللہ کو پسند ہیں، وہ اختیال یہ ہے کہ کفار دشمن کو ڈرانے اور اسے غصہ دلانے کے لئے لباس، چوڑا اور سواری میں اختیال کیا جائے۔



اللہ ﷻ نے ان کی فرمائش پر ایک بالشت کا اور اضافہ کیا، اس سے معصوم ہوا کہ جس ڈرائی کی اجازت ہے وہ بالشت ہوتا ہے۔ عورت کے لئے اگر لٹکانا اس لئے جائز ہے کہ عورت کا سارا جسم واجب الستر ہے سوائے اس کے چہرہ اور دونوں ہتھیلیوں کے (۱)۔

ج- سواری میں اختیال:

۱۱- کبھی سواری کے استعمال کرنے اور اسے حاصل کرنے میں تکبر ہوتا ہے، اور کبھی سواری کا استعمال اللہ کی نعمت بیان کرنے اور اس کا انہماک کرنے کے لئے ہوتا ہے جس طرح خوبصورت کپڑوں کا استعمال اس میں مقصد کے لئے ہوتا ہے اسی لئے مومن مسلمان جو رحمت کے لئے سواری رکھے اس پر، جب ہے کہ اس میں تکبر کی نیت نہ کرے۔

آرائش کے لئے اچھی سواری رکھنے کے جواز کی دلیل یہ آیات کریمہ ہیں:

”وَانصِبِمْ وَالبَعْلَ وَالحَمِيرَ لَتَكْبُوْهَا وَرَبِیْةٌ وَیَحْلِقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ“ (۲) (اور اسی نے (پیدا کئے) گھوڑے اور ٹیڑھے اور گدھے تاکہ تم پر سوار ہو، رحمت کے لئے بھی اور پیدا کرتا رہتا ہے ایک چیزیں جن کی تم کو خبر نہیں)۔ ”وَلَكُمْ فِیْہَا حِمَیٌّ حَنِیْئٌ فَرِیْحُوْنَ وَحَنِیْئٌ نَّسْرُ حَوْنٌ“ (۳) (اور ان کی وجہ سے تمہاری رہنمائی بھی ہے جب کہ (ان کو) شام کے وقت (گھر) آتے ہو اور جب کہ (انہیں) صبح کے وقت (چرنے) چھوڑ دیتے ہو)۔

یہ جملہ آرائش گرچہ دنیا کے سارے مسلمان میں سے ہے مین

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) سورہ نمل ۱۷۔

(۳) سورہ نمل ۱۸۔

(۱) ملاحظہ ہو احکام القرآن ابن العربی ۱۲/۲، تفسیر القرطبی ۱۰/۱۷۱، اور اس کے بعد کے صفحات۔

ہے، یوالیہ قرار دینے کے شخص کو اس کے پانچ ہونے کی وجہ سے خادم
 ، ہے کا، تر (یعنی اگر وہ پانچ مریض ہو، رفقہ کے مدد و خادم کا بھی
 محتاج ہو یا اس کا منصب خادم کا تفتا کرنا ہو) "تھیس" کی بحث
 میں آتا ہے۔ جب اس شخص کے مال کے بارے میں شکوک جاتی ہے
 جس پر یوالیہ ہو جانے کی وجہ سے تصرفات کی پابندی عائد کر دی گئی
 ہو، ان طرح، یوالیہ قرار دینے کے سلسلے میں جس شخص کو قید کر دیا گیا
 ہوا ہے خادم، دینے کا، تر اس موقع پر آتا ہے جب یوالیہ قرار دینے
 کے شخص کو اس مقصد سے قید کرنے کا یہاں ہوتا ہے، وہ اپنے وہ
 واجب حق کا تر در لے، یا اس مال کا تر در لے جس کا چھپنا
 ثابت ہے۔

اِخْدَام

تعریف:

۱- لغت میں اِخْدَام خادم دینے کو کہتے ہیں (۱)، فقہاء کا استعمال بھی
 اس معنی سے لگ نہیں ہے (۲)۔

جملہ حکم:

۲- خادم، بنیاد و شہر کی طرف سے کسی بیوی کے لئے ہوگا کہ اس جیسی
 عورتوں کے سے خدمت گزار ہوتا ہے یا کسی اور کی طرف سے ہوگا۔
 صہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر بیوی ایسی ہوگی اس جیسی عورت
 کو خادم دینا جائے تو شہر کے وہ اس بیوی کے لئے خادم مہیا کرے
 اور اس خادم کا رفقہ، سالارم ہوگا، چونکہ خادم کا رفقہ، سالارے کی
 سے اس کے رکھنے کا مقصد حاصل ہوتا ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء و ائمہ ام (خادم، ہے) کا یہ مقامات پر تذکرہ کرتے ہیں،
 شہر کا بیوی کو خادم، ہے کا تذکرہ تفصیلات کے بموجب کیا جائے



(۱) مصباح التعمیر، جامع الفوائد، لسان العرب، اصحاح۔

(۲) الشرح الکبیر مع الدرر السنی، ۴، ۵۱۰، ۵۱۱، طبع بمصر، مصری۔

(۳) بدائع الصنائع، ۵، ۲۳۰، طبع الامام، الشرح الکبیر مع الدرر السنی، ۴، ۵۱۰، ۵۱۱،

الاتحاف بشری، ۳، ۵۲، طبع محمد علی مصطفیٰ، مصر، ۱۹۲۷ء، وراں کے بعد کے

صفحات طبع اوں المار۔

اخراج

تعریف:

- ۱- لغت میں اثراتِ مدر سے نکالنا، بقاء (دور رس) اور تہ (نہ رے کرنا) بھی ہے (۱)۔
- فقہاء کے یہاں بھی اثرات کا یہی مفہوم ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

تخریج:

- ۲- فقہاء اثرات و تخریج میں فرق کرتے ہیں، ان دونوں کے درمیان عموم اور خصوص کی نسبت قرار دیتے ہیں (یعنی اثرات عام ہے اور تخریج خاص)، تخریج کو اس صورت کے لئے مخصوص کرتے ہیں جب میت کے دریاہ اپنے میں سے بعض کو ترکہ میں کچھ متعین چیز دے کر میراث سے نکالنے پر صبح کر لیں (۳)۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

۳- اثرات کیسے ہوتا ہے؟

- فقہاء کے کلام کا مطالعہ کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ وہ لوگ تخریج کا اثرات اس کے حالات کے اعتبار سے مانتے ہیں۔

(۱) لسان العربین: ۱۰۷ (تخریج)۔

(۲) مفتی السراج: ۳۳۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) شرح المسراچہ: ص ۱۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۳۳ھ۔

ایک کھڑے ہوئے شخص کا گھر سے اثرات بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ دونوں قدم گھر سے باہر نکال دے، اور بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ ایک قدم باہر نکال دے بشرطیکہ اسی قدم پر کھڑا ہو، اور اگر کوئی شخص گھر میں بیٹھا ہو ہے تو اس کا اثرات یہ ہے کہ اپنے دونوں قدم اور بدن گھر کے باہر نکال دے، اور ریت بیٹھا ہو ہے تو اس کا اثرات یہ ہے کہ اکثر بدن گھر سے باہر نکال دے (۱)۔

فقہاء نے اس کی تفصیل ”کتاب الاشیاء“ میں اندر آنے اور باہر نکلنے کی قسم کھانے پر بحث کرتے ہوئے بھی ہے۔

ب- کسی شے سے اثرات یہ ہے کہ چہ جسم کے ساتھ اس شے کی آواز ہی سے آگے بڑھ جائے۔

ج- رماشی مکان سے اثرات یہ ہے کہ اس میں رہائش اختیار کرنے والا اپنے جسم و جان، سامان اور بال بچوں سمیت اس سے نکال دیا جائے (۲)۔

د- رباۃ و کنارات کا اثرات بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ فقیہ کو اس کا مالک بنا دیا جائے حتیٰ کہ رفاقیہ کو مالک بنانے سے پہلے رباۃ و کنارات مالک ہو گئے تو دوبارہ نکالنا واجب ہوگا، بعض فقہاء کے نزدیک ایک رباۃ و کنارات کا اثرات یہ ہے کہ تمام مالک کر دیا جائے، مالک بنانے کی شرط نہیں ہے حتیٰ کہ زکاۃ لگ

رہے کے بعد کسی ریائی ملک یا کسی کے بغیر ضائع ہوئی تو زکاۃ نکالنے والے پر دوبارہ زکاۃ کا لازم نہ ہوگا (۳)، جیسا کہ فقہاء نے

(۱) فتاویٰ الہندیہ: ۹۲ طبع بلاق، حمید النجاشی علی شرح المسراچہ: ۲۵-۳ طبع دار احیاء التراث۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ: ۸۲-۹ طبع۔

(۳) ملاحظہ ہو: حمید الدبونی: ۵۰۲-۵۰۳ طبع میمنی لہائی مجلس، مفتی السراج: ۱۸۶ طبع سوم المذاہب المجموع: ۳۵۱ طبع کریم علیہ لا دہاد، حمید النجاشی علی التعلیل: ۳۰۷ طبع کریم دار المعرفۃ، الاسلامی لابی حمید

اخراج ۳، اخفاء

کے کتب فقہ کی کتاب الزکاة اور کتاب لکھارت میں مذکور ہے، اسی طرح جو شخص حد شرعی (شرعیہ) کا مستحق ہے اس پر حد جاری کرنے کے لئے اسے مسجد سے نکالنا واجب ہے،^(۱) جیسا کہ کتب فقہ کی ”کتاب الحد“ میں مذکور ہے، اسی طرح جو لوگ مسجد میں کوئی پیشہ کرتے ہیں انہیں مسجد سے نکالنا واجب ہے۔^(۲)

”رکھی نکالنا حرام ہوتا ہے مشاعت گذرنے والی عورت کو اس کے گھر سے مائل نکالنا جیسا کہ کتب فقہ کی ”کتاب حدۃ“ میں، اور کتب تفسیر میں ”لا تحرجوهن من بیوتہن“^(۳) (مت نکالو ان کو ان کے گھر سے) کی تفسیر مذکور ہے، اسی طرح چوری کی نیت سے ”حرز“ سے سامان کا نکالنا حرام ہے جیسا کہ کتب فقہ میں حد سرقہ کے تحت مذکور ہے۔

”کتاب الزکاة“ اور ”کتاب لکھارت“ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔
 چوری کر دہ مال کا ”حرز“ سے اخراج حنفیہ کے نزدیک مکمل طور پر سے نکالنے سے ہوتا ہے، لیکن حنفیہ کے طاہرہ و ہمرے فقہاء کے یہاں مکمل طور پر نکالنے کی شرط نہیں ہے۔ پس جس شخص نے سوتی گل لیا اور اسے لئے رہا چاہا تو اس کا ہاتھ حنفیہ کے نزدیک نہیں کاٹا جائے گا، ورنہ ہمرے فقہاء کے یہاں کاٹا جائے گا^(۱)، جیسا کہ فقہاء نے ”کتاب اسرقہ“ میں دریا ہے۔

حنفیہ کے برخلاف جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اگر اخراج کا غرض کسی شخص کی طرف سے پایا جائے تو فعل اخراج اسی قائل کی طرف منسوب ہوگا، اس سے فرق نہیں پڑتا کہ اس قائل نے فعل اخراج کی تکمیل نہ کی ہو، اسی لئے جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ کسی شخص سے اگر چوری کر دہ مال حرز سے نکال کر دہ مال دیا، پھر اسے لئے یا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، اس کی تفصیل فقہاء نے ”حرز“ سے اخراج کی شرطوں پر گفتگو کرتے ہوئے ”باب اسرقہ“ میں کی ہے^(۲)۔

إخفاء

خراج کا حکم شرعی:

۳۔ اخراج سے متعلقہ احکام کو دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ اخراج کا کوئی ایک حکم نہیں ہے بلکہ مختلف احوال کے اعتبار سے مختلف احکام ہیں۔

خراج کبھی واجب (یعنی فرض) ہوتا ہے، مثلاً زکاة اور کفارات کا نکالنا، نیز ان چیزوں کا نکالنا جن کی ارضیت پر مکمل قائم ہے، جیسا کہ

رض ۶۰ طبع مطبعہ عبد اللطیف جادری، لکھنؤ ۲۳۵۷ طبع امیر بہ مصنف بن ہاشم ۱۳۷۷ھ (ب) مخطوطہ احمدیہ۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ج ۱، ص ۸۰، الحنفیہ ۲۵۵/۸، حنفیہ اقلیہ ج ۱، ص ۱۹۵ طبع عینی، ص ۳۸۳، المدنی، المدنی ۳۳۸۔

(۱) اقلی ۱۱۳۳، الحنفی ۱۶/۸، ص ۵۵۵، مصنف عبد الرزاق ۳۳۶،

۱۱۳۳ طبع المکتب الاسلامی، مجمع الزوائد فی کتاب الاحکام (۱) ص ۱۷۱، حکم فی المسجد، تل الاوطار ۱۶۶۲۔

(۲) کفر احوال حدیث نمبر ۳۱۳۱، مطبعہ المدنی، ص ۱۷۱۔

(۳) سورۃ طلاق ۱۔

دوسرے سے الگ قرار دیا ہے انہوں نے عہد کو اس چیزوں کے ساتھ خاص کیا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے واجب یا حرام قرار دیا ہے، اور عہد کا تعلق ان کے علاوہ سے قرار دیا ہے۔

اخلاف

اخلاف کا حکم شرعی:

۴- عہد اور عہدہ میں فرق کرنے کی صورت میں ”اخلاف عہد“ (عہد کے خلاف کرنا) حرام ہوگا، جہاں تک اخلاف عہد (عہدہ کی خلاف ورزی) کا تعلق ہے تو اس کے بارے میں تو یہی لکھا ہے: علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس شخص نے کسی انسان سے کسی ایسی چیز کا عہدہ کیا جو ممنوعہ نہیں ہے تو اسے اپنے عہدہ کو پورا کرنا چاہئے، جہاں تک یہ سہل ہے کہ عہدہ کو پورا کرنا واجب ہے یا مستحب؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ عہدہ پورا کرنا مستحب ہے، اگر اس نے عہدہ پورا نہیں کیا تو تارکہ فیہ ہو اور شدید مکروہ تنزیہی کا ارتکاب یا، لیکن گنہگار نہیں ہوگا۔ ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ عہدہ پورا کرنا واجب ہے، امام ابو بکر بن العربی مالکی فرماتے ہیں: اس مذہب کو اختیار کرنے والے سب سے جلیل القدر فقیہ حضرت عمر بن عبد العزیز ہیں، مالکیہ نے ایک تیسرے مذہب اختیار کیا، وہ یہ ہے کہ اگر عہدہ کسی سبب سے مربوط ہو، مثلاً یہ کہ کسی نے بیچنے آپ کو اتنا سا گا، یا اس بات کی قسم کھا لیجئے کہ مجھے سب قسمیں کریں گے تو آپ کو اتنا ملے گا، یا اسی طرح کی کوئی اور صورت ہو تو عہدہ پورا کرنا واجب ہے، اور اگر مطلق عہدہ کیا تھا تو ایفاء عہدہ واجب نہ ہوگا، ایفاء عہدہ کو واجب قرار دینے والے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ یہ عہدہ بیہ کے معنی میں ہے، اور بیہ جمہور فقہاء کے نزدیک قبضہ کے بغیر لازم نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک بیہ قبضہ سے پہلے لازم

تعریف:

۱- لغت میں اخلاف کا ایک معنی عہد کا پورا نہ کرنا ہے (۱)۔ حاجی نے لکھا ہے: عہدہ عہدہ سے زیادہ سوکھ میں اس لئے کہ عہدہ لازم ہے، اور ”عہدہ“ کا مطلب ہر مضبوطی کے ساتھ لازم ہے، یہاں تو ہے ”عہدہ“ بغیر اس کے معنی میں: ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ باہم دینا جس طرح ایک رسی دوسری رسی سے باہم جی جاتی ہے۔ فقہاء کا استعمال بھی مذکور لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ غلط:

کذب:

۲- بعض فقہاء کے کذب اور خلاف کو براہ قرار دیا ہے، اور بعض نے انہوں کے درمیان یہ فرق کیا ہے کہ کذب کا تعلق ماضی اور حال سے ہے، اور اخلاف عہد کا تعلق مستقبل سے ہے (۲)۔

خلاف کس چیز میں واقع ہوتا ہے؟

۳- خلاف کا بقا عہدہ اور عہد میں ہوتا ہے، بعض فقہاء نے عہدہ اور عہد کو یک قرار دیا ہے، اور بعض فقہاء نے عہدہ اور عہد کو ایک

(۱) لسان العرب، القاسوس لکھنؤ: ۱۰۷ (فلف)۔

(۲) حاشیہ علی الفروع للقرطبی، نیز حاشیہ ابن عثام علی الفروع ۲۳۴ (کچھ تبدیلی کے ساتھ) طبع دار المعرفہ بیروت۔

۱۔ خلاف ۵

ہو جاتا ہے ۔

بعد و خلائی کی تو اسے بعد و کی تعمید پر مجبور کیا جائے گا۔ کتابہ میں سے رصبائی نے صراحت کی ہے کہ عدالتی طور پر ایفاء عہد کو لازم نہیں قرار دیا جاسکتا (اس کو انہوں نے اپنے قول ”فی الظاہر“ سے تعبیر کیا ہے)، ”تا بلکہ ناسخ قول یہی ہے“^(۱)۔

تائید کے بعد و خلائی کو مکرر دہرائے تاکہ یہ ہے کہ بعد و خلائی کرنے والے کو بعد و کی تعمید پر مجبور نہ کیا جائے^(۲)۔

ب۔ اخلاف شرط (شرط کی خلاف ورزی):

شرط میں اصل یہ ہے کہ اسے لازم کیا جائے، جب کوئی شرط کی خلاف ورزی کرے گا تو اس سے یا تو عقد میں خلل پیدا ہو جاتا ہے، یا مہرے ذریعے کو عقد ختم کرنے کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، اس سے صرف نکاح میں عائد کردہ بعض شرطیں مستثنیٰ ہیں، اس کی خلاف ورزی بالکل مکرہ اور میں ہوتی، یہاں تک کہ یہ شرطیں کانٹے کے مرندہ میں بعض مقننہ کے رد، ایک لغو قرار پاتی ہیں، جیسا کہ ان کو فقہاء نے ”کتاب النکاح“ میں دیکھا ہے۔



لیکن یہ بات وہیں میں رہیں چاہئے کہ بعد و خلائی کی نیت سے بعد و کرے والا قطعاً گناہگار ہے، اور اس کے بارے میں کہا جاسکتا ہے کہ ”وفاق کے ایک شعبہ پر ہے۔ چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”ایة المصافی ثلاث: إدا حدثت کذب، وإدا وعدت أحنف، وإدا أوتممت حقاً“^(۳) (مصافیق کی ثلاثیاں تھیں، جب بات کرے جھوٹ بولے، جب وعدہ کرے اس کی خلاف ورزی کرے، جب حق میں ہٹا جائے تو خیانت کرے)۔

خلاف کے آثار:

سب۔ خلاف وعدہ (وعدہ کی خلاف ورزی):

۵۔ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ وعدہ عدالتی طور پر لازم نہیں ہوتا الا یہ کہ ”محقق صورت میں کیا گیا ہو“^(۴)۔

مالکیہ کے نزدیک ایک روایت میں عقد کا وعدہ وعدہ کرنے والے کے سے عدالتی طور پر لازم ہوتا ہے بشرطیکہ اس وعدہ عقد کی بنا پر مہرے ذریعے سے چنے دہ کوئی مالی ذمہ داری لے لی ہو، مثلاً کسی شخص سے اس سے کہا: تم اپنا گھر منہدم کرو میں اس کی تعمیر کا سرفہ تمہیں بطور ”حارمہیا“ کروں گا^(۵) (اس وعدہ کی بنا پر اس شخص نے مکان منہدم کر دیا)۔

(حنفیہ اور مالکیہ کی عائد کردہ شرطوں کے مطابق) جب اس نے

(۱) الأدکار ص ۲۸۱، ۲۸۲۔

(۲) حنفیہ ”ایة المصافی ثلاث“ بعدی ابو مسلم حنفی میں ہے (الموئو و امر جا ص ۲)۔

(۳) الشاہ و الظاہر ۱۱۰/۲، لا حکر، علی حیدر نور محمد خالد تاسی کی شرح مجلہ الاحکام ص ۸۲، ۸۳۔

(۴) نفوق ۲/۲۵۔

(۱) مطالب ولی امی ۱/۳۳۳، کتاب النکاح ۲/۲۸۳، ۲۸۴، ص ۵۲۔

(۲) روضۃ الطالبین للہووی ۵/۹۰، شرح الأدکار ۱/۲۵۸، ۲۵۹، اقصیٰ بی

کیا تاکہ زکاة، امانات، منذورات اور کفارات کی ادائیگی بھی ۔۔۔
میں شامل ہو جائے، اسی طرح اداء واجب اور نفل دونوں کی انجام
دہی کو شامل ہے۔

مجاز شرعی کے طور پر "اداء" وقفہ میں سے ہر ایک کا اطلاق
"مہرب" کے لئے ہو جاتا ہے۔ مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا إِكْرَاهَ
فِيهِمْ مِمَّا سَكَنُوا" (۱) (تو سب تم اپنے من سب "آرچکو") اس
آیت میں قنارہ کا استعمال "اداء" کے معنی میں ہے (ہر مشابہتیں؛
"تو سب اداء ظہور الامس" (۲) (میں نے گزشتہ کل کی ظہر
کرنے کی نیت کی) (اس جملہ میں اداء مجوز وقفہ کے معنی میں
استعمال کیا گیا ہے)۔

۴- اداء یا تو خالص ہوگا، خود کمال ہو، مثلاً فرض نماز جماعت کے
ساتھ "آریا یا کاسر ہو، مثلاً تنہا فرض نماز او اسکا یا اداء غیر خالص ہوگا
یعنی جو قنارہ کے مشابہ ہوگا، مثلاً اس لائق کا عمل جو جماعت کی نماز
میں شریک ہو اور خالص اس کی بقید رکھتے (کسی عذر کی بنا
پر) فوت ہو گئیں، لہذا اس نے امام کے سامنے پھیرنے کے بعد پٹی
ماز بکمل کی، تو اس کا فعل اس اعتبار سے اداء ہے کہ وہ وقت کے اندر
عی ماریہ پڑھا رہا ہے لیکن اس اعتبار سے قنارہ ہے کہ اس نے امام کے
ساتھ ماریہ "ا" کرنے کا جو التزام کیا تھا اسے پورا نہیں کر سکا، امام کی بھیج
تخریم جس چیز کے لئے ہوتی تھی، یعنی متابعت، امام کے ساتھ
مشارکت لائق اس کی قنارہ اس کے مثل کے ذریعہ کر رہا ہے (۳)۔

اداء

تعریف:

۱- اداء ایصال (پہنچانے) کا نام ہے کیا جاتا ہے "اداء الشیء"
(چیز پہنچانے کی) "اداء دیہ" (یعنی پناہ دینا) "اداء" اس بارہ کا
اسم مصدر ہے، اداء اور قنارہ کا اطلاق لغت میں موقت (جس کا وقت
متعین کر دیا گیا ہو) اور غیر موقت (جس کا وقت مقرر نہ کیا گیا ہو)
دونوں کی انجام دہی کے لئے ہوتا ہے، موقت کی مثال فرض نماز کا، اور
اور قنارہ کرنا، غیر موقت کی مثال زکاة اور امانت کی ادائیگی، حقوق کی
قنارہ (انجام دہی) کو غیرہ (۱)۔

جمہور اہل اصول و فقہاء کی اصطلاح میں اداء جس کام کا وقت آچکا
ہے، اس کے وقت کے ٹکنے سے قبل اس کام کے بعض، اور ایک قول
کے مطابق تمام اجزاء کو عمل میں لانا ہے، خود وہ کام واجب ہو یا
مستحب۔ شریعت نے تنبیہوں کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں کیا ہے،
مثلاً نفل، نیز مطلق اور زکاة، ان کی انجام دہی کو نہ اداء کہا جائے گا، نہ
قنارہ (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک اداء بھیجہ اس چیز کا حوالہ کرنا ہے جو اس کے
ذریعہ ثابت ہو، حنفیہ نے اداء کی تعریف میں ہفت کی قید کا استہزاء نہیں

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، المصباح علی التوضیح، ۱۶۰ طبع مسجد کشف
اصطلاحات الفنون، ص ۱۰۰۔

(۲) مجمع البحرین شرح المکنی وصحیحہ الثانی، ۱۰۹ طبع دار المعرفہ، المبدئی مع
الاسری، ۱۶۳ طبع مسجد کشف، المصباح، ۱۶۰ طبع مسجد۔

(۱) سورۃ بقرہ، ۲۰۰۔

(۲) المصباح، ۱۶۱-۱۶۲، شرح المنار، ص ۱۵۰، ۱۵۳ طبع المصباح، کشف
اصطلاحات الفنون، ص ۱۰۲ طبع المیزان، کشف الاسرار، ۳۵، اور اس کے
بعد کے صفحات طبع مکتبہ المصباح۔

(۳) المصباح، ۱۶۱، کشف اصطلاحات الفنون، ص ۱۰۲۔

متحدہ غلط:

غ- قضا:

۳- لغت میں قضا کا معنی ہو رہا ہے، فقہاء نے وضع لغوی کے خلاف قضا کو درست ذیل اصطلاحی معنی میں استعمال کیا ہے تاکہ قضا اور اداء میں تمیز ہو سکے:

قضا کا اصطلاحی مفہوم ہے: اداء کا وقت نکلنے کے بعد ماسبق کی تلافی کے لئے جو کچھ کیا جائے سابقہ سبب کی بنا پر، قضا کی دوسری تعریف ہے ”امر کے رد پر جو چیز واجب ہوئی تھی اس کے مثل کی ہوگی“ جیسا کہ حنفی نے تعریف کی ہے۔

جمہور فقہاء کے نقطہ نظر سے قضا اور اداء میں فرق یہ ہے کہ اداء میں وقت کی قید ہے اور قضا میں یہ قید نہیں اور سب کے نقطہ نظر سے دونوں میں فرق یہ ہے کہ اداء میں عین واجب کی حواکی ہوتی ہے اور قضا میں مثل واجب کی، کیونکہ جمہور کے نزدیک اداء مامور پر کوہ وقت کے اندر انجام دینا ہے ان چیزوں کے تیس دن کا وقت مقرر ہے اور حنفی کے نزدیک اداء مامور پر کوہی بھی وقت میں انجام دینا ہے غیر موقت و امر کے تیس۔

ب- مرد:

۴- لغت میں عادی سے کوہا مرد کوٹا ہے، اصطلاح میں عادی وہ عمل ہے جو وقت و میں مرد اس لئے کیا جائے کہ پہلی بار کرنے میں کوئی غلطی واقع ہو یا تھا، اور یک قول یہ ہے کہ عذر دینی وجہ سے وہ مرد کرنا، لہذا تہنہ مرد پر ہونے کے بعد جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اس اعتبار سے عادی ہوگا کہ فضیلت کا طلب کرنا ایک عذر ہے (۱)۔ عادی اور اداء میں فرق یہ ہے کہ اداء میں اس سے پہلے کام ہو نہیں سکتا ہے اور عادی میں ایک بار کام ہو چکا ہوتا ہے۔

عبادات میں اداء:

۵- جن عبادات کے لئے وقت مقرر نہیں ہے اس کو اصطلاحی معنی میں اداء نہیں کہتے ہیں جو قضا کا مقابل ہے، یہ حنفی کے علاوہ دیگر فقہاء کا مسلک ہے البتہ یہ فقہاء ان کے لئے اداء کا مستحق لغوی معنی میں نہ تھے یعنی مامور پر کوہیام دینا اور یہ اس داء سے عام ہے جو قضا کا مقابل ہے، اس لئے شریعتی ”زکاۃ پر تنگی نہ تے ہوئے نکلتے ہیں“ اور ”امر“ اس کا اصطلاحی معنی نہیں ہے، کیونکہ زکاۃ کا کوئی متعین وقت نہیں ہے جس کے نکلنے سے وہ قضا ہو جائے (۱)۔ حنفی کے نزدیک غیر موقت کو شریعتی اور عرفی اداء کہا جاتا ہے اور قضا واجب موقت کے ساتھ مخصوص ہے (۲)۔

وقت اداء کے اعتبار سے عبادات کی قسمیں:

۶- وقت اداء کے اعتبار سے عبادات کی قسمیں ہیں: مطلق اور موقت۔

مطلق وہ عبادات ہیں جن کی ادائیگی کے سے کوئی ایسا محدود وقت متعین نہ کیا یا ہو جس کے دہارے (غیر اختتام) ہوں، کیونکہ مطلق عبادات میں پوری عمر وقت کے درجہ میں ہے، خواہ واجب عبادات ہوں، مثلاً زکاۃ، کفارات، یا مستحب عبادات ہوں، مثلاً مطلق نفل (۳)۔

موقت عبادات وہ ہیں جن کی ادائیگی کے سے شریعت نے یک وقت متعین کیا ہے جس سے پہلے ادائیگی درست نہیں ہوتی اور اگر

(۱) نہایہ الکناج ۳۳۳، التلویح ۶۰، ۶۱، ۶۲، مجمع البحرین ۱۰۰۔

(۲) کشف الاسترار ۱/۳۶، ۳۷، ابن ماجہ ۱/۳۸۷، مجمع بلاق۔

(۳) کشف الاسترار ۱/۳۶، ۳۷، مجمع البحرین ۱/۱۰۹، ۱۱۰، اور اس کے بعد کے صفحات، التلویح ۲۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اولیٰ کا شرعی حکم:

۷۔ عبادات فرض ہوں گی یا مستحب، اگر فرض ہوں، مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، جہانمذکر، کنارہ، تو اہل تکلف شخص پر ہے کہ ان کی ادائیگی مشروع طریقہ پر کرے، جب ان عبادات کا سبب متحقق ہو جائے تو ان کی شرطیں پورے طور پر پائی جارہی ہوں۔

الحمد اور عبادت جو اپنے دونوں کنارے (آغاز و اختتام) کے ساتھ متعین ہو، خود وقت موجب ہو، مثلاً نماز کا وقت یا مصیق ہو، مثلاً رمضان کا وقت تو اس کو متعین وقت کے مدار کرنا واجب ہے۔ وہ عبادت نہ تو اس وقت سے پہلے کی جاسکتی ہے، نہ بعد اس کے بعد، چونکہ متعین وقت میں اس کو ایسا کیا گیا تو وہ عبادت نوت ہو جائے گی اور قضاء کرنے تک فومہ میں واجب رہے گی۔

عبادت کا وقت مضیق ہونے کی صورت میں فقہاء کے درمیان اس وقت کی تحدید میں کوئی اختلاف نہیں جس میں ادائیگی واجب ہوتی ہے، کیونکہ اس میں تو پورا وقت عبادت میں مشغول ہوتا ہے، کوئی زمانہ اس عبادت سے فارغ نہیں ہوتا، البتہ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ ادائیگی کی صحت کے لئے تعین نیت ضروری ہے یا نہیں، حنفیہ کے نزدیک مطلق نیت کافی ہے، کیونکہ وقت چونکہ معیار ہے، لہذا اس میں ہی شخص کے اہم عمل کی منجوشی نہیں رہی، اور جمہور کے نزدیک تعین نیت ضروری ہے، تعیینیں نہیں کی تو عبادت ناجائز ہوگی (۱)۔

جس عبارت کا وقت موقع ہوا اس کے بارے میں وقت کا وہ حصہ متعین کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جس سے اورنگی کا وجوب

(۱) المخطوط ۴۰۸، المجلد ۹، كشف الاسرار ۲۳، بدفع المصنف
۹۹، المجلد ۸، غشی و روايات ۵۳، ۵۴، مع جليل
۸۳، ۸۴، ۸۵

مطلوب چیز، جب ہوتے سے مؤخر کرنے سے سہارا ہوتا ہے، مثلاً بچہ وقتہ نمازیں، رمضان کا روزہ۔

و عقلتیا تو موخ (نشود) ہوگا یا مصیق (نک) ہوگا۔

مصیبت: (تک) وہ ہے جس میں تنہا ہی فعل کی گنجائش ہو، اس کے ساتھ (ی جنس کا) دوسرا فعل اس وقت میں نہ ہو سکتا ہو، مثلاً رمضان، اس کے وقت میں (رمضان کے روزہ کے علاوہ) کوئی دوسرا روزہ ادا کرنے کی گنجائش نہیں ہوتی، اس کو معیار یا مساوی کہتے ہیں۔ (۱)۔

موسع: (کشد وہ) وہ ہے جس کا وقت اس کی اونٹلی سے بچ جاتا ہو یعنی اس کے وقت میں وہ فصل اور اسی جنس کا دوسرا فصل نہ یا جانتا ہو، مثلاً ظہر کا وقت، اس میں نماز ظہر کے ساتھ دوسری نمازوں کی اونٹلی ہو سکتی ہے، اسی لئے وقت موسع کو ظرف کہا جاتا ہے (۲)، حج ان عبادات میں سے ہے جن کے وقت اور کو ”موسع“ اور ”مطہق“ ہوں سے مشابہت ہے، کیونکہ مکلف ایک ہی سال میں ۷۰ حج نہیں کر سکتا، اس اعتبار سے مطہق کے مشابہ ہے، بین، مثال حج حج کے پورے وقت کا حاطہ نہیں کرتے، اس اعتبار سے موسع کے مشابہ ہے، یہاں وقت ہے جب کہ حج کو موقت عبادات میں شمار کیا جائے، ایک قول یہ ہے کہ حج مطلق عبادات میں سے ہے، کیونکہ رزاقہ کی طرح پوری عمر اس کی اونٹلی کا وقت ہے (۳)۔

() كشف الاسرار ۱۳۱۳، الخلد ۲۰۲، فؤاد ابراهيم شرح مسلم الشیخ

(۲) فوج الرحمن، ۱۷، المجلد ۲۰۲، شرح المبدع، ۸۹، طبع مسجد القواعد
والمسجد الأصغر، ص ۷۰، طبع دار الحديث

(۳) شرح مسلم الشیخ / ۷، الملتویج / ۲۰۲، البدخش / ۹۲، جمع الجوامع

غالب کا اعتبار کرتے ہوئے اس کے لئے تاخیر کا حرام ہوگا، مگر اس نے بیعت کو موخر کیا اور اے کے بغیر اس کا انتہا ہو گیا تو بلا لحاظ نہ گارہوگا۔ اگر اقبال نہیں ہو بلکہ زبردور مارتا وقت میں اگر لیا تو یہ کافی ہو مگر باقانی کے نزدیک تضاء ہے۔ اور جمہور کے نزدیک اے ہے، کیونکہ اس پر اے کی تعریف صادق آ رہی ہے اور اس ظن غالب کا اعتبار نہیں جس کا غلط ہونا واضح ہے۔

مختصین حنفیہ کے ہر ایک وقت «وودتزو» ہے جس میں فعل واقع ہوتا ہے۔ نماز اول وقت میں تعیین کے ساتھ جب نہیں ہوتی بلکہ وقت غیر تعیین کے ہی حصہ میں واجب ہوتی ہے۔ تعیین عمل کے اعتبار سے مصلیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ اگر وہ اول وقت میں شروع کرتا ہے تو اسی وقت میں واجب ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر رمیوں وقت میں یہ آخر وقت میں شروع کرتا ہے تو اسی وقت میں واجب ہوتی ہے۔ اور جب اس نے نماز شروع کر کے وقت وجوب کی تعیین میں کی، یہاں تک کہ اتنا ہی وقت باقی بچا جس میں دو صرف چار رکعت اسر سکتا ہے (جب کہ دو محکم ہو) تو اس پر «وودتزو» کے عمل کے واسطے اس وقت کی تعیین واجب ہو جائے گی۔ ورنہ تکبیریں سے نہ گار ہوگا۔

بعض عراقی علماء حنفیہ کے نزدیک ، کا ، جو بہ اثر وقت سے وابستہ ہوتا ہے ، ان حضرات کے مسلک کے اعتبار سے اگر اس نے اثر وقت سے پہلے «اگر لی» اثر وقت آنے سے پہلے اس کی اہلیت راجح ہوئی تو «اکی ہوئی ماضی ہوں» بعض فقہاء ثنویہ کے نزدیک ، جو بہ اہل وقت سے وابستہ ہوتا ہے ، لہذا اگر اس نے اس کو موثر یا نواقض امتضاء ہے ، یہ دونوں فرق ، جو بہ میں توسع کا انکار کرتے ہیں۔^(۱)

و سہ ہوتا ہے، جمہور نقباء کے نزدیک وہ پورا وقت ہے، نہ کہ اس کے بعض جز۔، کیونکہ ہر کا تقاضا یہ ہے کہ اس پر رے وقت کے ان بھی حصہ میں وہ کام کیا جائے، اس لئے کہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "الوقت عابس هليلج" (۱) (وقت آن وہ قوتوں کے درمیان ہے)، یہ حدیث وقت موسیٰ کے تمام اجزاء کو شامل ہے، اب دقت کا کوئی جز، اس کا یہ وہ مستحق نہیں ہے کہ وہ رے آئے اور چھوڑ کر اس سے وجوب اور کواہستہ یا جاے بین حتی الامکان اول وقت میں و کرنا واجب ہے اور ایک قول یہ ہے کہ مستحب ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "اول الوقت دصوان الله، و آخره عهد الله" (۲) (اہل وقت اللہ کی رضامندی ہے اور اثر وقت اللہ کی طرف سے معافی ہے)، وقت تحب کے آثار تک تاخیر جار ہے، کیونکہ اس میں تاخیر کا حار نہ ہو بلوکوں کے لئے تنگی باحث ہوگا، لہذا تاخیر کی حرارت وی تنگی، جنابلہ اور بعض ثنائیہ کے ایک تاخیر جار تو ہے میں اس کام کو رے کے محرم کے ساتھ، کر کر کے محرم میں ہے تو تاخیر کرے سے گنہگار ہوگا۔

سُرْمَقْلَف کا ظن غالب یہ ہو کہ وہ وقت موقع کے اثر تک محدود
 نہیں رہے گا تو اس کے لئے وقت تک ہو جاتا ہے، اس کے ظن

() حدیث: ”الوقت ماہی...“ کی روایت مسلم (۱/۳۷۰) نے تصحیح محمد نو دعوہ لہائی، ابو دؤن ترمذی، نسائی، ابن حبان، ابن خزیمہ وراحہ نے کی ہے (الدرایہ ۱/۹۹-۱۰۰)۔

(۴) اسی حدیث کی روایت دارقطنی نے کی ہے کتاب میں مذکور الفاظ حدیث اسی کے ہیں (منہج تکبیر ۱/۳۶۶) کہ ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے (۱/۳۶۱) طبع المابلی الجلی، تحقیق احمد شاہ ۱۳۵۶ھ کہ ترمذی کے الفاظ یہ ہیں "الوقت الاول من الصلاة وضوان الله والوقت الآخر هو الله" ترمذی کی روایت میں ایک روئے مگر الحدیث ہے اس باب میں حضرت ابن عمرؓ کے علاوہ سے بھی روایت ہے لیکن امام احمد سے فرمایا ہے مجھے نہیں معلوم کہ یہ روئے میں کون حدیث ثابت ہے (تحقیق الجلی ۱/۱۸۰)۔

(۱) شرح المبدیٰ خشیں، ۱۹۹۷، ج ۱، ص ۲۰۷، جمع الجمع، ص ۸۵، اور اس سے بعد کے صفحات، التواضع والافتخار، الاصول، ظاہر المعانی، ص ۹۷، ۹۸، مطبوعہ اہل

وقت ٹلگ ہونے پر، نیگیس چیز سے متعلق ہوگی؟

۸۔ فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ہفت تک ہونے کی صورت میں فرض کا پانچوں طرح ہوگا؟ جمہور کے نزدیک ہفت کے اندر اگر ایک رکت و ہوں جنہوں کے ساتھ ملٹی نماز ملتی، اس کی شخص نے ہفت کے اندر ایک رکت پڑھ لی، پھر ہفت تک کیا تو وہ پوری نماز کا ارکان والا ہوا جائے گا، چونکہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر" (۱) (جس نے فجر کی ایک رکعت سورج نکلنے سے پہلے پڑ لی اس نے نماز فجر پائی، اور جس نے سورج غروب ہوئے سے پہلے عصر کی ایک رکعت پڑ لی اس نے عصر پائی)۔ اسی بات کی رائے یہ ہے کہ تنہا رکعت مل جاتے سے ہی نماز پانچوں والا مان لیا جائے گا، مگر بعض متاخرین کے نزدیک اگر ہفت کے اندر صرف یک رکعت پڑے تو نماز پانچوں والا ہوگا، چونکہ حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اکرم ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: "إذا أدرك أحدكم أول صلاة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته، وإذا أدرك أول صلاة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته" (۲) (اگر تم میں سے کوئی شخص نماز عصر کی پہلی رکعت سورج غروب ہونے سے پہلے پڑے تو اس کی نماز پوری کرے، اور اگر نماز صبح کی پہلی رکعت سورج نکلنے سے پہلے پڑے تو اس کی نماز پوری کرے)۔

= اساتذہ کرام کی طرف سے ۱۹۵۲ء کے بعد کے صفحات طبع دار المعروف
بیروت، دار الفکر، ۱۹۵۱ء، ۶۰۱، انیس ۳۹۵/۱ طبع سوم
مطبعہ المان

() حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے، "میں اذہمک... کی روایت بخاری اور مسلم دونوں کی ہے (مختصیر البحر ۱/۱۷۵)۔"

(۲) حضرت امیر بیہودہؓ کی حدیث ”اذا امرک أحدکم“ کی روایت سنائی دے گی یہ الفاظ بھی سنائی گئے ہیں (۱/۲۵۷) طبع المکتبۃ النجاریہ امام مسلم نے حضرت عائشہؓ سے اس حدیث کی روایت کی ہے (۱/۳۲۳)۔

سے کسی نے غروب شمس سے پہلے نماز عصر کا پہلا عدد پالی تو وہ پٹی نماز پوری کر لے اور اگر طلوع شمس سے پہلے نماز فجر کا پہلا عدد پالی تو پٹی نماز پوری کر لے) ایک روایت میں ہے: "عقلمہ ادرک" (اس نے نماز پالی) نیز اس لئے کہ جب پالینے سے نماز کا کوئی حکم، استہوا، اس میں ایک رعت اور ایک رعت سے کم برابر ہے۔ بعض حنفیہ اور ثانیہ کے نزدیک اس نے جتنی نماز وقت کے بعد پڑھی وہ "و" ہوئی اور جتنی نماز وقت کے بعد پڑھی وہ قضا ہوئی، نماز کے ہر حصہ میں اس کے زمانہ کا اعتبار کرتے ہوئے (کہ اس نے طلوع شمس سے پہلے پوری نماز پڑھ لی ہو)، اور حنفیہ نے اس سے نماز فجر کو مستثنیٰ رکھا ہے۔ چونکہ طلوع شمس سے پہلے نماز نفل کے بغیر پوری نماز کا پانے والا قرار نہیں پائے گا، حنفیہ اس کی سلسلہ یہ بیان کرتے ہیں کہ (نماز فجر کے دوران سورۃ نکلنے سے) ناقص وقت کامل وقت پر طاری ہو گیا، اس لئے حنفیہ نے اسے (کامل وقت پر ناقص وقت کے طاری ہونے کو) نماز کو باطل کرنے والی چیزوں میں شمار کیا ہے (۱)۔

جس عبادت کا ہمت مطلق ہو، مثلاً زکاۃ، کفارات، ہنذر مطلق اس کے وجوب اداء کے ہمت کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ یہ اختلاف ہر کے بارے میں ان کے اس اختلاف پر مبنی ہے کہ ہر کی تعمیل فوری طور پر واجب ہے یا اس میں تاخیر کی گنجائش ہے؟ اس میں اسی نوع کا اختلاف ہے جس طرح کا اختلاف اس عبادت کے بارے میں تھا جس کا ہمت مطلق تھا کہ "لیکن ممکنہ ہمت میں فوری طور پر اس کی ادائیگی واجب ہوتی ہے اور کرنے کے عزم کے بغیر ہر مختلف اسے مؤخر کرنا ہے تو گنہگار ہو گا" یا اس میں مؤخر کرنے کی

[illegible]

گنجی ش ہے، فوری طور پر رہا واسب نہیں اور لیکن ممکنہ وقت سے بدلتا رہو، مرنے کی بنا پر انسان نہ گارنٹیں ہوگا، ہیں، جنوں مردوں اس بات پر متفق ہیں کہ "بڑی عمر میں جب ایسا وقت آیا کہ کھٹا غالب کے شمار سے موت سے پہلے ہی طرح واسب کی" انگلی کی جاسکتی ہے تو جو ب و تک ہو جاتا ہے "ہر اہل نے اب بھی" انہ یہ ہر نقاب ہو گیا تو اس کے ترک کرنے کی وجہ سے غبار ہوتا ہے (۱)۔ یہ پوری تفصیل عبادات واجہ کے بارے میں ہے، خواہ موقت ہوں یا مطلق۔

۹۔ مستحب عبادت کے بارے میں طے ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ملتا ہے، ہر ترک پر، مدت نہیں کی جاتی، مین اس کا رما اس کے ترک سے زیادہ جلتا ہے۔

بعض مستحب بھی موقت ہوتے ہیں، مثلاً: طہر سے پہلے کی دو رکعتیں، درطہر کے بعد کی دو رکعتیں، معرب اور مشاء کے بعد کی دو رکعتیں، فجر سے پہلے کی دو رکعتیں، بعض مستحبات کسی خاص سب سے بہت ہوتی ہیں، مثلاً، چاند گھس، سورج گھس کی نماز، بعض مستحبات مطلق ہوتی ہیں، مثلاً، تہجد کی نماز۔ اسی طرح روبروں میں بھی بعض روبرے موقت ہوتے ہیں، مثلاً، عرفہ کے دن کا روبرو وغیرہ حاجی کے سے اور عاشر کا روبرو۔ بعض روبرے غلی ہوتے ہیں کہ آبی جس دن چاہے رکھے۔ جو عبادت فرض سے زائد ہوں، خواہ نماز ہوں یا روزے، زکاۃ ہوں یا حج۔ اس کی اہلیت کے بارے میں بہت سے کارائے ہیں، مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "افضل الصلاة"

[illegible]

بعد الفريضة صلاة الليل“^(۱) (نفل کے بعد سب سے افضل نماز رات کی نماز ہے)، ایک حدیث میں ارشاد ہے: ”صوم يوم عاشوراء كفارة سنة“^(۲) (یوم عاشوراء کا روزہ ایک سال کا کفارہ ہے)، اسی طرح حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”من ثابر علی اثنتی عشرة رکعة فی اليوم والليلة بسی الله له بیتا فی الجنة“^(۳) (جس نے دن رات میں بارہ رکعت کی پابندی کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان تعمیر فرمائیں گے)، اس مستحب عبادت کا ”کرنا“ محسوب ثواب کے لئے مطلوب ہے، اس کا ”کرنا واجب نہیں ہے، البتہ شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے، فاسد ہونے کی صورت میں اس کی قضاء لازم ہے، یہ خفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پورا کرنا مستحب ہوتا ہے، ہاں اقلیٰ حج اور غلی عمرہ شروع کرنے کے بعد سب حضرات کے نزدیک ن کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے۔^(۴)

(۱) حدیث: الفصل الصلاة... کی روایت مسلم نے کی ہے یہ الفاظ مسلم ہی کے ہیں (۸۲۱/۲) طبع النجفی، امام احمد نے بھی اس کی روایت کی ہے (۳۲۹/۳۰۳) طبع المصنوع، نیز ابو داؤد نے بھی اس کی روایت کی ہے (۵۶۶/۱) طبع النجفی۔

(۲) حدیث: ”صوم یوم عاشوراء...“ کی روایت مسلم نور ابن مہان سے
ہوئی ہے کی ہے (تخصیص الجہر ۲/۲۱۳)۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے "میں فلیسہ... کی روایت سنائی، ابن ماجہ اور ترمذی سے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ اس سند سے یہ حدیث غریب ہے، سنائی سے کہا ہے معمر بن زیاد قوی نہیں ہیں، ۱۰۱ م جو ہے انہیں ضعیف کہا ہے مسلم نے اس حدیث کی روایت محمود بن ابی عیسیٰ سے، انہوں نے حضرت ام حبیبہؓ سے روایت کی ہے (تحقیقیں الجیر ۱۲/۲)۔

(۳) ابن طایفین از ۸۲ اثر بدیع از ۴۸۳، ۲۹۰، نهاییه کتاب ج ۳۳، فنی
الادب و ادب از ۶۱، فنی ۴۰، مخیط الجلیل از ۲۱۰، ۵۰۹، ۵۶۳، ۵۷۴، مخیط
از ۲۵، مخیط الجوامع از ۹۰.

صحیہ عذر (عذروا لوں) کی ادائیگی:

۱۰۔ عبادت کے لئے امکان اور قدرت کے ساتھ طبیعت اور بھی ٹھہرتی ہے، فقہاء کے درمیان اس شخص کے تیس وجوب اور کے بارے میں اختلاف ہے جو اول وقت میں اور اول وقت کے بعد وقت میں سے عذر پیش کیا مثلاً ایک شخص آٹھ وقت میں نماز ادا کرنے کا اہل تھا مگر اس نے نماز نہیں کی پھر آخر وقت میں اسے کوئی ایسا عذر پیش آگیا جو اول وقت نماز سے مانع ہے، مثلاً کوئی پاک عورت آخر وقت میں حائضہ یا نفساء ہوگئی یا عاقل شخص آخر وقت میں مجنون ہو گیا، یا اس پر بے ہوشی طاری ہوگئی یا مسلمان نعوذ باللہ آخر وقت میں مرتد ہو گیا اور بھی وقت تمام باقی ہے کہ اس میں فرض نماز کی جاسکتی ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک مذکورہ بالا لوگوں پر نماز فرض لازم ہوگی، کیونکہ اول وقت میں وجوب اور طبیعت دونوں موجود تھے، لہذا ان کے عذر نافذ لازم ہوگی۔

حنفیہ کے نزدیک ان پر فرض لازم نہ ہوگا، کیونکہ اگر آخری وقت سے پہلے نہ کر لی جائے تو آخر وقت میں وجوب متعین ہوتا ہے، لہذا آخر وقت میں طبیعت ہوئی چاہئے، کیونکہ باطل پر واجب رہا حال ہے اور آخر وقت میں طبیعت نہیں پائی گئی، لہذا اس پر قضاء واجب نہ ہوگی، یہی رائے امام مالک، ابن حجب، ابن عوف کی بھی ہے، اس کے برعکس بعض اہل مدینہ اور حافظ ابن عبد البر کے نزدیک قضاء و کریماریہ و حقیقی کی بات ہے۔

جو شخص اول وقت میں اہل نہ ہو، پھر آخر وقت میں عذر رائل ہو جائے، مثلاً کوئی عاقلہ عورت آخر وقت میں پاک ہو جائے، کافر مسلم لائے، بچہ بالغ ہو جائے، مجنون اور بے ہوش شخص ٹھیک ہو جائے، مسافر قیام کر لے، یا مقیم سفر شروع کرے، تو اس کے

بارے میں حنفیہ کے قول ہیں:

ایک قول امام حنفی کا ہے، وہ یہ ہے کہ فرض واجب نہ ہوگا، ورنہ اگر متغیہ ہوگا والا یہ کہ اتنا وقت باقی ہو جس میں فرض کا عذر مانس ہو۔ اور قول امام حنفی اور ائمہ فقہاء کا ہے، وہ یہ کہ اگر صرف تحریم کے بعد وقت باقی ہو تو بھی فرض کا لازم ہو جائے گا اور اگر متغیہ ہو جائے گا یہی قول حنابلہ اور بعض شافعیہ کا بھی ہے، مالکیہ کے نزدیک اگر اتنا وقت باقی ہو کہ طہارت حاصل کرنے کے ساتھ یک رعت نماز پر بھی جاسکتی ہو تو فرض نماز لازم ہو جائے گی، بعض شافعیہ کا بھی یہی قول ہے، اور شافعیہ کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگر صرف نماز باقی ہو جس میں ایک رعت نماز پر بھی جاسکتی ہو تو نماز فرض کا لازم ہو جائے گا^(۱)۔

یہ بحث جتنی عبادت میں طبیعت کے معتبر ہونے کی مثالیں ہیں، تنبیہات جاننے کے لئے اس اصطلاحات کا مطالعہ کیا جائے "بلیۃ"، "ج"، "سلاط"، "صدم"۔

۱۱۔ جہاں تک "اور قدرت" کی بحث ہے تو اس بارے میں شریعت کو یہ مطلوب ہے کہ عبادت اس طرح ادا کی جائے جس طرح شریعت میں اور ہے، مثلاً نماز میں واجب ہے کہ اس طرح نماز پڑھی جائے جس طرح نبی اکرم ﷺ نے نماز ادا فرمائی، کیونکہ ارشاد نبوی ہے "صلوا کما رایتُموسیٰ اُصلیٰ"^(۲) (اس طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے مار پڑھتے ہوئے تم نے دیکھا)۔

لیکن جو شخص مشروع طریقہ پر نماز کرنے سے عاجز ہو اس کے لئے اس طرح مار "کرنا جائز ہے جس طرح نماز ادا کرنے پر وہ

(۱) جامع الصغیر ۱/۵۵، ۹۶، المصنوع ۱/۶۰، ۶۱، ص ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲

اسطاع اِلَیْهِ مَیْلًا^(۱) (اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا اللہ کے لئے اس مکان کا) (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو)۔

۱۲- دیات مالیہ مثلاً زکاۃ کے بارے میں المیت اداء کے پیش نظر مابالغ بچے اور مجنوں پر زکاۃ واجب ہونے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک مابالغ و مجنوں کے مال میں زکاۃ واجب ہوگی، یہ تک یہ مال سے تحقق حق ہے، اس بات کی طرف سے ان کا مابالغ اور بچے کا مال سے زکاۃ نکالنے میں ولی کی نیت معتبر ہوگی، اور حنفیہ کے نزدیک مابالغ اور مجنوں پر زکاۃ واجب نہیں، یہ تک زکاۃ دیات ہے اور مردہ و بونوں اس کے بل میں ہیں^(۲)۔

اسی طرح اگر کسی پر کفارہ واجب تھا، مردہ و بون کے وقت اس کے ادا کرنے سے عاثر رہا، (یعنی "میں یا") پھر اس کا حال یہ ہو گیا تو اس سلسلے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنبلہ اور مالکیہ کے نزدیک دیات داؤ کا اعتبار ہے، وقت وجوب کا اعتبار نہیں، مثلاً فحیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، لہذا اگر وہ وجوب کے وقت مال دار تھا (بعد میں تنگ دست ہو گیا) تو اس کے سے مردہ کے رجوع کفارہ ادا کرنا درست ہے۔

حنابلہ کے نزدیک وقت وجوب کا اعتبار ہے، وقت اداء کا اعتبار نہیں، مثلاً فحیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، مثلاً فحیہ اور حنابلہ کا وہ قول یہ ہے کہ کفارہ واجب ہونے کے وقت سے لے کر کفارہ دے دینے کے وقت تک میں جو سب سے زیادہ سخت حالت ہوں اس کا اعتبار ہوگا^(۳)۔

- (۱) سورۃ آل عمران ۹۷۔
(۲) المغنی ۱/۲۲۲، مجمع الجلیل ۱/۳۲۳، المہذب ۳/۳۷۲، مجمع المصابیح ۵/۳۲۲۔
(۳) بدائع الصنائع ۵/۹۷، الاکافی ۱/۵۴، نہیہ المحتاج ۱/۳۷۲، المہذب ۱/۱۶۲، المغنی ۱/۳۸۱۔

تادیر ہو، اہل جو شخص کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے گا، جو بیٹھ کر نماز نہ پڑھ سکتا ہو وہ پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھے گا، اس پر سب کا اتفاق ہے، یہ تک نبی کریم ﷺ نے حضرت عمران بن حصینؓ سے فرمایا: "صل قدامنا، فإن لم استطع فمقاعدنا، فإن لم نستطع فمسی جب"^(۱) (کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھو اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو پہلو پر لیٹ کر نماز پڑھو) اسی طرح "والتقصیات میں"^(۲)۔

اسی طرح جو شخص زیادہ تر حائضہ کی وجہ سے یا مائتالہ عظام مرض کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاثر ہو اس پر روزہ واجب نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وما جعل علیکم فی الدین من حرج"^(۳) (اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)۔

اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ وجہ ہوگا یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ ہر دن کے روزے کے بارے میں ایک حد تک بوجھ و احباب ہوگا، اور قول یہ ہے کہ یہ وجہ نہیں ہوگا^(۴)، حج کی نیکی بھی اسی شخص پر واجب ہوتی ہے جسے مالی اور بدنی استطاعت ہو، عورت کے سے یہ بھی شرط ہے کہ حرم یا مائتالہ عظام نہ رہتا ہو، ہوں، جو شخص ان باتوں سے عاثر ہو اس پر حج واجب نہیں^(۵)، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وللہ علی الناس حج البیت من"

- (۱) اس حدیث کی روایت بخاری اور سنائی کے ہے (مجموع المہذب ۱/۲۲۵)۔
(۲) المغنی ۳/۳۳۳، طبع المہذب ۱/۱۰۸، طبع دار الفکر بیروت، مجمع الجلیل ۱/۲۵۶، ۲۶۰، ۲۵۷، بدیع ۲/۲۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات، بدائع الصنائع ۱/۱۰۶۔

- (۳) سورۃ الحج ۸۷۔
(۴) المہذب ۱/۱۸۵، المغنی ۱/۲۲۳، طبع دار الفکر بیروت، مجمع الجلیل ۱/۳۹۲، البدیع ۱/۵۶، ابن ماجہ ۱/۱۳۳، طبع سوم۔
(۵) المہذب ۱/۳۰۳، المغنی ۱/۲۲۳، الاکافی ۱/۳۵۶، طبع مکتبہ المصاحف بدائع الصنائع ۱/۱۱۸۔

وقت و جو ب یہ جب و جو ب سے پہلے اور نیگی :

۱۳- جو عبادت کی خاص وقت سے مراد طہ میں ہر جن میں وقت کو عبادت کے وجہ ہونے کا سبب قرار دیا گیا ہے، مثلاً نماز اور روزے۔ ان دونوں کا وقت ان کے وجہ ہونے کا سبب ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اقم الصلوة لعلوک الشمس" (۱) (نہر اور سورج کی تاب نہ ملے) (کے بعد) ہے۔ ارشاد ماری ہے: "لمن شہد منکم انشہو فیصلہ" (۲) (سو جو شخص اس مادی میں موجود ہو اس کو خیر و اس میں روزہ رکھنا چاہئے)۔

مذکورہ بالا عبادت کو وقت و جو ب سے پہلے اور ماحول نہیں ہے، اس مسئلہ پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

البتہ جن عبادت میں وقت کو سبب و جو ب نہیں ماما حاتا اگرچہ وقت ان میں شرط ہے، مثلاً زکاۃ یا دن میں وقت کی کوئی پابندی نہیں، مثلاً کفارات، ان عبادت کو وقت و جو ب یا سبب و جو ب سے پہلے اور کرنا درست ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

مثلاً زکاۃ کو سال گزرنے سے قبل اور کفارات کے بشطیکہ نصاب کامل ہو، یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ سے حضرت عباسؓ سے بیسی دو سالوں کی زکاۃ وصول کی (۳) نیز اس لئے کہ یہ ایک مالی حق ہے جس میں نرمی کے پیش نظر تانیہ کی فی ہے، لہذا وقت سے پہلے بھی ہے یا جاسکتا ہے، جس طرح ان موبل (وہ دین مالی حق جس کی نیگی کے لئے کوئی وقت مقرر یا نہیں ہو، کو وقت سے پہلے اور یا جاسکتا ہے)۔

مالکیہ کے کر، ایک سال گھل ہونے سے پہلے وجہ شدہ زکاۃ کو نکالنا جائز نہیں اور یہ کہ سال میں بہت تھوڑا بقی رو گیا ہو مثلاً ایک مہینہ باقی ہو۔

صدقہ کو وقت سے پہلے اور حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک جائز ہے، مالکیہ اور حنابلہ کے کر، ایک وقت سے پہلے اور ماحول نہیں اور یہ کہ بہت تھوڑا وقت باقی ہو مثلاً ایک اور روز۔

یمنین کے کفارہ کو حادث ہونے سے پہلے اور کما جمہور فقہاء کے کر، ایک درست ہے، شافعیہ کے کر، ایک اگر روزہ کے علاوہ کسی اور فعل میں کفارہ اور یا جائز ہے تو حادث ہونے سے پہلے اور کما جمہور ہے، حنفیہ کے کر، ایک حادث ہونے سے قبل کفارہ کرنا درست نہیں، اس مضمون کی بہت سی تفصیلات ہیں جو پہلے پہلے مقام پر دیکھی جائیں (۱)۔

عبادت کی اور نیگی میں نیابت :

۱۴- خالص مالی عبادات، مثلاً زکاۃ، صدقات اور کفارات میں نیابت جائز ہے، خواہ وہ شخص جس پر عبادت واجب ہے خود اس عبادت کی اور نیگی پر قادر ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ مالی عبادت میں مام نکالنا واجب ہے اور مام کے نکلنے سے بھی یہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے۔

۱۵- خالص بدنی عبادات، مثلاً نماز، روزہ میں زندگی میں تو بلا اتفاق نیابت درست نہیں، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ" (۲) (اور یہ کہ آدمی کو، وہی ملتا ہے جو اس نے کمایا)۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا

(۱) ابن ماجہ ص ۲۷۳، جامع ص ۲۰، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰

يصوم أحد عن أحد، ولا يصلي أحد عن أحد“^(۱) (کوئی کسی کی طرف سے روزہ نہ رکھے اور نہ کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھے)۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کے روزے رکھنے اور نماز پڑھنے کی وجہ سے نریضہ سے سدّش نہیں ہوسکتا۔ ثاب کے حق میں یہ بات نہیں ہے۔

وہ وفات کے بعد بھی غنیہ ہر مالکیہ کے نزدیک بھی حکم ہے۔ اہل مالکیہ میں سے صرف ابن عبدالحکم نے فرمایا ہے کہ میت کی فوت شدہ نماز یا قضاء کرنے کے لئے کسی کو نہت پر رکنا حاسن ہے^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک نماز میں میت کی طرف سے نیابت درست نہیں۔ روزہ میں نیابت کے بارے میں شافعیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ جس شخص کا رمضان مبارک کا کوئی روزہ فوت ہو گیا ہو، مکان قضاء سے پہلے اس کا انتقال ہو گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے، یعنی اس کی طرف سے نہ نہت پڑ جائے گا اور نہ اس پر گناہ ہوگا، اور اگر اسے قضا کا موقع ملا، پھر بھی اس نے روزہ کی قضا نہیں کی اور اس کا انتقال ہو گیا تو اس کے بارے میں یہ قول میں: ایک قول یہ ہے کہ اس کی طرف سے روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ بدنی عبادت ہے اور بدنی عبادت میں جس طرح مرد کی میں نیابت درست نہیں اسی طرح وفات کے بعد بھی نیابت درست نہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی طرف سے اس کے ولی کا روزہ رکھنا جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ

بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”من مات وعليه صوم صام عنه وليه“^(۱) (جس شخص کا اس صوم میں انتقال ہو جائے کہ اس پر روزہ لازم ہو تو اس کی طرف سے اس کا ولی روزہ رکھے)، یہ رائے زیادہ قوی ہے، مگر فرماتے ہیں: یہ بات متعین ہے کہ یہ قول مختار اور مستحب ہے، یہی دونوں اس صورت میں بھی ہوں گے جب اس وفات شدہ شخص نے نذر کے روزے نہتے ہوں^(۲)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس مار و رورے کو اصل شریعت نے لازم کیا (مثلاً فرض نمازیں اور رمضان کے روزے) ان میں میت کی طرف سے نیابت جائز نہیں، کیونکہ عبادت میں زندگی میں نیابت نہیں ہوتی، لہذا وفات کے بعد بھی نیابت نہ ہوگی، مگر جس مار و رورے کو نہتے رہاں کرنا اس نے اپنے ہر لازم یا ہے کر نہیں کرنے کا موقع نہیں ملا، مثلاً کسی شخص نے کسی متعین مہینہ کے روزہ کی نہتے رہاں کر دوسرے مہینہ آنے سے پہلے اس کا انتقال ہو گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں، دوسرا رائے یہ ہے کہ اگر وہ موقع ملا، پھر بھی وہیں یہاں تک کہ انتقال ہو گیا تو اس کے ولی کے لئے اس نے نہتے رہاں کرنا عبادت کا میت کی طرف سے انجام دینا مستحب ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے: ”جاءت امرأۃ الی رسول اللہ ﷺ فقالت: یا رسول اللہ! إن امی ماتت وعليها صوم بدر فاقصوم عنها؟“ قال: ”أرأیت لو کان علی أمک دین فقصیتہ أکان یؤذی ذلک عنها؟“ قالت: نعم، قال: ”فصومي عن أمک“^(۳)

(۱) اس حدیث کی روایت عبدالمداقی نے حضرت ابن عمرؓ سے سونوا کی ہے (المندلیہ ۱/۲۸۳) امام مالک نے ”مقتنی“ کے حوالہ سے اسے حضرت ابن عمرؓ کے قول کے طور پر ذکر کیا ہے (سوط امام مالک تحقیق محمد عبدالمباری ۱/۳۰۳)۔

(۲) مدنی لمصنف ۲/۲۱۲ طبع مشرک المطبوعات العلمیہ، ابن ماجہ ۱/۵۳، ۱۲/۲، ۱۳/۵، ۳۰، ۹۶/۵، طبع سوم بلاق، طباط ۱/۵۳۳، ۵۳۴، تاریخ کردہ مکتبہ الخراج، لغزوق ۲/۵۰۵، ۱۸۸۳، مکتفہ ۵/۱۵۰۔

(۱) بخاری و مسلم، روایت حضرت مالکؓ (تحفیں الجبر ۲۰۹۲)۔
(۲) نہایۃ الحاج ۳/۱۸۴، ۱۸۵۔
(۳) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: ”جاءت امرأۃ...“ کی روایت مسلم نے کی ہے (۸۰۳، تحقیق محمد عبدالمباری)، بعض النظار کے تحت حد کے بارے میں بخاری نے بھی روایت کی ہے (۲۳۳ طبع محمد علی مہج)۔

میرے بزرگے باپ پر لازم ہوا ہے جو سواری پر بیٹھنے نہیں رہ سکتے تو کیا میں ان کی طرف سے حج کر آؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، ایک دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ایک شخص سے فرمایا: "اُرَاتِکَ لَوْ کَانَ عَلٰی اَبِیکَ دِہِنٌ، فَقَضٰیہٗ عَنْہُ قَبْلَ مَنَکَ" قال نعم، فقال النبی ﷺ فَاَلَاہِ رُحْمَ، حَجَّ عَنْ اَبِیکَ" (۱) (تمہارا کیا خیال ہے اگر تمہارے باپ کے "پرہیز کا مالی حق ہوتا" تو تم سے "اُترتے تو کیا تمہاری طرف سے قبول کر لیا جاتا" اس شخص نے جواب دیا: "ہاں" تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اللہ زیادہ رحم والا ہے، اپنے باپ کی طرف سے حج کر لو۔

جس مذکر کے ساتھ حج میں نیابت درست ہوتی ہے اس کا نائب یہ ہے کہ مومنات تک بہتر رہے، مثلاً، جہانی ہو، یا شخص، یا بیچ انسان اور ایسا مریض جس کے شغل یا بھرنے کی امید نہ ہو، یہ لوگ اُر مال پائیں تو ان کے ذمہ لازم ہے کہ کسی کو اپنا نائب بنا کر حج کرالیں۔

کسی شخص نے، انگی مذکر کی بنا پر اپنی طرف سے کسی سے حج کر لیا، پھر مومنات سے پہلے اس کا مذکر مل ہو گیا تو حسب کے کر، ایک مومن سے کر لیا ہو حج اس کی طرف سے کافی نہ ہوگا، اس پر خود حج کر لازم ہوگا، یہ تک مومن کی طرف سے کئے گئے حج کا جو خلاف قیاس اس عاتر کی ہے، یہ سے ثابت ہو تو اس کے دور ہونے کی امید نہیں تھی، لہذا یہ جو اس کی انگی بجز کے ساتھ مشروط ہو، ط

(۱) حدیث: "اُرَاتِکَ لَوْ کَانَ عَلٰی اَبِیکَ دِہِنٌ..." کی روایت، امام احمد و طبرانی نے الکبیر میں حضرت حذیفہ سے روایت فرمائی ہے، انگی سے ہے اس کے رجال ثقہ ہیں، ابن حجر نے لکھا اس کی سند صحیح ہے (مسند احمد) صفحہ ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹،

رہے گا^(۱)۔

حنابلہ کے نزدیک دوسرے کا کیا ہوا حج کافی ہوگا اور جس کی طرف سے حج کیا گیا ہے اس سے فریضہ حج ساقط ہو جائے گا، کیونکہ اس نے حکم شریعت پر عمل کیا لہذا دوسری سے بری ہو گیا، جیسا کہ سر وہ شفیق نہ ہوتا (تو دوسرے کا کیا ہوا حج کفایت کرتا) بین اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کو شغل یا بی اور عافیت اس وقت نصیب ہونی ہو جب اس کا نائب حج کر کے فارغ ہو چکا ہو۔ اگر نائب کے فارغ ہونے سے قبل صل کو شغل اور عافیت حاصل ہوئی تو نائب کا کیا ہوا حج اس کی طرف سے کافی نہ ہونا چاہئے، کیونکہ بدل کے عمل ہونے سے پہلے وہ صل پر قادر ہو گیا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ کافی ہو جائے اور اگر نائب کے احرام بدرجے سے پہلے صل شغلیاب ہو یا تب تو کسی حال میں بھی نائب حج کافی نہیں ہوگا۔

در بحث مسئلہ میں ثنائیہ کے بقول میں ایک قول یہ ہے کہ نائب کا کیا ہو حج کافی ہو جائے گا، اور قول یہ ہے کہ کافی نہیں ہوگا۔

جس مریض کا مرض رمل ہوئے کی امید ہو، اور جو شخص قید میں ہو یا اس طرح کے کسی شخص سے سر پہ طرف سے حج کر لیا تو حنفیہ کے نزدیک یہ حج موقوف رہے گا، جس شخص کی طرف سے حج یا گیا ہے اگر اس کا انتقال ہی مرض یا بیماری کی حالت میں ہو یا تو حج درست ہو گیا اور اگر وفات سے قبل مرض یا بیماری رامل ہوئی تو حج درست نہیں ہو۔

حنابلہ کا مسلک وراثیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مذکور بالا شخص کے سے نائب بننا جائز نہیں، کیونکہ وہ خود حج کرے سے مایوس نہیں ہے، لہذا اس میں نیابت جائز نہیں ہے، جس طرح تندرست شخص کا

کسی کو حج کے لئے نائب بنانا درست نہیں، اگر اس نے حکم شرع کی مخالفت کرتے ہوئے اپنی طرف سے حج کر دیا تو وہ حج کافی نہیں ہوگا اور چھ دواہر میں سے شغلیاب نہ ہو، کیونکہ سے اس بات کی امید تھی کہ وہ خود حج کر سکتا تھا، لہذا سے نائب بنانے کا حق نہ تھا، اس پر لازم ہے کہ اپنی طرف سے دوبار حج کرے ثنائیہ کا دواہر قوی یہ ہے کہ اس کا انتقال ہو یا تو اس کی طرف سے یا حج کافی ہوگا کیونکہ جب اس کا انتقال ہو یا تو معصوم ہو کہ وہ خود حج کرنے سے مایوس تھا^(۱)۔

مالیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ حج میں سرے سے نیابت درست ہی نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ غیر مستطیع کے سے نیابت درست ہے، باقی فرماتے ہیں: بالکل معذور شخص، مثلاً پانچ ورثہ فانی کے لئے یا بت درست ہے، اگر بفرماتے ہیں: اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے کسی کو بفرم رکھا تو اس کے لئے یہ محال لازم ہے، کیونکہ اس مسئلہ کے بارے میں اختلاف ہے^(۲)۔

مذکورہ مسائل میں حج فرض اور حج نذر کا حکم یکساں ہے، اور اس بارے میں عمرو حج کی طرح ہے^(۳)۔

۱۷- نقلی حج کے بارے میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس میں کسی کو نائب بنانا عذر کے ساتھ اور بلا عذر کے دونوں طرح درست ہے، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ عذر کی وجہ سے نائب بنانا درست ہے، اور بد عذر کی صورت میں دواہر میں ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ بد عذر بھی نائب بنانا جائز ہے، کیونکہ یہ ایسا حج ہے جو خود اس پر لازم نہیں ہو

(۱) ایسی سر ۴۲۷، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱

ہے، لہذا اس میں کسی کو نائب بنا سکتا ہے، جس طرح انتہائی معذور
بضعیف شخص کسی کو نائب بناتا ہے، وہ مری روایت یہ ہے کہ جاز
نہیں ہے، چونکہ وہ خود حج کرنے پر قادر ہے لہذا حج فرض کی طرح حج
نفل میں بھی کسی کو نائب نہیں بناتا۔

معذور کی صورت میں نائب بنانے میں شافعیہ کے قول میں
یکہ قول یہ ہے کہ نائب بنانا جائز نہیں ہے چونکہ وہ نفل حج میں کسی کو
نائب بنانے پر مجبور نہیں ہے لہذا اس میں نائب بنانا درست نہیں ہوگا
جس طرح تندرست شخص کے لئے نائب بنانا درست نہیں ہوتا، مگر
قول یہ ہے کہ نائب بنانا جائز ہے یہی قول صحیح ہے، چونکہ جس نوع کی
مہارت کے فرض میں نیابت درست ہے اس کے نفل میں بھی نیابت
درست ہے، مالکیہ کے نزدیک نفل میں نائب بنانا صحیح ہے^(۱)۔

۱۸- مذکورہ بالا بحث زمرہ شخص کے بارے میں تھی، وفات شدہ شخص
کے بارے میں حنبلیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کا انتقال
اور نیکی حج پر قدرت سے پہلے ہو گیا اس کا فرض ساتھ ہو گیا، اس کی
طرف سے قضاء واجب نہیں، اور اگر ادائیگی حج پر قدرت کے بعد
انتقال ہوا اور اس نے حج کو اٹھ نہیں یا تو اس کا فرض ساتھ نہیں ہوا،
اس کے ترک میں سے حج کی قضا کرنا لازم ہوگا، چونکہ حضرت نہ یہ وہ
کی روایت ہے: "انت النبی ﷺ امرأۃ فقال: یا رسول
اللہ! ان امی ماتت ولم نصح فقال النبی ﷺ: صحی عن
امک"^(۲) (نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی
اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول امیری ماں کا انتقال ہو گیا اور
انہوں نے حج نہیں کیا؟ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اپنی ماں کی

طرف سے حج کرلو)۔ نیز اس لئے کہ یہ ایسا حق ہے جس میں زندگی
میں ہی نیابت روپا لیتی ہے، لہذا موت سے یہ حق ساتھ نہیں ہوگا،
جس طرح انسان پر واجب مالی حق اس کی موت سے ساتھ نہیں ہوتا،
حج مذکور کا بھی یہی حکم ہے، چونکہ حضرت ابن عباس کی روایت ہے:
"قمتی وجعل النبی ﷺ فقال لہ: ان اُحتی بدوت ان
نصحج، وبتھا ماتت، فقال النبی ﷺ: لو کان علیھا دین
اکنت قاصیہ؟ قال: نعم، قال: فافض الہ فہو احق
بالقضاء"^(۱) (ایک شخص نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا
اور آپ ﷺ سے عرض کیا: میری بہن نے حج کی نذر مانگی تھی (حج
کرنے سے پہلے) اس کا انتقال ہو گیا تو میں کرم ﷺ نے فرمایا:
اگر تمہاری بہن پر کسی کا مالی حق ہوتا تو کیا تم اس کو کرتے؟ انہوں
نے عرض کیا: جی ہاں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا حق،
کر، اللہ تعالیٰ حق اور آپ کے جانے کے زیادہ لائق ہے)۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جس شخص کا نفل ہو اور اس نے حج
نہیں یا اس کی طرف سے حج کرنا واجب نہیں بلایہ کہ اس نے حج کی
ہمیت کی ہو، اگر ہمیت کی ہو تو اس کے ترک سے حج کر لیا جائے گا۔
اور اگر حج کی ہمیت نہ کی ہو اور وارث نے تمہارا اس کی طرف
سے حج کر لیا یا حج کرنا واجب ہے، مگر مالکیہ کے نزدیک یہ
جواز کرہیت کے ساتھ ہے^(۲)۔

ادائیگی کو وقت وجوب سے مؤخر کرنا:

۱۹- عبادت الی (ادائیگی کو بلا ضرورت وجوب سے مؤخر کرنا) کا

(۱) حدیث ابن ابی شیبہ، اللوٹ، ۱۰۰ کی روایت بخاری نے کی ہے ۸۷۸، طبع محمد علی بیچ۔

(۲) ابن ماجہ ۱۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳،

خفیہ اور مالیہ کے رد ایک سنت فجر کے علاوہ کسی اور سنت کی قضاء نہیں کی جائے گی، خفیہ کا استدلال حضرت ام سلمہؓ کی اس روایت سے ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ حِجْرِي بَعْدَ الْعَصْرِ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَاتَانِ الرُّكَعَتَانِ الَّتَانِ لَمْ تَكُنْ تَصَلِيهِمَا مِنْ قَبْلُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَانِ كُنْتَ أَصْلِيهِمَا بَعْدَ الظُّهْرِ، وَفِي رِوَايَةٍ رَكَعَتَا الظُّهْرِ شَغَلَنِي عَنْهُمَا الْوَلَدُ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَصْلِيَهُمَا بِحَصْرَةِ النَّاسِ، فَبَرَوْنِي، فَقُلْتُ: لَقَدْ أَضْيَيْتُهُمَا إِذَا فَاتَتَا؟ قَالَ: لَا“ (۱) (نبی اکرم ﷺ نماز عصر کے بعد میرے حجرہ میں تشریف لائے اور ”مرعت نماز پڑھی، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ﷺ یہ کیسی ”مرعتیں ہیں، اس سے پہلے آپ میں میں پڑھتے تھے، رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: یہ ”مرعتیں وہ ہیں جو میں ظہر کے بعد پڑھتا کرتا تھا، ایک روایت میں ہے کہ ظہر کی ”مرعتیں ہیں، والد کی مشغولیت کی وجہ سے میں ان میں میں پڑھتا تھا، مجھے یہ بات ناپسند ہوئی کہ لوگوں کی موجودگی میں میں پڑھوں، لوگ مجھے پڑھتے ہوئے دیکھیں، میں نے عرض کیا: یا میں بھی فوت ہونے پر ان ”مرعتوں کی قضا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں)۔ یہ حدیث نبوی اس بات میں صریح ہے کہ امت پر قضا، جب میں بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے، اس حدیث کے قیاس کا تقاضا ہے کہ فجر کی ”مرعت سنت کی قضا بھی بالکل لازم نہ ہو، قرآن نے ان دونوں

باعث ہے، اگر یہی عبادت ہو جس کا ایک متعین مہمہ وقت ہو، مثلاً نماز، اور وہ تو اس کی قضا لازم ہے، اسی طرح ”مرعت حین کو“ نہیں یا تو اس کی قضا لازم ہے، اور اگر ایسی عبادت ہو جس کی ادائیگی کا وقت پوری عمر ہو (مثلاً زکوٰۃ و حج) ”مرعت کے“ ”مرعت کے باوجود“ نہیں کی تو مال اس کے مدلل لازم ہو گیا، اسی طرح ”مرعتی“ ”مرعتی استطاعت پائی جائے کے باوجود حج“ نہیں یا تو حج اس کے مدد مافی رہے گا۔

اسی طرح اس وجہ کا حکم ہے جن میں وقت کی پابندی نہیں ہے مثلاً نذر، رکنائے فقہاء اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جس کا تقاضا ہو یا ”اس نے زکوٰۃ یا حج یا مریا کفارہ یا کسی بھی وجہ مالی حق کی“ ”جی نہیں کی حالانکہ اس کے لئے ”آمر“ ممکن تھا، پھر بھی اس شخص نے ”نہیں یا“ اس کا انتقال ہو یا تو مضیہ و مالذیہ کے، ”یک اس شخص کے ترک میں سے اس کی“ ”ان کی“ نہیں کی جائے کی، ”مالذیہ“ اس نے وفات سے قبل وصیت کر دی ہو، جب اس نے وصیت نہیں کی تو ”مقام“ یا کے تیس اس کا ”مقام“ ہو یا، حناجہ و مالذیہ کے، ”یک امر“ ”لے“ ”وصیت نہ کی ہو تو بھی اس کے ترک سے اس واجب مالی کی ادائیگی کی جائے کی“ (۱)۔ یہ جمالی حکم ہے، تفصیل کے لئے، ”کیمی اصطلاحات:“ ”قضا، حج، زکوٰۃ، نذر“۔

یہ حکم ہوتا ہے جبکہ ہے، خواہ موقت ہوں یا غیر موقت۔

۲۰۔ غل خواہ مطلق ہو یا کسی سبب یا وقت سے وابستہ ہو، ”مرعت“ وقت ہو جائے تو اس کی قضا، کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵

کے سنن مؤکدہ کی قضاء کی جائے گی^(۱)، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ وَ سَهَا فَيَعْمِدُهَا إِذَا ذَكَرَهَا“^(۲) (جو شخص کی نماز سے سو جائے یا سے ہوں جائے تو جب یاد دے اسے پڑھ لے)۔

۲۱- حنفیہ کے نزدیک فوت ہونے پر سنت فجر کی قضاء نہیں کی جائے گی۔ الا یہ کہ فجر کی فرض نماز کے ساتھ فوت ہو تو اس کی قضاء کی جائے گی۔ اور تہا فوت ہو تو اس کی قضاء نہیں کی جائے گی۔ جمہور فقہاء کے نزدیک سنت فجر کی قضاء کی جائے گی، خواہ شب فوت ہو یا فجر کی فرض نماز کے ساتھ فوت ہو۔

سنت فجر کی قضاء کس وقت تک کی جائے گی؟ اس بارے میں اتفاق ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک زوال تک قضاء کی جائے گی، حنابلہ کے نزدیک چاشت کے وقت تک اور شافعیہ کے نزدیک ہمیشہ قضاء کی جائے گی^(۳)۔

یہ اجمالی حکم ہے، اس کی تفصیل دوسرے مقام پر دیکھی جائے گی۔ (نہجۃ النفل اور قضاء)۔

۲۲- مطلق نفل کو جب شروع کر دیا تو اس کو پورا کرنا واجب ہے، اور اگر قاسد ہو جائے تو اس کی قضاء کرے گا۔ یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک پورا کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے، اسی طرح قاسد ہو جانے کی صورت میں قضاء کرنا مستحب ہے

رکعتوں کی قضاء کو اس صورت میں پسندیدہ سمجھ سب فجر کی اور سنت فرض بھی فوت ہوئی ہو، کیونکہ رسول کریم ﷺ نے قریش کی رات میں فرض کے ساتھ وہ رعت سنت بھی پڑھی^(۱)، ہم بھی رسول کریم ﷺ کی پیروی کرتے ہوئے یہی رائے رکھیں گے نماز کا مسئلہ اس سے مختلف ہے، کیونکہ ہر امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہے اور واجب کا حکم عمل کرنے کے حق میں فرض کی طرح ہے^(۲)۔

اس مسئلہ میں حنابلہ کا مسلک یہ ہے۔ امام احمد نے فرمایا: ہمیں یہ بات نہیں پتہ کہ نبی کریم ﷺ نے کس وقت کی قضاء کی ہو سو اے فجر کی وہ رکعتوں اور عصر کے بعد وہ رکعتوں کے“ قاضی (ابوحنیفہ) اور بعض دوسرے صہبی فقہاء کہتے ہیں: ”سرف فجر کی وہ رکعتوں اور عصر کی وہ رکعتوں کی قضاء کرے گا“۔ من حامد فرماتے ہیں: ”تمام سنن مؤکدہ کی قضاء کی جائے گی، کیونکہ رسول کریم ﷺ نے بعض سنن مؤکدہ کی قضاء کی اور باقی کو ہم سے اسی پر قیاس کریا۔“ شرح منہجی الارواء میں ہے: تمام سنن مؤکدہ کا قضاء کرنا مسنون ہے، الا یہ کہ فرض نمازوں کے ساتھ فوت ہوئی ہو، اگرچہ فوت اس کا ترک کر دینا زیادہ بہتر ہے، سوے سنت فجر کے، کیونکہ سنت فجر بہت زیادہ مؤکدہ ہے، اس کی مطلقاً قضاء کرے گا۔

شافعیہ کے قول میں: ایک قول یہ ہے کہ سنن مؤکدہ کی قضاء نہیں کی جائے گی، کیونکہ وہ علی نماز ہے، نفل کی قضاء نہیں کی جاتی، جیسے نماز سوے اور نماز مستقار کی قضاء نہیں ہوتی، اور قول یہ ہے

(۱) ابنی ۱۲۸/۲، حنفی الارواء ۱۳۰/۱، المہذب ۹۱/۱۔

(۲) ابن القاضی کے ساتھ اس حدیث کا ذکر صاحب المہذب نے کیا ہے (۹۱/۱)، کتب حدیث میں یہ الفاظ ہیں: ”مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَلَّهَا أَنْ يَصْلِيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا“ اس کی روایت ہے ابن ماجہ، مسلم، ترمذی، نسائی نے کی ہے (المعجم الکبیر ۳/۳۴۲)۔

(۳) ابن ماجہ ۴۷۲/۱، معجم الجلیل ۱/۳۱۰، المعجم شرح المہذب ۳/۳۲۲ طبع المہذب ۱۲۸/۲۔

(۱) اس حدیث کی روایت معنی کے اعتبار سے امام مسلم نے کی ہے (۱۷۱/۲) تحقیق محمد عبد الرزاق، ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رے رات میں نبی کریم ﷺ (نودی) کے قہر میں اس کی روایت کی ہے ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے (الدر المنثور ۱۱۸)۔

(۲) بدائع الصنائع ۲۸۷/۱، معجم الجلیل ۱/۳۱۰، الدر المنثور ۱۱۹/۱۔

بین افلی حج و عمرہ شروع کرنے کے بعد ان کا پورا کرنا واجب ہے^(۱)۔

وانگی سے باز رہنا:

۲۳- جب مرد و عورت خود سب یعنی ہوں یا سب علی المکافہ مثلاً نور رب ربی، رباۃ، حج جہد، نماز جنازہ نہیں، ایام کے فرائض میں شریعت جاتا ہے، مرض و ریاست دین میں مانا جاتا ہے، ان کا حکم بہت ہی ترقی گیت میں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَقِصُوا الصَّلَاةَ وَأَنُؤُوا الزَّكَاةَ" (نماز قائم کرو، زکاۃ دو) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَضَاءُ" (تمہارے) یہ جہد فرض کیا گیا ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "بني الإسلام عسى عيسى شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان" (۲) (سہم کی بنیاد پانچ چیزیں ہیں: اس بات کی دہائی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکاۃ دینا، حج کرنا، رمضان کا روزہ رکھنا)۔

ہر مکلف پر ان عبادت کی ہی طرح، انگی لازم ہے جس طرح شریعت میں ورد ہے، جو شخص ان کی انگی نہیں کرتا اور وہ ان عبادت کو ادا نہیں کرتا، بلکہ ان کا انکار کرتا ہے تو اسے ظفر قرار دیا جائے گا، اس سے تو پھر اس کے لئے کہا جائے گا، اگر تو نہیں کرتا

(۱) بدائع الصالحات ۱/۲۸۷، من مایوں ۱/۳۳۸، شرح الصغیر ۱/۳۰۸، مختصر الاصول ۱/۶۱۱، المہجوب ۱/۹۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۳۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۶۱۔

(۴) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے ۱۰/۱۰ طبع محمد علی صبیح مسلم نے بھی لفظ کے کچھ فرق کے ساتھ اس کی روایت کی ہے ۵/۵۵۵ تحقیق محمد عبدالماتی۔

ہے تو اسے قتل کر دیا جائے گا۔

اور اگر سستی کی وجہ سے ادا نہیں کر رہا ہے تو بدلتی عبادت مثلاً نماز میں اسے ۱۲ ایک تہذیب کی جائے گی اور اسے چھوڑ دیا جائے گا یہاں تک کہ نماز کا وقت انتہائی تک ہو جائے، تب بھی اگر وہ نماز نہ پڑھنے پر مصر ہے تو اسے طور پر قتل کر دیا جائے گا کفر کی وجہ سے نہیں، یہ جمہور فقہاء کا مسلک ہے حنفی کے نزدیک اس وقت تک کے لئے قید کر دیا جائے گا جب تک وہ نماز نہ پڑھ لے، ہالی مہلات مثلاً زکاۃ کی انگی اگر کوئی شخص غل کی وجہ سے نہیں کر رہا ہے تو اس سے روایتی زکاۃ لے لی جائے گی اور اسے پینے کے سے قتال یا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے مانع زکاۃ کے ساتھ یا تھا۔ جو شخص سستی کی وجہ سے حج نہیں کر رہا ہے، خواہ حج کی فرضیت علی العور ہو یا تراخی کے ساتھ ہو اسے چھوڑ دیا جائے گا، لیکن اسے حج کا حکم دیا جائے گا، معاملہ اس کی اہمیت پر چھوڑ دیا جائے گا، کیونکہ حج کی شرط استطاعت ہے اور اس لئے کہ کبھی کبھی انسان کو کوئی باطنی مذہب ہوتا ہے جسے لوگ نہیں جانتے۔

۲۴- ہاں تک غیر واجب عبادات کا معاملہ ہے، جسے مندوب یا سنت یا تغل کہتے ہیں، ان میں کرنے والا ثواب کا مستحق ہوتا ہے، ترک کرنے والا مستحق مذمت نہیں ہوتا، بین یہ ایک جہلی حکم ہے (سب سنتیں ایک طرح نہیں)، کیونکہ بعض سنتیں دین کا اظہار و شعور مانی جاتی ہیں اور ان کا ترک سخت بُرا اور نا پسندیدہ ہوتا ہے مثلاً جماعت، اذان و اقامت، مار عیدین، یہ سنتیں عدم کے شعور میں سے ہیں، ان کو ترک کرنا شریعت کو ہمت نہ دینا ہے، اسی لئے اگر کسی شخص کے لوگ انہیں ترک کرنے پر اتفاق کر لیں تو ان سے قتال کرنا واجب ہوگا، اس سے مندوبات کا یہ حکم نہیں، کیونکہ انہیں تہا تہا نجوم

دیجاتا ہے^(۱)۔

بری الذمہ ہو جانے سے ثواب ملنا لازم نہیں آتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کام کرنے سے کبھی بری الذمہ نہ دیتا ہے اور بعض صورتوں میں اس پر ثواب نہیں آتا۔ یہی قبولیت کا مفہوم ہے، یہ تو اس قاعدہ پر مبنی ہے کہ قبولیت اور ثواب لازماً اور فعل صحیح سے مختلف چیزیں ہیں۔

اور قول یہ ہے کہ شریعت میں ہر وہ صحیح جو خیر ہو مقبول ہوتا ہے۔ اس پر ثواب ملتا ہے جیسا کہ ثواب کی وسعت کے قاعدہ کا تقاضا ہے اور ان آیات و احادیث کا تقاضا ہے جن میں احکامات کرنے والے کے لئے ثواب کا جواز دیا گیا ہے۔

اداء شہادت

اداء شہادت (گوہی دینے) کا حکم:

۲۶- اور شہادت مرض کفایہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ" (۲) (اللہ تعالیٰ کے سے شہادت قائم کرو)۔ اور ارشاد ہے: "وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ إِذًا مَّا ذُكِّرُوا" (۳) (اور وہاں نہ نکار کریں جب ان کو یاد دہائی جائے)۔ جب ایک جماعت نے شہادت (کوہی) کا حق کر لیا اور ان میں سے تین لوگوں نے دہی دے دی تو اس کا کوئی دینا کافی ہے تو باقی لوگوں کے ذمہ سے "اداء شہادت" کا فریضہ ساقط ہو گیا، کیونکہ شہادت کا مقصد حقوق کی حفاظت ہے اور یہ مقصد بعض لوگوں کے کوہی دینے سے حاصل ہو جاتا ہے اور اگر سب لوگ کوہی دینے سے انکار کر دیں تو سب گناہگار ہوں گے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَكْفُرُوا"

عبادت میں ادائیگی کا اثر:

۲۵- شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ پر، ارکان ہر ایک کی پوری پابندی کرتے ہوئے عبادت کا "ارزاء" اور "ارزاء" کو مستلزم ہے، اور "ارزاء" کا مفہوم "موربہ بجالا" (یعنی دو چیزیں) اور کے بری الذمہ ہو گیا یہ جاسے تو بالاتفاق "ارزاء" کو مستلزم ہوگا اور "ارزاء" کی تشریح ترقیاء کے ساتھ ہونے سے کی جائے تو رائج و پسندیدہ قوں کے مطابق ہندو رکاب ہر ایک کی رعایت کے ساتھ عبادت کی ادائیگی "ارزاء" کو مستلزم ہے، عباد، بیمار مغربی دہرے معمول کے اعتبار سے "ارزاء" کو مستلزم نہیں مانتے۔

شریعت کے مطابق ادائیگی کے لئے عمل کو "صحیح" کہا جائے گا، جو عمل شریعت کے مطابق انجام نہیں دیا گیا اسے "فاسد" یا "باطل" کہا جائے گا، ضعیف فاسد و بطل کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ صحت (صحیح ہونا) ارزاء سے زیادہ عام ہے، کیونکہ صحت عبادت اور عبادت دونوں کی صفت ہوتی ہے اور ارزاء صرف عبادت کی صفت ہوتی ہے (۴)۔

اس بات پر اتفاق ہے کہ تمام شرائط ارکان کے ساتھ عبادت کی انجام دہی سے انسان بری الذمہ ہو جاتا ہے، اس عبادت پر ثواب کے ملنے اور نہ ملنے کے بارے میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ

(۱) الاختیار ۱/۱۰۳، بوالفتح المصنوع ۱/۱۳۱، ۱۱۳، المہجوب ۱/۵۸، ۶۲، ۱۲۵، ۱۸۳، ۲۲۸، ختمی الارادات ۱/۱۷۱، ۱۲۲، ۳۰۵، ۳۳۶، مع الجلیل ۱/۷۰، ۷۱، ۷۲، الخروج علی الخرج ۳/۱۲۲، شرح المہجوب ۱/۷۷، ابن ماجہ ۲/۱۷۱، المشرع المکبیر ۱/۲۳۶۔
(۲) جمع الجمع ۱/۱۰۵، طبع دوم مصطفیٰ المکبلی، المہجوب ۱/۵۷، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، الخروج ۲/۱۲۲۔
(۳) سورہ بقرہ ۲/۲۸۲۔

(۱) الفروق للقرنی ۲/۵۰، ۵۱ کے بعد کے صفحات، جامعہ غفرق ۲/۷۸۔
طبع دار المعرفۃ۔
(۲) سورہ مائدہ ۲/۲۔
(۳) سورہ بقرہ ۲/۲۸۲۔

نیز اس لئے کہ شہادت کی اوائلی مشہور (جس کے حق میں کوئی ایسا جائے) کا حق ہے، لہذا اس کی رضامندی ہی سے اس حق کی وصولی ہوگی، اگر صاحب معاملہ کو معلوم نہیں ہے کہ فلاں شخص اس معاملہ کا شہادہ ہے تو شہادہ کو چاہئے کہ صاحب معاملہ کو اپنے شہادہ ہونے کی اطلاع دے۔

۱۔ شہادت کا حلق حدود کے علاوہ دوسرے حقوق اللہ (اللہ کے حقوق) مثلاً طلاق، آزادی وغیرہ اسباب حرمت سے ہو تو اوہ شہادت کی ضرورت پڑنے پر بدعت اللہ کی بندہ کے طلب کیے بغیر خود کوئی بنا لازم ہے۔

حدود کے اسباب یعنی زنا، چوری، شراب نوشی میں پردہ پوشی مستحب ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: من ستر مسددا سترہ اللہ فی الدنیا والآخرۃ^(۱) (جس شخص نے کسی مسدود کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی پردہ پوشی فرماتے ہیں) نیز اس لئے کہ انسان حدود منع کرنے پر مامور ہے، حنفی نے صراحت کی ہے کہ پردہ پوشی ریا و بہتر ہے، ولایہ کہ مجرم بے حیہ ہو، مالیہ نے بھی اسی طرح کی بات کہی ہے^(۲)۔

۲۔ کسی انسان پر "شہادت" جب ہے میں وہ شخص بعد مسافت کی ہے کوئی ایسے سے معذور ہو، مثلاً سے کوئی ایسے کے لئے اتنی مسافت پر بلایا جا رہا ہو خوشی دور جانے سے نماز میں قصر کیا جاتا ہے، یا کوئی دینے سے اس کے جسم یا مال یا مل و عیال کو

الشہادۃ ومن ینکھبھا لانه انتم قلبہ^(۱) (اور شہادت کو نہ چھپاؤ، اور جو کوئی شہادت کو چھپاتا ہے وہ اپنے قلب کو نثار سے آلود کرتا ہے)۔ اور اس سے بھی کہ شہادت (کوئی) ایک امانت ہے، لہذا مطالبہ کے وقت اس کی "نگلی لازم ہے۔

۱۔ شہادت (کوئی دینا) اس وقت فرض میں ہوتا ہے جب اس کے مل و دو کوئی کو دہہ ہو جس کی کوئی کافی ہو اور اسی کی کوئی پر حق ثابت ہوا موقوف ہو تو ایسی صورت میں متعین طور پر اس کے لئے کوئی دینا لازم ہے کیونکہ اس کے بغیر شہادت کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔

میں شہادت (کوئی) حقوق العباد اور ان کے اسباب سے متعلق ہو یعنی حاکم کوئی کے حق سے شہادت کا قائل ہو، اور خالص کوئی کا حق ہو ہے جسے انسان ساقط کر سکتا ہے مثلاً دین (مالی حق) اور قصاص، تو وہ شہادت واجب ہو۔ جب ہوس کے لئے یہ شرط ہے کہ جس کے حق میں کوئی دی جاتی ہو وہ کوئی دینے کا مطالبہ کرے، اس کے مطالبہ کرنے پر کوئی دینا واجب ہوگا، حتیٰ کہ اگر اس کے مطالبہ کرے کہ وہ جو کوہ سے کوئی نہ دی تو گنہگار ہوگا جس کے حق میں کوئی دی جاتی ہے اس کے مطالبہ سے قبل کوئی دینا جائز نہیں ہے، کیونکہ بنا اکرم ﷺ نے فرمایا: "حیرو الناس قومی، ثم الذین یلوہم، ثم الذین یلوہم، ثم یمشو الکلب حتی یشہد الرجل قبل ان یشہد" (۲) (لوگوں میں سب سے بہتر میرا زمانہ ہے، پھر وہ لوگ جو ان سے متصل ہوں گے، پھر وہ لوگ جو ان کے بعد ہوں گے، پھر جھوٹ کا رواج ہو جائے گا یہاں تک کہ انسان کوئی صلب کیے جانے سے قبل کوئی دے گا)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) اس کی روایت بخاری نے کی ہے (۳/۲ طبع المنقہ)۔

(۱) اس حدیث کی روایت احمد، مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے کی ہے (صحیح

الکبیر ص ۲۳۳) بخاری نے بھی ملتے جلتے الفاظ میں اس کی روایت کی ہے۔

(۲) حاشیہ من ملوہ علی الحد ص ۳۸۷ طبع سوم بولاق مودع المصنوع ۲۸/۲ طبع

النجاد، معنی کتاب ص ۲۵۵ طبع معنی کتب، اشرح منیر ص ۳۹۹ طبع دار

الطارفہ المعنی ص ۴۷۸، ۲۰۶ طبع المیراث المدعو، لہذا ب معنی ابن

ص ۲۳۳ کتاب المصنوع ص ۲۰۶ طبع المیراث المدعو، الہدوی ص ۵۵۔

کے لئے ہی مخصوص لفظ کی شرط نہیں لگاتے بلکہ اس کا کہنا یہ ہے کہ شہادت کا مادہ اس کی ایسے لفظ کے استعمال پر ہے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ کوئی اپنے دل کے کوئی بات کا پورا اہم ہے جس کی وہ کوئی دے رہا ہے، مثلاً یہ کہنے "میں نے فلاں چیز دیکھی، میں نے فلاں بات سنی"، یہی قول مالکیہ کے یہاں زیادہ رائج مانا جاتا ہے (۱)۔

شہادت اور اداء شہادت کے لئے کچھ شرطیں ہیں، جن کی تفصیل "شہادۃ" کی اصطلاح میں ملے گی۔

ادبیات عربیہ

وین کا مفہوم:

۲۹۔ ۱۔ ین دہمہ میں ثابت ہونے والا ایک وصف ہے، یہ کسی سبب سے دہمہ میں مال کا واجب ہونا ہے، خود وہ سبب کوئی عقد ہو جیسے بیع، کفالہ، صلح، رطلع، یا کسی عقد کے تابع ہو، مثلاً نقد، یہ کوئی دہمہ سبب ہو، مثلاً غصب، رکاز، رکنف کی غنی چیز، اس کا ضمان، مجار، ذمہ میں واجب ہونے والے مال کو بھی ین کہا جاتا ہے، کیونکہ اس کا انجام مال ہی ہے (۲)۔

اولادین کا حکم:

۳۔ ین حسن طرح، جب ہو ہو ہی طرح، کہا بلا حرج و مض
ہے، ینکہ ارثا، باری ہے: عبودۃ الہی اوتصن امامتہ (۳)

(۱) بدائع الصنائع ۱/۴۴۲، بدایه ۲/۱۸۲، اشرع الصغیر ۲/۳۳۸، شمع الکلیس،
المنشی ۹/۴۱۶، منشی الکلیج ۴/۴۵۳.

(۲) چراغ المصالح، ص ۷۷، الاشارة لاس کیم، ۳۰۹، الاشہ المصطفیٰ
مرض، ۳۲۹، کتاب اصطلاحات الفنون، ۵۰۴، ابن عابدین، ص ۶۷،
ص ۲۳، الغنی، ص ۹۳، ویراں کے بعد کے صفحات۔

۱۲۸۳/۱۰/۲۵ (۳)

مقتضیٰ پہنچنے کا خطرہ دیوتا اس شخص کے ذمہ کو بھی دینا لازم نہیں۔
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا يُصَدِّرْ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ" (۱)
 (کاتب اور کو اور کو ستایا نہ جائے)۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "لا
 صَوْرَ وَلَا صَوَارَ" (۲) (نہ نقصان پہنچایا جائے نہ نقصان اٹھایا
 جائے)۔ نیز اس کے لئے یہ لازم نہیں کہ ہرے کے نفع
 کے لئے پناہ مقتضیٰ کرے۔

کسی طرح بعض فقہاء نے فرمایا ہے: اگر حاکم عادل نہ ہو تو امام
شہادت دے جب نہیں ہے امام احمد نے فرمایا: جو شخص خود عادل نہیں
ہے اس کے پاس میں ایسے کوئی نہیں دے گا (۲)۔

د شب و د کاتر پټه:

۲۸- صہور فقہاء کے نزدیک ۱۰ شہادت میں اٹھو شہادت کا اعتبار ہے، مثلاً کوئی دے دے والا کہے "میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ فرد شخص سے اس بات کا اقرار کیا، کیونکہ شہادت "شہدہ" کا مصدر ہے، البتہ شہادۃ سے مشتق ہوئے ۱۰ لے کسی فعل کا استعمال "شہادت میں ضروری ہے، نیز اس لئے کہ اٹھو شہادۃ میں ایک ایسا معنی ہے جو دوسرے انداز میں نہیں ہے، اگر یہ کہا کہ "میں جانتا ہوں" یا "مجھے یقین ہے" یا "مجھے معلوم ہے" تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا، اس کی کوئی قبول نہیں کی جائے گی، بعض مالکیہ ۱۰ شہادت

سورۃ یوسف (۱۰۸)

(۲) اسی حدیث کی روایت امام مالک نے موطا میں مرسل کی ہے ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے اس کی روایت کی ہے اس کی روایت حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی، یزدی، دارقطنی نے کی ہے (الاشاہ والنظار للحدیثی ص ۵۷۷ طبع البجاریہ) طبع البجاریہ منہوی نے فیض التقدیر (۱/۳۳۲ طبع البجاریہ) میں لکھا ہے: چنانچہ فرمایا: اسی حدیث کے راوی ثقہ ہیں، ثروٹی نے الاذکار میں فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔

۳ منی اجتماع ۳۵۱، خمسی اور ولت ۵۳۵، اشرح المختصر ۲۸۵۔

(تو جس کا شمار یہاں ہے سے چاہے کہ دھرم کی امانت (حق) اور دے)۔ بعض فقہاء کی صراحت کے مطابق دین کا شمار حوثِ اصلیہ میں ہے، اگر دین فوری طور پر واجب الاداء ہو تو مطالبہ کرنے پر فوری طور سے اس کا ادا کرنا لازم ہے، اسے "دین مقبل" کہا جاتا ہے، فوری طور پر ادا کرنا اس وقت لازم ہے جب کہ انسان اس پر قادر ہو، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مطلی العسی ظلم" (مال دار کا مال منول کرنا ظلم ہے)۔

گرو دین مؤجل ہو تو مقررہ وقت آنے سے پہلے اس کو ادا کرنا واجب نہیں، لیکن اگر اس وقت سے پہلے ادا کر دے تو صحیح ہوگا۔ اور دیون (جس پر دین لازم ہے) کے ذمہ سے دین مانتا ہو جائے گا۔ کبھی کبھی دین مؤجل (جس پر دین کی ادائیگی کے لئے آمندہ کا کوئی وقت مقرر ہو، فوری طور پر واجب الاداء ہو جاتا ہے تو اس کو فورا ادا کرنا واجب ہوتا ہے، جیسا کہ روایت ہے: "فوات الدین یولیہ قراہہ" (تفہیم) کی صورت میں ہوتا ہے (۲)۔

فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں بہت تمیيزات ہیں جنہیں "دین" "مقبل" "مجل" کی اصطلاحات کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

دین کا طریقہ:

۳۱- اور حق دار کو حق حوالہ کرنے کا نام ہے، دیون میں حق کی ادائیگی ان کے مثل کے ذریعہ ہوگی، کیونکہ دین کی ادائیگی کا اس کے سوا کوئی اور طریقہ نہیں ہے، اس لئے فقہ صرف "ورقِ سلم" میں قبضہ سے دے

(۱) حدیث: "مطلی العسی ظلم" کی روایت بخاری کے ہے ۳۷۷۷ طبع محمد علی مسیح مسلم (۳۷۷۷ تحقیق محمد عبدالمبائی)۔

(۲) قرطبی ۳۵۳، التقریر والمواہک ۱۵۲، ابن ماجہ ۶۲، اہرب ۳۲، مجمع الجلیل ۱۱۳، الخطاب ۵۹۵، کلیۃ الطالب ۳۹۹، انشی ۳۸۱۔

مال کو عین حق کا حکم حاصل ہوتا ہے، کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو یہ قبضہ سے پہلے بدل صرف، سلم کے اس المال اور مسلم فیہ سے تبادلہ کرنا ہوگا، جو حرام ہے، ان طرح فقہ صرف "ورقِ سلم" کے ذریعہ دین بھی سے عین حق کا حکم حاصل ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ صاحب دین (دان) کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے، اگر یہ عین حق نہیں ہوتا تو صاحب دین کو اس پر قبضہ کرنے پر مجبور نہیں کیا جاتا تھا، اور جو چیزیں وہ مال میں سے نہیں ہیں اور وہ میں واجب ہوتی ہیں اس میں قیمت واجب ہوتی ہے، جیسا کہ غصبِ رواہاں و تلفِ رواہ شیعہ میں ہوتا ہے۔

ایک رائے یہ ہے کہ یہ قرض میں ہوتا ہے، اگر مثل کا ملنا دشوار ہو تو ایسی چیز کی واپسی واجب ہوگی جو خلقت اور صورت میں قرض میں لی فی چیز کے مثال ہو، کیونکہ حضرت ابو رافع کی حدیث میں ہے کہ "ان النبی سکتہ امرہ ان یقضی البکر بالبکر" (انہیں نبی اکرم ﷺ نے "بکر" (نوعِ بکریوں میں) کے بدلے میں "بکر" کرنے کا حکم فرمایا) نیز اس لئے کہ عقد سلم کے ذریعہ جو چیز ذمہ میں لازم ہوتی ہے، وہی عقد قرض کے ذریعہ بھی ثابت ہوتی، ذواتِ مال پر قیاس کرتے ہوئے (۱)۔

جو چیز واجب ہے اس سے افضل و بہتر کے ذریعہ ادائیگی بھی درست ہے اگر اس کی شرط تنگی نہ ہو، اس لئے کہ روایت میں ہے کہ "ان النبی ﷺ استسلف من رجل بکراً فقدمت علیہ ایل من ایل الصدقة فامر ابا رافع ان یقضی الرجل بکراً، فوجع الیہ رافع فقال: لم أجد فیہا إلا خیاراً رباعیاً، فقال اعطہ ایاه، ان خیار الناس أحسنهم قضاء" (۲)۔

(۱) کشف الاستار ۱۶۰، الخوارزمی ۶۸، جامع الترمذی ۵۰، ۳۹۵۔

۳۹۶، انشی ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶

جانتے ہیں) تو قاضی اس کا مال فرہشت کر کے دین اور دے گا۔
 یونکہ حدیث میں ہے: "ان السیء بکف علی معاد مالہ
 وقصی دیونہ" (نہی روم علیہ نے معاد بن جہل کا مال
 فرہشت کر کے اس کے دیوں اور دے دیے)، اسی طرح مہی ہے کہ
 حضرت عمر بن الخطاب نے سلع کا مال فرہشت کر کے اس کے قرض
 خواہوں کے درمیان تقسیم کر دیا (۲)۔

۳۴- اگر دیوں کے پاس مال ہے بین انما مال نہیں ہے جس کے
 ذریعہ تمام دیوں و ہوئیں و غراما، (جن کا دین لازم ہے) نے
 مطالبہ کیا کہ دیوں پر جبر کر دیا جائے (یعنی اس کے تصرفات پر پابندی
 عائد کر دی جائے) تو وہ اس کو تصرفات سے روک سکتا ہے تاکہ غراما کو
 نقصان نہ پہنچا سکے، اور اگر دیون اپنا مال فرہشت نہ کرے تو قاضی
 اس کا مال فرہشت کر کے اس کی قیمت غراما کے درمیان ان کے
 حصص کے مطابق تقسیم کر دے گا، یہ شافعی، حنابلہ، مالکیہ، امام
 ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے، امام ابو حنیفہ نے ان حضرات سے
 اختلاف کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ دیون کے تصرفات پر پابندی
 عائد نہیں کی جائے گی، کیونکہ اسے تصرفات سے روکنا اس کی انسانیت
 کی توہین ہے، بلکہ اگر اس کے پاس مال ہے تو قاضی اسے قید کرے گا
 یہاں تک کہ وہ مال فرہشت کر کے دین اور دے، ہاں اگر اس کا مال
 درہم، یا دنانیر کی شکل میں ہو "روین بھی درہم یا دنانیر ہوں تو

قاضی اس کی اجازت کے بغیر بھی ان درہم و دنانیر سے دیوں د
 کرے گا۔ یونکہ وائن (دین والا) قاضی کے حکم کے بغیر بھی پناہ دین
 وصول کرنے کے لئے اسے لے سکتا تھا تو قاضی اس کے لینے میں اس
 کی اعانت کرے گا۔

۳۵- اگر دیوں تک دست ہو اور اس کا تک دست ہونا ثابت
 ہو جائے تو قاضی اسے رہا کر دے گا اور اسے مہبت دینا واجب ہوگا،
 یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وإن کان ذو غنوة فسطوة علی
 منسوة" (۱) (اور اگر مقرر جس تک دست ہو تو کشتہ دین تک مہبت دے)۔
 ۳۶- تک دست دیوں پر واجب ہے کہ اپنے اوپر لازم دین کو
 کرنے کے لئے مالے، بین اسے مانے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اور
 نہ ہی اسے تصدقات کو قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا، بین وہ شخص نہ
 کر جو مال حاصل کرے گا اس سے غراما کا حق واجب ہو جائے گا (۲)۔
 ۳۷- اگر دیوں شخص نے غامہ کے مدد کسی درمقصد سے دین
 حاصل یا تو اس کا دین رکاز کے مال سے "یا جاسکتا ہے، کیونکہ وہ
 بھی رکاز کے مصارف میں سے ہے (۳)۔

۳۸- یہ سب زندہ شخص پر واجب دین کا حکم ہے اور اگر کسی شخص کا
 انتقال ہو گیا اور اس کے ذمہ دین لازم ہے تو یہ دین ترک (میت کا
 چھوڑا ہوا مال) سے "بستہ ہو جائے گا، میت کی وصیتوں کو نافذ کرنے
 اور مرثیہ میں ترک تقسیم کیے جانے سے پہلے ترک میں سے دین کا ادا کرنا
 واجب ہے، یونکہ دین اس میت پر لازم ہے، نہ اس سے کہ اس کی
 سب سے اہم ضرورت اس کا ذمہ قارب کرنا ہے، نبی اکرم ﷺ نے

(۱) حدیث "سبع مال معاد" کی روایت دلقٹی اور حاکم نے ابن القاضی کے
 ساتھ کی ہے "اللہ ﷻ حجرو علی معاد و باع علیہ مالہ"، بخاری نے
 اس سے ملنے ملنے القاضی کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی ہے ابن القاضی
 نے الاحکام میں لکھا ہے باریت شدہ حدیث ہے (تحقیق الجیر ۳۷۷)۔
 (۲) اس اثر کی روایت امام مالک نے سوطانی سند معتدل کے ساتھ کی ہے دلقٹی
 نے استدلال میں اس کی سند متصل ذکر کی ہے ابن ابی حنیفہ، بخاری، عبد الرزاق
 نے بھی اس کی روایت کی ہے (تحقیق الجیر ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷،

اللہ تعالیٰ کے ایوں مثلاً زکاۃ کن رات نذر غیر دتواں کا یہاں فقرہ
نمبر ۱۳، ۱۴ میں گزر چکا۔

اداء قرأت

قرأت میں اداء کا معنی:

۳۹- قرأت کے ایک اداء کا مفہوم ہے: مثلاً سے قرأت سے معنی،
اس میں اور تلاوت قرأت میں فرق یہ ہے کہ تلاوت اور اداء اب
کی طرح سلسلے وار قرأت پڑھنا ہے اور "مثلاً" سے معنی ہے
قرأت کا اطلاق اداء اور تلاوت دونوں پر ہوتا ہے، لہذا قرأت
دونوں سے عام ہے۔

قرأت میں اداء حسن یہ ہے کہ الفاظ کی صحیح اور حروف کی درستگی
اسی طرح کی جائے جس طرح اگر قرأت سے سیکھا گیا ہے اور اگر
قرأت نے اس طریقہ کو سند متصل کے ساتھ رسول اکرم ﷺ سے
سیکھا ہے، جس کی مخالفت اور اس سے عدول کرنا جائز نہیں، اسی نے
لحن خفی کی بعض صورتیں وہ ہیں جنہیں علماء قرأت اور ائمہ ادویہ
جانتے ہیں، جنہوں نے علماء کے قول سے انہیں سیکھا، اور ان
اہل اداء کے الفاظ منضبط کیے جن کی تلاوت امت میں پسند کی
جاتی ہے اور اس کی عربیت پر اختیار کیا جاتا ہے، راویوں نے قواعد
صحیحہ کے باب قدم نہیں نکالا، حرف کو تجوید، تقان کے اعتبار سے
اس کا پورا حق دیا۔

قرأت میں حسن اداء کا حکم:

۴۰- شیخ امام ابو عبد اللہ بن نصر ملی بن محمد شیرازی اپنی کتاب (اموض
فی وجود اقراءات) میں لکھتے ہیں: قرأت میں حسن و فرض ہے،
تکلیف پر واجب ہے کہ اچھی طرح قرأت کی تلاوت کرے تاکہ قرآن

رثا لم یذ: "المیں حائل بینہ و بین العجۃ" (۱) (میت اور جنت
کے درمیان دین حائل رہتا ہے) اور فرض کی ادائیگی تعمیلات سے
زیادہ قائل ترجیح ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو میراث کی تقسیم پر مقدم کیا
ہے، رثا و باری ہے: "من یغد وصیۃ یوصی بہا و دین" (۲)
(اس وصیت کی تعمیل کے بعد جو میت نے کی ہو یا اس فرض کی ادائیگی
کے بعد جو اس نے چھوڑا ہو)۔

غیر میں جلدی کرتے ہوئے میت کے دین کو جلد سے جلد ادا کرنا
واجب ہے، چونکہ حدیث شریف میں آیا ہے: "نفس المؤمن
معدۃ ہدیہ حتی یفصی عنہ" (۳) (مومن کی جان اس کے دین
سے معلق رہتی ہے یہاں تک کہ اس کا دین ادا کر دیا جائے)۔

یہ بحث صرف آدمی کے دیون کے بارے میں ہے، رہے

(۱) اس حدیث کو اختیار تحلیل الآثار (۸۶/۵) کے مصنف نے ذکر کیا ہے ان
لفاظ کے ساتھ یہ حدیث ہمیں کتب احادیث میں نہیں ملی، امام احمد مثلاً،
طبرانی، حاکم نے اور یوسف نے المعروف میں اسی مفہوم کی ایک حدیث روایت
کی ہے وہ حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "و یغد
نفس المؤمن لیس فیہ لو ان رجلاً لعل فی سبیل اللہ ثم احیی، ثم
لعل ثم احیی، ثم لعل و علیہ دین ما دخل العجۃ حتی یفصی عنہ"
دہدہ" (اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر کوئی شخص راوی
حدائش قتل کیا گیا، پھر زندہ کیا گیا، پھر قتل کیا گیا، پھر زندہ کیا گیا، پھر قتل کیا گیا
اس حال میں کہ اس پر دین ہے تو اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہو سکے گا
جب تک اس کا دین ادا نہ کر دیا جائے) (کنز العمال ۲۳۵/۱، تاریخ کردہ
کتب التراث الاسلامی طبع ۱۳۹۷ھ)۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۰۷

(۳) غنیۃ ۱/۲۲۲ شرح البیہر ۱۱۸/۲ طبع دار طعارف الاختیار
۸۶/۵، ۸۵/۵، ۸۶/۵، ۵۰۲/۲، حدیث نفس المؤمن معلقہ کی روایت
ترمذی نے کی ہے اس حدیث میں قرآن دیا ہے ۸۹/۳، ۵۹۰/۳
حدیث ۱۰۷/۵، طبع النسخ، ابن ماجہ ۸۰۶/۲، حدیث ۲۱۳/۲ طبع النسخ،
لفاظ ترمذی اور ابن ماجہ کے ہیں امام احمد (۲/۳۰۵، ۳۰۵/۲ طبع المربعہ)
وردائی (۲/۲۶۲ طبع محمد احمد عثمان) نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

میں سن اور تہذیبی راوند پائے۔

معاذ اللہ اس بابت اختلاف ہے کہ حسن و اہل کمالیات میں وہ اسباب
ہے؟ بعض معاذ کا مسلک یہ ہے کہ فرض نمازوں میں جہاں قرآن
پڑھنا لازم ہے پس وہیں حسن و اہل اسباب ہے، یونکہ صرف وہیں پر
اللہ کا چھٹی طرح ہوا کرنا و جہد و درستی اسباب ہے۔

بعض دوسرے معاذ کے نزدیک حسن و اہل اسباب
ہے جو قرآن کا کوئی بھی تہذیبی بھی موقع پر پڑھے۔ یونکہ قرآن کے
نطق میں تہذیبی کرنے اور اس میں لحن کرنے کی کوئی بھی اجازت نہیں
ہے (۱) بلا یہ کہ جہاں واقعی مجبوری ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَقَدْ آتَانَا
عُزَيْرًا عِزًّا دِي عَوْج" (۲) (قرآن عربی جس میں کوئی نیز نہیں)۔
تفصیل کے لئے تجویز اور تلاوت کی اصطلاحات کا مطالعہ کیا
جائے۔

ادب

تعریف:

۱۔ لغت میں لفظ "ادب" کا اصل معنی "جمع کرنا" ہے (۱)، اسی سے
ادب طرف کے معنی میں "درجہ چھٹی طرح پینے کے معنی میں" (۲) ہے،
اسے "ادب اس لئے کہا گیا یونکہ دو لوگوں کو (اچھا یوں) کی طرف
جمع کرنا ہے (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا معنی اصطلاحی معنی لغوی کے اردو سے
خارج نہیں ہے، فقہاء اور اہل اصول کے یہاں ادب کے چند
استعمالات ہیں:

الف۔ کمال ابن ہمام فرماتے ہیں: ادب اچھی خصاتوں کا نام
ہے (۴)، اسی لئے فقہاء نے "ادب لغوی" کا ادب قائم کیا، اور اس
باب میں اس موضوع پر گفتگو کی کہ لغوی کے سے کیا کرنا مناسب ہے
اور کیا کرنا مناسب نہیں، اسی طرح فقہاء نے "ادب الاستیفاء" اور
"ادب الصلاۃ" کے بھی عناوین قائم کیے، بعض فقہاء نے ادب کی
تعریف کی ہے: اشیاء کو ان کی جگہوں پر رکھنا (۵)۔

ادب

دیکھئے "ادب"

(۱) اساس لغت لایفہدین فارسی مادہ (ادب)۔

(۲) القاموس المحیط مادہ (ادب)۔

(۳) لسان العرب مادہ (ادب)۔

(۴) فتح القدیر ۵/ ۲۵۳ طبع بیروت ۱۳۱۶ھ، حلیہ: المجلد ۶، ص ۷۷، طبع

المطبعة العظمیٰ، حلیہ: من مایہ بن ۲۶۳۔

(۵) مہر الطحاوی علی مرآۃ الاطلاق ص ۳۱ طبع المطبعة الحامدة، حلیہ

۳۰۲۔

(۶) کتب اصطلاحات لغویہ ۱۰۲، ۱۰۳ طبع بیروت، مکتبۃ اسلامیہ، حلیہ

عکس میڈیشن، انتشار فی القراءات اشترک ۲۱۰ ورہاں کے بعد کے صفحات

طبع مطبعة محمد

(۷) سورہ رعد ص ۲۸۔

ادب ۲-۳

اور اس کے نہ کرنے پر ملامت کا مستحق نہیں ہوتا۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نے آداب کو فقہ کے مختلف ابواب پر بھیج دیا ہے، ہر باب میں اس باب کے مخصوص آداب کا ذکر کیا ہے، مثلاً استنجاء کے باب میں آداب استنجاء، طہارت کے تمام ابواب میں آداب طہارت، قضاء کے باب میں آداب قضاء کا ذکر کیا ہے، بلکہ بعض حضرات نے آداب شریعہ کے موضوعات پر مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں، مثلاً ابن مفلح کی "الآداب الشرعية"، ماہرانی کی "آداب الدین والدین" اور دوسرے حضرات کی تصانیف۔



ب۔ فقہاء اور اہل اصول فقہ "ادب" کا اخلاق مسائل مندرجہ پر بھی کرتے ہیں (۱)، اور اس کی تعین متعدد الفاظ سے کرتے ہیں، نہیں میں سے یہ الفاظ ہیں: "غل، مستحب، تطوع، یہ تعینات بھی کی گئی ہیں: جس کا کرنا نہ کرنے سے بہتر ہے، جس کے کرنے سے مکلف کی تعریف و جاتی ہے، اور سے ترک کرنے پر مذمت نہیں کی جاتی، جس کا کرنا شرعاً مطلوب ہو لیکن اس کے ترک پر مذمت نہ ہو، یہ سب تعینات ایک دوسرے سے قریب تر ہیں (۲)۔

ج۔ بعض فقہاء فقہ "آداب" کا اخلاق ہر اس چیز پر کرتے ہیں جو شرعاً مطلوب ہو، خواہ مندوب ہو، یا واجب (۳)، اسی لئے فقہاء نے "ادب" لفظ استعمال کیا، "الاستحب" کا باب قائم کرنے اس باب میں واجب اور مندوب دونوں کا ذکر کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ فقہ "آداب" سے مراد وہ عمل ہے جو مطلوب ہے۔

د۔ فقہاء کبھی کبھی (ادب) کا اخلاق رتبہ واجب پر کرتے ہیں، تحریر کے معنی میں (دیکھئے: فقہری)۔

ادب کا حکم:

۲- ادب فی جملہ حکم شرف کا ایک درجہ ہے، مثلاً دو مندوب کے مراتب ہوتا ہے، اس کا کرنے والا شرف پر ہے، اب کا مستحق ہوتا ہے،

(۱) شرح المنار لابن کمال موراس کے حواشی ص ۵۸۸ طبع مطبعہ احسانہ ۱۳۱۵ھ، فتح المنار شرح المنار ۶۶/۲ طبع مصطفیٰ المابلی الجلی ۱۳۵۵ھ، الفتاویٰ المیزان فی مسائل الفتاویٰ الہندیہ ۲۵/۳ طبع ملاق ۱۳۱۰ھ، حاشیہ تصنیف بی ۳۸ طبع مصطفیٰ المابلی الجلی۔

(۲) حاشیہ المظاہر علی مرآۃ الاخلاق ص ۲۲-۲۳۔

(۳) ملاحظہ ہو حاشیہ البحر فی علی مجمع الطلاب ۱/۵۱، ۳۱۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دہرکہ ترکی۔

(۱) مرآۃ الاخلاق حاشیہ المظاہر ص ۲۲ طبع احسانہ۔

ہے کہ ملکہ اور اس جیسی کوئی ”رجیز“ پیدا اور اس کو قیمت بڑھانے کے وقت تک روکے رکھنا^(۱)۔ تو ”ادّخار“ سے عام ہے، اس لئے کہ ”ادّخار“ دونوں چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے جس کا روکن نقصان دہ ہو یا نقصان دہ نہ ہو۔

ادّخار

تعریف:

۱- ”ادّخار“ کی صلت میں ”ادّخار“ ہے۔ مال ”ادّخار“ سے بدل دیا گیا، پھر دونوں کو مدغم کر دیا گیا تو ”ادّخار“ ہو گیا۔ ”ادّخار“ یعنی ”ادّخاراً“ کے معنی ہیں کسی چیز کو نہ مرنے کے وقت کے لئے چھپا کر رکھنا^(۲)۔

صدا، جی معنی لغوی معنی سے لگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف - کتناز (مال جمع کرنا):

۲- التناز: لغت میں مال کو کسی جہت میں جمع کرنا یا اس کو زمین میں گاڑنا^(۳)۔ اور شرعاً اس مال کو کتنے میں جس کی رباۃ^(۴) اندکی تھی ہو اگرچہ اس کو زمین میں نہ بٹایا ہو تو ”ادّخار“ لغت میں شرعیعت دونوں میں اکتناز سے عام ہے۔

ب - حنکار:

۳- الحنکار لغت میں یہ ہے کہ کسی چیز کو اس کے گراں ہونے کے انتظار میں روکے رکھا جائے، اور شریعت کی اصطلاح میں الحنکار یہ

(۱) دیکھئے لسان العرب، تاج المروس، اساس الفہر، الکتابۃ المادہ (دخار)۔

(۲) اصطلاح لسان العرب، دکنہ۔

(۱) ابن ماجہ، ۲۷۸/۵، المصباح المہر (مکر)۔

(۲) التناوی البندیہ، ۳۳۳/۵، حاشیہ ابن ماجہ، ۵/۲۱۸، طبع لاہور، یو لاق، دیکھئے احکام اسلام، یہ لابی پبلیشز، ۲۳، اور تفسیر القرطبی، ۲۵/۸، احکام اسلام، یہ للہوری، ۵/۲، طبع معینی، لاہور، جمع الماری، ۲۱۱/۳، طبع مہر، مصر۔

مسلمانوں کی ہنگامی ضرورتوں کو پورا کیا جاسکتا ہے^(۱)، یہ حنفی کا مذہب^(۲) اور حنابلہ کا ایک قول ہے^(۳)۔

تیسرا رجحان: یہ مالکیہ کا نقطہ نظر ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب تمام شہروں میں ضرورت برآمد ہو تو تمام پہلے سببوں کے لوگوں کو دے گا، جن کے باشندوں سے مال وصول کیا گیا ہے، یہاں تک کہ دو لوگ سال بھر تک کے لئے بے فکر ہو جائیں۔ پھر جو مال بچ جائے گا، اس کو ہر سببوں کے باشندوں کی طرف منتقل کر دیا جائے گا، ہر مسلمانوں کی ہنگامی ضرورتوں کے لئے روک دیا جائے گا، ورنہ ہر سببوں کے لئے ضرورت مند ہیں تو تمام تھوڑا مال اس سبب کے لئے صرف کرے گا جس سبب سے مال وصول کیا گیا ہے، اور کیا وہ مال ہر سببوں کے لئے ضرورت مند (جو زیادہ ضرورت مند ہیں) میں بھیج دیا جائے گا^(۴)۔

افراد کا ذخیرہ اندوزی کرنا:

۵- افراد کے پاس جو مال ہے وہ یا تو مقدار نصاب سے کم ہوگا یا زیادہ ہوگا، اگر وہ مقدار نصاب سے زیادہ ہے تو یہ تو اس کی زکوٰۃ، اگر وہ مال اس شخص کی حاجات صلیہ سے زیادہ ہوگا یا نہ ہوگا۔
۶- اگر وہ مال اگر نصاب سے کم ہے تو اس کا ذخیرہ کرنا جائز ہے^(۵)،

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۲۱۵، والاحکام السلطانیہ لابن یثلی ص ۲۳۷۔

(۲) فقہی مناظرہ پڑھائی گئی کا خیال ہے کہ علوہ لادوں آراء میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے میں شرعی حکمت عملی کا بظاہر ہے، اس اعتبار سے کراچی کے ذرائع برآمد جاری رہے ہیں یا منتقل ہو جاتے ہیں۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لابن یثلی ص ۲۳۷۔

(۴) الخرش ص ۱۲۹۔

(۵) فتح الباری ص ۲۱۰/۳۔

فی کل یوم مرة“ (مسلمانوں کے بیت المال کو ہر ماہ ایک بار تقسیم کرے، مسلمانوں کے بیت المال کو ہر جمعہ ایک بار تقسیم کرے، مسلمانوں کے بیت المال کو ہر دن ایک بار تقسیم کرے) پھر ایک شخص نے عرض کیا: ہے امیر مومنین اکاش کہ باقی ماندہ مال آپ بیت المال میں باقی رکھتے جس کو آپ کسی مصیبت کے لئے یا کسی مدد چاہے مال کے لئے تیار رکھتے، تو حضرت عمرؓ نے اس شخص سے فرمایا جس نے ان سے یہ بات کہی کہ ”تیری زبان پر شیطان دوڑ گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کی حجت تلقین کی ہے اور مجھے اس کے شر سے محفوظ رکھا، میں نے اس کے لئے یہی چیز تیار کر رکھی ہے جو کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے لئے تیار کی، وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت ہے“^(۱)۔ اور حضرت علیؓ عمل ویسا ہی تھا جیسا حضرت عمرؓ کا تھا، یہی ہے کہ حضرت علیؓ نے ایک سال ۳۰ ہجری مال تقسیم کیا، پھر ان کے پاس صہبان سے مال آیا تو فرمایا کہ صبح پونہ بجے بارہ پیہ لے جاؤ، میں شہر انجی نہیں ہوں^(۲)۔

اور جہاں تک یہی شریعت سے استدلال کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ شریعت ہنگامی ضرورتیں پیش آئے پر مال ۱۰ مسلمانوں پر لازم قرار دیتی ہے کہ وہ ان ہنگامی ضرورتوں کو پورا کریں^(۳)۔

۱۰ ہر رتحت ۱۰ ہر رتحت یہ ہے کہ حکومت پر لازم ہے کہ وہ مسلمانوں کے سی عاشر سے دو چار ہونے کے وقت کے لئے بیت المال سے زائد مصارف والے مال کو جمع کرے، یہی مسلمانوں کی مصیبت کا تقاضا ہے، کیونکہ اس زائد مال سے انجائی سرعت سے

(۱) سنن ابی یوسف ص ۵۷۲، کتب الرجال ص ۱۱۶۵۳۔

(۲) الرجال لابن عساکر ص ۵۷۰، تاریخ ابن عساکر ص ۱۸۱۳، حضرت علی بن ابی طالبؓ کے بیان میں رقم: ۱۲۲۰، کتب الرجال ص ۱۱۷۰۳۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۲۱۵، والاحکام السلطانیہ لابن یثلی ص ۲۳۷۔

اس سے کہ نسب سے کم مال قلیل ہے اور آئی قلیل مال جمع کرنے سے مستغنی نہیں ہوتا، ورنہ ہی اس کی ضرورت اس کے بغیر چری ہوتی ہے۔

۷- اگر وہ مال نسب سے زیادہ ہو اور اس کے مالک نے اس کی زکوٰۃ نہ ادا کی ہو تو یہ حرام و غیرہ اندوزی ہے اور بالاتفاق اکتناز ہے (۱)۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”ای مال ادیت زکاتہ فلیس بکفر ان کان مدفوناً فی الارض وای مال لم تزد زکاتہ فیکفر بکفر یکوی بہ صاحبه وای کان علی وجه الارض“ (۲) (کوئی بھی مال جس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی ہو وہ غنہ نہیں ہے اگرچہ زمین میں دفن کر دیا گیا ہو ورنہ وہ مال جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو وہ کفر ہے جس سے اس کے مالک کو غنا حاصل ہو گا اگرچہ زمین کے پر ہو)۔ اسی طرح سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت حامد بن عبداللہؓ اور حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہم سے منقولاً یہ روایتیں ہیں (۳)۔

الغنا مال نفس قرآن سے حرام ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”والذین یکتزون الذهب والفضة ولا ینفقوها فی سبیل

(۱) دیکھئے تفسیر لفظی، تفسیر طبری اور انکام القرآن للجصاص میں سورہ توبہ کی آیت نمبر ۳۴ کی تفسیر، وہ یہ آیت ہے ”والذین یکتزون الذهب والفضة“۔

(۲) حدیث: ”ای مال...“ کو بخاری اور مسند بن مسعود نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ، ابن ابی نعیم، ابو داؤد اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عمرؓ کے واسطے سے اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے ”ما ادى زکاتہ فلیس بکفر“ (الدر المنثور ۳/۲۳۲) اور ابو داؤد اور حاکم نے ”ما منع ان نؤدی زکاتہ فرکب، فلیس بکفر“ کے لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ بخاری کی شرط کے مطابق صحیح ہے اسی طرح درقطنی اور بخاری نے اس حدیث کی روایت کی ہے دیکھئے نصب الراية ۲/۴۲۲۔

(۳) دیکھئے تفسیر ابن کثیر ۳/۳۸۸ طبع دار الفکر بیروت۔ حلیہ النحل ۲/۲۵۱ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت۔

اللہ فبشرهم بعداب الیم، یوم یحییٰ عنہا فی نار جہنم فتکوی بہا جباہلہم وجنوبہم وظہورہم ہلدا ما کثرتم لانفسکم فذوقوا ما کنتم تکبرون“ (۱) (اور جو لوگ کہ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور اس کو خرچ نہیں کرتے ہیں اللہ کی راہ میں آپ انہیں ایسا دے گا کہ مذہب کی خیرات ایسے (جو) اس روز (واقع ہوگا) جب کہ اس (سونا چاندی) کو وزخ کی گنگ میں پٹیا جائے گا پھر اس سے اس کی جیتا نبیوں کو اور اس کے پہلو اس کی ہتھوں کو اٹھا جائے گا، یہی ہے وہ جسے تم چاہتے تھے کرتے رہے تھے اب اپنے جمع کرنے کا مرد چکھو)۔

۸- اگر دفعہ دوم مال نسب سے زیادہ ہو اور اس کے مالک نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی ہو اور وہ مال اس شخص کی حوت صلیہ سے بہت زیادہ ہو تو اسے جمع کر کے رکھنے کے حکم میں اختلاف ہے، بعض پانیرہ میں سے جمہور علماء اس کے جواز کے قائل ہیں، میں بارہ تینوں لوگوں میں سے حضرت عمرؓ، ابن عباسؓ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم ہیں۔ ان حضرات کا استدلال میراث والی آیت سے ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے میت کے ترک میں اس کے وارثوں کے لئے حصہ مقرر کیا ہے، اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ مرنے والے لوگ جمع شدہ مال چھوڑیں، جابر کہنے والے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی اس مشہور روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”انک ان تدع ورثک نعیاء خیر من ان تدعہم عالة یشکمون الناس فی ابدیہم“ (۲) (تم اپنے ورثہ کو

(۱) سورہ توبہ ۳۴-۳۵۔

(۲) حدیث: ”انک ان تدع...“ کی روایت بخاری نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے کی ہے (صحیح البخاری ۳/۳۸۳ طبع بیروت)۔

مار و چھوڑ دیا اس سے ستر ہے کہ تم ان کو محتاج چھوڑ دو جو لوگوں کے سامنے پاتھ پھینکتے پھریں۔ یہ حدیث اس بارے میں صریح ہے کہ جب مالی حقوق جی رفاۃ وغیرہ ادا کرنے کے بعد وراثت کے سے کچھ مال جمع کر لیا وراثت کے لئے کچھ نہ چھوڑنے سے بہتر ہے۔ حضرت ابو رافعہ رضی اللہ عنہ کی رائے^(۱) یہ ہے کہ مالک کی ضرورت (یعنی اس کا نفقہ و اس کے بال بچوں کا نفقہ) سے زائد مال جمع کرنا حرام ہے اگرچہ اس کی رفاۃ و کفالت ہو حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے اپنے تھے اور لوگوں کو اس پر ابھارتے تھے کہ اور تمام حضرت امیر معاویہؓ نے ان کو یہ فتویٰ دینے سے روکا کیونکہ نہیں خوف تھا کہ لوگ اس فتویٰ کی وجہ سے حضرت ابو ذر کو صریح چٹا میں گئے حضرت معاویہؓ کے منع کرنے کے باوجود حضرت ابو ذر اپنے فتویٰ پر قطع نظر کے اظہار سے باز نہ آئے تو حضرت معاویہؓ نے اس کی شکایت امیر المومنین حضرت عثمان بن عفان سے کی، حضرت عثمانؓ نے ان کو عین مورد طلب کیا اور مقام ربذہ میں ان کی رہائش کا نظم فرمایا، چنانچہ حضرت ابو ذر مگر بھر ربذہ ہی میں رہے، حضرت ابو ذر نے اپنے مسلک پر اپنی دلائل سے استدلال کیا، ان میں سے ایک وہیل سورۃ توبہ کی یہ آیت ہے: "وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُمْسِكُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَبِئْسَ لَهُم بَعْدَ الْمَوْتِ الْمَوْتِ" (اور جو لوگ کو سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور اس کو خزانہ نہیں کرتے ہیں اللہ کی راہ میں، آپ ان میں سے ایک کو سونا یا چاندی کا خزانہ نہیں بنائے۔)

دفرماتے تھے کہ یہ آیت محکم ہے ہنسنا نہیں ہے اور اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جو امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ اہل صفہ میں سے ایک شخص کی وفات ہوئی اور اس سے دو دینار یا دو سو درہم چھوڑے تو رسول اللہ ﷺ نے

(۱) حقیقت ابن سعد ۲/۲۶۱۳ معمولی ترمیم کے ساتھ۔

فرمایا: "کَيْفَ تَصِلُونَ عَلَىٰ صَاحِبِكُمْ" (۱) (ان دونوں کے ذریعہ اٹھا جائے گا، اپنے ساتھی پر نماز پڑھو) اور اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جس کی روایت ابن ابی حاتم نے رسول اللہ ﷺ کے امام حضرت ثوبانؓ سے کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "مَا مِنْ رَجُلٍ يَمُوتُ وَعِنْدَهُ أَحْمَرٌ أَوْ أَبْيَضٌ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ بِكُلِّ قِرَاطٍ صَعْبَةً مِنْ دَارِ يَكْرِي بِهَا مِنْ قَبْلِهِ بِلِي دَفْنِهِ" (۲) (جو بھی شخص مرتا ہے اس حال میں کہ اس کے پاس سرخ یا عید (دینار یا درہم) ہو تو اللہ تعالیٰ ہر قیراط کے بدلہ میں "گ" کی ایک تختی بنا دیتا ہے جس کے درمیان اس کو اس کے پیر سے اس کی نھدی تک دیا جاتا ہے)۔

حضرت ثوبانؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ: "كُنَّا فِي سَفَرٍ وَمَعَنَا نَسِيرٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ الْمُهَاجِرُونَ: لَوْ دَعَا لَنَا عِلْمُنَا أَيْ الْعَمَلِ مَتَّعَهُ، إِذْ نَزَلَ فِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مَا نَزَلَ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنْ شِئْتُمْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالُوا: أَجَلٌ، فَاسْطِقْ، فَتَبِعْنَاهُ أَوْضَعَ عُمَرُ بَعِيرِي، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ الْمُهَاجِرِينَ لَمَّا نَزَلَ اللَّهُ

(۱) حدیث: "کَيْفَ تَصِلُونَ عَلَىٰ صَاحِبِكُمْ" کی روایت امام احمد نے کی ہے اور مجمع الزوائد میں بھی یہ حدیث ہے (۱۰/۲۲۰، امام احمد اور ابن کثیر نے شیخ عبد اللہ سے اس حدیث کی روایت کی، ان کی روایت میں ایک دینار یا ایک درہم ہے اور بخاری میں بھی اسی طرح روایت کی ہے اس کے ایک راوی حذیفہ بن یمان ہیں جو کہ محمول ہیں اور یقیناً رجال ثقہ ہیں، انہوں نے اسے روایت کیا کہ اس نے سند ضعیف ہے (مسند احمد بن حنبل ۸/۲۸۸۷۲ دار الفکر ۱۳۶۸ھ)۔

(۲) حدیث: "مَا مِنْ رَجُلٍ يَمُوتُ..." کی روایت ابن ابی حاتم نے حضرت ثوبانؓ سے کی ہے (تفسیر ابن کثیر ۳/۳۹۳ طبع دار الفکر)۔ مسلم نے اس کی روایت ابن القاطم سے کی ہے: "وَعِنْدَهُ أَحْمَرٌ أَوْ أَبْيَضٌ" (۱۰۰۰)۔ اور اس کے پاس سونا چاندی ہے۔" مسلم نے لفظ میں "قِرَاطٍ" کا لفظ نہیں ہے (صحیح مسلم ۱/۶۸۰ طبع مکتبہ)۔

حضرت علیؑ کا مسلک یہ ہے کہ کسی شخص کے سے چارہج اور ہم یہ اس سے زیادہ جمع نہا چارہجیں، اگرچہ اس نے اس کی زکاۃ ادا کر دی ہو، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: "ربعة الاف درهم وما دوہا نفقة وما فوقها کثر" (۱) (چارہج درہم اور اس سے کم نفقہ ہے اور جو اس سے زائد ہو وہ کثر ہے)۔

گویا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خیال تھا کہ بہتر سے بہتر طور پر اس کی بیانیہ ضرورتیں پوری کرنے میں چارہج درہم سے زیادہ کی ضرورت نہیں ہوتی (۲)، تو اگر وہ شخص چارہج درہم سے زیادہ رقم جمع کر لے تو اس نے لوگوں سے خصوصاً ان سے خیر کو روک دیا اور یہ بیج جارہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: "إن الله لم يرض على الأغنياء في أموالهم ما يكفي فقراءهم وإن جاعوا وعروا وجاهلوا فبمع الأغنياء، وحق على الله أن يحاسبهم يوم القيامة ويعلبهم عليه" (۳) (کہ اللہ تعالیٰ نے مال داروں پر ان کے مال میں اتنی مقدار فرض کی ہے جو ان کے فقر کے لئے کافی ہو، اور اگر وہ بھوکے ہوں اور تشنگے ہوں اور مشقت میں مبتلا ہوں تو مال داروں کی طرف سے حق کے روکے جانے کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے، اور اللہ کے ذمہ یہ حق ہے کہ قیامت کے دن اغنیاء کا محاسبہ کرے اور فقرائے کا حق نہ دینے پر انہیں عذاب دے)۔

في الذهب والفضة ما أقول قالوا: وددنا أن علمنا أي المال خير نتحدث، قال: نعم، فيحدث أحدكم لسانًا ذا كبراء، وقلبا شاكرا، ووجهة تعين أحدكم على إيمانه" (۱) (ہم سفر میں تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چل رہے تھے مہمانہ میں نے کہا کہ ہم جاننا چاہ رہے تھے کہ کس مال کو ہم میں، انی، رمین، س نے اور چاندی کے بارے میں مشہور آیت مازل ہوئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: اگر آپ لوگ چاہیں تو میں اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کروں، مہمانہ بن سے کہا: نہ ضرورت دریافت کریں، چنانچہ حضرت عمرؓ چلے، میں بھی اپنے اس کو یہ انکار ان کے پیچھے ہولیا، حضرت عمرؓ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! سونے اور چاندی کے بارے میں آیت مازل ہونے کے بعد مہمانہ بن جاننا چاہتے ہیں کہ وہ کون سا مال حاصل کریں تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہاتھ میں سے ہر ایک باکر کرنے والی زبان اور شکر گداز قلب اختیار کرے اور ایسی بیوی اپنائے جو زبان میں اس کی مدد کرے)۔

۹۔ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ مال کو جمع کرنا حرام ہے اگرچہ جمع کرنے والے نے اس کی زکاۃ ادا کر دی ہو جب کہ اس کا مالک اس میں پیش آنے والے حقوق کو ادا نہ کرے، جیسے کہ بھوکے کو کھانا کھانا اور قیدی کو آزادی اور غازی کا سامان سفر تیار کرنا اور اس طرح کے کام (۲)۔

(۱) دیکھیے تفسیر طبری اور ابن کثیر، حوزہ طہنی، اور صاحب کی احکام القرآن اس آیت کے تحت "واللین یکنزون الذهب والفضة"، نیز مہملہ القامی ۲۳۹/۸، حضرت علیؑ کی حدیث کی روایت عبدالمذانی نے کی ہے (اصحاح ۱۰۹/۳ طبع ۱۰۳۹)۔

(۲) کمٹی کے خیال میں یہ دالے موجود حالات میں زیادہ مناسب ہے کیونکہ چارہج درہم عام طور سے ایک انسان کی ضرورت کے لئے کافی ہے۔

(۳) کنز العمال، ج ۱۰، ۶۸۳۰، طبع طب، ۱۳۸۵، سوال و جوابی حصہ ۵۹۵۔

(۱) تفسیر ابن کثیر، تفسیر طبری، ترمذی، احکام القرآن للجصاص میں آیت "واللین یکنزون الذهب والفضة" کے تحت حدیث القامی ۲۳۸/۸، فتح الباری ۲۰۳/۳، حضرت قزوینی کے حدیث کی روایت امام احمد نے اپنی مسند میں کی ہے ۸۲/۵، طبع المکتبہ، ابن ماجہ (۵۹۶/۱) طبع المکتبہ، ابوداؤد (۲۳۸/۱) طبع المکتبہ، نے بھی محدثے اختلاف کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی اور اسے حدیث ضعیف قرار دیا۔

(۲) تفسیر القرآن، ۱۲۵/۸، طبع دارالکتب، المجموع ۲۴۴/۵۔

ذخار کا شرعی حکم:

۱۰- ذخار کا عام شرعی اس کے سبب "مخزک کے اعتبار سے الگ ملک ہوتا ہے، اگر نفع حاصل کرنے کے لئے ایسی چیز کا "خار (ذخیرہ مدہزی) ہو جس کے رہائے سے لوگوں کو ضرر پہنچ رہا ہو تو یہ حکار کے تحت "ے گا (دیکھئے: حکار)، اور "ذخیرہ" دسرا اپنے "وراپنے اہل بھیل کی ضرورت کا نظام کرنے کے لئے ہو تو یہ "خار ہے، فقہاء اہل اجمہہ و حار کے جو زپر متفق ہیں۔ جمہور کے "یک اس کے سے کی مدت کی پابندی نہیں ہے "ریکی ثامیہ کے "یک زیا، قوی قوی ہے، وراثتیہ کا وہ قول یہ ہے کہ ایک سال کے لئے جو مال کافی ہو اس سے زیادہ جمع کرنا مکروہ ہے (۱)۔

اس دہرے قول کی دلیل صحیح بخاری "کتاب المسقات" میں مروی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے، انہوں نے فرمایا کہ: "کان رسول اللہ ﷺ یمنع علی اہلہ نفقۃ سنتہم من ہذا المال ثم یأخذ ما بقی لیمصلہ لمجعل مال اللہ وعمل ہذا لک رسول اللہ ﷺ حیاتیہ" (۲) (حضور ﷺ اس مال میں سے اپنی ازواج مطہرات کو سال بھر کا نفقہ دیتے تھے، پھر جو مال بچ جاتا تھا اس کو خدا کے مال میں ڈال دیتے تھے، اس پر حضور ﷺ نے اپنی حیات مبارکہ تک عمل کیا)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی دلیل ہے: "ان رسول اللہ ﷺ کان یبیع بخل بیہ البصیر ویحبس لأہلہ قوت

(۱) حاشیہ: بحسن ۳۳، شرح قطب علی حقیر غلیل ۳۲۷، ۳۲۸، مطالب وں اہل ۱۵۳، اہل ۹/۳۳، مجلہ احکام اسلامیہ ماہ (۲۶)۔

(۲) حدیث: "حسن لفقہ سنہ..." کی روایت امام بخاری نے کتاب المسقات میں کی ہے یہ الفاظ ایک طویل حدیث کا کترا ہیں جو ایمان و توفیق کے باب میں اہل قوت سے علی اللہ، کیف مسقات النبیال کے تحت ہے (فتح الباری ۵۰۲/۹ طبع المستقر، مورسلم مورس غزی نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

سنتہم" (۱) (رسول اللہ ﷺ کو تنصیر کے باعث کی بھوریچ دیتے تھے اور اپنے گھر والوں کے لئے سال بھر کی خوراک محفوظ کر دیتے تھے)۔ اس کے علاوہ خطاب نے امام نووی سے کہا کہ اس بات پر جمہور نقل کیا ہے کہ اگر کسی انسان کے پاس کوئی ایسی چیز ہو جس کے لوگ ضرورت مند ہوں، یا لوگ اس کے لئے غنیمت ہوں اور وہ چیز اس کے علاوہ دہرے کے پاس نہ پائیں تو لوگوں سے ضرر اور کرنے کے لئے اس کو اس چیز کی فروخت پر مجبور کیا جائے گا۔ یہ حکم اس قاعدہ سے ہم آہنگ ہے: "یتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام" (عام ضرر رکھنے کے لئے خاص ضرر کو برداشت کیا جاتا ہے)۔

قربانی کے گوشت کی ذخیرہ اندوزی:

۱۱- قربانی کے گوشت کو تین دن سے زیادہ تک ذخیرہ کرنا عام ہوا کے قول کے مطابق جائز ہے، لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عمر نے اسے ناجائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے قربانی کے گوشت کو تین دن سے زیادہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (۳)۔

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "کتبت بھینکم عن ادخار لحوم الأصاحی فوق ثلاث لئلا تمسکوا ما ہذا لکم" (۴) (میں نے تم لوگوں کو قربانی کے گوشت کو تین دن

(۱) حدیث: "بیع بخل بیہ البصیر" کی روایت امام بخاری نے اپنی صحیح میں کی ہے (فتح الباری ۵۰۱)۔

(۲) "البھی عن ادخار لحوم الأصاحی فوق ثلاث..." (قربانی کے گوشت کو تین دن سے زیادہ ذخیرہ کرنے کی ممانعت) متفق علیہ حدیث میں حضرت عائشہ سے مروی ہے۔

(۳) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں: "لا تأکلوا إلا ثلاث لیل" (لیکھا، تحریر میں، فتح الباری ۵۰۲/۹ طبع المستقر، المورسلم و المورسلم ۵۱۵، تابع کردہ وراثت الاوقاف و الخزان الاسلامیہ کویت)۔

سے زیادہ رکھنے سے منع کیا تھا اب تم جتنے دن چاہو دشت روہ کے رہو) (امام مسلم نے اس کی روایت کی ہے) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ روم نے فرمایا: "ایسا بیسکم للدافۃ النی دفت، فکسوا و مروودوا و مصدقوا و ادحروا" (میں نے تم کو منع کیا تھا اس لوگوں کی وجہ سے جو یہاں سے بڑا آگے تھے اب تم کھانا روڑ اور اولو و صدقہ روڑ و جمع روڑ) امام احمد نے فرمایا کہ اس حدیث کی متعدد سندیں صحیح ہیں۔

حضرت علیؓ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ بات نہیں پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ نے اجازت دے دی تھی، ہر ان لوگوں نے حضور ﷺ کی ممانعت کو سنا تھا، جو بات انہوں نے سنی تھی اس کی روایت کی (۱)۔

حکومت کا وقت ضرورت کے لئے ضروریات زندگی کا ذخیرہ کرنا:

۱۲- جب حکومت کو مسلمانوں پر کسی مصیبت کے آئے کا اندیشہ ہو، جیسے کوئی بڑا قحط یا جنگ یا اس طرح کی کوئی اور چیز تو حکومت پر ضروری ہے کہ وہ قحطی غذائی شیا، ضروریات زندگی کا ذخیرہ دیکھ لے جن سے مسلمانوں کے مصالح پورے ہوں، اور ان سے اس مصیبت کی حق میں تخفیف ہو جائے، اس کی دلیل حضرت یوسف علیہ السلام کا وہ قصہ ہے جو مصر کے بادشاہ کے ساتھ پیش آیا، اللہ تعالیٰ نے یہ قصہ بھیج کر لکھا کہ یہاں یہاں شریعت میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اس کے مخالف ہو۔

اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے: "یوسف یتیم الضنیق افسا فی سبع بقرات سمان یا کلہن سبع عحات وسبع سبلات" (میں نے اسے ۱۱۰ طبع اول المصاب

خضر وأحر یا سباب لعنی أرحع الی الناس لعلہم یعلمون، قال نورعون سبع سیر دابا، لما حصنہم فدر وہ فی سبلہ الا قلیلا مفا ناکتوں، ثم یأمنی من بعد دلك سبع شلادۃ یا کس ما فلعسم لہن الا قلیلا مفا محصون" (۱) (اے یوسف صدق ہم تم لوگوں کو حکم تو بتا ہے (اس خواب کا) کہ سات گامیں موٹی ہیں نہیں سات گامیں دلی کھائے جاتی ہیں۔ سات باغ ہیں اور دھری (سات ہی) خشک تاکہ میں لوگوں کے پاس جاؤں کہ اس کو بھی معلوم ہو جائے (یوسف نے کہا) تم سات سال متواتر کاشت کاری سے بڑا کچھ جو فصل کاٹو اسے اس کی باغی میں کاربنے، بڑا تھوڑی مقدار رکھو، اسی کو کھاؤ، پھر اس کے بعد سات سال سخت آ میں گے کہ اس (ذخیرہ) کو کھا جا میں گے جو تم نے فراہم کر رکھا ہے، بڑا اس تھوڑی مقدار کے جو تم (چھ کے واسطے) رکھ چھوڑو گے)۔

عالم قرطبی نے ان آیات کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے: "اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قحط ضرورت کے لئے عدا کا ذخیرہ جمع کرنا جائز ہے" (۲)۔

ضرورت کے وقت ذخیرہ کردہ چیزوں کا نکالنا:

۱۳- علماء اس بات پر متفق ہیں کہ جس نے ضروری غذائی شیا میں سے کوئی چیز اپنے "اپنے بال بچوں کے لئے جمع کی ہے" اور کسی اور شخص کو اس کی منت ضرورت پر اپنی تو ذخیرہ کرنے والے شخص پر لازم ہے کہ ضرورت مند شخص کو وہ چیز دے دے، بشرطیکہ فوری طور پر خود ذخیرہ کرنے والے کو اس کی ضرورت نہ ہو، اس لئے کہ ضرورت کا

(۱) سورہ یوسف ۲۱۸-۲۸

(۲) تفسیر القرطبی ۸/۲۰۳-۲۰۴ طبع دارالکتب المصریہ

زالضر سے نہیں کیا جاتا^(۱)۔

گر خود ضرورت مند نہ ہو تو دوسرے ضرورت مند شخص کو نہ دے سے انس گارہوگا مگر عین سماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ وہ قیمت لے کر دے یا بد قیمت دے۔ اس کی تفصیل ”نظر ارا“ کی اصطلاح میں ملے گی، اس حال میں شیخ و رد مال کے پنے کا وجوب ورنہ ذیل حدیث سے ثابت ہے: حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من کان عنده فضل زاد لمبعد به علی من لا زاد له“^(۲) (جس کے پاس زاد تو شدہ ہو وہ اس شخص کو دے دے جس کے پاس تو شدہ نہیں)۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک لشکر ساحل کی جانب بھیجا ان پر حضرت ابو عبیدہؓ نے لہجہ کو میر بنایا، وہ تین سو لوگ تھے ان میں میں بھی تھا، تو ہم اگلے یہاں تک کہ ہم رستہ میں ہی تھے کہ وہ روٹم ہو یا تو حضرت ابو عبیدہؓ نے اس لشکر کے توشوں کو جمع کرنے کا حکم دیا تو سب بارہاد جمع کیا گیا، سب کے توشے کھجور کے دو توشے دانوں کے پندرہ ہوئے، وہ ہم کو روزانہ تھوڑی تھوڑی خوراک دیتے تھے یہاں تک کہ جمع کر، دو توشہ بھی ختم ہو گیا، ہم کو صرف ایک ایک کھجور ملتی تھی (راوی کہتے ہیں) میں نے عرض کیا! ایک کھجور سے یا نہ ہوگا؟ تو انہوں نے فرمایا: جب کھجور ختم ہوئی تب ہم کو اس ایک کھجور کی اہمیت معلوم

(۱) الاصحیح شرح العقارب ۷ طبع مطبع الملبانی بکرا، حاشیہ الحدیث ۱۱۱/۲-۱۱۲ طبع المبدیہ، اسنی المطالب شرح روض الطالب ۱/۵۷۲، ۵۷۳ طبع المبدیہ، مسمی ۱۸/۶۰۳ طبع مکتبہ المیاض سوافق طبع سوم، المرقی المکتبہ لابن القیم ۱/۶۱ طبع المکتبہ الملبانی بکرا ۱۵/۳۔

(۲) حدیث ”من کان عنده فضل زاد“ کی روایت مسلم اور ابو داؤد سے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعہ کی ہے الفاظ ابو داؤد کے ہیں (صحیح مسلم شعبہ ۱۳۵۳/۳ طبع مکتبہ الملبانی بکرا، مختصر سنن ابو داؤد للعلوی ۲۲۳/۲ فتح کردہ و المعرف)۔

ہوئی، اس حدیث کی روایت امام بخاری نے ”کتاب اشربة“ کے شریعت میں کی ہے۔

عمدة القاری میں ہے: کہ امام قرطبی نے فرمایا کہ حضرت ابو عبیدہؓ کا زاد و زاد کو جمع کرنا اور اس کو دھڑی سے تقسیم کرنا یا تو قضاء ہوگا، انہوں نے اس کا فیصلہ اس وقت کیا ہوگا جب انہوں نے ضرورت کا شائد دیا اور اس کو خوف ہو کہ جن کے پاس زاد تو شدہ نہیں پھر وہ مالک ہو جائیں گے، اس سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ ساتھ والا شخص جس کے پاس زاد و زاد ہو، ہواں پر اس شخص کی غم خواری و مرد لازم ہے۔ جس کے پاس زاد و زاد ہو، ہواں نے اس سب کی رضا مندی سے تو ش جمع کرنے اور ہر ہر تقسیم کرنے کا عمل کیا ہوگا، خود رسول اللہ ﷺ نے ایسا متعدد بار کیا^(۱)۔

خوراک کے علاوہ دوسری چیزوں کا ذخیرہ کرنا:

۱۳- ضرورت مند فی اشیاء کے علاوہ چیزوں کا جمع کرنا بلا تائق جائز ہے، مثلاً سامان اور برتن اور اس جیسی دوسری چیزیں^(۲)۔

خدمت پر ضرورت ہے کہ وہ ایسی غیر ضروری چیزوں کا ذخیرہ کرے جو کہ کسی بھی وقت ضرورت مند ہو جاتی ہوں، جیسے گھوڑے، گدھے اور ہتھیار اور اس طرح کی چیزیں، یہ چیزیں ان کے وقت میں غیر ضرورت میں لیکن جنگ کے وقت میں یہ چیزیں ضرورت مند ہو جاتی ہیں، اور خدمت پر لازم ہے کہ ضرورت مند شخص کو یہ چیزیں مہیا کرے^(۳)۔

(۱) عمدة القاری ۳/۲۲۳ طبع المبدیہ۔

(۲) حاشیہ لاجل ۳/۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۱۸، الفتاویٰ المبدیہ ۳۳۲/۵۔

(۳) انبی ۱۵/۱۳۔

اڑعاء

دیکھئے ”بھوی“۔

اڑهان

تعریف:

۱- لغت میں ”ہاں“ بہن (تہب) رتیز) سے لپ سرنے کا نام ہے اور ”بہن“ اس چیز کو کہتے ہیں جس سے رہن پیا جائے، خواہ تیل ہو یا کوئی اور چیز، ”اٹھا“، ”ہاں“ سے عام ہے، کیونکہ اٹھا، (مالش کرنا، لپ سنا)، بہن (رہن) سے بھی ہوتا ہے اور ”بہن“ کے علاوہ سے بھی بٹا، پا، اور سے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی لغوی معنی سے لگ معنی میں اس کا استعمال نہیں ہوتا۔

اجمانی حکم:

۲- خوشبو، ارر وخن یا بے خوشبو دارر وخن جو پاک نہ ہو اس کا لگانا فی زملہ انسان کے لئے مستحب ہے، کیونکہ یہ اس جمل (جسم) کو اچھا اور خوبصورت بناتا) میں شامل ہے جو ہر مسلمان سے مطلوب ہے، نیز یہ اس زینت میں شامل ہے جس کا ارتق و دل ارشاد باری میں تذکرہ ہے: ”قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ“ (۲) (آپ کہئے کس نے حرام کیا اس چیز کو جسے اللہ نے اپنے بندوں کے سے پیدا کیا ہے)۔



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المغرب۔

(۲) سورہ احزاب ۳۲۔

اڈھان پر تادہ کرنے کے سلسلے میں بہت سی احادیث مرہی ہیں، ال میں سے ایک یہ ہے: "استاکوا عرصا واذھوا عبنا" (چوزائی میں سوک رہو، رمانہ کے ساتھ تیل کی مالش کرو) ایک روایت میں ہے کہ: "کان یکتو دھن داسہ ولحیہ" (رسول اکرم ﷺ کثرت سے سر اور داڑھی میں روغن کا استعمال کرتے تھے)۔

مستحب یہ ہے کہ ہاں مانڈا نہ سے ہو۔ اس کی مثل یہ ہے کہ تیل لگانے کے بعد پھر چھوڑ دے یہاں تک کہ تیل خشک ہو جائے۔ پھر وہ رو تیل لگائے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ایک دن تیل لگائے اور ایک دن نہ لگائے (۳)۔

(۱) حدیث: "استاکوا عرصا..." کا آخری حصہ "واکھلوا وادوا" ہے اس حدیث کے بارے میں نووی نے شرح لمہذب (۱/۳۱۳ طبع الحلیہ) میں لکھا ہے: یہ حدیث ضعیف اور غیر معروف ہے ابن الصلاح نے غفرلہ میں لے اس حدیث کی جستجو کی تو اس کی کوئی اصل نہیں پائی، اور نہ کتب حدیث میں اس کا کوئی ذکر ہے۔

(۲) حدیث: "کان یکتو دھن..." کی روایت ترمذی نے کتاب الاطعم میں حضرت انس بن مالک سے ان الفاظ میں کی ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یکتو دھن داسہ ودریج لحیہ ویکتو الفاع کان ثوبہ ثوب دین" (رسول اللہ ﷺ کثرت سے اپنے سر میں تیل لگاتے اور داڑھی میں کٹھن کرتے اور کثرت سے اپنے سر کو اٹھا کرتے، گویا آپ کا کپڑا تیل والے کا کپڑا ہو) شعب ابناؤط نے کہا اس کی سند میں درج بن مسیح سنی الخط ہیں، اور یحییٰ بن لان الاشی ضعیف ہیں حدیث کی تصحیف حافظ عراقی نے کی ہے (شرح السنن للبیہقی شعب ابناؤط ۱/۲۸۲ طبع کریم المکتب الاسدی ۱۳۹۸ھ زاد طعادر شعب ابناؤط وعبد القادر ابناؤط ۳/۷۳۷ طبع ۲۰۱۸ء مکتبۃ المنار اسلامیہ ۱۴۳۹ھ)۔

(۳) اس پر حضرت مالک بن انس درج دین حدیث روایت کرتی ہے: "کان رسول اللہ ﷺ اذا اراد ان یحرم یطیب ما یجف ثم یجد ویبض دھن فی راسہ ولحیہ بعد ذلک" (رسول اللہ ﷺ جب احرام کا ارادہ فرماتے تو اچھی سے اچھی خوشبو میسر ہوتی اسے استعمال فرماتے، پھر اس کے بعد آپ ﷺ کے سر اور داڑھی میں روغن کی چمک محسوس

نماز جمعہ، نماز عید اور لوگوں کے مجمع کے لئے اڈھان (تیل لگانا) زیادہ مستحب ہے، اس حکم میں مرد، بچے و بالغ، مبراہ ہیں، لیکن جو عورتیں جمعہ کی نماز میں شریک ہونا چاہیں ان کے لئے اڈھان جائز نہیں ہے (۱)۔

حکم اڈھان سے بعض حالات مستثنیٰ ہیں جن میں اڈھان حرام و مکروہ ہوتا ہے، مثلاً حج یا عمرہ کے احرام کی حالت، اعتکاف و روزہ کی حالت اور عورت کے لئے احدا (سنگ مٹانا) کی حالت (۲)۔

۳- خیر مساں کو روغن لگانا، مشرہی، گاڑی کا پیپ، کشتی ورجوتے وغیرہ میں روغن لگانا جائز ہے بشرطیکہ اب روغن لگا دیا جائے جس میں مپا کئی نہیں ہے، مپا پاک روغن لگانے کے بارے میں اختلاف ہے، یونکہ مپا پاک چیز سے شیعہ اٹھانے کے روز کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۱-۴۔ ان کے متعدد احکام بہت سے مسائل میں پائے جاتے ہیں، ان کے احکام کی تفصیل ان کے متعلقہ ابواب میں ہے، ان میں سے چند یہ ہیں: محرم کے روغن لگانے کا حکم "دوب ٹ" میں،

= کرتی، اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (۸۳۸/۲ طبع عیسیٰ الحسبی)، نیز خط حنفیہ تعمیر الحضری ۱/۱۸۸ طبع دارالکتب المصریہ، الآداب الشرعیہ لابن مفلح ۲/۲۱ طبع انسان، زاد طعادر ۳/۳ طبع مصطفیٰ الحسبی، فیض القدیر ۵/۲۳ طبع مصطفیٰ محمدی، المجموع ۱/۲۸۰، ۲۹۳ طبع المصیر، الفیاض ۱/۳۳ طبع المصیر۔

(۱) المجموع ۳/۵۳، الفیاض ۲/۲۰۲ طبع انسان، مجمع، الجلیل ۱/۳۳ طبع کریم لیبیا۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۴۰۲، ۶۱۷ طبع بیروت، الفیاض ۳/۳۰۰، ۵۱۸، مجمع، الجلیل ۱/۵۱۲۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۲۰، طعاب ۱/۱۷ طبع لیبیا، الفیاض ۱/۳۸۔

ادراک ۱

مختلف کا ”باب الاعتكاف“ میں، روزہ دار کا ”باب الصوم“ میں، سوگ کرنے والی عورت کا ”باب العدة“ میں طے گا، اسی طرح ناپاک روغن استعمال کرنے کا حکم ”باب الطهارة والنجاسة“ میں مذکور ہے۔

ادراک

تعریف:

۱۔ لغت میں ادراک بول لائق ہونا، حیوں کا بالغ ہونا، بچوں کا چکنا اور پختہ ہونا ہے، اس کا اسم مصدر درک (ر، کے، رہ کے ساتھ) ہے، ”ملوک“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) مصدر اسم زمان اور اسم مکان ہے، آپ کہتے ہیں: ”ادرکته ملوکاً“ یعنی ”ادرکته ادراکاً“ ”هَذَا مُلُوكٌ“ یعنی یہ اس کے پالنے کی جگہ کا زمانہ ہے (۱)۔

فقہاء نے بھی ادراک کو انہیں افوی معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً فقہاء کہتے ہیں: ”ادرکته الثمن“ یعنی فلاں شخص کے ذمہ ثمن لازم ہو گیا، لازم ہونا بھی معنوی طور پر لائق ہونا ہے۔ اسی طرح فقہاء استعمال کرتے ہیں: ”ادرک العلام“ یعنی لڑکا بالغ ہو گیا، ”ادرکت الثمار“ (چل چل کر تیار ہو گئے) درک (دال و ر و پر زہ کے ساتھ) ”ادرکت الشی“ کا اسم ہے، ”درک“ میں ایک لغت راء کے سکون کے ساتھ ہے، اسی سے ”صمان درک“ فی اصطلاح ہے (۲)۔

بعض فقہاء ادراک بول ریخیں کا توڑنے کے لائق ہونا مراد لیتے ہیں (۳)۔



(۱) لسان العرب، اساس اللغة، المصباح المنیر۔

(۲) المعجم المصوب، ۳۳۹ طبع مجلس، المصباح المنیر: ۱۰۷ (درک) اذہب اللہ۔

(۳) اقلیو بی ۳۳۷ طبع معنی مجلس۔

اہل اصول اور فقہاء نے ”ادراک شرع“ کا لفظ احکام کا استعمال کرنے کی جگہوں کے معنی میں استعمال کیا ہے، یعنی نصوص سے احکام پر استدلال کرنے کے طریقے، مثلاً اجتہاد، یہ ادراک شرع میں سے ایک ادراک ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الحق و مسبوق:

۲- جس وقت نماز کے ادراک، لاحق و مسبوق میں فرق کرتے ہیں، حالانکہ لغت میں ”ادراک“ اور ”الحاق“ مترادف الفاظ ہیں، ادراک نماز اس شخص کو کہتے ہیں جس نے پوری نماز امام کے ساتھ پائی ہو یعنی اس کو نماز کی تمام رکعتیں امام کے ساتھ پائی ہوں، ثواب سے تحریمہ ملے ہو یا پہلی رکعت کے رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا ہو، اور لاحق وہ شخص ہے جسے امام کی اقتداء کرنے کے بعد عذر پیش کیا ہو اور عذر کی وجہ سے تمام رکعتیں یا بعض رکعتیں فوت ہوئی ہوں، اور مسبوق وہ شخص ہے جو تمام رکعتوں یا بعض رکعات میں امام سے پیچھے رہ گیا ہو^(۲)۔

جہاں حکم:

۳- ادراک کا حوالہ حکم فقہی، اصولی، استعمالات کے تحت مختلف ہوتا ہے، ادراک کے اصولی استعمال کی طرف اشارہ ادراک شرعیہ پر یکلام کرتے وقت گذر چکا، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

ادراک کا فقہی استعمال متعدد امور کے لئے ہوتا ہے، ”ادراک الفریضہ“ فرض نماز کو پالینا، کامل طور پر اسے ادا کر کے اس کا پورا ثواب حاصل کر لینا ہے، اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ ”ادراک الفریضہ“

(۱) المصباح المفہوم: بارہ درک

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۹، ۳۰۰ طبع بلاق۔

اس چیز سے ہوتا ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک نماز جماعت کی فضیلت کا ادراک (پالینا) اس طرح ہوتا ہے کہ مقتدی امام کے ساتھ نماز کے کسی جز میں شریک ہو جائے، خواہ سلام پھیرے جانے سے پہلے قعدہ اخیرہ ہی میں شریک ہوا ہو، اگر اس نے امام کے سلام پھیرنے سے پہلے تکبیر تحریمہ کہہ لی تو جماعت کی فضیلت حاصل ہوئی^(۱)، مالکیہ کے نزدیک مقتدی کو جماعت کا ثواب اس وقت حاصل ہوگا جب اس نے (کم از کم) ایک کامل رکعت امام کے ساتھ ادا کی ہو^(۲)۔

۴- معاملات میں نہیں، رت ذیل قاعدہ ملتا ہے: جس شخص نے حیوۃ اہمال دوسرے کے پاس پایا، وہ شخص کے مقابلہ میں اس مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، جب کہ حیوۃ کے ذریعہ یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ اسی کا مال ہے، یا جس کے قبضہ میں وہ مال ہے وہ شخص اس کی تصدیق کرے^(۳)۔

اسی قاعدہ کے تحت (خنان درک) کا مسئلہ بھی آتا ہے، خنان درک کا مفہوم ہے: فروخت کر دو چیز پر کسی دوسرے کا تحقیق ثابت ہونے کی صورت میں بیچنے والے سے قیمت واپس لینا^(۴)، جمہور فقہاء کے نزدیک خنان درک صحیح ہے، یہ نہ کہ بی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے:

”من وجد عین مالہ عند رجل فهو أحق بہ، وینتفع البیع من باعہ“^(۵) (جس نے حیوۃ اہمال کسی کے پاس پایا وہ اس کا سب سے زیادہ حق دار ہے، خریدار اس کا پیچھا کرے گا جس نے اس کے

(۱) مجمع ضرر ۱۲۳، المصباح المفہوم، طبع فی دار الفکر، بیروت ۱۴۰۲ طبع محمد علی مسیح، طبع ۱۴۰۲ طبع استغبر۔

(۲) مواہب الجلیل ۲/ ۸۲، ۸۳ طبع بیروت۔

(۳) تیل و طار ۵/ ۲۳۰، المصباح المفہوم، ص ۱۰۲۔

(۴) ابن ماجہ ص ۲۶۳۔

(۵) حدیث ”من وجد عین مالہ“ کی روایت امام احمد (۵/ ۱۴۳)، ابوداؤد

باتھنہ وخت آیا۔) یہ ضرورت بھی ضمانت رکھتا سارقی ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء ”درک“ کی اصطلاح کے بارے میں بہت سے مقامات پر بحث کرتے ہیں، ”ادراک صلاۃ“ پر بحث ”کتاب الصلاۃ“ میں ”خبری وقت میں ایک رکعت پانے کے ذیل میں کرتے ہیں (ادراک الفریضۃ، صلاۃ الجمعة، صلاۃ الجماعة، صلاۃ الحروف) اور اک قوف عرفہ کا مسئلہ ”کتاب ان“ میں قوف عرفہ کے ذیل میں آتا ہے، چل تیار ہو جانے کی صورت میں پھلوں میں زکاة کا مسئلہ ”کتاب الزکاة“ میں پھلوں کی زکاة کے تحت آتا ہے، ضمانت درک کا مسئلہ شافعیہ کے یہاں ضمانت میں، مالکیہ کے یہاں بیچ میں اور حنفیہ کے یہاں کفالت میں آتا ہے، حنابلہ ضمانت درک کو ”عہدۃ المبیع“ کا نام دیتے ہیں ”در اس پر بیچ سلم کے تحت ”عہدۃ المبیع“ پر ضمانت لینے کے عنوان سے بحث کرتے ہیں، کے ”در بیچ کے ”درک (بیع ہوے) کا مسئلہ ”کتاب الحج“ میں بیچ کے بیچ پر گفتگو کے ”در ان، ”درک (بیچ ہوے) سے پہلے ”در اس کے بعد درخت پر گئے ہوئے پھلوں کی فروختگی کا مسئلہ ”کتاب المساقاۃ“ میں ”ادراک ثمر“ پر گفتگو کے ”در ان اور شکار کو زندہ پالنے (ادراک الصيد حیوا) کا مسئلہ ”کتاب الصيد الذبائح“ میں زیر بحث آتا ہے۔

(۲۵۹/۲) (۲/۳۳۳ من صحن من صحن) کے کی ہے صحن کے سمرہ سے ۳۳ کے بارے میں اختلاف ہے اس حدیث کے بالی رجال فقہ ہیں (شیل الادوار ۵/۳۶۰) نیز امام احمد نے اس حدیث کے بتدلی صحن کی روایت الفاظ کے کج فرق کے ساتھ سند صحیح کے ساتھ کی ہے (مسند احمد تحقیق احمد شاکر ۲/۹۱)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۶۳، حنفیہ الموطا ۱۱/۳۳ طبع عینی الحنفی، المصنف ۳۳/۳۳ طبع مصنفی الحنفی، المصنف ۳۵/۳۳ طبع المصنف

ادلاء

تعریف:

۱- لغت میں ”ادلی الملو“ کا معنی ہے: کتبی میں اس اداکار اس سے پائی گالی، ”در ادلی بمعنی“ کا معنی ہے: پٹی دلیل پیش لی (۱)۔ ”در ادلی الیہ بمعنی“ کا معنی ہے: اس کو ہاں دیا، ”ادلی الی الممت بالمسوة“ کا معنی ہے: میت تک پہنچ چکا ہوئے کے ”دریہ“ ”لا“ کا اصل معنی کتبی میں اس اداکار ہے، پھر مجر ہ پنج کے ”الے“ کے لئے اس کا استعمال کیا جائے گا۔

فقہاء کے یہاں ”لا“ کا استعمال لغوی معنی سے لگ میں ہے (۲)۔

اجماعی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء نے فقط اولاد کا اکثر استعمال میراث اور حضانت کے جواب میں کیا ہے، چنانچہ فقہاء ”اولاد بالنسب“ کا ذکر کرتے ہیں در ان کی مراد ”درشت اور ربط ہوتا ہے جو انسان کو میت سے یا پرورش کیے جانے والے بچے سے جوڑتا ہے، اور فقہاء میت اور بچے سے بہ اور راست رشتہ رکھنے والوں کو ان لوگوں پر مقدم کرتے ہیں جن کا میت اور بچے سے رشتہ کسی ”درے“ کے ”درے“ ہے، اور جس کا رشتہ ”درجتوں“ سے ہے اس شخص پر مقدم کرتے ہیں جس کا رشتہ

(۱) لسان العرب، المعرب، المصباح الحیر۔

(۲) دستور العمل ۱۱/۳۳۔

صرف یک جہت سے ہے (۱)۔

ادمان

اذی

تعریف:

۱۔ لغت میں "اذی کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے جسے آپ مایہ ندر کرتے ہوں اور اسے بد قرار نہ دینے دینا چاہتے ہوں" (۱)۔ اذی سے "تیز" (۲) (ما پاک اور گندی چیز) ہے، اذی کا اطلاق اس مایہ ندر یہ چیز کے چھوڑے ہوئے اثر پر بھی ہوتا ہے، جب کہ معمولی اثر ہو، "ناجی امر میں" میں شیطانی کے حوالہ سے درج ہے کہ اذی معمولی مایہ ندر یہ چیز ہے (۳)۔

فقہاء کے استعمال میں بھی اذی انہیں دونوں معانی کے لئے آتا ہے (۴)۔ مولوگ ایہاء پرچہ پانے والی چیز کے لئے اذی کا استعمال کرتے ہیں، حدیث میں "راہ ہے" و اذہاھا إعاطة الأذى عن الطريق" (۵) (ایمان کے شعبوں میں سے سب سے ذلی شعبہ راہ ہے) اذی (مودی چیز) کو بتاتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

ضرر:

۴۔ شہ معمولی ہو تو اذی لغت سے "اذی" کہتے ہیں اور شر پر

(۱) اس لفظ ابن فارس: اذہ (اذی) (کچھ تبدیلی سے، ص ۸)۔

(۲) المصباح المصیر: اذہ (اذی)۔

(۳) ناچ طرہوں، المرجع للحدیث: اذہ (اذی)۔

(۴) مفردات القرآن للراغب: اذہ (اذی)۔

(۵) حدیث: "و اذہاھا إعاطة الأذى" کی روایت مسلم سے مطہر الاحقرت

زیادہ ہونے کی صورت میں اسے ”ضرر“ کہتے ہیں، ”ماں اہل“ میں ہے: ”ذی خفیف اثر ہے، اثر ریا و بیوقوفہ و ضرر ہے“ (۱)۔ فقہاء کے ”ذنی و ضرر“ کے عام استعمال سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرات بھی وہوں کے مذکورہ بالا فرق کو مانتے ہیں، ”راپنے کلام میں یہ فرق ملحوظ رکھتے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں: خانہ کعبہ کے روبرو خوف کرنے والے پر لازم ہے کہ اپنے طواف کے دوران کسی کو پینہ نہ پینچائے“ (۲)۔ یہ فرماتے ہیں: مسلمانوں پر لازم ہے کہ اہل بدنہ (جن غیر مسموموں سے صلح ہو چکی ہو) کی (میں سے کسی کو پینہ نہ پینچائے) جب تک اس کا بدنہ (صلح و جنگ بدی) برقرار رہے“ (۳)۔ وہی اور یہ، ”کا اس طرح کا استعمال کتب فقہ میں پائے جاتے ہیں، جب کہ فقہاء کہتے ہیں: مریض کے لئے مرد و زنا حرام نہیں، مرد و زنا سے ضرر نہ پہنچے، ”ماں“ (۴)۔ فقہاء ”ضمان“ ”ضرر“ کہتے ہیں ”ضمان“ ”ذنی“ نہیں کہتے، جیسا کہ کتب فقہیہ کے ”کتاب الضمان“ میں معروف ہے۔

ذی کو ضرر سے معنی بہت ہے جو بہت صغار کو کبار سے ہے۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

ب۔ ذی معمولی ضرر کے معنی میں:

۳۔ بالاتفاق ذی حرام ہے، ”ذنی“ واجب ہے (۵) جب تک

= ابوہریرہ کی حدیث سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم شعبہ فقہ و عبادہ) ۱۳/۲ طبع عیسائی مجلس

(۱) جامع المروسیہ (۱/۲) (۱/۲)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۶۶/۲ طبع اول بلاق۔

(۳) حاشیہ القلیوبی ۳۸/۲ طبع مصطفیٰ البابی المجلس۔

(۴) لغزوع ۲۱/۲ طبع مطبعہ المنار ۱۳۳۱ھ۔

(۵) جامع المروسیہ ۱۳۸/۲ طبع اول بلاق، حاشیہ

القلیوبی ۳۸/۲، لغزوع ۲۱/۲۔

کہ اس کے مقابلہ میں اس سے سخت ”ذنی“ ہو ”اس کے مقابلہ میں اس سے ریا و بیوقوفہ کے درجہ کیل مستحقہ قاعدہ پر عمل کرتے ہوئے ہلکے ”ذنی“ کا ارتکاب کیا جائے گا، ”قاعدہ“ یہ ہے: ”یرمکب احف الضررین لانتفاء شذھما“ (۱)۔ ”ضرر“ میں سے شذھما ”ضرر“ سے ہے کے لئے خفیف ضرر کا ارتکاب کیا جائے گا، فقہاء نے یہ بات بہت سے مقامات میں ذکر کی ہے، چند مقامات یہ ہیں: ”کتاب ارق“ میں حجر اسود کے چھوٹے پر خشک کرتے ہوئے، ”کتاب ارق“ میں عام کے ساتھ برتاؤ کی بحث میں، خفیہ کے یہاں ”کتاب ارق“ میں ”الارباۃ“ میں اس قسم کے بہت سے مسائل ہیں۔

ب۔ ذنی موذی چیز کے معنی میں:

۴۔ مسلمانوں کو دینہ پہنچانے والی اشیاء کا جتنا تمحب ہے، جہاں بھی وہ اشیاء پانی جا میں، رسول اکرم ﷺ نے راستے سے پینہ رساں چیز کے ہٹانے کو ایمان میں شمار کیا ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الایمان بصع وسعون شعبۃ، الفصیحا لا یلہ الا اللہ وادناھا إماعة الادی عن الطریق“ (۲) (ایمان کے ستر سے زائد شعبے ہیں، ان میں سب سے افضل شعبہ ”لا یلہ الا اللہ“ اور سب سے ”ذنی“ شیعہ راستے سے ”ایمان رساں چیز کا ہٹانا ہے۔

حضرت ابوہریرہ نے عرض کیا: ”اللہ کے رسول! مجھے کوئی ایسا عمل بتاؤ جو مجھے جنت میں داخل کر دے، آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) جامع المروسیہ ۱۳۸/۲ طبع اول بلاق، حاشیہ القلیوبی ۳۸/۲۔

(۲) حدیث ۳۸/۲ طبع وسعون شعبۃ... کی روایت مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہ سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم شعبہ فقہ و عبادہ) ۱۳۸/۲ طبع عیسائی المجلس، فیض القدیر ۳/۲۵۵ ج ۱، مکتبۃ التجاریہ الکبریٰ ۱۳۵۵ھ۔

۵۔

۵۔ سو، ی اشیاء، اور الحرب میں پائی جائیں تو ان کا ازالہ نہیں کیا جائے گا تا کہ جنگجو کفار کو مزہ نہ دیا جاسکے، لہذا اور الحرب کے شہروں میں سو، ی حیوان قتل نہیں کیا جائے گا^(۱)، جیسا کہ فقہاء نے ”تاب احیاء“ میں سرایت کی ہے۔



”اعرب الادی عن طریق المسلمین“^(۱) (مسلمانوں کے رستے سے اذیت دینے والی چیز بنائے)۔
جو شخص پنا تیرہی جگہ سے لے کر گزرتا چاہے جہاں لوگ ثابت سے ہوں تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ تیرہی ہاک پکڑ کر گزرتے تاکہ کسی مسلمان کو یز نہ پہنچ جائے^(۲)۔

جس شخص نے اپنے بھائی پر ”ذیت رساں چیز“ لکھی اس پر لازم ہے کہ اس بھائی سے سے دوزخ نہ لے، یونکہ نبی ارم علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”بن احمدکم مواءۃ احمیہ فان دای بہ اذی فلیمطہ عہہ“^(۳) (پیشہ تم میں سے ہر شخص اپنے بھائی کا آمینہ ہے۔ اگر اس کے ساتھ کوئی اذیت رساں چیز دیکھتے تو اس سے وہ چیز دور کر لے)۔
یوسلولو کا بول ساتویں دن موٹا جائے گا اور اس سے ذیت رساں چیز دور کی جائے گی^(۴)۔

حیوان موڑی کو قتل کیا جائے گا^(۵)، اگرچہ وہ حرم ہی میں ہو تاکہ اس کی ”ذیت“ سے لوگوں کو بچایا جاسکے۔

(۱) حدیث ۳۴۷۱۱، اذی... کی روایت مسلم نے کی ہے طحطاوی شرح السنوی لمسلم ۱/۱۶۱ طبع المطبعۃ الذہبیہ امام احمد نے سند میں اس کی روایت کی ہے ۳۲۳ طبع بول۔

(۲) شرح السنوی لمسلم ۱/۶۹۰۔

(۳) حدیث ۳۴۷۱۱، ابن احمدکم مواءۃ... کی روایت امام ترمذی نے حضرت ابیہریرہ سے کی ہے ورنہ ملا ہے ”یحییٰ بن عبد اللہ کوشمہ نے ضعیف قرار دیا ہے اس باب میں حضرت انس سے بھی روایت ہے“ بطریق فی الاوسط میں اس کی روایت کی ہے ضیاء مقدسی نے ان الفاظ میں روایت کی ہے ”السنن مواءۃ الامامین“ متاوی نے اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے (تحت الاذی ۱/۶۳ طبع المجلد ۱)۔

(۴) مسند امام احمد ۳/۱۸۸، ابی ۳۶۸ طبع سوم المطبوعہ۔

(۵) مفتی الحسن علی صاحب ۵۲۸ طبع مصطفیٰ دہلوی لکھی، تھوٹی دہلی ۲۵۲ طبع بولاق، المطبوعہ ۳۵۷ طبع مصطفیٰ دہلوی لکھی، ابی ۳۲۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) ابن ماجہ ۳۰ طبع بول بلاق، جامعہ البیروتی علی التقریب ۲۰۸ طبع مصطفیٰ دہلوی لکھی۔

استقامت اور اظہارِ ارادہ جیسے ہوئے کو کھڑا کرنا۔

شریعت میں اقامہ کا مفہوم ہے: متعین الفاظ کے وسیعہ و وسوسہ
اکرم ﷺ سے منقول میں خاص طریقہ پر جماعت شروع ہونے کی
اطاعت دینا^(۱)۔

اذان

ج- تھویب:

۴- لغت میں تھویب لوٹنے کو کہتے ہیں، اور اذان میں تھویب غلبہ
کے بعد دوبارہ اعلان کرنا ہے، تھویب کی صورت یہ ہے کہ فجر کی اذان
میں ”حی علی الصلاۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ کے بعد دوبارہ
”الصلاۃ حبر من النور“ (مازینہ سے بہتر ہے) کا اضافہ
کیا جائے۔ اس پر سارے فقہاء کا اتفاق ہے، فقہاء حنفیہ کے نزدیک
تھویب کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان
”حی علی الصلاۃ“ ”حی علی الفلاح“ کہا جائے^(۲)۔

اذان کا شرعی حکم:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اذان اسلام کی خصوصیات اور
اس کے نمایاں شعار میں سے ہے، اگر کسی شہر کے لوگ اذان کے
چھوڑنے پر اتفاق کر لیں تو ان سے قتال کیا جائے گا، بین اذان کے
علم کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ایک قوی یہ ہے
کہ ان فرض کفایہ ہے، حنابلہ کا حنفیہ کے بارے میں اور مالکیہ کا
اہل تشیع کے بارے میں صحیح قول یہی ہے، بعض مالکیہ نے جماعت والی
مسجدوں کے بارے میں اسی قول کو قوی قرار دیا ہے، شافعیہ کی ایک
راے اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے، اسی طرح بعض حنفیہ

تعریف:

۱- لغت میں اذان طے کرنے پر بتانے کے معنی میں ہے، اللہ تعالیٰ
کا ارشاد ہے: ”وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ“^(۱) یعنی لوگوں کو حق کے
بارے میں بتا دیجئے^(۲)۔

شریعت میں اس کی حقیقت ہے: متعین الفاظ کے وسیعہ جو
رسول اکرم ﷺ سے منقول میں، خاص طریقہ پر عرض نماز کے
وقت کی طاعت دینا، وقت تہیہ ہونے کی اطاعت دینا، یہ بات
صرف نماز فجر کے وقت سے بعض اہل کے نزدیک ہے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- دعوۃ اند:

۲- یہ دونوں الفاظ عمومی مفہوم میں اذان کے ساتھ ہم آہنگ
ہیں، یعنی پکارنا، بلانا، توجہ طلب کرنا^(۴)۔

ب- قامت:

۳- لغت میں اقامت کے چند معانی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) سورۃ حج ۲۷۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہیر۔

(۳) شرح تفسیر الارواح ۱/۱۲۲ طبع دار الفکر، بیروت ۱۳۲۷ھ طبع دار المعرفہ

بیروت، طبع الجلیل، ۱۳۷۱ھ طبع کردہ مکتبۃ الخیر لہذا۔

(۴) لسان العرب، المصباح المہیر۔

(۱) لسان العرب، شرح تفسیر الارواح ۱/۲۲، منی الکتاب ۳۳، طبع النہج۔

(۲) لسان العرب، شرح تفسیر الارواح ۱/۲۲، منی الکتاب ۳۶،

ابن ماجہ ۲۶۱، ۲۶۰، طبع بیروت۔

اذان ۶

۱۰۰۰ آراء کے مطابق امری قوم نے اذان کے بغیر نماز کی تو اس کی نماز درست ہو جائے گی یمن و ولوگ سنت و امر نبوی کی مخالفت کی بنا پر گناہگار ہوں گے۔

ایک تیسرا قول یہ ہے کہ صرف جمعہ کے روز نماز کفایہ ہے، امری نمازوں کے لئے نہیں، ثنائیہ و کتابیہ کی ایک رائے یہی ہے۔ چونکہ اذان جماعت کے لئے پڑھا ہے اور جماعت جمہور کے لئے ایک جمعہ میں واجب ہے، امری نمازوں میں سنت ہے۔

اذان کی شریعت کا آغاز:

۶۔ ریا و صحیح قول کے مطابق مسجد میں مدینہ منورہ میں اذان شروع ہوئی، چونکہ اس کے بارے میں متعدد صحیح روایات ہیں، امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ اسوں نے فرمایا: ”مسلمان جب مدینہ آئے تو وہ لوگ جمع ہوتے اور نماز کے وقت کا انتظار کرتے، کوئی نماز کا اعلان نہیں کرتا تھا، ایک روز مسلمانوں نے اس بارے میں باہم گفتگو کی، بعض نے کہا: میں اس کے ماتوس کی طرح ماتوس بنایا جائے، بعض نے کہا: یہودی کی طرح سنگھ بنالی جائے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: پہلے ایک آدمی کو بھیجو وہ نماز کا اعلان کرے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا بلال قم فناد بالصلاة“ (بال انھو امر مار کا بیان کرے) پھر عبداللہ بن رید کا خواب سامنے آیا، اسوں نے بیان کیا کہ جب رسول کریم ﷺ نے ماتوس بنانے کا حکم دیا تاکہ لوگوں کو نماز کے لئے جمع کرنے کے مقصد سے سے بجایا جائے، اذان وہ ان میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص ماتوس

سے منفقوں ہے کہ اذان واجب علیہ لکھا ہے، یہ قول واجب کے بارے میں حنفیہ کی اصطلاح پر مبنی ہے، اذان کفرض کفایہ یا واجب کفایہ کہنے والوں کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: ”اذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكبركم“ (۱) (جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک شخص تمہارے لئے اذان کہے اور تم میں سے جو شخص بڑا ہو وہ تمہاری امامت کرے)۔ اس حدیث میں امر کا صیغہ و جوب کفایہ یا کتابیہ ثابت ہے، نیز اس لئے بھی کہ اذان اسلام کے نمایاں شعائر میں سے ہے، لہذا جہاد کی طرح یہ بھی فرض کفایہ ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ اذان سنت مؤکدہ ہے، حنفیہ کے بزرگ ایک رائج قول و رشافیہ کے یہاں اصح قول یہی ہے، بعض مالکیہ بھی اس جماعت کے لئے اذان کو سنت مؤکدہ مانتے ہیں جو دوسروں کے انتظار میں ہوتا کہ وہ لوگ بھی ان کے ساتھ نماز میں شریک ہوں۔ حنابلہ کے یہاں صحیح قول یہ ہے کہ حالت سفر میں اذان سنت مؤکدہ ہے، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اذان مطلقاً سنت مؤکدہ ہے، شریقی نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے۔

اذان کو سنت مؤکدہ قرار دینے والے حضرات نے اس امر بلی کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس نے شریعت پر طریقہ پیمانہ پر بھی تھی، رسول اللہ ﷺ سے اس سے فرمایا: ”اعل کلماً وکلماً“ (تم یہ کہو، تم یہ کہو)، رسول کریم ﷺ نے ان کا ترجمہ کیا، حالانکہ آپ ﷺ سے وضو، استقبال قبلہ اور ارکان نماز کا ذکر آیا (۲)۔

(۱) حدیث: ”اذا حضرت الصلاة...“ کی روایت امام بخاری نے کی ہے (۱/۵۳ طبع مسیح) یہاں پر بخاری کے الفاظ درج ہیں مسلم نے اس حدیث کی روایت مالک بن حیرث سے کی ہے (تحقیق الخیر ۱/۱۹۳)۔
(۲) خواب طریقہ پر نماز اور اذان کرنے والے امر بلی کی حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے، ان دونوں کو امر جان، حدیث نمبر: ۲۲۲)۔

(۱) الاصاب ۱/۲۰۷ طبع اولہ انبی ۱/۱۷۵، ۲/۱۸ طبع اولہ، الاصاب ۱/۲۲۳، ۲/۲۲۳ طبع مکتبۃ البیروت، المجموع ۸/۱۳ طبع مکتبۃ المنقذین، سننہ، منیٰ للحاج ۱/۳۳ طبع المجلس، فتح القدیر ۱/۲۰۹، ۲/۲۱۰ طبع دار احیاء التراث العربی، اختصار ۲/۲۲ طبع دار المعرفۃ بیروت۔

اذان کے مشروع ہونے کی حکمت:

۷-۱۱۔ ان کی شریعت کے مقاصد یہ ہیں: نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع کرنا، عجمیہ کے رعیہ اللہ کے نام کی سر بندگی، اللہ کی شریعت کو غائب کرنا، رسول خدا کے نام کو بلند کرنا، لوگوں کو فلاح اور کامیابی کی طرف بلانا^(۱)۔

اذان کی فضیلت:

۸-۱۱۔ اس میں بہت سی اہمال میں سے ہے: ان کے رعیہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے، اس کی بڑی فضیلت و عظیم اہمیت ہے، اس کی فضیلت کے بارے میں متعدد احادیث وارد ہوئی ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لو بعثم الناس ما فی السماء والارض الاول ثم لم یجدوا الا ان یتسھموا علیہ لاستھموا“^(۲) (اگر لوگوں کو مظلوم ہونا کہ اذان و رصف اہل میں کس قدر فضیلت ہے، پھر قرآن اندازی کے بغیر اس کا موقع نہ پاتے تو قرآن اندازی کرتے) رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: ”المؤدنون اطول الناس فصلاً یوم القیامۃ“^(۳) (ذان دینے والے قیامت کے روز سب سے زیادہ نبی کریم ﷺ کے (سر بلند) ہوں گے)۔ بعض ضعیف، ماکی اور شافعی فقہاء نے اذان کی فضیلت میں وارد احادیث کی بنا پر اذان کو امامت پر فضیلت دی ہے،

۷-۱۱۔ میرے پاس چرگارا ہے، میں نے اس سے کہا: اے بندو خدا! کیا تم یہ باتوں فریخت کرو گے؟ اس نے کہا: تم اس باتوں کو کیا کرو گے؟ میں نے کہا: اس سے نماز کے لئے بلا میں گئے اس شخص نے کہا: کیا میں تمہیں اس سے بہت بات نہ بتاؤں؟ میں نے کہا: ہاں نہیں ضرورتاً یہ اس نے سنا تم اس طرح نبی: ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ پھر اس شخص نے وہ بات امامت کے اتناظ ہے، صبح کو میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اپنا خواب بیان کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”انہا لروایا حق فی شاء اللہ، فقم مع ہلال فائق علیہ ما راہت فلیؤذن بہ“^(۱) (انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے، تم بادل کے ساتھ کھڑے ہو کر انہیں وہ جملے بتاؤ جو تم نے خواب میں سنے ہیں تاکہ ہلال ان کے ذریعہ سن دیں)۔

ایک قول یہ ہے: اذان اٹھنے میں مشروع ہوئی۔

ایک قول یہ ہے کہ: نہ مکہ مکرمہ میں ہجرت سے پہلے شروع ہوئی بلکہ یہ قول احادیث صحیحہ کے مخالف ہونے کی وجہ سے ناقابل قبول ہے۔

اذان کے مشروع ہونے پر امت مسلمہ کا اتفاق ہے اور دوسری سے دوری ضرورتاً اختلاف اس پر عمل چاہا آ رہا ہے^(۲)۔

(۱) حضرت عبداللہ بن ربیعہ کے خواب و اہل حدیث کی روایت ابو داؤد نے اپنی سنن میں محمد بن اسحاق کی سند سے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کی روایت کر کے ”صحیح“ قرار دیا ہے اور کتب میں نے اس حدیث کے بارے میں بخاری سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: ”یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے، اس کی روایت ابن حبان اور ابن خزیمہ نے بھی کی ہے بخاری نے اس کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ حدیث ثابت صحیح ہے (مصباح الراویہ ۲۵۹)۔

(۲) ۱۔ حنفیہ صحیح مسلم مع شرح نووی ۵۴۳، سبیل السلام ۱۸۸، طبع انجاریہ ابن ماجہ ۲۵۷، طبع بیروت، طبع انجاریہ ۲۲۱، طبع انجاریہ، فتح المندیر ۱۹۷۲، ایسی ۲۰۳، طبع المراسی۔

(۱) البحر الرائق ۱۹۷۲، طبع المدینہ المنورہ قاہرہ۔

(۲) حدیث: ”لو یعلم“، بخاری و مسلم دونوں میں ہے حضرت ابو ہریرہؓ کے روای ہیں (تحقیق البحر ۲۰۹)۔

(۳) انہی ۲۰۲، خطاب ۲۲۲، المصباح ۱۹۷۲، حدیث: ”المؤدنون اطول“ کی روایت امام مسلم نے حضرت سعید بن جبیرؓ کی ہے (تحقیق البحر ۲۰۸)۔

ذات میں ترجیع:

۱۱- ترجیع یہ ہے کہ مومن اپنے شہادتیں اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان محمداً رسول الله کو پست آواز سے کہاں طور پر کہ حاضرین سن لیں پھر دوبارہ بلند آواز سے کہے خفیہ کے ایک رکن یہ ہے کہ ترجیع مکروہ تنزیہی ہے، اس لئے کہ حضرت بلال اپنی اذان میں ترجیع نہیں کرتے تھے، نیز آسمان سے اترے ہوئے فرشتے کی ذات میں ترجیع نہیں ہے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک: یہ ثانویہ کے صحیح قول کے مطابق ترجیع سنت ہے، کیونکہ حضرت ابو محمد ورہ کی حدیث میں ترجیع ہے، نبی اکرم ﷺ نے اذان کا وہ طریقہ حضرت ابو محمد ورہ کو سکھایا تھا، سلف اور خلف اذان کے اسی طریقہ پر ہیں^(۲)۔

حنابلہ: کہیں کہ ترجیع جائز ہے، مکروہ نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابو محمد ورہ کی حدیث میں ترجیع وارد ہے، بعض فقہاء خفیہ نیز ثوری اور اسحاق بن راہویہ بھی اسی کے قائل ہیں^(۳)، تاہم مسیبن ثانی نے کہا کہ ترجیع اذان میں رکن ہے^(۴)۔

تھویب:

۱۲- تھویب یہ ہے کہ مودب "ان فجر میں" "حی علی الصلاة" اور "حی علی الفلاح" کے بعد دوبارہ "الصلاة خیر من النوم" کا اضافہ کرے، یا "ان فجر کے بعد" بار "الصلاة خیر من النوم" کہے جیسا کہ بعض صحیحہ کا قول ہے۔ یہ تمام مقابلاً کے نزدیک

(۱) ابن ماجہ ص ۲۵۹

(۲) مع الجلیل ص ۱۱۹ طبع المجمع الخواکر الدوائی ص ۲۰۱، ۲۰۲، المجموع ص ۹۰، ۹۱، منی المکاشح ص ۱۳۶۔

(۳) منی ص ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۱۳، ۲۱۵۔

(۴) المجموع ص ۹۰، ۹۱۔

سنت ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے حضرت ابو محمد ورہ سے فرمایا: "قنادا کان صلاة الصبح قلت الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم" (اگر صبح کی نماز ہو تو تم کہو: الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم) (نماز بہتر ہے نیند سے نماز بہتر ہے نیند سے)^(۱)۔ اسی طرح جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ رسول اکرم ﷺ کے پاس نماز فجر کی اطلاع دینے آئے اور آپ ﷺ کو سویا ہوا پایا تو دوبارہ کہا: "الصلاة خیر من النوم" یہ سن کر رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: "ما أحسن هذا يا بلال! اجعلہ فی أدنک" (بلال یہ کتنا اچھا جملہ ہے، اسے اپنی اذان میں شامل کرلو)۔ تھویب نماز فجر کے ساتھ اس لئے خاص ہے کہ سونے والے کو سونے کی وجہ سے سستی لاحق ہوتی ہے^(۲)۔

بعض خبیث اور بعض ثانویہ نے فجر، درمیں، دنوں میں تھویب کو درست قرار دیا ہے، کیونکہ فجر کی طرح عشاء کا وقت بھی نیند و غفلت کا وقت ہے^(۳)۔

بعض ثانویہ نے تمام اوقات میں تھویب کی جائزگی ہے، کیونکہ ہمارے زمانے میں لوگوں کے اندر غفلت بہت زیادہ ہے^(۴)۔ مالکیہ "در متابہ کے نزدیک فجر کے بعد میں تھویب مکروہ ہے، خفیہ "در ثانویہ کے یہاں بھی مذہب یہی ہے، کیونکہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: "رسول اللہ ﷺ نے مجھے فجر

(۱) "الصلاة خیر من النوم" وہی حدیث کی روایت انہیں الفاظ میں ابو داؤد نے کی ہے اسی طرح کی روایت ابن ابی شیبہ و درہن جہان سے بھی کی ہے ابن خزیمہ نے ابن جریر کی سند سے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (سنن ابی داؤد ص ۱۹۶، طبعة الحیاء، ص ۲۶۵)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۶۰، جامع ص ۲۱، طبع المکتبہ الاسلامیہ، منی المکاشح ص ۱۳۶، مع الجلیل ص ۱۱۸، منی المکاشح ص ۲۶۱، ۲۶۲۔

(۳) البدیع ص ۱۳۸، المجموع ص ۹۸، ۹۹۔

(۴) المجموع ص ۹۸، ۹۹۔

معاملات اور مصالح میں مشغول ہوں مثلاً امام وراثتی وغیرہاں کو نماز کی طرف متوجہ کرنے کے لئے تھویب جاز ہے مؤذن اذان کے بعد کہے گا:

”السلام علیک فیہا الامیر، حی عینی الصلاۃ، حی علی العلاج، الصلاۃ یوحکمک اللہ“ (۱) (سلامتی ہو آپ پر اے امیر، نماز کے لئے آئیے، کامیابی کے لئے آئیے، نماز تیار ہے۔ فقہ آپ پر رحم کرے)۔ امام ابو یوسف کی اس رائے سے شافعیہ اور بعض مالکیہ نے اتفاق کیا ہے، حنابلہ نے بھی اسے جاز کہا ہے، ائمہ امام وغیرہ نے اذان نہ سنی ہو (۲)۔ امام محمد بن الحسن نے امام ابو یوسف کی مذکورہ بالا رائے سے اختلاف کیا ہے، کیونکہ تمام لوگ جماعت کے معاملہ میں برآمد ہیں، بعض مالکیہ بھی امام محمد کے ہم خیال ہیں (۳)۔

۱۳۔ بعض مؤذنین رات کے آخری حصہ میں تسبیح، دعا اور ذکر کرتے ہیں۔ بعض مالکی فقہاء نے بدعت حسنہ قرار دیا ہے اور حنابلہ نے اسے مردود بدعات میں شمار کیا ہے، حنابلہ نے کہا ہے کہ چونکہ یہ تسبیح دعا، ذکر مختلف سنت ہے، لہذا حرم منف کرنے والے نے اس کی شرط لگانا ہی تو بھی اس کا کمالاً ریم میں ہوگا (۴)۔

اذان کے بعد نبی ﷺ پر درود:

۱۵۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک مؤذن کے لئے مسنون ہے کہ

(۱) ابن ماجہ ۲۱۱۱، فتح القدیر ۵/۲۳، معجم ۲/۸۰۔

(۲) لمحبوب ۶۶۱، مجمع والاکلیل بمائش الخطاب ۲/۲۷، کشف القناع ۱۵۱۔

(۳) الخطاب ۲۲۱۔

(۴) الخطاب ۲۳۰، کشف القناع ۲۲۱۔

میں تھویب کا حکم دیا، رشتہ میں تھویب سے منع فرمایا“ (۱)۔ حضرت ابن عمرؓ ایک مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے داخل ہوئے، ایک شخص کو اذان ظہر میں تھویب کہتے ہوئے سنا تو اس مسجد سے باہر نکل آئے۔ اس سے دریافت کیا گیا کہ کہاں تشریف لے جا رہے ہیں؟ فرمایا: مجھے بدعت نے نکال دیا (۲)۔

یہ سب اس تھویب کی تفصیل ہے جو حدیث میں آیا ہے۔

۱۳۔ کوئٹہ کے علماء حنفیہ نے عہد صحابہ کے بعد ایک اور تھویب ایجاد کی، وہ یہ کہ فجر میں اذان و قنوت کے درمیان ”حی علی الصلاۃ، حی عینی العلاج“ نہا جائے۔ متقدمین حنفیہ کے ایک صرف فجر میں اس کا پند یہ تھا، ”باقی نمازوں میں مردود تھا اور متاثرین حنفیہ نے مغرب کے علاوہ دوسری تمام نمازوں میں اسے پند یہ دیا۔ مغرب میں اس لئے پند یہ نہیں ہے کہ مغرب کا وقت ٹھک ہے، کیونکہ تمام مردیہ یہ سنتی غائب ہو چکی ہے، ان فقہاء نے یہ بھی کہا ہے کہ نمازوں میں ”ان“ قنوت کے درمیان تھویب ہر شہر کے عرف کے اعتبار سے ہوگی کھائیں کر، یا ”الصلاۃ انصلاۃ“ (نماز نماز) کہہ کر یا اس کے علاوہ جو طریقہ معروف ہو، اسی طرح امام ابو یوسف نے فرمایا کہ تمام وہ لوگ جو مسلمانوں کے

(۱) حضرت بلالؓ کی حدیث ”اموی...“ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے یہاں پر ابن ماجہ کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں مگر مذکورہ اس کی روایت کی ہے اور لکھا ہے کہ اس حدیث کو ہم صرف ابو ہریرہؓ کی سند سے جانتے ہیں، بلالؓ تو یقیناً نہیں ہیں، انہوں نے حکم سے نہیں سنا، بلالؓ نے بھی اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے اور اسے مطلق قرار دیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ عہد الرضیٰ کی حضرت بلالؓ سے ملاقات نہیں ہوئی ہے (نصب الراية ۱/۲۷، سنن ابن ماجہ ۲/۲۳ طبع الجلی)۔

(۲) کشف القناع ۱۵۵، المغنی ۱/۸۰، الخطاب ۲/۳۱، المجموع ۳/۲۷، البدائع ۱/۲۸، بدایہ ۱/۱۸، یہ درجہ بدرجہ سے مروی ہے یہ جامع لاصول ۵/۲۸ میں ہے۔

اذان ۱۶

نے اپنے رسالہ ”التحفة المسبية في أجوبة الأسئلة المرعية“ میں لکھا ہے کہ: اذان کے بعد منار پر نبی اکرم ﷺ پر اردو، ہمام کا اضافہ سب سے پہلے سلطان المنصور حاجی بن طاشرف شعبان کے دور میں کیا گیا، اس کا آغاز شعبان ۱۰۷۵ھ میں ہوا۔ اس سے پہلے سلطان یوسف صاحب الدین بن یوسف کے دور میں مصر و شام میں اذان فجر سے پہلے شب میں ”السلام علیک یا رسول اللہ“ کہا جانے لگا تھا، یہ سب سے پہلے رکابہ کے دور میں میں محاسب صالح الدین ہنسی کے حکم سے ”الصلوة“ کا اضافہ کیا گیا اور یوں کہا جانے لگا: ”الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ“ پھر ۱۰۷۵ھ سے کچھ دور و سلام ہر اذان کے بعد پڑھا جانے لگا^(۱)۔

گھروں میں نماز کا اعلان:

۱۶- سخت بارش، تیز ہوا یا سخت ٹھنڈک کے وقت مؤذن کے لئے جائز ہے کہ اذان کے بعد یہ اعلان کرے ”الصلوة فی حالکم“ (اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو) ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے سخت ٹھنڈک اور تیز ہوا والی رات میں نماز کے لئے اذان کہی، پھر اذان یا: ”أَلَا صَلُّوا فِي الْوَحَالِ“ (گھروں میں نماز پڑھ لو) پھر فرمایا کہ ٹھنڈک اور بارش والی رات میں رسول کرم ﷺ مؤذن کو یہ اعلان کرنے کا حکم فرماتے تھے: ”أَلَا صَلُّوا فِي الْوَحَالِ“^(۲)۔ یہ بھی مروی ہے کہ رسول کرم ﷺ نے فرمایا: ”أَلَا صَلُّوا فِي الْوَحَالِ“^(۳) (جب جوتے تر

اذان کے بعد نبی اکرم ﷺ پر اردو، ہجج، ان حضرات کے رب، یک مؤذن کے لئے یہ بھی مسنون ہے کہ ”اذان سننے والے کی طرح اذان کے کلمات مستم سے دہرائے تاکہ اذان ہر اس کا جواب ہو، ہون ہو جائے، امام احمد کے بارے میں مروی ہے کہ سب وہ اذان دیتے تو جب اذان کا ایک جملہ کہتے تو اسے آہستہ سے دہراتے تھے تاکہ زمر سے کہے ہوئے کلمات اذان ہر نماز کا پابند ہو جائیں ہر آہستہ سے ہوئے کلمات اللہ کا ذکر ہو جائے تاکہ مؤذن بھی سننے والے کی طرح ہو جائے۔

اس طرح یہ ممکن ہے کہ مؤذن رسول اکرم ﷺ کے اس حکم کے دائرے میں آجائے: ”إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ، ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مِنْ صَلَّيَ عَلَيَّ صَلَاةٌ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا، ثُمَّ صَلُّوا اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنُورَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ، فَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ“^(۱) (جب تم مؤذن کی آواز سنو تو جس طرح وہ کہہ رہا ہے تم بھی کہو، پھر مجھ پر درود بھیجو، کیونکہ جس نے مجھ پر ایک بار درود بھیجا اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں اس پر دس بار رحمت بھیجتے ہیں، پھر میرے لئے اللہ سے وسیلہ مانگو، کیونکہ وسیلہ جنت کا ایک خاص درجہ ہے جو اللہ کے کسی ایک مخصوص بندے ہی کو ملے گا اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہی ہوں، جس شخص نے میرے لئے اللہ سے وسیلہ کی دعا مانگی وہ میری شفاعت کا مستحق ہوگا)۔

حسب روایت لکھیے اسے اس کے بعد مؤذن کے (بلند آواز سے) درود پڑھنے کو بدعت حسنہ (نیکی بدعت) قرار دیا ہے شیخ احمد شیشی

(۱) مشکوٰۃ الاثرات ۱/۳۰۹، المعنی ۱/۲۸۸، مشکوٰۃ المصابیح ۱/۳۱۱، حذیث ۳۵۱۳ (۲) حذیث ۳۵۱۳ (۳) حذیث ۳۵۱۳ (۴) حذیث ۳۵۱۳ (۵) حذیث ۳۵۱۳

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۸۱، الدارقانی ۱/۳۱۱، مشکوٰۃ المصابیح ۱/۳۱۱، حذیث ۳۵۱۳ (۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ۳۵۱۳، حذیث ۳۵۱۳ (۳) حذیث ۳۵۱۳ (۴) حذیث ۳۵۱۳ (۵) حذیث ۳۵۱۳

ہو جائیں تو نماز گھروں میں پڑھی جائے۔

سُیَا تَحَا۔

ذُن کی شرطیں:

نماز کے لئے اذان میں ورج ذیل شرطیں ہیں:

نماز کے وقت کا داخل ہونا:

۱۔ اس فرض نماز کے وقت کا داخل ہونا۔ ان کے لئے شرط ہے کہ اذان کا وقت پلٹنے سے پہلے اذان دینا درست نہیں ہے (اس میں صرف اذان فجر کا تنگ ہے جیسا کہ بعد اس کی تفصیل آئے گی) یونکہ اذان کا وقت شروع ہونے کی علامت دینے کے لئے شروع ہونی ہے تو جب وقت سے پہلے کہی جائے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر مومن نے وقت پلٹنے سے پہلے اذان دے دی تو وقت آئے کے بعد اذان کا عائد کرے، اس پر لوگ وقت کے بعد نماز پڑھ چکے اور اذان وقت سے پہلے ہوئی تھی تو اب اعادہ نہیں کیا جائے گا، ایک روایت میں ہے کہ ایک بار حضرت بلالؓ نے طلوع فجر سے پہلے اذان دے دی، ان کو رسول اکرم ﷺ نے حکم دیا کہ لوٹ کر جائیں، یہ ایمان کریمہ "الا بن العبد قد نام" (پیشہ بند سو یا تھا) چنانچہ اسوں نے "چس جا کر عادت کیا" "الا بن العبد قد نام" (۱) (پیشہ بند

مستحب یہ ہے کہ اذان کا وقت شروع ہونے پر اس وقت میں اذان دے، تاکہ لوگوں کو وقت ہوجانے کی اطلاع ہو جائے اور لوگ نماز کی تیاری کر لیں، حضرت بلالؓ اذان کو اس وقت سے موثر نہیں کرتے تھے (۱)۔

فجر کے بارے میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد و حنفیہ میں سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ فجر کی اذان ثانیہ، متبادلہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وقت شروع ہونے سے پہلے رات کے آخری آدھے حصہ میں دینا مکلفہ کے نزدیک رات کے آخری چھ حصہ میں درست ہے، اور فجر کا وقت شروع ہونے پر "بارداذان" یا مسنون ہے، یونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "ان بلالا یودن بلبل فککوا واشربوا حتی یودن اس ام مکرمہ" (۲) (پیشہ بلال رات میں اذان دیتے ہیں، لہذا کھاتے پیتے رہو، یہاں تک کہ ابن ام مکتوم "ان دیں)۔

امام ابو یوسف کے علاوہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک نماز فجر کے لئے بھی اذان وقت شروع ہونے کے بعد ہی جائز ہے، فجر اور عشاء کی ماروں میں کوئی فرق نہیں، یونکہ عیاض بن عامر کے "زادہ" امام شافعی نے روایت کی کہ نبی اکرم ﷺ نے چڑھنے سے

پہلے علی بن ابی طالبؓ اور ۳۳ طبع در المعروف حدیث "إذا بلیت النعال" ان الفاظ کے ساتھ کب احادیث میں نہیں آئی ہے ابن الاثیر نے انہما میں اس کا ذکر کیا ہے شیخ تاج الدین قزازی نے "الاقیہ" میں لکھا ہے کہ حدیث کی ہر روایت کتابوں میں مجھے یہ حدیث نہیں ملی، اس کا ذکر نیل عربیت نے کیا ہے اس حدیث کا ایک اور شاہد ہے "ہذا کان مطر وابل فسلوا فی بعلکم" (جب تیز بادش ہو تو اپنے جوتوں میں نماز پڑھو، اس حدیث کی روایت حاکم ابو عبد اللہ بن امام احمد نے کی ہے اس حدیث کے ایک روایت صالح بن اعطاء کو بخاری نے منکر الحدیث کہا ہے ابن حبان کے نزدیک صالح بن اعطاء سے استدلال جائز نہیں ہے ابو داؤد نے اس کی توثیق کی ہے رخصتیں بخیر (۳)۔

(۱) خطاب ۲۸۸ کتاب کتاب ۲۲۰، المجموع ۳۷۷، البدیع ۱۵۳،

= حدیث "ان بلالا اذن..." کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور لکھا ہے کہ ایوب سے اس حدیث کی روایت صرف عمار بن ملجم نے کی ہے ترمذی نے اس حدیث کے الفاظ ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے (سنن ابی داؤد ۲۱۰ طبع دار احیاء التراث العربیہ ۲۸۵)۔

(۱) ابنی ۱۲۱ حضرت بلالؓ کے ہر کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے ۲۳۶/۱ طبع بیروتی۔

(۲) البدیع ۱۵۳، معنی کتاب ۱۳۹، حنفی الارادات ۱۳۹، الحدیث ۲۸۸ حدیث "ان بلالا یودن..." بخاری مسلم دونوں میں ہے (نصب الراية ۲۸۸)۔

فردیہ: "لا تؤذن حتی یسب لک الصبح" (۱) "ان نہ وہ جب تک کہ فجر بالکل واضح نہ ہو جائے۔"

۱۸- جمعہ و ہری نمازوں کی طرح ہے، وقت آنے سے پہلے جمعہ کے سے اذان جاری نہیں ہے جمعہ کی وہ "امیں ہیں۔ پہلی "ان وقت شروع ہونے پر، یہ اذان مسجد کے باہر منہ نہ (۱) ان کی مخصوص جگہ وغیرہ سے کہی جاتی ہے اس دن کا حکم حضرت عثمانؓ نے، یا قاسب مدینہ کی گود کی بہت بڑھائی و ہری "ان اس وقت کہی جاتی ہے جب امام منبر پر چڑھتا ہے یہ اذان مسجد کے اندر خطیب کے سامنے ہوتی ہے، عہدہ کی، عہدہ ملتی۔ "عہدہ فاروقی میں تنجائی "ان تنجی یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے عہد میں و ہری "ان (جو آثار وقت پر کہی جاتی ہے) شروع کی۔

یہ دونوں اذانیں شروع ہیں، ہاں امام شافعی سے مروی ہے کہ انہوں نے اس کو پسند کیا کہ جمعہ کی ایک ہی "ان یوم کے پاس (۲)۔ علاوہ ان میں جمعہ کی دونوں "انوں سے بہت مسائل و اختلاف کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ پہلی اذان پر خرید و فروخت ممنوع ہوگی یا و ہری اذان پر (دیکھئے: منی، ص ۱۰۰ جمعہ)۔

اذان کی نیت:

۱۹- مالکیہ "اور حنا بلہ کے نزدیک "ان کی نیت اس کے صحیح ہونے کے () شداد کی حدیث "لا تؤذن حتی .." کی روایت سے روایت کرنے والے نے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے "مکملہ و مقبوضہ" اور اس حدیث کے بارے میں سکوت کیا ہے، یہی نے اسے منقطع قرار دیا ہے ورنہ اس میں کلمہ ہے عیاض کے سوا شداد نے حضرت بلالؓ کو نہیں پایا، ابن قطان نے کہا ہے کہ شداد مجاہد ہیں ان سے صرف جعفر بن یحییٰ نے روایت کی ہے (سنن ابی داؤد) ۲۸۳۳۔

(۳) صحیح بخاری، ۱۱۸، البدیع، ۱۵۲، التبیان، ۲۷۲، المجموع، ۲۲۲۔

انے شرط ہے، یہ تک رسول کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "إسما الأعمال بالنیات" (۱)، ان کے "ارکون شمس" "اللہ اکبر" "بہر تقد کا تکرار رہا ہے پھر اس سے "ان تیسہ کا خیال کیا تو وہ زمرہ نو اذان کہے گا۔ جو عکس کہہ چکا ہے اس پر بتائیں گے گا۔

زیادہ رائج قول کے مطابق ثنائیہ کے ساتھ ایک نیت شرط نہیں ہے، بلکہ صحیح ہے۔ ثنائیہ کے یہاں یہ شرط ضرور ہے کہ کلمات "ان کو "ان سے بھیجے، "ان کوئی چیز نہ پانی جائے کہہ کر کی و ہری کو سنانے کے لئے "ان کے کلمات کہے تو اس کا اعتبار نہیں لیا جائے گا۔

حنفی کے یہاں صحت "ان کے لئے نیت کی شرط نہیں ہے اگرچہ "ان پر اب ملنے کے لئے نیت کی شرط ہے (۲)۔

عربی زبان میں اذان دینا:

۲۰- حنفیہ اور حنا بلہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق یہ بھی شرط ہے کہ اذان عربی زبان میں کہی جائے، کسی اور زبان میں اذان دینا درست نہیں، خواہ لوگوں کو معلوم ہو کہ یہ اذان ہے۔

ثنائویہ کے نزدیک اگر کسی جماعت کے سے "ان کہہ رہا ہے اور اس جماعت میں ایسا کوئی فرد ہے جو اچھی طرح عربی میں اذان کہہ سکتا ہے تو عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں اذان درست نہ ہوگی اور اگر کوئی عربی میں "ان کہنے والا نہیں ہے تو ثنائیہ عربی میں "ان ہو جائے گی اور اگر اپنے لئے "ان کہہ رہا ہے تو اگر وہ اچھی طرح

(۱) حدیث "إسما الأعمال بالنیات" بخاری اور مسلم دونوں میں ہے اس کے روایت حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ہیں، الطحاوی، بخاری کے ہیں (۱۱۸۰) و ابن ماجہ (۲۹۶)۔

(۲) حنفیہ روایت، ۱۲۹، لوطی، ۲۳۳، تہذیب الکمال، ۳۹۳، الاشہ و انظار، ابن کثیر، ۱۱۸، طبع الجزائر۔

عربی میں ذن کہہ سکتے ہیں تو غیر عربی میں ان کا فنی نہ ہوگی اور اگر
چھٹی طرح عربی میں ذن نہیں کہہ سکتا تو غیر عربی میں ان کا فنی
ہوگا (۱)۔ اس مسئلہ میں مالکیہ کی کوئی سرپرست نہیں ملتی۔

ذن کا فنی سے خالی ہونا:

۲۱۔ جس مطلب سے ذن کا معنی بدل جاتا ہے، اس سے ان کا مطلب
ہو جاتی ہے مثلاً ”اللہ کبر“ کے ہر دینا ”یا“ کو چھپتا ہے اور معنی تبدیل
نہ ہو تو مکروہ ہے۔ یہ جمہور کا مسلک ہے حنفیہ کے نزدیک فنی مکروہ
ہے، ابن عابدین نے لکھا ہے: جس فنی سے کلمات بدل جائیں اس کا
کرنا حال نہیں ہے (۲)۔

کلمات ذن کے درمیان ترتیب:

۲۲۔ ترتیب کا مقصد یہ ہے کہ مؤذن کلمات اذان کو حدیث میں
اور ترتیب کے مطابق زبان سے ادا کرے، کسی کلمہ یا جملہ کو آگے یا
پچھے نہ کرے، جمہور کا مسلک یہ ہے کہ ترتیب واجب ہے، اگر مؤذن
اس کی خلاف ورزی کی تو ”رود“ ان کہے گا، ”یونکہ ترتیب ترک
کرے سے عادت کے مقصد میں غلطی پڑے گا، نیز اس لئے کہ ان
ایک معتبر ذکر ہے، لہذا اس کی ترتیب میں غلطی اداری درست نہیں
ہوگی، ایک قول یہ ہے کہ ان کے جتنے جملے ترتیب سے کہے تھے ان
پر بنا کر سکتا ہے، مثلاً ”اشھد ان محمداً رسول اللہ“
”اشھد ان لا الہ الا اللہ“ سے پہلے کہہ دیا تھا تو ”اشھد ان
محمداً رسول اللہ“ کو دوبارہ کہہ دے، لیکن شروع سے ”ان

اور مانا زیادہ بہتر ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک ترتیب سنت ہے، لہذا اگر کوئی جملہ دوسرے
جملہ سے پہلے کہہ دیا تو صرف ان جملہ کا عذر دے گا جسے پہلے کہہ
تھا ”ذن“ سے ”ان“ نہیں کہہ گئے گا (۲)۔

کلمات اذان کے درمیان موالاة:

۲۳۔ ذن میں موالاة یہ ہے کہ اذان کے کلمات اس طرح کیے بعد
مکرر کہے جائیں کہ ان کے درمیان کسی قول یا عمل کے ذریعہ فصل
نہ ہو، فصل کی بعض شکلیں قصد و ارادہ کے بغیر پیش آ جاتی ہیں، مثلاً
ہوش ہوا، پسیر چونا یا ہنوں کا جاری ہونا۔

کلمات اذان کے درمیان فصل، خواہ کسی بھی چیز سے ہو، مثلاً
سکوت، نیند، غفلت، بے ہوشی وغیرہ اگر معمولی ہے تو اس سے ذن
باطل نہ ہوگی، اذان کے جو کلمات فصل سے قبل کہہ چکا ہے اسی پر ہوتی
کلمات اذان کی بنا کرے گا، یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک
ہے، شافعیہ کے نزدیک سکوت اور غفلت کے علاوہ فصل کی دوسری
شکلوں میں اگر ”نوا“ ان ہم نامستون ہے، اس بات پر فقہاء کا اتفاق
ہے کہ بلا سبب یا باغیر ”رت“ ان کے اور ان تہوڑی غفلت مکروہ ہے۔
کلمات ”ان“ کے درمیان اگر طویل فصل ہو تو اس طور پر کہ
”ان“ ان ریا، وغفلت گری، خواہ مجبوری میں غفلت ہو، مثلاً نہ ہونے
کو بچانے کے لئے یا ہر ایک نیند یا ہنوں یا بے ہوشی طاری رہی تو
اذان باطل ہو جاتی ہے اور اس کا وجہ مانا واجب ہوتا ہے، یہ حنفیہ،
مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے، فقہاء شافعیہ میں سے ہلکا سا ان کی
بھی یہی رائے ہے، رافضی کہتے ہیں: زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ

(۱) مرقی المصابیح ص ۱۰۶، ابن عابدین ص ۲۵۶، کتاب الفرائض ص ۲۱۵،
المجموع ص ۱۲۹۔

(۲) فتاویٰ لا رادت ص ۳۰۹، موطا ص ۳۸۸، المجموع ص ۱۰۸، ۱۱۰، ابن
عابدین ص ۲۵۹، الاختیار ص ۳۳۔

(۱) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، موطا ص ۳۴۵۔

(۲) بدائع الصنائع ص ۱۳۹۔

نہ تھے ہو۔ سب تم اپنی بیڑیوں اور جنگل میں ہو اور نماز کے لئے ان کی جگہ بلند آوار سے ہو، کیونکہ جو جنات یہ انسانوں کی عزت مٹاتا ہے وہ قیامت کے روز موتوں کے حق میں گواہی دے گا۔) مالکیہ کے نزدیک ان میں آوار بلند سرائت ہے حنفیہ کا بھی راجح قول یہی ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا: ”علمہ بلالاً فبانه أندى وأمد صوتاً منك“ (جس کو ڈال دے گا۔) کیونکہ ان کی آواز تم سے زیادہ بلند و رچی ہے۔)

۲۵۔ اس کے ماہیوں، جو فقہاء، کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مومن کے لئے اپنی عاقبت سے زیادہ آواز بلند کرنے کی کوشش کرنا منہ سب نہیں ہے۔ چونکہ اس سے بعض مہریش پیدا ہونے کا خطرہ ہے۔

۳۶۔ اس مقصد سے کہ وہ اس جاسکے اور اس کا مقصد پور ہو فقہاء نے اس بات کو اختیار دیا ہے کہ وہ بلند جگہ سے کہی جائے جس سے آواز کے پھیلنے میں مدد ملے تاکہ لوگوں کی بڑی سے بڑی تعداد سے سن سکے۔ مثلاً وہ اس کے منار و منبر و سے کہی جائے۔

اذان کی سنتیں:

استقبال قبلہ:

۷۲- ان کے ورہن استقبال قبلہ مستنن ہے، یہی حقیقہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے، مالکیہ کا رائج قول بھی یہی ہے، اگر وہ ان میں مؤذن قبلہ رو نہیں کھڑا ہو تو ان کو جائے گیس ایسا کرنا مکروہ ہے، یہ نکتہ اس نے سنت متواترہ کو ترک کر دیا، اس سے کہ نبی اکرم ﷺ کے مومن قبلہ رو ان کو دپا کرتے تھے (۱)۔

۳۔ ایسی لڑاک " کی رو سے بخاری ہے (۵۰ طبع مسیح ۱۸۵۱ء)۔
 ۴۔ ایک نو دستاویز نے بھی اس کی رو سے کہ ہے (مختص ۱۸۵۳ء)۔

(۱) حدیث ”کالوا یزیدون مستقبلی القبلۃ“ کی روایت ابن سعد بن اور حاکم نے عبد الرحمن بن سعد القرظ کی سند سے کی ہے عبد الرحمن نے کہا کہ مجھ سے

فصل طویل ہونے پر دس دہائیوں کا جواب یہ کہ اہل عراق کا فہم کے نزدیک فصل طویل فصل سے اذان باطل نہیں ہوتی یہاں دس دہائیوں کا مستحب ہو جاتا ہے۔

حنا بلکہ کامسک یہ ہے کہ اگر تھوڑی سی کھٹو کے درمیان فصل ہو، بین
تھنگو بے ہودہ ہو، مثلاً گالی گلوت کرنا، تہمت لگانا تو ان مائل
ہو جائے گی اور اس کا اعادہ واجب ہوگا (۱)۔

بند آواز سے، ذرا دیر:

۲۴- شافیہ اور حنا بد کے درمیان ایک بلند آواز سے اذان کہنا واجب ہے تاکہ وہ کامتصد یعنی لوگوں کا سننا حاصل ہو، حنفیہ کے یہاں بھی ایک رے بجی ہے، یہ اس علت ہے جب کہ "ان کا مقصد نغمہ حاشہ لوگوں کو نماز پڑھنے کی اطلاع دینا ہو جو شخص اپنے لیے "اے کہہ رہا ہے، یہ اپنے پاس موجود شخص کے لیے "ان کہہ رہا ہے اس کے لئے اتنی زور سے اذان کہنا کافی ہوگا کہ وہ خود اس کے پاس موجود شخص اذان سن لے، بلند آواز سے "ان کہنے کی دلیل یہ ارشاد باری ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

"إني أراكم نحب الله والباقية، فإذا كنت في غمك وباديتك فأدب بالصلاة فأرفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن حتى ولا إس إلا شهد له يوم القيامة" (۴) (میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ تم بکریوں اور جنگل کو پسند

() نعرہ الیقین ص ۷۴، ابن ماجہ ص ۶۰، ۶۱، البدائع ص ۹۳، الخطاب
ص ۲۷ مفتی المسماح ص ۷۳، المجموع ص ۳۸، کشاف الفتاوح ص ۱۵،
بعضی ص ۳۳۔

(۳) شخصی اور دوات ۱۲۹۹ء، کثافات القناع ۱۷۷۱ء، حاشیہ لمثل علی شرح المسحج ۱۲۹۸ء، ۱۲۹۹ء، ۱۳۰۰ء، ابن عابدین ۱۲۹۱ء، البدایع ۱۲۹۹ء، مغنی الحاج ۱۲۹۷ء، القباب ۱۲۹۶ء، ۱۳۰۰ء، المروئی ۱۲۹۳ء، طبع بوق ۱۲۹۱ء، الجوامع ۱۲۹۶ء، ۱۳۰۰ء

جس مالکیہ اور بعض حنابلہ کے نزدیک "ان کے دوران سمت قبلہ سے گھوم جانا جائز ہے" رکھو منے سے "ان کی آواز زیادہ سنی پڑے، اس لئے کہ مقصد تاعی ہے، وغیرہ" بعض مالکیہ کے نزدیک اگر عذاب کا مقصد صرف اس سے حاصل نہ ہو کہ "حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح" کے وقت صرف پہلے قبلہ کی سمت سے پھیرا جائے اور پائوں اپنی جگہ برقرار رہیں تو مسئلہ نہ (اذان گاہ) میں پورا جسم سمت قبلہ سے پھیر لے گا^(۱)۔

"حی علی الصلاۃ" اور "حی علی الفلاح" کہتے وقت مسنون ہے کہ دائیں طرف چہرہ پھیر کر (جسم پھیرے بغیر) دوبارہ "حی علی الصلاۃ" کہے، پھر بائیں طرف چہرہ پھیر کر "حی علی الفلاح" دوبارہ کہے، حضرت ہلال رضی اللہ عنہ اسی طرح اذان دیتے تھے، مثافعیہ، حناہ، حنابلہ اور بعض مالکیہ اسی کے قائل ہیں۔

ترسل یا ترتیل:

۲۸- ترسل کا مفہوم ٹھہر ٹھہر کر اور اطمینان سے اذان کہنا ہے۔ "ان کے ہر دو جملوں کے درمیان اتنا سکھ کیا جائے جس میں جواب دیا جائے، صرف دو ٹھہروں (اللہ اکبر اللہ اکبر) کو ایک ساتھ کہا جائے گا، باقی تمام جملوں کو ایک دوسرے سے الگ کیا جائے گا، یہ تکہ رسول

= میرے پاپے کے تمام سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ حضرت بلال جب اذان کہتے ہوئے ٹھہر کہتے تو قبلہ کی طرف رخ کرتے، یحییٰ بن یحییٰ سے عبد الرحمن بن سعد کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا مدنی اور ضعیف ہیں، حضرت بلال کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کے کسی اور مؤذن کے مبرا کرے کے بارے میں کوئی روایت ہم کو نہیں ملی (اللہ راہہ ۱/۱۷۱، نصب ۱/۲۷۵)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۵۹، ۲۶۰، البدیع ۱/۱۳۹، البحر الرائق ۱/۲۷۲، خطاب ۱/۳۲۱، الدرر الباقی ۱/۹۶، المجموع ۳/۱۰۶، منی المساجد ۱/۳۷، ۳۸، کشف القناع ۱/۲۷۲، المنی ۱/۳۲۶۔

اکرم ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "إذا أذنت هرسلا"^(۱) (ببتم "ان دو تو ٹھہر ٹھہر دو)، نیز اذان کا مقصد غائب لوگوں کو نماز کا وقت شروع ہونے کی اطلاع دینا ہے اور جلدی جلدی اذان دینے کے مقابلہ میں ٹھہر ٹھہر کر اذان دینا اس مقصد کے لئے زیادہ مفید ہے۔ ابن عابدین نے عجمیہ امت کی رائے کی حرمت کے بارے میں بحث کا خلاصہ اس طرح پیش کیا ہے: "حاصل یہ ہے کہ اذان کی دوسری عجمیہ کی رائے ساکن رہے یہ تکہ اس پر تھپتھپا ہوا ہے، اس پر پیش دینا ملطی ہے، اداس کی ہر دو ٹھہروں کی پہلی عجمیہ، نیز اقامت کی ہر ٹھہر میں ایک قول کے مطابق فتح رہے گا، تنف کی نیت کے ساتھ، ایک قول یہ ہے کہ ضمہ (پیش) رہے گا، اعراب کے طور پر، ایک قول یہ ہے کہ ساکن رہے گا، کوئی حرکت نہیں آئے گی، جیسا کہ لہذا الفتح، زبلی اور بدائنی کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے، مثافعیہ کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے، جو لوگ اعراب ظاہر کرتے ہیں ان کی دلیل وہ بات ہے جسے شارح (صاحب اللہ المختار) نے "طلبة الطلبة" کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، نیز ایک وجہ وہ ہے جس کو جراحہ نے "الاحادیث المشتهرة" میں ذکر کیا ہے کہ سیوطی سے اس حدیث: "الأذان جرم" کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: یہ حدیث ثابت نہیں ہے، جیسا کہ حنفیہ ابن حجر نے فرمایا ہے، یہ حدیث نفعی قاتل ہے، اس کا مفہوم

(۱) حدیث: "إذا أذنت هرسلا" کی روایت ترمذی، حاکم، تہذیبی اور ابن عدی نے کی ہے حاکم کے علاوہ باقی حضرات نے اسے ضعیف قرار دیا ہے حاکم نے کہا ہے اس حدیث کی اسناد میں عمرو بن قاعد کے علاوہ کوئی معصوم رووی نہیں ہے، یہ رووی صرف حاکم کی روایت میں ہے باقی حضرات کی روایت میں عبدالمجہد صاحب دعاء ہیں حدیث کو ضعیف قرار دینے کے لئے وہ کافی ہیں محدثین نے ان کی تمام روایات کو ضعیف قرار دیا ہے (مختصر ابن حجر ۲۰۰)۔

(جیسے کہ ایک جماعت سے یہاں لیا ہے جس میں رافعی اور ابن ملائیر بھی ہیں) یہ ہے کہ حد نہیں لیا جائے گا۔ جزم کا اطلاق عربی درست حذف کرنے پر صدر اول میں مروج نہیں تھا بلکہ یہی اصطلاح ہے، لہذا روایت میں مذکور لفظ ”جزم“ کو اس پر محمول نہیں کر سکتے“ (۱)۔

مؤذن کی صفات

مؤذن میں کیا صفات شرط ہیں؟

سدم:

۲۹- اذان کی صحت کے لئے مؤذن کا مسلمان ہونا شرط ہے، لہذا کافر کی اذان درست نہ ہوگی، کیونکہ وہ مبادت کا اہل نہیں ہے، اس لئے کہ اس نمازی پر اس کا اعتقاد نہیں ہے، جس کے لئے اذان بلاوا ہے، لہذا اس کا اذان کہنا ایک طرح کا مذاق ہے، اس پر فقہاء اتفاق ہے (۲) کہ اس کی اذان کا اعتبار نہ ہوگا۔ ان دینے سے ہر کو مسلمان قرار دیا جائے گا؟ نہیں؟ اس بارے میں ”اسلام“ کی اصطلاح کا مطالعہ کیا جائے۔

مرد ہونا:

۳۰- مؤذن کے لئے ایک لازمی شرط یہ ہے کہ وہ مرد ہو، لہذا عورت کی اذان درست نہیں ہے، کیونکہ عورت کا آواز بلند کرنا مباحث فتنہ ہے، مجموعی طور پر یہ جمہور کا مسلک ہے، اگر عورت لے اذان دی تو اس کی اذان کا اعتبار نہیں لیا جائے گا۔

حبیہ سے مرد ہوئے کو اذان کی سنتوں میں شمار کیا ہے اور عورت کی

اذان کو عمرہ و قرا دیا ہے، اگر عورت نے اذان دی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اذان کا اعادہ مستحب ہے، بدلتے میں ہے: اگر عورت نے قوم کے لئے اذان دی تو کافی ہو جائے گی، اس کا اعادہ نہیں لیا جائے گا، کیونکہ اذان کا مقصد حاصل ہو چکا، بعض شافعیہ نے عورتوں کی جماعت کے لئے عورت کی اذان کو ازبند کے بغیر درست قرار دیا ہے (۱)۔

عقل:

۳۱- مؤذن کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ عقل ہو، لہذا مجنون و رشہ والے شخص کی اذان درست نہیں ہے، کیونکہ اذانوں میں تمہیری صلاحیت نہیں ہوتی، اگر ان دنوں نے اذان دی تو اذان کا اعادہ واجب ہے، کیونکہ ان دنوں کا کلام بغیر عقلی اذانوں مبادت کے اہل نہیں ہیں (۲)، یہ جمہور کا مسلک ہے، حنفیہ نے غیر عاقل کی اذان کو عمرہ و قرا دیا ہے، ظاہر ہے کہ یہ میں اس کی اذان کے اعادہ کو مستحب کہا ہے (۳)۔

بلوغ:

۳۲- غیر عاقل بچہ (جس میں تمہیری صلاحیت نہ ہو) کی اذان بالاتفاق درست نہیں ہے، کیونکہ اس کا کوئی عمل شرعی معتبر نہیں ہے، اگر جس بچے میں تمہیری صلاحیت پیدا ہو چکی ہو اس کی اذان حنفیہ کے نزدیک درست ہے (امام ابوحنیفہ راہبہت کے ساتھ جازم کہتے ہیں)، شافعیہ کا بھی یہی مسلک ہے، حنابلہ کے یہاں بھی ایک روایت یہی

(۱) فتاویٰ دارالافتاء، ج ۱، ص ۱۲۵، مجمع الجلیل، ۳۰، ص ۱۶۳، البدیع، ۵۰، ص ۱۵۰، مفتی الکھاج، ۳۷، ص ۳۷۔
(۲) فتاویٰ دارالافتاء، ج ۱، ص ۱۲۵، مجمع الجلیل، ۳۰، ص ۱۶۳۔
(۳) البدیع، ۵۰، ص ۱۵۰، مفتی الکھاج، ۳۷، ص ۳۷۔

(۱) ابن ماجہ، ۱/۲۵۹، ص ۲۶۱، مجمع الجلیل، ۳۰، ص ۱۶۳، البدیع، ۵۰، ص ۱۵۰، مفتی الکھاج، ۳۷، ص ۳۷۔
(۲) فتاویٰ دارالافتاء، ج ۱، ص ۱۲۵، مجمع الجلیل، ۳۰، ص ۱۶۳، البدیع، ۵۰، ص ۱۵۰، مفتی الکھاج، ۳۷، ص ۳۷۔
(۳) البدیع، ۵۰، ص ۱۵۰، مفتی الکھاج، ۳۷، ص ۳۷۔

ہے، مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ شریک وہ بچہ وقت شرمون بننے کے بارے میں کسی عادل باغ شخص پر، غلام زری (۱)۔

مؤذن کے منتخب صفحات:

۳۳- مستحب ہے کہ مومن حدیث اصغر اور حدیث اکبر سے پاک ہو،
یونکہ ذال یک قائل تعظیم و احترام ہے لہذا طہارت کے ساتھ اس کی
انجام دی تعظیم سے قریب تر ہوگی۔ حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوعہ
حدیث ہے: "لا یؤذن إلا متوضئاً" (۲) (باوضو شخص ہی اذان
دے)۔ تمام فقہاء کے نزدیک کراہت کے ساتھ حدیث اکبر والے
شخص کی اذان (جس پر غسل واجب ہے) درست ہے اور مالک
مشافعیہ کے نزدیک حدیث اصغر والے شخص کی اذان بھی (جس پر
غسل واجب ہے) کراہت کے ساتھ درست ہے (۳)۔

۳۴۔ ”تجب یہ ہے کہ مؤذن عادل ہو، کیونکہ وہ اوقات نماز کا امین ہے، نیز اس سے کہ یہ اطمینان رہے کہ وہ لوگوں کی پروا نہ کرے، یہ نہیں دیکھتا گا، فاسق کی ”ان کرست کے ساتھ درست ہے۔“ مثالہ کے ایک قور کے مطابق جس شخص کا نسب کھلا ہو، وہ اس کی ”ان کا اعتبار نہ کیا جائے گا، کیونکہ اس کی خبر قبول نہیں کی جاتی،“ اور قبول یہ ہے کہ اس کی ”دس کا اعتبار یہ جائے گا، کیونکہ اس کا لوگوں کو نماز پر احسان

() انہی ار ۳۳-۱۳ مئی الحجاج ار ۳۳، المہرب ار ۳۳، مخ الجلیل
ار ۳۳، المہرب ار ۵۰، ابن ملوک ار ۶۳، قطاب ار ۳۳۔

(۲) حدیث: ”الا یؤذن بلا موعظی“ کی روایت ترمذی نے امام ہمدانی سے اور انہوں نے حضرت ابیہریرہؓ سے کی ہے یہ حدیث متعلق ہے ہمدانی سے اس کی روایت کرنے والا رووی ضعیف ہے ترمذی نے پولس سے، انہوں نے حضرت ابیہریرہؓ سے سہ ترقا بھی اس کی روایت کی ہے اور سقوفی روایت سی ۲۰۶/۱ سے (تحقیق المجلد ۱/۲۰۶)۔

(۳) مخ مجلیس، ۱۴۰۶، خشی و دولت، ۱۲۷، مفتی الحجاج، ۱۳۸، البدیع



درست ہے تو اس کی وہ اس بھی درست ہوگی۔

۳۵- مومن کا بلند آواز ہوا مستحب ہے، کیونکہ رسولِ مرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن زید سے فرمایا: "لَقَمَّ مَعَ بِلَالٍ، فَالْقَ عَلَيْهِ مَا رَأَيْتَ، فَإِنَّهُ أُنْدَى صَوْتًا مَدِيكُ" (۲) (بیل کے ساتھ کھڑے ہوا اور جو وہاب میں سیکھتا ہے اس سے نہیں تھا، کیونکہ وہ تم سے زیادہ بلند آواز میں)۔ نیز اس سے کہ اس سے جانب کرنے کا مقصد زیادہ حاصل ہوگا، بین "اب میں گانا اور" اور زیادہ صنیچا مقررہ دے (۳)۔

۳۶۔ یہ بات بھی منتخب ہے کہ: ”اے ال کے دور ال پٹی وہ انڈیا میں
 انہوں کا دل میں: اے ال ہے، یونکہ رسول اللہ ﷺ نے چال کو
 اس کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا: ”اے ارفع لصور تک“ (۳) (ایب
 کرنے سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہو جائے گی)۔

۷۳- کھڑے ہو کر اذان دینا مستحب ہے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”قم فانان بالصلاة“ (۵)

(۱) مفتی کماجہ ۳۸، انشی ۱۳۳۵، ابن طاہرین ۱۲۶۳، کتاب ۲۳۶۔

(۲) حدیث: ”نظم مع ہلال...“ کی روایت ابو داؤد (۱۸۸۸) عون، مسعود طبع
المطبعہ الانصاریہ دہلی، (۱) ابن ماجہ (حدیث نمبر: ۵۶۶) طبع عیسیٰ الخلیس، (۲) ترمذی
(حدیث نمبر: ۱۸۹) طبع مصطفیٰ الخلیس) نے کیا ہے ترمذی نے اس حدیث کو
”حسن صحیح“ کہا ہے۔

(۳) بخشی از رولات ۱۲۵۵، ۳۰، بخشی کتاج ۱۳۸، ابن حاکم بن ۱۲۵۹،
لوط بن ۲۳۷

(۲) کشف الخصال ص ۲۱۸، المہجوب ص ۶۳، الموطاب ص ۳۳۹، البدیع ص ۱۵۱، حصے "جعل الإصباح..." مثالی روایت ابن ماجہ نے سنن میں اور حاکم نے المستدرک میں کی ہے حاکم نے اس پر نکوت کیا ہے طبرانی نے اپنی معجم میں اس کی روایت کی ہے ابن ابی حاتم نے اسے ضعیف قرار دیا ہے (نصب المروء ص ۲۷۸)۔

(۵) حدیث ”مقامِ فائدہ“: ”بخاری و مسلم دونوں میں ہے یہ سنائی کے الفاظ ہیں۔“

(کھڑے ہو ورنہ رکعت کے لئے "ان نبوا" ابن المہدی لکھتے ہیں: "جن لوگوں سے ہم مسائل یاد کرتے ہیں ان سب کا اہل مات پر جہنم ہے کہ کھڑے ہو رافا ال وینا سنت ہے" یہ تک کھڑے ہونے سے ذال ریہ وودہ رنگ سائی پڑتی ہے، چنانچہ رحمہ اللہ کی ہمارے "ان دے گا یا اہل وقت جب اپنے ہی لئے "ان کہ رہا ہو، حسیا کہ حسیہ کہتے ہیں، سو رہوئے اہل مات میں "ان، یا مکرود ہے، والا یہ کہ "وی سفر میں ہو، امام ابو یوسف "رما لکھ" نے مصر میں بھی سوار ہونے کی حالت میں ذال دے کو جارفر، یا ہے (۱)۔

۳۸- مستحب ہے کہ مومن نمازوں کے اوقات حاکم ہو تاکہ وہ وقت میں "ب دے" اسی لئے مومن کے منصب کے لئے جیٹھ شخص مامینا سے افضل ہے کیونکہ مامینا کو وقت میں ہوئے کا علم نہ ہوئے گا (۲)۔

۳۹- مستحب ہے کہ مؤذن ہی اقامت کہے کیونکہ یاد بن امارت صدائی کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اذان دی تھی، حضرت بلالؓ نے اقامت کہی تھی تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "ان احا صلاء قد اذن، ومن اذن لہو بقیہ" (۳) (صدائی بھائی نے اذان کہی = صحیحین کے الفاظ یہ ہیں "ثم یا بلال لہو بالصلاء" (تحفیس الخیر ۲۰۳)۔

(۱) کتب الفتاویٰ ۱/۱۶، لکھاب ۱/۲۱، لکھاب ۱/۳۳، البدائع ۱/۵۱، ابن ماجہ ۱/۲۳۔

(۲) المغنی ۱/۳۳، البدائع ۱/۵۰، لکھاب ۱/۳۶، مفتی لکھاب ۱/۳۷۔

(۳) البدائع ۱/۵۱، المغنی ۱/۲۸، لکھاب ۱/۶۶، فتح الجلیل ۱/۲۲، حدیث: "ان احا صلاء" کی روایت احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ و ترمذی نے کی ہے، اللہ ترمذی کے ہیں ترمذی لکھتے ہیں یہ حدیث صرف عبدالرحمن بن بکر و فریق کی سند سے جانی جاتی ہے انہیں ظان و غیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل (امام بخاری) کو دیکھا کہ وہ عبدالرحمن کے ساتھ کثرت پہنچاتے تھے، ورنہ ملتے تھے وہ مقارب الحدیث ہیں ترمذی کہتے ہیں اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے (تحفیس الخیر ۲۰۹)۔

ہے اور جس نے "ان کہی ہے وہی اقامت کہتا ہے)۔
۴۰- مستحب ہے کہ مومن صرف ثواب کی نیت سے "ان دے اور اہل مات نہ ملے، کیونکہ اہل مات سے اقامت پر جہنم طلب کرنا ہے، حدیث شریف میں ہے: "من اذن سبع سنین محتسباً کتبت لہ براءۃ من النار" (۱) (جس شخص نے سات سال تک اللہ کے لئے اذان دی اس کے لئے آگ سے براءت لکھ دی جاتی ہے)، جب کوئی رضا کار مؤذن نہ ملے تو امام بیت انماں سے تنخواہ دے، مومنوں کا انتظام کرے، کیونکہ یہ مسلمانوں کی ضرورت ہے۔

۴۱- "ان پر اجارہ کو متاثرین حسیہ نے حاجت کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے، اسی طرح امام مالک اور بعض ثنائیہ نے بھی اسے جائز کہا ہے، امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے (۲) (دیکھئے: اجارہ)۔

کن نمازوں کے لئے اذان شروع ہے؟

۴۲- اصل یہ ہے کہ "ان فرض نمازوں کے سے شروع ہوتی ہے، مؤذن نماز میں "ان کی جائیں، یا سفر میں، جماعت کے ساتھ "ان کی جائیں یا تنہا "ان کی جائیں، یا تنہا، "ان پر فقہاء کا اتفاق ہے (۳)، مالکیہ نے فوت شدہ مار کے سے دن مکرور و ردی ہے، بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ حجر میں مندر کے سے "ان کی ہیں،

(۱) حدیث: "من اذن" کی روایت ابن ماجہ کے ہے (حدیث مسند ۷۷۷)۔
طبع یعنی اٹھنی، اس حدیث کے بارے میں بیہوشی سے لکھا ہے "ان کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے کہ چاروں پرچہ میں کوئی حدیث سے ضعیف قرار دیا ہے، یعنی اس حدیث کی سند کے ایک روایت کو۔

(۲) البدائع ۱/۵۲، المغنی ۱/۵۱، لکھاب ۱/۶۶، لکھاب ۱/۵۵، ابن ماجہ ۱/۲۳۔

(۳) البحر الرائق ۱/۲۷، طبع المصنف المجلد ۱، الاصاب ۱/۲۰، طبع ۱/۵، نہایہ الفتاویٰ ۱/۳۸۲۔

اسی طرح اس جمعیت کے لئے "ان نہیں ہے جو عادت غ میں نہ ہو اور دلوگ یک جگہ جمع ہوں" وہ وہ ہیں کو نماز کے لئے بلانے کا "و نہ ہو، یہ نکتہ اذان غائب کو بدلنے کے لئے بنائی گئی ہے "ریہاں کوئی غائب نہیں ہے جس کو بدیدہ جائے، ان کے لئے "ان میں اذان مستحب ہے" اس صل پر بعض مسائل مختلف ہیں جن کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، وہ یہ ہیں:

نوت شدہ نمازوں کے لئے اذان:

۴۳- یہ بات اوپر گزر چکی ہے کہ مالکیہ نوت شدہ نمازوں کے لئے اذان کو مکروہ قرار دیتے ہیں، وہ فقہاء میں سے حسب اور حنا بلہ کے ہر ایک ایک نوت شدہ نماز کے لئے "ان ہی حائے کی، ثانیہ کا بھی معتقد قویٰ ہی ہے، کیونکہ حضرت "بقیادہ انصاری رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے، جس میں انہوں نے فرمایا: "رسول اللہ ﷺ رستہ سے کنارہ ہٹ گئے، اپنا سر رکھا اور فرمایا: "احفظوا علیما صلاتنا" (ہماری نماز کی حفاظت کرنا) سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ بید رہوے جب آپ کی پیو میں وہ آپ محسوس ہوئی، حضرت ابوقحافہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ گھبر کر اٹھے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: "ارکبوا" (سو رہو جاؤ)، ہم لوگ سہار ہو کر چل پڑے، یہاں تک کہ جب سورج بند ہو گیا تو رسول کریم ﷺ نے نرمی فرمایا، پھر میرا ہنوکا برت مٹا دیا جس میں کچھ پانی تھا، حضرت ابوقحافہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے اس سے ملکا ہنوکا ہنوکا دیا، اس میں کچھ پانی بچ بھی گیا، پھر حضرت ابوقحافہ سے فرمایا: "احفظ علیا مصلحتک، فسیکون لہا مباء" (پتا ہنوکا برت ہمارے لئے محفوظ رہو، چنانچہ یہ اس کی خبر ہوئی) پھر حضرت بدلے نماز کے لئے "ان دی، رسول

اکرم ﷺ نے اور عتدیں پر نہیں پھر فجر کی نماز ادا کی، اور اسی طرح آیا جس طرح ہر روز کرتے تھے (۱)۔

۴۴- اُرفوت شدہ نمازیں متعدد ہوں تو حنفیہ کے ہر ایک نوت شدہ نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے، متبادل کے ہر ایک اور ثانیہ کے معتقد قول کے مطابق مستحب یہ ہے کہ صرف پہلی نوت شدہ نماز کے لئے اذان کہے "رباقی نمازوں کے سے قامت کہے، حنفیہ کے یہ ایک بھی ایسا کرنا جائز ہے۔ رسول کریم ﷺ نے خدیق کے ان نوت شدہ نمازوں کی تفویض طرح کی؟ اس سلسلے میں روایات مختلف ہیں، بعض روایات میں ہے کہ نبی کریم ﷺ کے حکم پر حضرت مالک رضی اللہ عنہ نے ہر نماز کے سے اذان اور اقامت کہی، بعض روایات میں ہے کہ پہلی نماز کے سے اذان اور اقامت، دونوں کہی اور اس کے بعد ہر نماز کے سے صرف قامت کہی، بعض دوسری روایات میں ہے کہ انہوں نے ہر نماز کے سے اقامت ہی پر اکتفا کیا (۲)۔ اس آخری روایت کو امام شافعی نے

(۱) لیلۃ النحر میں وہی حدیث کی روایت امام مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۱/۳۷۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) ان روایات کا مطالعہ کیا جائے جن میں رسول کریم ﷺ کے یوم خدیق کی نوت شدہ نمازوں کی قضاء کرنے کا ذکر ہے۔ نمازوں کی قضاء کی روایت کی دلیل ترمذی (۱/۳۳۷ طبع مکتبۃ المدینہ) کی حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی یہ روایت ہے: "ان الملوک کسبوا رسول اللہ ﷺ من أربع صلوات یوم الخدیق حتی ذهب من العیل ما شاء اللہ فامر بالاداء فکان ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء" (شرکین نے خدیق کے دن رسول اللہ ﷺ کو چار نمازوں سے مشغول کر دیا یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ گزر گیا، پھر آپ ﷺ نے حضرت بدلے کو حکم دیا تو انہوں نے "ان دی پھر اقامت کہی تو آپ نے عمر پڑھی، پھر انہوں نے قامت کہی تو آپ نے عصر پڑھی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ نے مغرب پڑھی، پھر انہوں نے اقامت کہی تو آپ نے عشاء پڑھی) ترمذی نے کہا اس بات میں ہر عید ہر

نہیں مالکیہ کا زیا، و مشہور قول یہ ہے کہ انوں میں سے ہر نماز کے سے اذان کا (۱)۔

اس مسجد میں اذان جس میں جماعت ہو چکی ہو:

۳۶- اگر ایک مسجد میں جماعت ہو چکی ہے، اس میں ایسے لوگ آئے جنہوں نے نماز نہیں پڑھی ہے تو ثانیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اس کے لئے اذان مستحب ہے بین التیس کے خوف کی وجہ سے، زبند نہ کریں، خواہ وہ راستے کی مسجد ہو، یا راستے کی مسجد نہ ہو، ثانیہ کے لئے ایک دنوں صورتیں برآمد ہیں، چاہیں تو اذان و اقامت دونوں میں اور چاہیں تو بغیر اذان کے نماز پڑھ لیں۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ وہ ایسی مسجد میں داخل ہوئے جس میں نماز ہو چکی تھی، انہوں نے ایک آدمی کو حکم دیا، اس نے اذان اور اقامت کہی، حضرت انسؓ نے ان سب کو جماعت سے نماز پڑھانی (۲)۔

خفیہ اس مسئلہ میں یہ تفصیل کرتے ہیں کہ اگر مسجد ایسی ہے جس میں متعین لوگ ماریں پڑھتے ہیں، اور اس مسجد والوں کے علاوہ کچھ لوگوں نے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو مسجد والوں کے لئے مکروہ نہیں ہے کہ جب نماز پڑھیں تو دوبارہ اذان و اقامت کہہ لیں اور اگر اس مسجد والوں نے، یا اس میں سے کچھ لوگوں نے اذان و اقامت کے ساتھ مار پڑھ لی تو اس مسجد والوں کے علاوہ لوگوں کے لئے اور باقی مامہ مسجد والوں کے لئے مکروہ ہوگا کہ نماز پڑھنے کے لئے اذان و اقامت کہیں، اور اگر اس مسجد میں متعین لوگ نماز نہیں پڑھتے ہیں، مثلاً راستے کی مسجد ہے تو اس میں اذان و اقامت کا بار بار بتانا مکروہ نہ ہوگا۔

(۱) البدیع ۱/۵۳، المجموع ۳/۸۳، طحاوی ۳/۶۸۔

(۲) اس کی روایت ابو یوسف نے کی ہے مجمع الزوائد ۳/۲۲ طبع القدس۔

اختیار، جیسے کہ ”کتاب الام“ میں ہے، بین مذہب شافعی کا معتقد قول اس کے برخلاف ہے، امام شافعی سے ”الامام“ میں وارد ہے کہ اگر لوگوں کے جمع ہونے کی امید ہو تو اذان و اقامت کہے اور اگر امید نہ ہو تو صرف اقامت کہے، چونکہ اذان کا مقصد لوگوں کو جمع کرنا ہے، جب جمع ہونے کی امید نہ ہو تو اذان کی کوئی وجہ موجود نہیں (۱)۔

ایک وقت میں جمع کی گئی دو نمازوں کے لئے اذان:

۳۵- اگر دو نمازیں ایک نماز کے وقت میں جمع کی جائیں، مثلاً میدان عرفات میں ظہر و عصر کو ظہر کے وقت میں جمع کرنا مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے ساتھ جمع کرنا تو صرف پہلی نماز کے لئے اذان کہے گا، چونکہ ہی کرم ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی مار ایک اذان و اقامت کے ساتھ پڑھی تھی (۲)۔ یہ حسب امر خلیل کا مسلک و ثانیہ کا معتقد قول ہے، بعض مالکیہ کا بھی یہی قول ہے۔

= چار سے بھی روایت ہے اور کہہ عبد اللہ کی حدیث کی سند ٹھیک ہے البتہ عبد اللہ نے عبد اللہ سے نہیں سنا ہے احمد شاکر نے ترمذی کے حاشیہ (۱/۳۳۸ طبع استنبول) میں کہا ابن مسعود کی حدیث کی روایت احمد نے سند میں اور سنی دونوں نے ابو اسیر کے طریق سے کی ہے وروہ منقطع ہے جیسا کہ ترمذی نے کہا لیکن ابو سعید خدری کی حدیث سے اس روایت کو قوت مل جاتی ہے جس کو ہم نے اوپر ذکر کیا اور صحیح بتلا ہے۔

(۱) البدیع ۱/۵۳، المغنی ۱/۹۷، تہذیب اور الوع ۱/۲۴، مغنی ۱/۳۵۔

(۲) حدیث ”صلی المغرب والعشاء بمزدلفہ“ کی روایت مسلم نے کی ہے یہ حضرت جابرؓ کی طویل حدیث ہے جس میں انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے حج کا حال بیان کیا ہے حضرت ابن عمرؓ سے مروی بخاری کی روایت میں وہ ساتوں کا ذکر ہے اذان کا ذکر نہیں ہے بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے دونوں نمازیں دو اذان اور دو اقامت کے ساتھ پڑھیں (بخاری ۱/۲۹۰ طبع دار المعرفۃ لبنان، مسلم ۱/۹۱۲، تہذیب محمد عبدالمطی، حلیۃ تحقیق الخیر ۱/۱۹۲)۔

• لکھیہ کہتے ہیں: جو شخص نماز جماعت کے بعد آئے وہ بغیر ان کے نماز پڑھے^(۱)۔

ایک ساتھ ایک ہی جگہ "ہاں" میں، "نہیں" کے بعد دُہرائے ذرا دینے میں اول وقت کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو سب ایک ہی دفعہ میں "ہاں" میں ^(۱)۔

متعدد مضروب ہونا:

۴۔ ایک ہی مسجد میں ایک سے زیادہ مؤذنوں کا ہونا جائز ہے۔ وہ سے زیادہ مؤذن رکنا مستحب نہیں ہے اس لئے کہ رسول اکرم ﷺ سے یہی ثابت ہے کہ آپ ﷺ کے دو مؤذن تھے حضرت مالک اور حضرت ابن ام مکتوم^(۲)۔ ہاں ضرورت پڑنے پر ۱۰۰ سے زائد مؤذن رکھے جاسکتے ہیں حضرت عثمان کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے چار مؤذن تھے^(۳)۔ اگر چار سے بھی زائد مؤذن کی ضرورت ہو تو رکھے جاسکتے ہیں۔

جس نمازوں کے لئے اذان شروع نہیں ہے ان کے اعلان کا طریقہ:

۴۸۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ اس سرف نرض نمازوں کے لئے شرط ہوتی ہے اور اس کے بعد وہ دوسری نمازوں کے سے ان نہیں کہی جائے گی، مثلاً نماز جنازہ، نماز ہر نماز عیدین وغیرہ، اس لئے کہ وہ نماز کا وقت شروع ہونے کی اصطلاح اپنے کے سے ہے اور خس ماروں ہی کے لئے متعین اوقات ہیں، تو نفل نماز کتابچ میں، اہل اصل کی وہ اس کو تصحیح تابع کی فاسرہ دیا گیا، نماز جنازہ، حقیقت نماز ہی نہیں ہے، کیونکہ اس میں نہ قراوت ہے، نہ رکعت، نہ حمد و

متحدہ موبوں کے اہل طریقہ یہ ہے کہ اگر ایک موبوں کی
 اذان تمام لوگوں کو سنا دی جائے تو منتخب یہ ہے کہ ایک موبوں کی ایک
 کے بعد دن دے، چونکہ ہر کرم ^{میلے} کے موبوں میں ایک
 دھڑلے کے بعد دن دے کرتے تھے ^(۲) اور اگر ایک موبوں کے
 اذان دے سے طلع کا مقصد حاصل نہ ہوتا ہو تو حسب ضرورت
 اذان دیں، یا تو ہر ایک ایک منارہ یا ایک گوشہ میں اذان دے یا سب

اس سلسلے میں مسلم کی ایک روایت یہ ہے: حضرت جابر بن سمرقہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ عید کی نہ رکنی بار بار بلاتے ہوئے اور بلا اقامت کے پڑھی (۲)۔

۴۹۔ جن ماریں کے لئے »ان میں ہے، ان کے سے کس طرح پایا جائے گا اس سلسلے میں ثنائیہ نے لکھا ہے کہ عیدین، عید، استقاء کی ماریں »رتہ« حج کی نماز جب جماعت سے »کی جائے تو ان کے لئے اس طرح پکارا جائے گا »الصلوة جامعة«، ثنائیہ کے ایک قول کے اعتبار سے نماز جنازہ کے سے بھی یہ عدل کیا

(۱) انہی امر ۵۴۳ قطب اور ۵۴۳ مفتی الحاج امجد المبرک
اور ۶۶ من طبعی اور ۲۶۶۔

(۲) حضرت جابر بن سمرہ کی حدیث سے تعلیمات : "کی روایت سے مسلم (۲/۶۰۳ طبع بحسن التلخیص) نے کی ہے۔

() البدیع ۱۳۵۳، المجلد ۵، شماره ۱، ص ۵۸، الفی ۱۳۵۲، ص ۶۸، ط ۱۳۵۲، ص ۶۸، ۵۸

(۲) حدیث ہے: ”کان لہ مؤذنان...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے اس حدیث کے دہوی کا نام ہیں انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے (تفصیل: المیزان ۲۰۸)۔

(۳) یہ بات صحیح نہیں درج حضرت عمرؓ و حضرت عائشہؓ کی اس حدیث سے معلوم ہوئی ہے: ”اَنْ مَلَاحَ اَوْ دَنَ بِلِيلٍ...“ (تصب الرایع ۱/۲۸۸)۔

(۴) حضرت عثمان کے نزدیک، ایک جماعت نے ذکر کیا ہے ان میں سے صاحب المذہب بھی ہیں، مندرجہ ذیل روای نے اس کے لئے عیاض چھوڑ دیہ اس کی اصل سطر نہیں ہے اس سے امام تافسی نے ”الاعاء“ میں دو سے زائد مزدخوں کے جواز پر استدلال کیا ہے (تحقیق المسیر ۱/۱۲۱)۔

جائے گا، نماز عید، نماز کسوف اور نماز استسقاء کے بارے میں حنبلیہ کی بھی یہی رائے ہے، نماز کسوف کے بارے میں حنفیہ اور مالکیہ کا بھی یہی مسلک ہے، بعض مالکیہ کی نماز عیدین کے سلسلے میں بھی یہی رائے ہے۔ تاضی عیاض مالکی نے امام شافعی کی رائے پسند کی وہ یہ کہ جس نماز کے سے فرض نہیں اس کے لئے یہ امان یا جائز: "المصلاہ جامعۃ"۔

نقیبائے اہل بارے میں حضرت عائشہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے: رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کہیں نہ اُٹھتا آپ نے ایک اعلان کرنے والے کو یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا "المصلاہ جامعۃ" (۱)۔

ذون کا جواب اور اذان کے بعد کی دعا:

۵۰۔ اذان سننے والے کے لئے مسنون ہے کہ مؤذن کے الفاظ دہرائے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول المؤذن" (۲) (جب تم مؤذن کی اذان سنو تو اسی طرح کہو جس طرح مؤذن کہہ رہا ہے)۔ مسنون یہ ہے کہ جب مؤذن "حی علی الصلاۃ" "حی علی الفلاح" کہے تو سننے والا "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" کہے حضرت عمرؓ سے

(۱) ابن ماجہ ۵۶۵، فتح القدیر ۴/۲۱۰، المجموع ۳/۷۷، بشریٰ علی الفہم ۳/۶۲، طبع دار احیاء التراث العربیہ، بیروت، ۱۴۰۲ھ، المواقیم فی الاذان والاداء ۳/۲۳، کتاب الفہم ۳/۱۱۱، حضرت عائشہ کی حدیث "سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول" کی روایت مسلم نے کی ہے ۲/۶۲، حاکم نے تصحیح المسند ۲/۲۵۷۔

(۲) حدیث: "إذا سمعتم المؤذن... کی روایت حاکم نے کی ہے ترمذی نے اسے حدیث حسنہ قرار دیا ہے۔ صحیحین میں یہ حدیث من الفاظ میں ہے: "إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن" (تحقیق الخیر ۳/۲۱۱، الموطا و المرقاں ۲/۷۷، سنن ترمذی ۲/۷۷، تصحیح الخیر ۳/۲۱۱)۔

مرہی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: جب مؤذن "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے تو تم میں سے ہر شخص "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے، جب مؤذن "شہد ان لا الہ الا اللہ" کہے تو وہ بھی "شہد ان لا الہ الا اللہ" کہے، جب مؤذن "شہد ان محمداً رسول اللہ" کہے تو وہ بھی "شہد ان محمداً رسول اللہ" کہے، جب مؤذن "حی علی الصلاۃ" کہے تو وہ "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" کہے، پھر جب مؤذن "حی علی الفلاح" کہے تو وہ "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" کہے، جب مؤذن "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے تو وہ "اللہ اکبر، اللہ اکبر" کہے، جب مؤذن "لا الہ الا اللہ" کہے تو وہ "لا الہ الا اللہ" کہے، اگر یہ سب اس نے دل سے کہا تو جنت میں داخل ہوگا" (۱)۔ نیز اس لئے کہ "حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح" خطاب ہے، لہذا اس کا عارہ فعل عبث ہے، نہ ان فجر میں جب مؤذن کو یہ یعنی (الصلاۃ خیر من النوم) کہے گا تو سننے والا کہے گا "صدقت و تبرأت" (جہلی را کے زیر کے ساتھ) پھر سننے والا نبی اکرم ﷺ سے کہے گا: "اللہ اکبر، اللہ اکبر" اس کے بعد یہ دعا پڑھے گا: اللہم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته۔

اس بارے میں اصل حضرت ابن عمرؓ کی یہ مرفوع حدیث ہے: "إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صدوا عني فإنه من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا يسبقها أن تكون إلا لعباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمضى

(۱) حضرت عمرؓ کی حدیث: "إذا قال المؤذن... کی روایت مسلم نے کی ہے (۲/۲۸۸، طبع بیروت، ۱۴۰۲ھ)۔

ہے۔ لیکن کبھی نماز کے علاوہ بعض دوسرے کاموں کے لیے بھی اذان شروع ہوتی ہے، بہت کم حاصل کرنے اور اہمیت کے لیے اور کبھی غم کے ازالہ کے لیے۔

اذان بارے میں سب سے زیادہ توسعہ شافعیہ کے یہاں ہے۔ انہوں نے دنیا پر یا بے کن ولادت کے وقت مولود کے کان میں اذان دینا مستحسن ہے اور غم زدہ کے کان میں یہ تک وہ غم کو دور کرتی ہے۔ مسافر کے پیچھے، آگ لگنے کے وقت لشکر کے منکھٹ کے وقت، بھوت لگنے پر، سفر میں بھٹکنے پر، مرگی کے مریض کے لیے، انتخابی غصہ کے وقت، بکڑے ہوئے انسان یا جانور کو راست پر لانے کے لیے، میت کو قبر میں اتارتے وقت، یا میں اذان کی آمد پر قیاس کرتے ہوئے۔

اذان بارے میں بعض احادیث مروی ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں: ابو رافع راویت کرتے ہیں کہ: ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ اَذَّنَ فِي اَذْنِ الْحَسَنِ حِينَ وَلِدَتْهُ فَاطِمَةُ“ (۱) (میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے حسن رضی اللہ عنہ کے کان میں اذان کہی جب حضرت فاطمہ کے یہاں اذان کی ولادت ہوئی) مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ وَلَدَ لَهُ مَوْلُودَ فَادَّنْ فِيْ اَذْنِهِ الْبُيُوتَ وَأَقَامَ فِي الْمَسْرِى لَمْ تَصْرُحْ أُمُّ الصَّبِيَاءِ“ (۲) (جس کے بچہ پیدا ہوا تو اس نے نومولود کے کان میں اذان کہی اور بائیں کان میں اقامت کہی اس کو ام الصبیان نقسٹ میں پہنچے ہیں)۔ حضرت

سئل الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة“ (سب تم مودوں کی ذل سنو تو اسی طرح بہو جو مودوں کہہ رہا ہے، پھر مجھ پر، وہ سمجھو، چونکہ جو مجھ پر ایک بار وہ بھٹتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس پر اس بار رحمت مارل رتے ہیں، پھر میرے لیے وسیلہ طلب کرو، چونکہ وسیلہ سنت کا ایک خاص درجہ ہے جو اللہ کے ہی خاص بندے ہی کو ملے گا میں میدان رہتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہی ہوں جس شخص نے اللہ تعالیٰ سے میرے لیے وسیلہ مانگا وہ میری شفاعت کا مستحق ہو گیا)۔ پھر اذان کے بعد جو دعا چاہے مانگے، چونکہ حضرت ابراہیمؑ مرفوع حدیث ہے: ”الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة“ (۱) (اذان اور اقامت کے درمیان دعا رد نہیں کی جاتی)۔ اذان مغرب کے وقت کہے گا: اللهم هذا إقبال ليلك وادبار نهارك وأصوات دعائك فاعمل لي۔

گروہ رے، یا تیسرے مؤذن کو اذان کہتے ہوئے سنتے تو اس کا جواب دینا بھی مستحب ہے، مذکورہ بالا باتیں بالاتفاق ہیں، لیکن مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ سننے والا صرف دوسری شہادتین کو دہرائے گا، ترجیع کو نہیں دہرائے گا، اور ”الصلوة خير من النوم“ کو بھی نہ دہرائے گا ورنہ اس کے بدلہ میں ”صَلَّاتٌ وَبَرْدٌ“ کہے گا، مشہور کے مقابلہ میں دوسرا قول یہ ہے کہ اذان کے آخر تک دہرائے گا (۲)۔

نماز کے علاوہ دوسرے کاموں کے لیے اذان:

۵۱۔ اذان، راصل نماز کا اعلان کرنے کے لیے شروع ہوتی

(۱) حضرت انسؓ کی حدیث: ”الدعاء لا يرد“ کی روایت سنائی، ابن خزیمہ اور ابن حبان نے کی ہے ابو داؤد و ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے لافاضل ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے (تحقیق الخیر ۲۱۳، مسترمذی ۱۶۱، مطبوعہ مصطفیٰ کلن)۔

(۲) تحقیق ۱۱ روایت ۱۳۰، ابن ابی ۲۶۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰،

ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "ان الشیطان
بدا یودی بالصلوۃ الابر" (۱) (سب نماز کے لئے) "ان" کی جاتی
ہے تو شیطان پیچھے ہٹتا ہے۔

ازخ

تعریف:

۱- "اثر ایک خوشبو، رنگ یا س ہے" (۱)۔

اجمائی حکم:

۲- "ہر جگہ میں جو بھی درخت، بہر و نبات کے غل کے پھیر ثواب پڑتا
اے اس کا کاٹنا بالکل جائز نہیں ہے۔" اثر اس حکم سے مستثنیٰ ہے،
اس کا کاٹنا جائز ہے (۲)۔ "یونکہ رسول کریم ﷺ نے لوگوں کی
ضد امت کی وجہ سے "اثر کا استننا فرمایا ہے، بخاری و مسلم نے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم
ﷺ نے فرمایا: "محرم اللہ مکة فلم تحل لأحد قسبی ولا
لأحد بعدی، أحلت لی ساعة من نهار، لا یختمی خلاھا
ولا یعصد شجرھا، ولا یمر صیدھا ولا تنقط لقطتها
إلا لمعرف" (اللہ نے مکہ کو حرام قرار دیا ہے جو مجھ سے پہلے کسی کے
لئے حلال نہیں ہوا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہے، بس دن
کے تھوڑے سے وقت میں میرے لئے حلال کیا گیا، نہ اس کی گھاس



(۱) لسان العرب، النہایہ ابن الاثیر: مادہ (اثر)۔

(۲) مفتی المساجد ۵۲۸ طبع مصطفیٰ المہابی النجفی، حاشیہ التہذیبی ۳۲/۲ طبع
مصطفیٰ المہابی النجفی، فتاویٰ ہندیہ ۲۵۳ طبع یوٹاق، حاشیہ ابن ماجہ ۲۱۸/۲
طبع ول یوٹاق، جوہر الطلیل ۱۹۸ طبع مکتبہ عباسی، معنی لاس
قدامہ سہ ۳۳۹ طبع سوم کتاب

(۱) حضرت ابو ہریرہ کی حدیث: "ان الشیطان" متفق علیہ ہے (الموئو
و امر ج ۲ ص ۳)۔
(۲) نہایت المساجد ۸۳۳ تحت المساجد بمشیش بشری ۱۱۱۱ کتاب المساجد
۱/۲۱۴، ابن ماجہ ۲۵۸، الخطاب ۲۳۳ ۲۳۳

اذکار، اذن ۱-۲

اذن

تعریف:

- ۱- اذن: (۱) لی کے پیش اور کبوں کے ساتھ (سننے کا مضو ہے، اس معنی پر فقہاء اور اہل لغت متفق ہیں۔
- اذن سننے کا مضو ہے اور معنی سنی جانے والی آوازوں کے درک کا کام ہے (۱) اس باتوں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

- ۲- اذن سننے کا مضو یعنی کان ہے، جسم میں عموماً دو کان ہو کرتے ہیں، اس پر درج ذیل احکام مرتب ہوتے ہیں:
- ۱- ایک شریعت کو یہ بات مطلوب ہے کہ نومولود کے دائیں کان میں "ان" اور بائیں کان میں "اکامت" کہی جائے، تاکہ اذان جو توحید خالص کے مضامین پر مشتمل ہے سب سے پہلے بچے کے کان میں پڑے (۲)، اس بارے میں حدیث شریف وارد ہے، فقہاء اس کا ذکر عموماً اذان کے بیان میں ان مواقع کا بیان کرتے ہوئے کرتے ہیں جس میں ان مسنون ہے، بعض فقہاء نے اس کا ذکر "کتاب الاذنیہ" میں عقیقہ کے ذیل میں کیا ہے۔

- (۱) الفروق فی الفہم لابن ہلال اسکری در ص ۸ طبع دار الفکر طبع بیروت۔
- (۲) تحت المردود فی احکام المولود ص ۷ طبع مطبعہ امام سعید القدیری ۱۳۶۳ھ طبع مصطفیٰ المہلبانی الحلبي، حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۵۸ طبع اول بلاق، بعض ۳۹۷۸ طبع سوم لبنان۔

کاٹی جائے گی، نہ اس کا درخت کاٹا جائے گا، نہ اس کا شکار بہ کایا جائے گا، نہ اس کا عقد اٹھایا جائے گا، اگر اس شخص کے لئے جو عقد کا طاب (رے)۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: سوائے بخر کے ہمارے سارے "ہمارے قبہ" کے لئے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "الا اذہو" (سوائے بخر کے)۔ ایک اور روایت میں ہے: "لقبودنا و بیوتنا" (ہمارے قبہ و گھر کے لئے)۔

بخر کا کاٹنا اور اس کا استعمال کرنا جا رہے ہیں شریعہ کے خلاف اس کا استعمال خوشبو کے لئے نہ ہو (۳)۔

فقہاء نے بخر کا ذکر "کتاب النجس" میں منکورات دم کے باب میں کیا ہے۔

اذکار

دیکھئے "ذکر"۔

- (۱) بخاری و مسلم، الاماظ بخاری کے ہیں، ملاحظہ ہو فتح الباری شرح صحیح البخاری ص ۱۶۶ طبع المطبعہ المصریہ شرح البصریہ شرح البصریہ ص ۱۲۷ طبع المطبعہ المصریہ۔
- (۲) فتح البصری ص ۱۶۶۔

اُذن ۳-۵

کیا دونوں کان سر کا حصہ ہیں؟

۳- دونوں کان سر کا حصہ ہیں یا چہرے کا؟ اس سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ان اختلاف کے نتیجے میں قانون کے مسک کے حکم کے بارے میں بھی اختلاف ہو ہے۔ قانون کا مسک وہ ہے جس پر شہرہ سرہ لے پانی سے قانون کا مسک ہوتا ہے یا نہیں؟ فقہاء نے اس مسئلہ کی تفصیل فقہاء کے باب میں طریقہ مسک کے دہل میں بیان کی ہے (۱)۔

دونوں کانوں کا اندرونی حصہ:

۴- کان کا اندرونی حصہ ”جوف“ میں شامل ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، ان بنا پر فقہاء میں اس سلسلے میں بھی اختلاف ہے کہ اگر کان کے اندرونی حصہ میں کوئی چیز داخل کی لیکن وہ چیز مطلق تک نہیں پہنچی تو روزہ دار کا روزہ ٹوٹا یا نہیں؟ (۲) اس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب الصیام“ میں منطرات صوم (روزہ توڑنے والی چیزیں) کے تحت کی ہے۔

کیا اُذن بول کر پورا جسم مر دیا جاسکتا ہے؟

۵- فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ ”اُذن“ (کان) جسم انسانی کا ایک عضو ہے، اسے بول کر پورا جسم مراد نہیں لیا جاسکتا، اس پر فقہاء نے یہ مسئلہ متفقہ کیا ہے کہ کسی شخص نے سر طہار یا طلاق یا عتاق کی نسبت ”اُذن“ کی طرف روی تو طہار، طلاق، عتاق، قلع نہ ہوگا،

ب۔ فقہاء کے نزدیک منکرات کو سننا جائز نہیں ہے، منکر کے سننے سے پکڑنا نہ ہو، جب ہے، حتیٰ کہ اگر انسان کی ایسی جگہ سے گذرے جہاں سے اس کا گذرنا ناگزیر ہے اور وہاں کوئی منکر بیڑ ہو رہی ہو تو کانوں میں انگلیاں ڈال لے تاکہ وہ کوئی منکر بات نہ سنے، جیسا کہ حضرت ابن عمرؓ نے بیان مائع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک چہرے کی بانسری کی آواز سنئی تو کانوں میں انگلیاں ڈال لیں اور اپنی سوری کا رستہ بدل دیا، وہ پوچھتے جاتے تھے، اسے مائع کیا سب بھی مر رہے ہو؟ میں کہتا: ”ہاں“ تو حضرت ابن عمرؓ آئے تہ جہاں تھے یہاں تک کہ میں نے کہا ”نہیں“ تو انہوں نے اپنا ہاتھ اٹھایا اور اپنی سوری کو رستہ پر لائے، ”فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے ایک چہرے کی بانسری کی آواز سن کر ایسا ہی کیا“ (۳)۔

ن۔ چونکہ اذن (کان) سماعت کے علاوہ ایک بیڑ ہے یعنی سماعت کا آلہ ہے، اس لئے ایک کان پر جنابت اگر عمداً کی گئی ہو تو قصاص لازم ہوتا ہے اور خطا کی صورت میں آمچی، بیت (خون بہا) لازم ہوتی ہے، خواہ سماعت محفوظ رہی ہو، اگر ایک ہی جنابت میں کان کے ساتھ سماعت بھی ختم ہوئی ہو تو آمچی، بیت (خون بہا) سے زیادہ لازم نہیں ہوتا۔

اس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب الجنایات“ اور ”کتاب الحدیث“ میں بیان کی ہے (۴)۔

- (۱) نیل الاوطار ۱۰۰/۸ طبع المطبعۃ العلمیۃ المصریۃ شیکاگو ۱۰۰۰ھ کے مطابق
 ۱۔ ام جہاں اورد اذن من مابعدی طرف مشوب کیا ہے اس کی استاذ صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل، تحقیق احمد محمد شاہ کراچی ۲۳۵)۔
 (۲) دیکھئے حاشیہ من جلد ۱ ص ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱

جیسا کہ مذکورہ ابواب میں فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔

کیا کون قابل ستر عضو ہے؟

۶۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عورت کا کان واجب ستر عضو ہے یعنی اس کا چھپانا واجب ہے، جنہی مرد کے سامنے کان کو خواہ سرا جا رہے ہیں۔

کان سے متصل زینہ (مثلاً بلی) بھی باطنی آراش میں سے ہے جس کا نظارہ جائز نہیں مگر ترکہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت قتادہ رضی اللہ عنہما کے بارے میں نقل کیا ہے کہ یہ لوگ بلی کو خواہی آراش میں شمار کرتے تھے جس کا نظارہ جائز ہے^(۱)۔

فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ کان صرف عورت کے لئے زینت کی جگہ ہے، مرد کے لئے نہیں، اسی لئے لڑکی کو بلی پہنانے کے لئے اس کے کان میں سوراخ کرنا فقہاء نے جائز قرار دیا ہے^(۲)۔ کتب فقہ میں اس مسئلہ کے لئے کوئی متعین جگہ نہیں ہے، حنفیہ نے اس کا ذکر ”کتاب النظائر والاباحہ“ میں کیا ہے، قلیوبنی نے اس کا ذکر ”کتاب الاصل“ میں کیا ہے، بعض فقہاء نے اس کا ذکر ابن قیم کے تحت کیا ہے جن کا سراوی کے لئے اپنے زیرِ ولایت ہے کے لئے لازم ہے۔

۷۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”اضحیہ“ (قربانی کا جانور) اور ”مدی“ (حج عمرہ وغیرہ کا جانور) میں ایسے جانور کا بچ کرنا کافی نہ ہوگا جس کا کان کٹا ہوا ہو، کان اگر بہت نیچا رہو تو وہ دھانی ہے یا نہیں؟ اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے اسے کافی قرار دیا ہے بعض نے منع کیا ہے، کتب فقہ میں اس مسئلہ کی جگہ ”کتاب الاضاحیہ“ ہے۔

۸۔ مردوں کے لئے منتخب ہے کہ وہ اس سے پہلے اپنی ماتحتیوں کاٹوں میں سے^(۳)، فقہاء نے اس کی صراحت ”کتاب الاضاحیہ“ میں ان اعمال کے تحت کی ہے جو مؤذن کے لئے منتخب ہیں۔

۹۔ بعض فقہاء کے زیرِ نگینہ تحریمہ اور تکبیرات اشغال کے وقت ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانے کے سے مستحب ہے، فقہاء نے اس کا ذکر ”کتاب الاصل“ میں کیا ہے۔

۱۰۔ فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کسی جائز مقصد کے سے جانوروں کے جسم پر نشان لگانا جائز ہے، مثلاً اس مقصد سے کہ جانور امرے جانور میں مل جائے، مثلاً قیدی کے ریک بکری وغیرہ میں نشان لگانے کی سب سے بہتر جگہ ان کے کان ہیں کیونکہ کان میں ہر کم ہوتے ہیں^(۴)۔

فقہاء نے اس مسئلہ کا ترتیب صدقات کے باب میں کیا ہے۔

۱۱۔ بیماری کی حالت میں کان سے جتنے والا مار دنا پاک ہے، اس سے وضو کے ٹوٹنے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے،

- (۱) جلیو الجہد ۱/ ۲۳۳ طبع مکتبہ احکامات الامام ابی انیس ۱۶۵/۸، حاشیہ اقلیدی ۲۵۱/۲۵۲۔
- (۲) مرقی الفلاح حاشیہ الخطاوی ص ۱۰۶ طبع مکتبہ المعاریہ، ص ۲۲۲۔
- (۳) حاشیہ اقلیدی ۲۳/۲۴۔

- (۱) تفسیر القرطبی ۲۲۸/۱۲ طبع دار الکتب تعمیر المیری ۱۱۸/۱۸ طبع مصطفیٰ ابی النجفی، احکام القرآن للجصاص ص ۳۸۸ طبع مکتبہ المیزان، ص ۳۵۳ احکام القرآن لابن المبرک ص ۳۵۷ طبع مکتبہ الملبانی النجفی، حاشیہ الجہد ۱۸۳/۱۶ طبع مصطفیٰ الملبانی النجفی، حاشیہ الخطاوی ص ۲۵۹ طبع دوم مصطفیٰ الملبانی النجفی، المیزان علی المکر ۱/ ۲۷ طبع بلاق ۱۳۱۳ھ۔
- (۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۹/۲۴۰، تحت الوضوء احکام الملوذ ص ۱۵۳، حاشیہ القسیمی ص ۲۰۹-۲۱۱۔

اس مختلف فیہ یہ مختلف ہے کہ کیا جسم انسانی سے نکلنے والی ہر ناپاک چیز سے وضو ٹوٹ جاتا ہے^(۱)، اس مسئلہ پر فقہاء نے ”باب الوضوء“ میں نو آئین وضوء کے تحت جگہ کی ہے۔

اِذْن

تعریف:

۱- لغت میں اِذْن کا ایک معنی کام کی آزادی دینا اور کباحت ہے^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اِذْن کا استعمال لغوی معنی سے باہر نہیں ہے^(۲)۔

محتاجۃ الفاظ:

الف- اباحت:

۲- اباحت کرنے اور ترک کرنے کا اس طور سے اختیار دینا ہے کہ نہ کرنے پر ثواب ملے اور نہ ترک پر عقاب ہو، اہل اصول اس کا ذکر حکم اور اس کی قسموں کے، طیل میں کرتے ہیں، اس اعتبار سے کہ جمہور اہل اصول کے نزدیک یہ بھی حکم شرعی کی قسموں میں سے یک ہے^(۳)، اباحت اور مباح کی تقسیم کے اعتبار سے اہل اصول کے یہاں اباحت کی بہت سی تنبیہات ہیں (دیکھئے: اصولی ضمیمہ)۔

(۱) لسان العربیہ لمصباح البیہر، القاسم الجریڈ، کشاف اصطلاحات الفنون ۱۳-۱۴ طبع مکتبۃ الکلیات للکتاب العربیۃ ۹۹ طبع منشوریت دارالعلوم، مدینہ۔

(۲) ابن ماجہ ۱۰۱/۵-۲۲۱ طبع سوم بولاق، تکریم طبع القدر ۲۱۰/۸ طبع دار احیاء التراث العربیہ الدرویۃ ۳/۳۰۳ طبع دار الفکر، مکتبۃ الحاج ۹۹، طبع مصطفیٰ جلیلی۔

(۳) مجمع الجوامع ۸۳ طبع اول دورہ پاکستان ۵۰ طبع بولاق۔

اؤن ۳-۵

اس کو مانڈ کر دے اور اس کو جائز کر دے "احرف العقد" میں نے
مقد کو جائز و مانڈ کر دیا۔

۱۰۔ کام کرنے کی اجازت کا نام ہے۔

اجازہ اور اس میں کام کی موافقت پر ولایت کرتے ہیں، یہیں
۱۰۔ کام کرنے سے پہلے ہوتا ہے اور جائزہ کام کرنے کے بعد ہوتی
ہے (۱)۔

ج- امر:

۴- لغت میں امر کا ایک معنی طلب ہے اور اصطلاح میں اپنے کو بڑے
سمجھ کر کسی سے کوئی فعل طلب کرنے کا نام امر ہے، لہذا ہر امر بدرجہ
اولیٰ اؤن کو شامل ہوتا ہے۔

اؤن کی قسمیں

اؤن بھی عام ہوتا ہے بھی خاص، یہ عموم و خصوص بھی مافوق اور
(جس کو اجازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے بھی موضوع
(جس چیز کی اجازت دی گئی ہے) کے اعتبار سے ہوتا ہے، بھی وقت
یا زمانہ کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

الف- مافوق اور اس کے اعتبار سے اؤن:

۵- اجازت دئے ہوئے شخص کے اعتبار سے اؤن بھی عام ہوتا ہے،
مثلاً اس نے کوئی چیز اپنی اور کہا: جو شخص اس چیز کو لے لے وہ اس کی
ہے، تو ہر وہ شخص جس نے وہ بات سنی، یا اس تک وہ بات پہنچی اس چیز کو
لے سکتا ہے، اور مثلاً کسی نے اپنے دروازے پر پانی کا بندہ بست دیا تو

فقہاء و محققین کی وہی تشریح کرتے ہیں جو اہل اصول کے یہاں
ہے (۱)۔

یہ فقہاء و اؤن اور بحث کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے
ہیں، وہ ان کا مفہوم ہے: کسی تصرف کی آزادی، یا نہ جانی لکھتے
ہیں (۲) کی امر کے بجلانے کی اجازت، یا جس طرح مامور
چاہے بحث ہے، اور دین قدس کہتے ہیں (۳) جس نے کوئی چیز
لوگوں پر بکھیر دی تو یہ بکھیر مامور چیز کو اٹھانے کی اجازت دیتا ہے، اس
کا بیجا جائز ہوگا شیخ میمن نے "مباح" کی تشریح "مادوں فقہ"
(اجازت دی ہوئی شے) سے کی ہے (۴)۔

اؤن کا استعمال بحث کے لئے اس لئے ہوتا ہے کہ بحث کا
مرتب اؤن ہے، لہذا اؤن ہی بحث کی اصل ہوتی، اور اؤن پر
ولایت کرنے والی چیز نہ اپنی ذاتی فعل کا سوا حار نہ ہوتا، لہذا اثری
بحث صحیح اہل اصول کے نزدیک حکم شرعی ہے جس کا جو
شریعت پر موقوف ہے (۵)۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ بحث اؤن کا تقاضا ہے،
ثو وادان صریح ہو، ضمنی، خود شارع کی طرف سے ہو، یا بعدوں کی
طرف سے ایک دوسرے کے لئے ہو۔

ب- رجازہ:

۳- جائزہ کے معنی مانڈ کر دینا، کہا جاتا ہے: "اجازہ امرہ" جب

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۰

(۲) تحریفات سمرجانی ص ۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) اعمیٰ ص ۶۰۳ طبع مکتبہ دیاخ۔

(۴) طبع مجلس ص ۵۹۶ طبع مکتبہ ابواب طرابلس، لبنان۔

(۵) مجمع البحرین ص ۱۰۵، مجمع البحرین ص ۱۰۶، البحرین ص ۱۰۶ طبع مکتبہ

انتاجیہ مصر۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ابن ماجہ ص ۳۸۳۔

گفتگو کرے اور پناہ دہا کرے۔

مشقت و حرج ہی کی وجہ سے بعض ان چیزوں کو مباح یا گیا ہے جو فی سہ حرام ہیں لیکن کی عارض کی بنا پر ان کی اجازت دی گئی ہے، مثلاً بھوک کی وجہ سے موت، یا ممانعت کا خطرہ، ریش ہونا مرد و عورت پر کھانے کی اجازت دی گئی ہے، گھٹے میں حصا ہوا تہہ مارنے کے سے (سب کو پانی وغیرہ نہ ہو) ٹاپ پیسے کی اجازت دی گئی ہے کسی طرح بعض حرام فعل و چیزوں کی بھی ضرورت پیش آنے پر اجازت دی گئی ہے مثلاً ٹائی کرنے کے مقصد سے اسیدہ کو، کپڑے کی اجازت، مانت کے مقصد سے نسیم کے وجہ الستر حصہ کو دیکھنا (۱)۔

وہ تمام امور جن میں مشقت و حرج ہے، خواہ مشقت مکلف کے اپنے اختیار سے پیدا ہوئی ہو، مثلاً دھوپ میں کھڑے ہو کر روزہ رکھنے کی نذر ماننا، یا مشقت فعل کے تابع ہو، مثلاً وہ مریض جو روزہ دیا سارے پر قادر نہ ہو، وہ حج کرنے والا جو پیدل یا سوار ہو کر حج کرنے پر قادر نہ ہو، والا یہ کہ وہ قائل برداشت مشقت کے دائرے سے باہر ہو، ان میں آسانی اور رخصت شروع ہے۔

فقہاء نے اس سلسلے میں بعض قواعد وضع کیے ہیں مثلاً "الضرورات تبیح المحظورات" (ضرورتیں ممنوع چیزوں کو مباح کر دیتی ہیں) "المشقة تجلب التيسير" (مشقت آسانی لاتی ہے) "الضرر يزال" (ضرر دور کیا جائے گا) (۲)۔

اگر مکلف کو پیش آنے والی مشقت خواہ اس کے سب سے نہ ہو اور نہ ہی اس کے کوئی کام کرنے کی وجہ سے ہو تو بھی شریعت کے مجموعی احکام سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے کہ رفع مشقت کے لئے اس

مشقت کو دور کرنے کی مطلق اجازت ہے بلکہ شریعت نے یہاں تک اجازت دی ہے کہ اگر مشقت بھی، منع نہ ہوئی ہو لیکن اس کا پورا خطرہ ہو تو بھی اس سے نکلنے کی تدبیر کی جائے اور اسی میں سے شدید بھوک، پیاس، گرمی، سردی کی تکلیف دور کرنے کی اجازت دیا ہے، نیز امرائش پیش آنے کی صورت میں وہ طاق کی اجازت، ہر سوئی سے بچنے کی اجازت بھی (خواہ مودی مناسب ہو و غیر اس) ان ذیل میں آتی ہے، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں: واجب و عضو آہ و یا مال پر حملہ کرنے والے کا قتل کرنے میں ضمان لازم نہیں ہوتا (۱)۔

مالک کا اذن:

۱۱۔ "استور اهلما" کی تعریف کے مطابق طہیت انسان اور چیز کے درمیان ایسا اثری تعلق ہے جس کی وجہ سے وہ انسان اس چیز میں تصرف کر سکتا ہو، اور اس میں تصرف نہ کر سکتا ہو (۲)۔

ابن تیم کہتے ہیں: ملک (حیثیت) تصرف کی ایک قدرت ہے جسے ابتداءً ثابت کرنا ہے (۳)۔

اصل یہ ہے کہ کسی شخص کی حیثیت میں دوسرے شخص کے سے مالک کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا، الا یہ کہ سخت ضرورت ہو، مثلاً مریض کو، انی ضرورت ہے تو مریض کا باپ یا بیٹا مریض کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے ضروری وہ میں خرید سکتا ہے (۴)۔

(۱) المصنفات ۵۰/۲، المشرح المستعبر ۵۳۳/۲ طبع مکتبہ المدینہ، منی الحج

۵۳۳/۲، اختیار ۵۰/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) دستور العلماء ۳۲۲/۳۔

(۳) الاشارة ابن کیم طبع المطبعہ الحسینیہ۔

(۴) ابن ماجہ ۳۱/۵ طبع سوم بلاق۔

(۱) الاختیار ۵۳۳/۲، المنی ۵۵۲/۶، ۵۹۶/۸، ۵۹۶/۸، الجلیل ۵۹۶/۸۔

(۲) المصنفات ۵۵۲/۱۳۳، ۵۵۲/۱۳۳، ۵۵۲/۱۳۳، ۵۵۲/۱۳۳۔

۱۔ ہے، یا اس کا دین اور نہ پر موقوف ہوگی، یہ حق کا مسلک ہے^(۱)، اور فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے جسے ”رہن“ کی اصطلاح میں یکجا جاسکتا ہے۔

۱۹- ح: بیہ کرنے والے کو بیہ کر وہ مال پر قبضہ دینے، یہ قبضہ کرنے کی اجازت دینے سے پہلے ملکیت کا حق ہے اس سے موقوفہ (جس کو بیہ کیا گیا ہے) کے لئے جائز نہیں ہے کہ بیہ کرنے والے کی اجازت کے بغیر موقوفہ مال پر قبضہ کرے، اس کی اجازت یا قبضہ دینے بغیر اگر اس نے قبضہ کر لیا تو مالک نہیں ہوگا، یہ موقوفہ کا مسلک ہے، فقہاء کی تفصیل کے مطابق مالکیت کا اس میں اختلاف ہے^(۲)۔

۲۰- ح: بیہ اور جنسی تعلق عورت کا حق ہے، اسی لئے شوہر کے لئے جائز نہیں کہ آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر مزمل کرے^(۳)۔
۲۱- ح: نکاح کرنے کے موقع پر عورت کو اپنی ذات کے بارے میں حق حاصل ہے، اسی لئے اس بات پر رضاع ہے کہ اگر عورت شہید (شوہر) دے دے ہے تو نکاح کے وقت اس سے اجازت لینا ضروری ہے اور اگر بارود (کناری) ہے تو اجازت لینے کے واجب یا مستحب ہونے کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے^(۴)۔

۲۲- ح: صاحب خانہ کا یہ حق ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر کوئی اس کے گھر میں داخل نہ ہو، اس لئے کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر گھر میں داخل ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ**

اذن نہ ہو جس میں معصیت ہو، مثلاً باندی کو بیہ کرنے کے لئے عاریت پر دینا، یہ بھی ضروری ہے کہ نفع اسی طرح اٹھایا جائے جس طرح مالک نے اجازت دی ہو، یا اس سے بھی کم ضرورہاں طور پر نفع اٹھایا جائے ورنہ تو نفع اٹھانے والا زیادتی کرنے والا شمار ہوگا^(۱)۔

صاحب حق کی اجازت:

۱۶- انسان کا حق وہ ہے جس سے اس کا مخصوص مفاد وابستہ ہو جو شریعت کی طرف سے تسلیم شدہ ہو، خواہ مالی حق ہو یا غیر مالی۔
صل یہ ہے کہ ہر وہ تصرف جس سے کرنے والے کے علاوہ دوسرے کا کوئی حق متاثر ہوتا ہو اس کے نفاذ کے لئے صاحب حق کی اجازت ضروری ہے۔

مسائل فقہ میں اس کی بہت سی صورتیں ہیں، چند مثالیں نیچے درج کی جاتی ہیں:

۱- الف: بیوی پر شوہر کا ایک حق یہ ہے کہ بیوی کو اپنے گھر سے نکلنے سے روکے، اسی لئے شوہر کی اجازت کے بغیر بیوی کا نکاح جائز نہیں ہے، اس سے یہ صورت مستثنیٰ ہے کہ شوہر کے حق سے زیادتی حق کے لئے نفع، مثلاً شریعت کے حق کی وجہ سے (حج فرض کی اونگھ کے لئے کیا علاج کے لئے یا والدین کی زیارت کے لئے، ان مسائل میں مختلف مذہب میں تفصیل ہے^(۲)۔

۱۸- ب: مرہون (جس کے پاس رہن رکھا گیا) کو مال مرہون کو اس وقت تک روکنے کا حق ہے جب تک اس کا ذین (مالی حق) وصول نہ ہو جائے، اسی لئے رہن کے لئے مال مرہون کو مرہون کی اجازت کے بغیر بچھا کر نہیں دے کر بیچ دیا ہے تو یہ اونگھ مرہون کے اجازت

(۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۳

(۲) اہل حق، ص ۲۰۷، اہل مال، ج ۲ ص ۶۷۳، رد المحتار ج ۲ ص ۵۱۲، اہل حق ج ۲ ص ۴۷۳

(۱) الاختیار ج ۲ ص ۶۹

(۲) مفتی محمد عابد، ص ۲۰۰، رد المحتار ج ۲ ص ۱۰۱

(۳) الاختیار ج ۲ ص ۶۳

(۴) فتاویٰ دارالافتاء ج ۳ ص ۱۳-۱۴، رد المحتار ج ۲ ص ۲۲۲-۲۲۳، بیہ ۶۶

تُسْتَسُوْنَ" (۱) سے یہاں دلو اپنے گھر کے ۱۱۲ حصوں کے گھروں میں داخل نہ ہو کر جب تک اجازت نہ لے لو۔
اس قسم کی صورتیں بہت ہیں جنہیں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

قاضی کی اجازت:

۲۳- قضا و عمومی ولایت (عہدوں) میں سے ہے۔ اس کا مقصد انصاف قائم کرنا اور صاحب حق کو اس کا حق پہنچانا ہے۔ چونکہ لوگوں کے آپس کے تعارضات میں کبھی کبھی ظلم اور بے انسانی شامل ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے لوگوں میں نزاعات برپا ہو جاتے ہیں، اس لئے ان رسمی تعارضات کے نفاذ کے لئے قاضی کی اجازت ضروری ہے تاکہ عدل برپا ہو۔ قاضی کے لئے نزاعات کو ختم یا جاسکتے، اس کی پسہ مثالیں یہ ہیں:

۲۴- بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے، اگر شوہر تنگ دستی کی وجہ سے بیوی کا نفقہ نہ دے پورا ہو تو خلیفہ کے نزدیک وہوں کے درمیان تفریق میں کی جائے گی، بلکہ قاضی بیوی کا نفقہ مسترد کرے گا۔ پھر عورت کو حکم دے گا کہ نفقہ کے لئے قرض لے، جب عورت نے قاضی کے حکم سے قرض لیا تو اس قرض کی واپسی شوہر پر لازم ہوگی، شوہر سے اس کا مطالبہ کیا جائے گا، لیکن اگر عورت قاضی کے حکم کے بغیر نفقہ کے لئے قرض لے گی تو اس کا مطالبہ عورت ہی سے ہوگا (۲)، اس کی تفصیل "نفقہ" اور "امسار" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

۲۵- مالکیت کے نزدیک مبالغہ خفہ کے مال میں زکوٰۃ واجب ہے،

اگر مبالغہ خفہ کا کوئی حصہ ہو تو متاثرین مالکیت کہتے ہیں کہ بچے کی طرف سے اس کا بھی قاضی کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ نہ کرے گا تاکہ فقہاء کے اختلاف سے نکالا جاسکے، خصوصاً اس وقت جب کہ کوئی خفی قاضی ہو جو مجبوراً یہ (جس پر تعارضات کے بارے میں پابندی عام ہو مثلاً بچہ، مجنون) کے مال میں زکوٰۃ جب نہیں سمجھتا ہی طرح عام مالک نے فرمایا ہے: اگر کسی نے زکوٰۃ میں شراب پانی تو سطلن کے علم میں نہ لے بغیر اس کو بائیں گائیں، ہو سکتا ہے کہ سطلن کے ترکہ ایک شرب کو ترک کرنا جائز ہو (۱)۔

۲۶- متبادل کہتے ہیں: جو شخص غائب ہو یا ہو، اس کی وصیت کی کے پاس ہو اور اس شخص کے بچے بھی ہوں تو اس وصیت میں سے اس کے بچوں پر صرف کرنا قاضی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوگا، نتیجہ (۱) نہیں پڑا ہو بچہ) پر صرف کرنے کے لئے قاضی کی اجازت شرط نہیں ہے، اگرچہ ریا دہستہ یہی ہے کہ احتیاجاً قاضی سے اجازت لے لی جائے (۲) (دیکھئے "امویہ" اور "نفقہ")۔

اس قسم کی بہت سی صورتیں ہیں جنہیں ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

ولی کی اجازت:

۲۷- ولی دو شخص ہے جسے امرے پر تعارضات کا اختیار ہو اس امرے شخص کے مبالغہ یا سبب یا غلام وغیرہ ہونے کی وجہ سے، تصرف کا اختیار جان کے بارے میں ہو یا مال کے بارے میں، اس امرے شخص پر تصرف کی پابندی عام رہے گی یہاں تک کہ اس کا سبب (مالی وغیرہ) زائل ہو جائے۔

(۱) مشرح مصیر ۵۳۰ ص ۵۳۱ طبع معصیٰ مجلس، منشی الحکام ۱۹۹۳ء، پیرامیہ سورہ

نور ۲۷ کی ہے

(۲) الاختیار ۶۴۳۔

(۱) مجمع البکلیں ۶۳ ص ۶۳ طبع مطبعہ الفلاح طرابلس، لبنان۔

(۲) فقہی ولایت ۴۸ ص ۴۸

جن لوگوں کے تصرفات پر پابندی عام ہے (مابالغ، مجنون وغیرہ) لوگوں کا تصرف خود اس کے حق میں ضرر رساں ہوتا ہے، عدم کا تصرف مالک کے حق میں ضرر رساں ہو سکتا ہے، اس لئے ضرر سے روکنے کے مقصد سے ولی کا تصرف پر نظر رکھنا اور اجازت دینا ضروری ہے۔

خدا سے کلام یہ ہے کہ کم عقل شخص یا شعور بچہ اور غلام کے مال اور نکاح کے بارے میں تصرفات کے نفاذ کے لئے جمہور فقہاء کے نزدیک ولی کی اجازت ضروری ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب (کم عقل شخص) پر تصرفات کی پابندی نہیں۔

شافعیہ کا مسلک و حناہ کی ایک رائے یہ ہے کہ مابالغ بچہ کے سے ولی سے اجازت لے کر بھی تصرف کرنا جائز نہیں ہے، چونکہ عقد نکاح و عقد بیع کی صحت کے لئے بلوغ شرط ہے، شافعیہ کے اصحاب قوں کے مطابق سب کا اجازت لے کر تصرف کرنا بھی جائز نہیں ہے، حناہ کی ایک رائے یہ ہے کہ ولی سے اجازت لے کر بھی سب کا تصرف مال میں درست نہیں ہے، کیونکہ سب پر پابندی اس کی فضول ترجیح اور ہمدردی کی وجہ سے ہے، تو اگر اسے تصرف کی اجازت دے دی گئی تو اس چیز کی اجازت دی گئی جس میں اس کی کوئی مصلحت نہیں ہے، ایک قوں یہ ہے کہ ولی کی اجازت سے مال میں سب کا تصرف درست ہوتا ہے، اور سب کا نکاح درست ہوتا ہے۔

بے شعور بچہ اور مجنون کے تصرفات اجازت لے کر بھی درست نہیں ہوتے۔

بے شعور بچہ، سب اور غلام کے ولی کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا تو یہ تصرف درست ہو، یا مرد و باطل اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ

(۱) الاذنیہ ۲/۳۹۶، ۲/۹۷، ۲/۱۵۸، ۲/۲۸۰، ابن ماجہ

۲۸- عورت اگر چہ رشید و بواہ کے نکاح کے سے جمہور فقہاء کے نزدیک ولی کی اجازت ضروری ہے، خود عورت کنواری ہو، یا شوم، یا عورت، یا عورت کا ارشاد ہے: ”انہما امرأتان مکحت ببلوں اذن ولیہما فنکاحہما باطل“ (۱) (جس عورت نے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہے)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک (ظاہر روایت کے مطابق) آزاد عاقلہ بالغہ عورت کا نکاح اس کی رضامندی سے منعقد ہو جاتا ہے، اگر چہ ولی نے عقد نکاح نہ کیا ہو، خود عورت کنواری ہو، یا شوم، یا عورت، یا عورت کا ارشاد ہے: ”انہما امرأتان مکحت ببلوں اذن ولیہما فنکاحہما باطل“ (۱) (جس عورت نے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہے)۔

وقف کے متولی کی اجازت:

۲۹- متولی وقف، یا مظهر وقف وہ شخص ہے جو مورد وقف کو انجام دیتا ہے، وقف کی حفاظت اور آباد کاری کرتا ہے، وقف کرنے والے کی شرطوں کو مانگتا ہے، اور وقف کے مفاد ہی میں تصرف کرتا ہے، من

۲/۳۰۲، ۵/۱۱۳ طبع ۱۲۷۰، مدنی ۳/۲۹۳، ۲/۲۳۶ طبع دار الفکر، مجمع الجلیل ۲/۳۶۲-۳۶۳، ۳/۶۸، ۳/۲۲، ۳/۳۰۳ طبع مجلسی، مجلسی، مفتی لکھنؤ ۲/۹۹، ۱/۱۶۵، ۱/۱۶۶، ۱/۲۳۹، ۳/۳۹۶، ۳/۳۶۲، ۳/۳۶۱ طبع دار المعرفۃ بیروت، انیس ۶/۲۲، ۳/۵۵، ۳/۵۱۵، ۵/۵۲۵ طبع مکتبہ المصاحف، نیز ۲/۲۲، ۲/۲۲ کے بعد کے صفحات، ختمی ۱/۲۱، ۲/۹۶، ۳/۱۳۔

(۱) حدیث ”انہما امرأتان“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی، ابن ماجہ و حضرت عائشہ کی ہے صحیح حدیث ہے (فیض الفقیر ۳/۱۳۳)۔

(۲) ساجدہ مراحجہ، نیز چارہ ۱/۹۶۔

کے سے وقف کیا گیا ہے، ان کے لئے اور وہ ان کے لئے جائز نہیں کہ مافر وقف کی جارت کے بغیر وقف کی جائے جس کوئی یا تصرف کریں، مثلاً عمارت تعمیر کریں یا درخت لگائیں، مافر وقف تر مصیحت سمجھتے تو ایسے کسی کام کی اجازت دے سکتا ہے، مثلاً ان کام کی جارت دے سکتا ہے جس میں وقف کا کام نہ ہو جائے۔

ماظر وقف کا ایک کام یہ بھی ہے کہ وقف کی آمدنی وصول کر کے مستحقین پر تقسیم کرے طلبہ کو اس کا مقام دے، رائج وصول کرنے والا عامل صدقہ و مددیں مافر وقف کی اجازت کے بغیر یہ کام نہیں کر سکتے۔

وقف کے منافع سب فوٹوں کی ملکیت میں ہیں کے لئے وہ وقف کیے گئے ہیں، وہ لوگ خود "روہروں کے" روہروں پہ چل عاریت، یہ حاروان منافع کو وصول کر سکتے ہیں، جیسا کہ ثانویہ کہتے ہیں لیکن یہ مافر وقف کی جارت ہی سے ہو سکتا ہے^(۱)، اس بارے میں فقہاء کے یہاں بہت تفصیل ہے جسے "وقف" کی اصطلاح میں دیکھا جاسکتا ہے۔

۳۰۔ فوٹوں کی جارت:

۳۰۔ فقہاء "مردوں" کا لفظ اس غلام کے لئے استعمال کرتے ہیں جسے اس کے "قائے تجارت کی جارت" سے لیا گیا ہو، اسی لئے اس کی خاطر "باب لہ دوں" کے نام سے ایک باب قائم کرتے ہیں۔

فقہاء کی اس مسئلہ میں ۱۰۰ میں ہیں کہ ۱۰۰ غلام ۱۰۰ سے کو تجارت کی جارت دے سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳، ۳۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات طبع سوم بلاق، مشی
الکراج ص ۳۸۹ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، کلیہ بی ص ۱۰۹ طبع عیسیٰ لکھنؤ، خشی
الادبیت ص ۵۰۶ طبع دار الفکر، مخ لکھنؤ ص ۸۲۵ طبع مکتبہ انجاء
الدعوتی ص ۷۷۔

خشیہ "مالک کے برائے ایک ما ۱۰۰ میں غلام کی دوسرے کو تجارت کی اجازت دے سکتا ہے، یہ تک تجارت کی جارت بھی تجارت ہے۔
ثانویہ اور متبادل کے برائے ایک ما ۱۰۰ میں غلام پہ مالک کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو تجارت کی جارت نہیں دے سکتا ہاں مالک کی اجازت سے اجازت دے سکتا ہے، ثانویہ کہتے ہیں کہ یہ حکم عمومی تصرف کا ہے، اگر ما ۱۰۰ میں غلام نے کسی دوسرے کو کسی خاص تصرف کی اجازت دی، مثلاً کوئی کپڑا شریعہ سے کی تو جائز ہے (ک)۔

۳۱۔ اسی قسم میں مضارب بھی داخل ہے اس اعتبار سے کہ اسے رب المال کی طرف سے تجارت کی اجازت ہوتی ہے، جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ مضارب کے لئے جائز نہیں ہے کہ رب المال کی اجازت کے بغیر دوسرے کو مال مضاربہ پر دے، اگر رب المال نے اجازت دی ہے تو جائز ہے۔

خشیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر رب المال نے معاملہ مضارب کے حوالہ کر دیا ہے، مثلاً اس سے کہا ہے کہ "اپنی رائے پر عمل کرو" تو مضارب کے لئے جائز ہے کہ رب المال کی اجازت کے بغیر وہ مال مضاربہ پر دے، اور اگر اس پر کسی چیز کی پابندی لگائی ہے تو مضاربہ پر دینا جائز نہ ہوگا۔

ثانویہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ مضارب رب المال کی اجازت سے بھی دوسرے سے مضاربہ کا معاملہ نہیں کر سکتا، کیونکہ مقدمہ مضاربہ خود خلاف قیاس ہے دوسری رائے یہ ہے کہ رب المال کی اجازت سے مضاربہ کا معاملہ کرنا جائز ہے، مگر اس نے اس رائے کو قوی تر کر دیا ہے اور کہا ہے کہ جمہور نے اسی رائے کو قطعی قرار دیا ہے^(۲)۔

(۱) مشی الکراج ص ۱۰۰، خشیہ الادبیت ص ۵۰۶، الادبوتی ص ۳۰۴، الادبوتی ص ۷۷۔

(۲) الاحیاء ص ۲۰، الخشیہ ص ۸۸، الادبوتی ص ۸۸، مشی الکراج ص ۳۰۴۔

نہ ذیل میں دیکھیں، یہی رہنمائی بھی آتے ہیں، ان کی تفصیلات
محققہ اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

رؤن میں تعرض:

۱۵۲- اگر وہ یہ وہ سے زیادہ یہ لوگ ہوں جن کو مثلاً عورت کے
نکاح کرنے میں اجازت دینے کا حق حاصل ہے اور سب ایک ہی
درجہ کے ہوں مثلاً چند بھائی یا بھائی کے لڑکے یا بیچپن کے
درمیان اختلاف، قلع ہو جائے ہر شخص عورت کا نکاح کرنا چاہے تو
مناہدہ و مٹافیعہ کے برخلاف ہر ایک متفق کرنے کے لئے ان کے درمیان
قرعہ بازی کی جائے گی، کیونکہ ان سب کا حق ہے اور ہے اور سب
کو متفق کرنا تنہائی و شوریہ ہے، جس کا قرعہ نکل آئے گا وہ نکاح
کروے گا، رسول اکرم ﷺ جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں
کے درمیان قرعہ بازی کرتے۔

مالکیہ کے نزدیک حاکم دیکھ گاہ کہ ان بولیاں میں سب سے اچھی
رائے والا کون ہے؟ حنفیہ کے نزدیک ان میں سے ہر ایک ولی کو تنہا
نکاح کروانے کا اختیار ہوگا دوسری، لی، یا، یا وراثتی ہوں، یا وراثتی نہ
ہوں، بشرطیکہ وہ کفو میں درپور ہو، یہ نکاح کرے۔

یہ اس وقت ہے جب کہ ایک ہی شخص کے نکاح کا پیغام بھیجا ہو،
اگر نکاح کا پیغام بھیجے، لئے متعدد، لہذا ہوں تو عورت کی رضامندی
کا اعتبار ہوگا، جس کو عورت متعین کرے گی اس سے شادی کر دی
جائے گی، اگر عورت سے کسی ایک کی تمین نہیں کی، وہ وہاں بات پر
مادہ ہے کہ ان میں سے کسی بھی ایک سے اس کی شادی کر دی جائے
تو تقاضی سب سے ہر شخص سے اس کی شادی کر دے گا، جیسا کہ
مالکیہ و مٹافیعہ کہتے ہیں، اگر کسی ایک ولی نے ہجرت کر کے کفو میں
اس کی شادی کر دی تو درست ہوگا، کیونکہ کسی ولی میں دوسرے کے

مقابلہ میں کوئی امتیازی بات موجود نہیں ہے۔

اگر عورت نے ان سب اولیاء کو نکاح کرنے کی اجازت دے دی
اور یکساں درجہ کے اولیاء میں سے ایک نے کسی ایک مرد سے شادی
کر لی، اور دوسرے ولی نے دوسرے سے شادی کر لی تو اگر یہ معلوم
ہو کہ فلاں ولی نے پہلے شادی کی ہے تو اس کا نکاح درست ہے اور
دوسرا نکاح باطل ہے، اگر دونوں نکاح ایک زمانہ میں ہوئے ہوں یا
یہ معلوم نہ ہو سکے کہ کون سا نکاح پہلے ہو تو دونوں نکاح باطل ہیں، یہ
مسئلہ بالاتفاق ہے^(۱)، کچھ تفصیل کے ساتھ (دیکھئے: نکاح، ولی)۔

۱۵۳- ہجرت میں اگر وہ آدمیوں کے سے ایک ساتھ ہجرت کی تو
وہوں ایک ساتھ بھی ہوں گے، تنہا ان میں سے کسی کو تصرف کا اختیار
حاصل نہ ہوگا، اگر کسی معاملہ میں، مثلاً شریعہ فراموشی میں وہوں
میں اختلاف ہو جائے تو تقاضی، دیکھ گاہ کہ اس کا تصرف یتیم
کے حق میں رہا، دوسرے ہے؟ جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں۔

امام ابو یوسف کے حوالہ دہرے فقہاء حنفیہ کے برخلاف کوئی بھی
تنہا تصرف نہیں کر سکتا، لہذا یہ کہ وہ میں سے، تقاضیوں کی طرف سے
واللہ الگ بھی مترکے گئے ہوں، یہی صورت میں تنہا ایک بھی کا
تصرف کرنا جائز ہوگا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: تمام امور میں ہر بھی تنہا تصرف
کر سکتا ہے^(۲)۔

رؤن کا طریقہ:

۱۵۴- اجازت کی تعبیر کے متعدد درجے ہیں: میں میں سے ایک یہ

(۱) البدائع ۲/۲۵۲، مفتی محمد سعید، ۱۶۰، الدوسقی ۲/۲۳۳، امی ۱/۵۰۶۔

(۲) الدوسقی ۲/۵۳۳، کاشانی ۱۵۳/۲۱۳، طبع مطبعہ ریاض الفکر، اسناد میں
۲۷۳، طبع سوم بولاق مفتی محمد سعید، ۲۷۳، امی ۱/۲۳۳۔

ہے کہ جارت پر ولایت رہے والا صریح لفظ دیا جائے، مثلاً باپ یا شوہر بیٹے سے کہنے ”میں نے تم کو تجارت کی اجازت دی“ یا یہ کہنے ”میرے سے پہلے خریدو اور بیچو“۔ ملاں بیچ کی تجارت کرے۔“ (۱)

۳۵۔ کبھی اجازت اشارہ سے یا تحریر سے یا پیغام کے ذریعہ ہوتی ہے، مثلاً کوئی گئی ہونے کی صورت میں عورت اشارہ سے نکاح کرنے کی اجازت دے، یا کوئی گئی ہونے کی صورت میں ولی اشارہ سے اجازت دے، یہاں اشارے سے جارت درست ہوئی بشرطیکہ اشارہ متعین اور قائل فہم ہو، اسی طرح خط یا پیغام کے ذریعہ یہ کہہ کی عورت داخل ہوئے ہو رکھانے کی جارت مافی حاتی ہے، کیونکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اذا دعی احدکم لہجاء مع الرسول فان ذلک لہ اذن“ (۲) (جب تم میں سے کسی کو بلایا گیا اور وہ قاصد کے ساتھ آگیا تو یہ اس کے لئے اجازت ہے)۔

جارت کبھی براہ راست مالک کی طرف سے ہوتی ہے اور کبھی اس کے کنائب کی طرف سے۔

اسی طرح خط یا پیغام کے ذریعہ وکیل ملنا اجازت تصور کیا جاتا ہے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۱۰۱/۵ طبع سوم بوق، مثنیٰ لکھنؤ ۱۹۸۲ء اور اس کے بعد کے صفحات، الدرستی ۳۳۰/۲ مثنیٰ ۱۱۱۱/۲ روایت ۲۹۶/۲۔

(۲) حدیث: ”اذا دعی احدکم...“ کی روایت بخاری نے عرب المعروض، ابو داؤد نے اور ترمذی نے شعب الایمان میں کی ہے، یہ حدیث حسن ہے (فیض القدیر ۱/۳۳۷)۔

(۳) الاشہد لاسی حکیم رص ۳۶، ۳۷ طبع مطبعہ المصطفیٰ شاہ السیوطی رص ۱۱۵۵، ۱۱۵۶ مثنیٰ لکھنؤ ۱۹۸۲ء، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵

کا حق۔ یا یہ حقوق حقد کی بنا پر واجب ہوئے ہوں، مثلاً اصد گانے
یا لے، پتھر لگانے، یا لے اور حقد کرنے، لے کا عمل۔
ان حقوق میں یہ شرط نہیں ہوتی کہ اس کا انجام سہاقت ہو، والا یہ کہ
حد معنا سے تجاوز کیا ہو۔

(۲) مباح حقوق، مثلاً امام ابو حنیفہ کے نزدیک ولی کا تادیب
کا حق، جائز اورے میں شوہر کا تعزیر کا حق، عام راستہ سے نفع
انھانے کا حق۔

ان حقوق میں یہ پابندی ہے کہ اس کے استعمال کا انجام سہاقت
ہونا چاہیے^(۱)۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء فقہاء بھی حنفیہ
کی کے ساتھ ہیں، البتہ تمام فقہاء بشمول حنفیہ اس بارے میں اختلاف
کرتے ہیں کہ کن حقوق میں سہاقت کے نصف کی قید ہے، درکن حقوق
میں یہ قید نہیں ہے، کیونکہ فعل کی تعلیل میں ان کا نقطہ نظر ایک دوسرے
سے مختلف ہوتا ہے، حتیٰ کہ خود ایک ہی مذہب کے فقہاء کے درمیان
ایک ہی فعل کے بارے میں ہمیں اختلاف ملتا ہے، مثلاً امام ابو حنیفہ
اور صاحبین میں انسان کے اپنی ذات کے لئے قصاص لینے کے
بارے میں اختلاف ہے، اس کا بیان درج ذیل مسائل کے تحت
پایا جاتا ہے:

اول۔ وہ حقوق جن میں سہاقت کی قید نہیں ہے:

الف۔ شارع کے واجب کرنے سے واجب ہونے
والے حقوق اور ان کی چند مثالیں:

۴۰۔ اگر امام حد جاری کرے، مثلاً شراب پینے، لے کو کوڑے
لگائے، یا چوڑکا ماتھہ کاٹے، اور جس پر حد جاری کی گئی اس کا تقاضا

(۱) الاشارة لابن نجيم ص ۱۱۱۔

جائز کی شرط ہوتی ہے ان میں خاموشی کا اعتبار نہیں کیا جاتا، مثلاً
کوئی شخص دوسرے کا مال فروخت کر رہا ہو اور اس مال کا مالک یہ دیکھ
کر خاموش ہو تو اس کو اجازت نہیں مانا جاتا، دوسری بات یہ ہے کہ
خاموشی میں رضامندی اور ناراضگی دونوں کا احتمال ہے، البتہ احتمال
کے ہوتے ہوئے خاموشی اجازت کی دلیل بننے کے لائق نہیں
ہے (۲)۔

۳۸۔ کبھی اجازت بطریق ولایت ہوتی ہے مثلاً مسلمانوں کے
سامنے کھانا پیش کرنا، یہ اجازت پر ولایت کرنے والا قریب ہے، آقا کا
اپنے غلام کے سے سامان خرید کر سے وہاں میں رکھنا اور غلام کو اس
میں بیٹھنے کا حکم دینا، مسلمانوں اور مسلمانوں کے لئے رعایات (پانی
پینے کی ٹھانیں) اور مسافر حایوں کی تعمیر (۳)۔

جائز کو سہاقت کے ساتھ مقید کرنا:

۳۹۔ ایک فقہی قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز کی اجازت کی گئی ہو اس کے
کرنے سے اگر کوئی نقصان ہو جائے تو اس کا ضمان لازم نہیں ہوتا،
اس قاعدہ سے دو صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں انجام کی سہاقت کی شرط
مکانی ہو (۴)۔

حنفیہ جائز، یہ ہوئے شخص کے لئے ثابت ہوئے والے
حقوق کی، قسمیں کرتے ہیں:

(۱) وہ جب حقوق، خود یہ حقوق شارع کے ثابت کرنے سے
ہوں، مثلاً حد و قائم کرے، قصاص اور تعزیر جاری کرے میں امام

(۲) منہی کتاب ۲/۱۰۰، ابن ماجہ ۵/۱۱۳، الاختیار ۴/۱۰۰، المغنی ۵/۵۸،
نہجی لارادت ۲/۳۹۸، نہجی فی شرح فقہ ۲/۳۹۵ طبع دوم معصیٰ لکھی۔

(۳) الاختیار ۲/۳۵۵، نہجی لارادت ۳/۵۹۳، القلیوبی ۴/۴۹۸، الخطاب
۳/۳۳۳۔

(۴) الاشارة للسیوطی ص ۱۱۱، بدائع الصنائع ۷/۳۰۵۔

نہ ہوگا جس طرح چور کا ہاتھ کاٹنے میں ہوتا ہے، امام ابوحنیفہ کے علاوہ باقی تمام فقہاء کا یہی مسلک ہے، امام صاحب کے نزدیک ضمان لازم ہوگا۔ قساص لینے والے کے عائد پر دیت (خون بہا) لازم ہوگی، اس لئے کہ قساص جس کا حق ہے اس پر قساص لازم نہیں ہے بلکہ اسے اختیار ہے کہ قساص لے بین معاف کر دینا زیادہ بہتر ہے، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک امام کے خلاف ہے جہت نہ کرنے کی وجہ سے اسے عیب کی جائے گی لیکن اس پر ضمان لازم نہ ہوگا (۱)۔

ب۔ عقد کی وجہ سے واجب ہونے والے حقوق اور ان کی چند مثالیں:

۳۳۔ بچہ لگانے والے، قصہ لگانے والے، ختنہ کرنے والے اور طبیب کے عمل سے اگر کوئی بلاکت ہو جائے تو ان لوگوں پر ضمان نہیں ہے جب کہ ان لوگوں نے اجازت لے کر اپنا عمل کیا ہو اور اپنے عمل میں معتاد جگہ سے تجاوز نہ کیا ہو اور ہمیں اپنے فن میں بصیرت و مہارت ہو، یہ حنفیہ، حنابلہ اور مالکیہ کا مسلک اور ثانیہ کا اصح قول ہے (۲)۔

۳۴۔ عقد اجارہ میں اجارہ پر لینے والے کے پاس اجارہ پر لی ہوئی چیز بطور ضمانت ہوتی ہے، جس حد تک استعمال کی اجازت تھی، اسی کے اندر استعمال کرنے سے اگر اس چیز میں کوئی نقصان ہو جائے تو اجارہ پر لینے والا اس نقصان کا ضامن نہ ہوگا، مگر اس میں کوتاہی کی یا اجازت کی حد سے تجاوز کیا ہے، مثلاً جانور کو عادت سے زیادہ مارا یا عادت سے زیادہ اس کی نگاہ کی گئی، اس کی وجہ سے جانور

ہو جائے تو امام پر کوئی ضمانت نہیں ہوگا، کیونکہ حد کو جب شریعت کے بتائے ہوئے طریقہ پر جاری کیا جائے تو ان سے پیش آنے والی ملاکت میں کوئی ضمانت نہیں، کیونکہ امام نے حد کو جاری کرنے کا کام اللہ و اس کے رسول کے حکم پر کیا ہے، لہذا اس سے معاہدہ نہیں ہوسکتا۔

اسی طرح کسی شخص نے، اندیشہ ہی کے عضو جسم کو نقصان پہنچایا۔ امام نے اس سے قساص یا زخم کا اثر اس کے جسم میں نہ امتزایا اور اس کا انتقال ہو گیا تو بھی ضمانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ حادثہ ایسا ہی عام کے کرنے سے پیش آیا جس کی اجازت تھی لہذا ایسا ہی سادہ کی قید نہ ہوگی، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔

۳۱۔ جن نہ تم میں تعزیر مشروٹ ہے، ایسے ہی تہم میں امام نے تعزیر کی، جس کو تعزیر کی تھی اس کا انتقال ہو گیا تو اس کا ضمان لازم نہ ہوگا، کیونکہ امام نے جو کچھ یہ شریعت کے حکم سے یا اور مامور پہنچایا انجام دہی میں سادہ کی شرط نہیں ہے، یہ حنفیہ، حنابلہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر امام کا ظن غائب ہو کہ یہ تعزیر جاری کرے کے باوجود وہ شخص سلامت رہے گا تو ضمان لازم نہ ہوگا، ثانیہ کے نزدیک صاحب لازم ہوگا، کیونکہ ثانیہ کے نزدیک امام کی تعزیر کے سے انجام کی سادہ کی شرط ہے (۲)۔

۳۲۔ جس شخص کے حریف تہم یا یا اس کے اگر حریف قساص یا، چنانچہ ہاتھ کاٹنے والے کا ہاتھ کاٹ دیا، اس کے بعد زخم پرے جسم میں نہ امتزایا اور اس شخص کا انتقال ہو گیا تو ضمان لازم نہ ہوگا، کیونکہ یہ کا نہ لازم و متعین تھا، لہذا اس کے نہ امتزایا سے ضمان

(۱) البدائع ۷/۵۵۷، الاشیاء للسیوطی ۱/۱۱۱، معنی ۷/۶۹۰، ۷/۷۲۷، مرقا بمائش لفظاً ۱/۲۳۳-۲۳۳۔

(۲) المعنی ۵/۵۳۸، مع الجلیل ۴/۵۵۷، مقیم قضا مش مع المعنی ۳/۳۳۸، نہایۃ المحتاج ۸/۳۰-۳۲، ابن ماجہ ۵/۲۳ طبع سوم۔

(۱) البدائع ۷/۵۵۷، معنی ۷/۵۵۷، مع الجلیل ۳/۶۹۳-۶۹۴، نہایۃ المحتاج ۸/۵۹۸، المعنی ۷/۵۹۸، المعنی ۸/۵۹۸، معنی ۷/۵۹۸۔

(۲) المعنی ۳/۶۹۸، معنی ۷/۵۹۸، الاشیاء للسیوطی ۱/۱۱۱، المعنی ۷/۵۹۸، مع الجلیل ۳/۶۹۳-۶۹۴۔

ملاک ہو گیا تو ضامن ہوگا، اس مسئلہ پر اتفاق ہے (۱)۔

دوم - وہ حقوق جن میں سلامتی کی قید ہے:

۴۵ - یہ مباح حقوق ہیں، اس کی مثال یہ ہے: یہی کوافرمانی کی وجہ سے مارنا، اس مارنے میں اگر کوئی ممانعت یا نقصان ہو جائے تو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کا ضامن لازم ہوگا۔ حنابلہ کے نزدیک اس میں ضامن نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک اگر اس مارنے میں سلامتی کا ظن مناسب تھا تو ضامن نہ ہوگا (۲)۔

۴۶ - عام راستہ میں چلنے اور جانور لے جانے کی تمام لوگوں کو اجازت ہے، انجام کی سلامتی کی شرط کے ساتھ، لہذا جس چلنے اور جانور لے جانے کا نتیجہ سلامتی نہ ہو اس کی اجازت نہیں ہے، راستہ چلنے یا جانور لے جانے سے کسی کا نقصان ہو تو اس کا ضامن لازم ہوگا، لہذا یہ نقصان ہو جس سے پہنا ممکن نہ ہو، لہذا جو شخص جانور پر سوار ہو کر جا رہا ہے اس کے چوہا پیہ سے کسی انسان کو ٹکرا یا تو چوہا پیہ کے ماتھے پر یہ ٹکرائے سے جو نقصان ہوگا سوار اس کا ضامن ہوگا، کیونکہ ان فعل سے پہنا ممکن ہے۔

جانور کے پیر جھاڑنے، دم جھاڑنے سے جو نقصان ہو سوار اس کا ضامن نہ ہوگا، کیونکہ اس سے پہنا ممکن نہیں ہے، اگر چوہا پیہ کو راستہ میں کھڑا کر دیا تو اس کے پیر جھاڑنے سے بھی جو نقصان ہوگا وہ اس کا بھی ضامن ہوگا، کیونکہ شرعاً اجازت صرف گزرنے کی ہے، جانور کھڑا کرنے کی نہیں، ہاں بعض حنابلہ اور مالکیہ نے کہا ہے کہ کئی دفعہ راستہ میں اگر جانور چوہا پیہ کھڑا کیا تو اس میں ضمان نہیں، اگر چوہا پیہ کو

(۱) جابر القحیل ۱۹۰۴، المس ۵۸۱/۵، ۵۰۳، اختیار ۵۳/۲، المہذب ۵۰۵۔

(۲) ابن ماجہ ۳۷۵/۵، بیہقی ۱۱۷/۲، المنی ۵۲۷/۲، التیسر ۵۳۹/۲، مع جلیل ۵۵۶/۳، بیہقی ۲۸/۸۔

مسجد کے دروازہ کے سامنے کھڑا کیا تو یہ بھی راستہ میں کھڑا کرنے کی طرح ہے، لہذا ضمان لازم ہوگا، اگر امام نے مسلمانوں کے لئے جانور کھڑے کرنے کے لئے کوئی جگہ مخصوص کر دی تو اس میں ضامن نہیں ہے، لہذا یہ کہ وہ سوار ہو۔

امام نے جن جگہوں میں لوگوں کو چوہا پیہ کھڑے کرنے کی اجازت دی ہے ان جگہوں میں اگر کوئی شخص چوہا پیہ پر سوار ہو کر جا رہا ہے یا کھینچ کر یا ہانک کر لے جا رہا ہے (اور چوہا پیہ سے کسی کو نقصان پہنچا دیا) تو ضامن ہوگا، کیونکہ امام کی اجازت کی وجہ سے صرف کھڑا کرنے کا ضمان ختم ہوا ہے، لے جانے اور لٹکانے کا ضمان ختم نہیں ہوا ہے، یہ تمام فتاویٰ کے نزدیک ہے (۳)۔

۴۷ - جس شخص نے عام راستہ میں کتا کھڑا کر دیا، اگر کتا کھڑا کسی منسلکیت کی وجہ سے نہ ہوگا تو کتا اس کھڑا کرنے والے پر اس کتا سے ہونے والے نقصان کا ضامن لازم ہوگا، اگر مسلمانوں کی منسلکیت کی خاطر کتا کھڑا دیا، اس میں کوئی شخص سرسریہ، سرکھونے والے نے سلطان کی اجازت سے کتا کھڑا کیا تو ضمان نہیں ہوگا اور اگر اس کی اجازت کے بغیر کھڑا کیا تو ضمان لازم ہوگا، اس لئے کہ عام لوگوں کے حقوق کا گمراہ امام ہے تو اس کی اجازت ضروری ہے۔ یہ شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ کا مسلک ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک سلطان کی اجازت کے بغیر کھڑا کرنے کی صورت میں بھی ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ جو کام مسلمانوں کے مفاد میں ہو اس کی اجازت دلائل ثابت ہے، شافعیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے، مالکیہ نے بھی اجازت کی قید نہیں لگائی ہے، جس شخص نے اپنی غلیبت میں یہ قیود

(۱) البدیع ۴۷۲/۲، بیہقی ۱۹۷/۲، منی ۵۲۷/۲، التیسر ۵۳۹/۲، المہذب ۵۰۵۔
المہذب ۱۹۵/۲، المنی ۵۲۷/۲، التیسر ۵۳۹/۲، مع جلیل ۵۵۶/۳۔

بنانی پھر وہ پورا سر پڑی تو ضامن نہیں ہے، سر گرنے سے پہلے وہ پورا رات کی طرف جھکائی، یا کسی انسان کی طبیعت کی طرف جھکائی تو سر پڑانے والے کے لئے اس کا تو ضمانت نہ ہو، ورنہ ہی اس نے تو ضمانت کر کے میں کوئی کوتاہی کی، کیونکہ توڑنا اس کے پس میں نہیں تھا تو ضامن لازم نہ ہوگا، اور اگر اس کے لئے توڑنا ممکن تھا، اور اس سے مطالبہ بھی کیا یا پھر بھی اس نے نہیں توڑا تو ضامن ہوگا اور اگر اس سے توڑنے کا مطالبہ نہیں کیا گیا تو ضامن نہیں ہوگا (۱)۔

گھروں میں داخل ہونے میں اجازت کا اثر:

۵۰- کسی کے لئے دوسرے کے گھر میں بلا اجازت داخل ہونا جائز نہیں، اسی لئے جب داخل ہونے کا ارادہ ہو تو اجازت لینا ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسْتَمِعُوا عَمَلُ أَهْلِهَا“ (۲) (اے ایمان والو اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک اجازت نہ لے لو اور گھر والوں کو سلام نہ کر لو)۔ اگر اجازت دے تو داخل ہوگا اور اگر اجازت نہ دے تو لوٹ جائے گا۔

چوری کی حالت میں اجازت لے کر گھر میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے، کیونکہ دخول کی اجازت کو حد ساقط کرنے والا شہ ترار دیا جاتا ہے، اس لئے کہ اجازت کی بنا پر گھر ”حرز“ ہونے سے خارج ہو گیا، نیز اس لئے کہ جب اسے گھر میں داخل ہونے کی اجازت ہے، کیئی تو وہ کو یا گھر کا ایک فرد بن گیا، اب کوئی چیز لے

زمین میں نا اٹھو، اس پر بالاتفاق ضمان نہیں ہے (۱)، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ گدھے میں گرنے والا اگر جوک سے یا غم سے مرجائے تو گدھا حاکم ہے، لے پر ضمان نہیں ہوگا، جوک سے مرنے کی صورت میں امام ابو یوسف بھی امام ابو حنیفہ کے ہم خیال ہیں، بین گرنے کی وجہ سے وفات ہوئی تو امام ابو یوسف کہہ، نے لے پر ضمان لازم قرار دیتے ہیں۔

۳۸- جس شخص نے مسلمانوں کے راستہ کی طرف چھبہ نکالا، یا پر مالہ نصب کیا، یا چہترہ بنایا، یا پتھر، یا لکڑی، یا خر بوزہ کا چھلکا رکھا، یا پانی بہایا، اور اس کی وجہ سے کوئی انسان پھسل گیا تو جو نقصان ہوگا کرنے والا اس کا ضامن ہوگا، یہ مناجلہ، حسب امر شافعیہ کا مسلک ہے (۲)، مالکیہ کے نزدیک (۳) اگر راستہ میں کوئی چیز رکھی ہے، مثلاً خر بوزہ کے تھلکے، یا پانی بہایا تو اس سے ہونے والے نقصان کا ضامن ہوگا، ورنہ کسی سے ہارش کے لئے پر مالہ نصب کیا، اسے سڑک کی طرف گایا، پھر ایک مدت کے بعد وہ پر مالہ کسی انسان کے سر پر پڑا جس سے وہ شخص مر گیا، یا مال پر پڑا جس سے مال ضائع ہو گیا تو کوئی ضمانت نہیں، کیونکہ ہارش کی وجہ سے پر مالہ نکالا ایسا عمل ہے جس کی اجازت ہے۔

۳۹- جس سے کسی چیز رقیعہ کی جو سڑک کی طرف تھکی ہوئی ہے، اس پر اگر گرنے سے کوئی چیز ضائع ہوئی تو اس میں ضمان ہے، اور اگر اس سے سیدھی پور بنائی، یا اپنی طبیعت کی طرف تھکی ہوئی، پورا

(۱) البدیع ۴/۷۸، بدایہ ۳/۹۳، التہذیب ۳/۳۶، المشرح ۱/۳۸۳، ۳/۳۸۳، طبع النسخ، مفتی الحاج ۳/۸۳-۸۵، مفتی ۷/۸۲۳-۸۲۴۔

(۲) مفتی ۷/۸۳۰، البدیع ۷/۲۷۸-۲۷۹، مختار ۵/۵۵، مفتی الحاج ۸۵۳۔

(۳) التہذیب ۳/۳۳۷۔

(۱) مفتی ۷/۸۲۷، مفتی الحاج ۳/۹۶، ۹۵، ۹۶، التہذیب ۳/۳۳۷۔

(۲) بدایہ ۳/۳۳۷۔

حقوق میں اجازت کا اثر:

۵۲- اصل یہ ہے کہ جس کو تصرفات کی اجازت دی گئی ہے اس کا نفع بخش تصرف مانڈ ہوگا مثلاً تصرف کی اجازت یافتہ بچہ کا تصرف اس لوگوں کے لئے ایک بوجہ کے تصرف کو جائز قرار دیتے ہیں، مگر اس سے تصرفات درست نہیں ہوتے، خواہ اجازت سے کئے جائیں، اسی نے بچے کا تصرف کسی کو کوئی چیز دینا (بلا معاوضہ) درست نہیں ہے۔

بوجہ ماثور ہو چکا ہے اور اس سے تصرفات کی اجازت دے دی گئی ہے اس کو وہی اختیارات ہیں جو اختیار تہذیبی شخص کو ہیں یہاں ماثور بچے کو اجازت دینے کی درنگل ہی وقت ہوں جب کہ بچہ یہ سمجھتا ہو کہ مہنت کرنے سے مہنت کنندہ کی ملکیت قائم ہو جاتی ہے اور یہ ادنیٰ سے ملکیت حاصل ہوتی ہے اور معمولی اہل کے درجہ سے اہل کے میں تہذیبی رہتا ہو (۱)۔

۵۳- جس عقد کی اجازت دی گئی ہے تصرف کا حق اسی عقد تک محدود رہے گا مثلاً اجازت، شریعت، قرآن (مضاربہ) میں، کیل، مضاربہ اور شریک کو اسی تصرف کا اختیار ہوگا جس کی اجازت اسی دی گئی ہے، جس شخص کو فرہنگی کا یا عقد نکاح کا یا کسی اور عقد کا، کیل بتایا گیا ہے اسے اسی دائرے میں تصرف کا اختیار ہوگا، کوئی ایسا عقد کرنے کا اختیار نہ ہوگا جو اجازت میں نہیں دیا ہے۔

ان لوگوں کو جن حقوق کی اجازت دی گئی ہے ان میں انجام دینے کے بعد حدود سے پیدا ہونے والے حقوق کس کو حاصل ہوں گے؟ اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ عقد شرکت میں یہ حقوق دونوں شریکوں کو حاصل ہوں گے، عقد مضاربہ میں رب لہاں کو حاصل

تو وہ خیانت کرے والا ہوگا، چوری کرنے والا نہیں ہوگا (۱)۔ مگر فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا چیز چوری شمار ہوگی اور کیا چیز چوری شمار نہ ہوگی؟ اس کی تفصیل ”مرقہ“ کی اصطلاح میں ہے۔

۵۱- حرم و رضامت میں بھی اجازت لے کر گھر میں داخل ہونے کا اثر پڑتا ہے اسی سبب کا ایک مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص کسی کے گھر میں اجازت لے کر داخل ہو اور صاحب مکان کے کہنے سے اسے کات لیا تو حنا بلہ اور مالکیہ کے نزدیک ”مٹامعہ“ کے درجہ کے قول کے مطابق صاحب مکان ضامن ہوگا (۲) یہ کہ مالک مکان کہتے کو نہ رہے کہ اس شخص کی ملکیت کا سبب بنا اس مسئلہ میں حنفیہ کا مسلک اس کے خلاف ہے، مٹامعہ کا یہ قول کسی کے مطابق ہے۔

اسی طرح جس نے اپنے گھر میں کتے یا بھائی کو کوئی شخص مالک مکان کی اجازت سے گھر میں داخل ہوا، کتے یا بھائی میں رہنا، تو مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک صاحب مکان پر ضمان نہیں ہے، حنا بلہ اور مٹامعہ کے نزدیک شریک کو کتا ہو ہے اور داخل ہوئے، مٹامعہ کے کتے کو دیکھ رہا ہے تو ضمان میں اور داخل ہوئے، مٹامعہ کا یہاں ضمان لازم ہے، مٹامعہ کا بھی یہ وہ قول ہی ہے، مٹامعہ کے قول میں مطلقاً نہیں (۳)۔

اس کی تفصیل ”جنایہ“ کی اصطلاح میں بھیجی جائے۔

(۱) الفی ۸/۵۳، البدائع ۳/۳۷۳، مفتی الکناج ۳/۴۷۳، المہذب ۲/۲۸۱، شرح الصیر ۳/۳۸۳، طبع دار المعارف۔

(۲) الفی ۸/۳۳۸، البدائع ۳/۴۷۳، المہذب ۲/۱۹۳، مع الجلیل ۳/۳۳۳۔

(۳) الفی ۲/۸۲، مع الجلیل ۳/۳۵۳، مفتی الکناج ۳/۳۳۳، المیزان ۱/۳۵۵، البدائع ۲/۴۷۳۔

(۱) المہذب ۵/۴۶۱، اختصار ۲/۱۹۱، ابن ماجہ ۵/۱۱۳، البدائع ۲/۱۹۳، مفتی الکناج ۳/۳۹۹، اور اس سے بعد ۷ صفحات، مفتی الامارات ۲/۳۹۷۔

استہلاک میں اجازت کا اثر:

۵۷- اجازت کبھی صل چیزوں کے منافع و فواید کے استعمال کی ہوتی ہے، شارع کی طرف سے اس طرح کی اجازت سے حقیقی استیلاء سے ملکیت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، مثلاً سمندر کے شکار کی اجازت، غیر حرم میں خشکی کے شکار کی اجازت، انی دیل میں پانی بکھاس اور آگ بھی آتے ہیں، یہ وہ تین مشترک اشیاء ہیں جن کے بارے میں حدیث میں صراحت ہے کہ "المسلمون شرکاء فی ثلاث: فی المال والکلا والنار" (۱) (مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: پانی بکھاس اور آگ میں)۔

بندوب کی طرف سے ایک دوسرے کو استہلاک (استعمال) کی اجازت کے مختلف اثرات پڑتے ہیں، کبھی تو اس سے عوض کے درمیان حدیث حاصل ہوتی ہے، مثلاً روٹی درم، درمیانہ قرض پونہ (۲)۔ کبھی جبر عوض حدیث حاصل ہوتی ہے، جیسے کھائے پیے کی چیزیں درم، درمیانہ بہرہ (۳)۔

کبھی کبھی استہلاک کی اجازت کا مطلب مالک بنانا نہیں ہوتا بلکہ صرف اجازت ہوتی ہے، مثلاً سیاقوں، خوشبو کی تزیینات میں (۴)۔

جرم میں رخن کا اثر:

۵۸- اصل یہ ہے کہ خون کے معاملات باحت کا محل نہیں ہیں،

(۱) بدائع الصنائع ۱/۱۹۳، حدیث ۴، المسلمون شرکاء۔ کی روایت سے سند میں امام احمد اور ابو داؤد نے ایک صحاح سے کی ہے ابن جریر نے کہا اس کے رجال ثقہ ہیں (مسند احمد ۵/۳۳۳ سنن ابو داؤد ۲۹۶ طبع المطبع الاسلامیہ دہلی، انجمن التحریر ۲۱۳ طبع دہلی)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۱۵، مفتی لکھنؤ ۱۱۹، قواعد و احکام فی مصالح الامام ۲/۲۳۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۷۱۔

(۴) غلاب ۲/۲۲۳، فقہی الارادات ۲/۲۹۳، فقہی بی ۲/۲۹۸۔

اجازت کی بنا پر خون نہ جاری نہیں ہو جاتا، اس سے مرعوبہ ہوتی ہے۔ شہید ہو جاتا ہے جس کے قبیض میں قصاص ساتھ ہو جاتا ہے۔ مثلاً کسی شخص نے دھرم سے کہا: مجھے قتل کر دیجئے چنانچہ اس نے قتل کر دیا تو اجازت کے شہید کی بنا پر قصاص ساتھ ہو جائے گا، یہ حنفی، مالکیہ کا مسلک، ثنائیہ کا زیا، وقوی قول اور مالکیہ کا ایک قول ہے مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس شخص کو قصاص میں قتل کیا جائے گا تیسرا قول یہ ہے کہ اسے سوکڑے لکڑے جا میں گے اور ایک سال قید میں رکھا جائے گا۔

امت (خون بہا) واجب ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک امت واجب ہوگی، مالکیہ اور ثنائیہ کا بھی ایک قول یہی ہے (۱)۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے دھرم سے کہا: "میرا ہاتھ کاٹ دیجئے" چنانچہ اس شخص نے ہاتھ کاٹ دیا تو کائے واسطے پر ضمان لازم نہیں، یہ حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے اور ثنائیہ کا قول ظہر ہے، بقیہ نے اسی قول کو ترجیح دی ہے، مالکیہ نے بھی کہا ہے کہ: اس شخص کو سر دی جائے لیکن اس پر قصاص نہیں ہے (۲)۔ اس مسئلہ کی تفصیلات "جنایت" کی اصطلاح میں دیکھی جائیں۔

۵۹- کسی شخص نے کسی انسان کو حکم دیا کہ وہ دھرم سے انسان کو قتل کرے، چنانچہ اس نے قتل کر دیا تو اگر یہ حکم، بنا جبر، اگر اس کے بغیر ہو تو مامور پر قصاص لازم ہے، حکم دینے والے پر قصاص لازم ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔

اگر مجبور کرنے والے نے جبر، اگر اس کے ساتھ حکم دیا ہو تو حکم دینے

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۳۳ طبع سوم بلاق مفتی لکھنؤ ۱۱۹، فقہی الارادات

۲/۲۳۷، غلاب ۲/۲۲۳۔

(۲) سابقہ راجع۔

کبھی انتفاع کی اجازت دینے سے صرف نفع اٹھانے کا حق ثابت ہوتا ہے۔ مثلاً شامیرہ عام سے نفع اٹھانا، پانی کے عمومی ماٹے سے فائدہ اٹھانا، ان چیزوں میں انتفاع کی اجازت کے ساتھ یہ شرط ہے کہ شامیرہ عام، مالک وغیرہ اس استعمال سے خراب نہ ہوں^(۱)۔

۶۲- اگر انتفاع کی مثل یہ کو بندوں نے ایک دوسرے کو نفع اٹھانے کی اجازت دی ہو تو اگر یہ اجازت کسی عقد (معاہدہ) کے بغیر ہو تو اس سے ملکیت نہیں آتی ہے، مثلاً کسی خاص راستہ یا خاص مالی کے مالک نے دوسرے کو اس راستہ پر چلنے، یا اس مالی میں پانی گرانے کی اجازت دی، اور اجازت یافتہ شخص نے اگر اس راستہ یا مالی کا غلط استعمال کیا جس سے اسے نقصان پہنچا تو اس پر ضامن لازم ہوگا۔

۶۳- اگر نفع اٹھانے کی اجازت کسی عقد کے نتیجے میں حاصل ہوتی ہو، مثلاً اجارہ، یا اعارہ (عاریت پر دینے) کے ذریعہ تو فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عقد اجارہ سے منفعت کی ملکیت حاصل ہوتی ہے، لہذا اجارہ پر لینے والے کو اختیار ہے کہ اس چیز کی منفعت خود وصول کرے، یا دوسرے کو اجارہ پر دے کر اسے منفعت کا مالک بنا دے۔

عقد اعارہ سے منفعت کی ملکیت حاصل ہوتی ہے، یا نہیں؟ اس بارے میں اختلاف ہے، مثلاً مالک، مسک، شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ عقد اعارہ سے مالک کی اجازت کے بغیر منفعت کی ملکیت حاصل نہیں ہوتی ہے، لہذا عاریت پر لینے والا مالک کی اجازت کے بغیر وہ چیز کسی دوسرے کو نفع اٹھانے کے سے نہیں دے سکتا، صرف وہ خود منفعت حاصل کر سکتا ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک عاریت پر دینے سے ملک منفعت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، لہذا عاریت پر لینے والا وہ چیز کسی دوسرے کو عاریت پر دے سکتا ہے۔

۶۴- اس طرح کے عقود (اجارہ، عارہ وغیرہ) میں شرط ہونے

والے پر قصاص لازم ہے، مامور پر قصاص ہے یا نہیں؟ اس بارے میں اختلاف ہے، حنابلہ، مالکیہ کا مسلک، شافعیہ کا صحیح قول اور حنفیہ میں سے مامور کا قول یہ ہے کہ مامور کا قتل یا جلائے گا، چونکہ اس نے خود قتل کیا ہے، اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دونوں میں سے کسی پر قصاص نہ ہوگا، مذہب حنفی کا قول معتمد یہ ہے کہ مامور کو قتل نہیں کیا جائے گا^(۲)۔

یہ بحث موضوع میں بہت سی تفصیلات ہیں، (یہیئے: آراء و قائل، جناب کی اصطلاح)۔

۶۵- جس شخص نے اپنی حالت یا آزادی یا مال کے تحویل میں کسی دوسرے کو قتل کیا اس پر قصاص نہیں ہے اس لئے کہ انہیں اپنی ذات کی طرف سے ذوق کی اجازت ہے مگر اس کے لئے شرط یہ ہے کہ قتل کرنے کے ساتھ تحفظ کا کوئی اور راستہ نہ رہا ہو^(۳)۔

نفع اٹھانے میں اؤن کا اثر:

۶۱- انتفاع اگر شارع کی اجازت سے ہو تو کبھی اس سے نتیجی استبداد کے ذریعہ ملکیت آتی ہے، مثلاً شکار کے ذریعہ مباح (غیر ممنوع) حیوان کا مالک بننا، احیاء (کامل کاشت ہلکا) کے ذریعہ قندور میں کا مالک بننا۔

کبھی اس سے سہقت کرنے والے کو خصوصیت حاصل ہوتی ہے، مثلاً نماز، یا اعتکاف کے لئے مساجد کی نشست گاہوں کی طرف سہقت کرنا، مدارس، رہائشوں اور بازاروں کی نشست گاہوں کی طرف سہقت کرنا۔

(۱) الاختیار ۱۰۸/۴، منشی الادارۃ ۳۷۴، المہذب ۲۸/۲، المواقیع

حاشیہ لفظ ۳۳۲۔

(۲) مفتی الکلیج ۳۷۴، من مباحہ ۵/۵۶۲، منشی ۲۹/۸، سہول کے بعد

کے صفحات، قیصر ۵۷/۳۵۔

(۱) مفتی الکلیج ۳۷۴۔

والا شفاء کے وارڈ اجازت سے باہر قدم نکالتا ہے، یا اس چیز کے بارے میں کوئی بھی کہتا ہے جس سے اس چیز کو نقصان پہنچ جاتا ہے تو نقصان کا صائب ہوتا ہے^(۱)۔ اس مسئلہ میں کافی تفصیل ہے جسے ”ظہر“ کی اصطلاح میں دیکھا جاسکتا ہے۔

رؤن کا خاتمہ:

۶۵- جارت رثارت کی طرف سے ہو تو وہ ختم نہیں ہوتی۔ اس کے ختم ہونے کا تصور نہیں ہے، کیونکہ مباح مول میں رثارت کی اجازت کی بنا پر انسب قابض ہو کر اس چیز کا مستقل مالک ہو جاتا ہے۔

جہاں تک بندوں کے یک دہرے کو اجازت دینے کا معاملہ ہے تو یہ نفع اٹھانے کی جازت ہے، رثارت کی یہ اجازت مقدمہ لازم، مثلاً، جارد سے حاصل ہوتی ہے تو مقدمہ کی مدت ختم ہونے سے یہ جازت ختم ہوگی یا اجازت کی مدت میں اجازت کے مطابق کام کے مکمل ہونے پر جازت ختم ہوگی۔

اور اگر شفاء کی اجازت کسی مقدمہ جاز سے حاصل ہوئی، مثلاً عاریت سے تو عاریت پر وہ ہے والا جس وقت رجوع کر لے اجازت ختم ہو جائے گی، خواہ عاریت مطلق ہو، یا کسی خاص وقت تک کے لئے عاریت پر دی گئی ہو، کیونکہ یہ باحث ہے (مالک بنانا نہیں ہے) یہ مسک حبیب، مثانیہ اور حنابلہ کا ہے، عین صحیح کہتے ہیں کہ اگر کوئی زمین ایک خاص وقت تک کے لئے عاریت پر دی گئی اور عاریت دینے والے سے اس زمین میں درخت لگائے، یا عمارت ہوئی اور یہ درخت یا عمارت اس زمین پر برقرار ہے تو مقررہ وقت سے پہلے عاریت سے رجوع کرنا جائز نہ ہوگا۔

حنابلہ اور مثانیہ کہتے ہیں: اگر کوئی زمین کسی کو کاشت کرنے کے لئے عاریت پر دی تو عاریت پر دینے والے کی ذمہ داری ہے کہ فصل لئے تک عاریت کو باقی رکھے، اور اگر کوئی زمین مردہ دفن کرنے کے لئے عاریت پر دی تو دفن شدہ دلاش کے اثرات باقی رہنے تک عاریت سے رجوع نہیں کر سکتا۔

مالکیہ کے نزدیک جو چیز ایک خاص مدت تک کے لئے عاریت پر دی گئی ہو اس سے وقت ختم ہونے سے پہلے وہ اس عینا جاز نہیں ہے، اور اگر مطلق عاریت ہو جس میں کوئی مدت مقرر نہیں کی گئی ہے تو بھی اسے اتنی مدت کے لئے چھوڑے رکھنا ضروری ہے جتنی مدت میں لوگ اس جیسی چیز سے نفع اٹھاتے ہوں^(۱)۔

اور اگر تصرف کرنے کی اجازت ہو، جیسا کہ نکالت، شرکت اور مضاربہ میں ہوتا ہے تو معزول کرنے سے اجازت ختم ہو جاتی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اجازت دئے ہوئے شخص کو معزول کا علم ہو جائے اور عاریت سے کسی دہرے کا حق متعلق نہ ہو۔

موت، جنون، مطبق، مؤکل پر پابندی سے اسی طرح جس چیز کا مکمل بنایا گیا ہے، اس کے ملاک ہونے سے، اسی طرح اگر مؤکل خود تصرف کر لے جس کے لئے مکمل بنایا تھا، یا مکمل مرتد ہو کر وارث پر چلا جائے تو بھی اجازت ختم ہو جاتی ہے۔

اسی طرح متولی وقف اور وصی رجوع کرنے، خیانت کرنے اور بجز کی بنا پر معزول ہو جاتے ہیں^(۲)۔

(۱) مفتی الکحلج ۲/ ۲۵۰، ۲۵۳، ۲۵۹، ۲۶۵، ۲۶۹، ۲۷۱، الجوامع ۱۳۶/۲۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹،

تراجم فقہاء

جلد ۲ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

کی شہادت دی ہے کہ "بصرہ میں" فارغ اسلام سے ملے کر ہمارے اس
بقت تک کوئی ایسا کاغذی عہدہ وقفہ پر فارغ نہیں ہوا جو عیسیٰ بن ابی
سے زیا، وفتیہ ہو۔

بعض تصانیف: "کتاب العدل" فقہ میں، "کتاب الحج"، اور
"کتاب الشهادات"۔

[الجوامع المصنوعہ ۱/۱۰۳: النوادر المبرہہ ص ۱۵۱؛ کشف الظنون
۱/۱۳۳، ۱۳۴؛ معجم المؤلفین ۸/۱۸]

ابن ابی حاتم (۲۴۰-۳۲۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد ابی حاتم بن ادریس، شیخ الاسلام، ابو محمد تلمیذ
خطابی رازی ہیں، "رے" کے ایک محلہ "درب مطہ" کی طرف
نسبت سے خطابی کہلاتے ہیں، بڑے حفاظ حدیث میں سے ہیں،
انہوں نے علم حدیث کی طلب میں اپنے والد کے ساتھ اور ان کے
بعد مختلف شہروں کا سفر کیا، اور عالی سندیں حاصل کیں۔ انہوں نے
حدیث ابو سعید اشج، ابن واریہ اور ابو زریعہ سے سنی اور دوسرے بہت
سے لوگوں سے مختلف علاقوں میں احادیث سنیں، اور خود ان سے بہت
سے لوگوں نے روایت کی۔ اسامہ الرجال کے امام تھے۔ ابو الولید
بارقی نے کہا کہ ابن ابی حاتم شہ حفاظ ہیں۔

بعض تصانیف: "الحرج والتعذیل" یہ کتاب حفظ (حدیث
ورجال) میں ان کے امتیاز اور جنگی کے مقام پر فارغ ہونے کی دلیل
ہے، "التفسیر" تفسیر جلدوں میں، اور "الرد علی الجہمیۃ"،
اسی طرح فقہ اور اختلاف صحابہ، تابعین پر بھی کتابیں لکھیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۳۶؛ طبقات ابن ابی حاتم ۲/۵۵؛ الأعلام للزکری
۴/۹۹]

الف

برہم لکھی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گزر چکے۔

برہم لکھی (؟-۱۱۹ھ)

یہ ابو نعیم بن عبد اللہ بن ابراہیم بن سیف وائلی نجدی، خطابی عام
ورفتیہ ہیں، ان کا اصل وطن نجد ہے، اور انہوں نے تبار میں سکونت
اختیار کی، وہ اپنے زمانہ میں مذہب خطابی کے مروج تھے، ان کی ولادت
۱۱۹ھ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "الغیب القرائن" شرح عمدة کل فارص
ور "عمدة کل فارص" شیخ صالح بن حسن (متوفی ۱۱۴۱ھ) کی
تصنیف ہے جو "الغیب القرائن" کے نام سے مشہور ہے۔

[معجم المؤلفین ۵۰؛ ایضاً المصنف ۴/۱۳۳]

ابن ابی حاتم (؟-۲۲۱ھ)

یہ عیسیٰ بن ابی بکر بن صدق، ابو موسیٰ بغدادی کے باشندے ہیں، شافعی
فقہ اور اصولی ہیں، انہوں نے امام محمد بن اسلم سے فقہ سیکھی، اور ان
کے ذمہ فیض سے پورے طور پر ۶۰۰ سے ہو گئے، اور خود ان سے امام
طحاوی کے ساتھ تلمیذ عبد الحمید نے فقہ سیکھی، انھیں خانو حدیث تھے،
قصاء کے عہدے پر مامور ہوئے اور تا وفات اس عہدے پر فارغ
رہے۔ طلال بن ثنی سے ان کے بارے میں یہ کہتے ہوئے علم فضل

بن ابی شیبہ

تراجم فقہاء

بن الاثیر

بن ابی شیبہ (۱۵۹-۲۳۵ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن احمد بن عیسیٰ بن عثمان، ابو بکر، مدنی ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، حدیث اور دوسرے فنون میں امامت کا مقام رکھتے تھے، وہ حدیث کے سچے حافظ اور اس کی کثرت سے روایت کرنے والے تھے، انہوں نے شریف بن عبد اللہ، غیاث بن مینہ، عبد اللہ بن مبارک، ورائی کے طبقہ کے دوسرے لوگوں سے حدیث سنی۔ اور ان سے امام بخاری، مسلم، و احمد بن حنبل، و دوسرے محدثین نے روایت کی ہے۔ متوکل علی اللہ کے دور خلافت میں بغداد میں شریف لائے، تو لوگوں نے ان کی مجلس میں حاضر ہونے والوں کا اندازہ میں ہزار (۳۰۰۰۰) لگایا۔ ابو زرہ رازی فرماتے ہیں: ”میں نے ابو بکر بن ابی شیبہ سے بڑا حافظ حدیث نہیں دیکھا۔“

بعض تصانیف: ”المسند“، ”الاصحکام“، ”التفسیر“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۸/۲: شذرات الذہب ۸۵/۲: تاریخ بغداد

۱۰/۶: معجم لمؤلفین ۶/۱۰۷]

بن ابی حاتم (۲۰۶-۲۸۷ھ، یک قول ۲۸۹ھ)

یہ احمد بن عمر، کنیت ابی حاتم (بعض کے نزدیک احمد بن عمر بن ابی حاتم کنیت)، ابو بکر، شیبانی بصری، تافہی حسان ہیں، مولام، حافظ حدیث، فقیہ ظہری، مصالح پر مہکار تھے، انہوں نے حدیث کے سلسلہ میں دوسرے کے سفار کے، ان کا مذہب یہ تھا کہ نصوص کے ظاہر کو یاد جائے و رقیوں کو ترک کیا جائے۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی کتابیں رچی فتنہ میں ضائع ہو گئیں تو انہوں نے اپنے حافظ سے بچا لیا، رچہ شیں و پورہ نکھیں۔

بعض تصانیف: ”المسند الکبیر“، ”الاحاد والمناسی“،

”اسنة“ و ”المدیات“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۸/۲: شذرات الذہب ۱۵۵/۲: بدیع

والنبایہ ۱۱/۱۸۳: الاصحکام للبرکلی ۱/۱۸۲]

ابن ابی سلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی مریم:

یہ نصر بن علی بن محمد البصری۔

ابن ابی ملیکہ (؟-۱۱۷ھ، یک قول ۱۱۸ھ)

یہ عبد اللہ بن حمید، بن ابی ملیکہ، ابو بکر، دریک قوس، ابو محمد، تسمی کنی ہیں، ثقفی، تابعی، کثیر الحدیث ہیں، وہ حرم کے امام اور شیخ و امامت دارم و تھے، انہوں نے میں صحابہ کو پایا اور ان سے حدیث شریف کی روایت کی۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر نے انہیں طائف کا کاشی ملایا۔

[تہذیب المعاد ۵/۳۰۶: شذرات الذہب ۱۵۳: الاعلام

۲۳۶/۳]

ابن ابی موسیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گذر چکے۔

ابن الاثیر (۵۴۴-۶۰۶ھ)

یہ مبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم، ابو سعید، مجد الدین شیبانی بصری ہیں، ابن الاثیر کے نام سے مشہور ہیں، ان کی ولادت اور نشو و نما ”تذکرۃ ابن عمر“ میں ہوئی، مشاہیر علماء اور بڑے شرفاء میں

بن تیمیہ

تراجم فقہاء

بن ہب

سے تھے، وہ بڑے فاضل اور خطوط نگاری میں ماہر تھے، ممتاز ترین
رہاء میں تھے مختلف عہدوں پر فائز ہوئے، حاکم موصل سے وابستہ
ہو گئے اور وہیں انشاء کے سرسے، ایک مرض لاحق ہونے کی وجہ
سے ان کے وہاں ماتھ پیر بیکار ہو گئے، جسنا ممکن نہ رہا تو وہ اپنے گھر
میں خلوت گزریں ہو گئے، کہا جاتا ہے کہ ان کی ساری تصانیف ان کے
زمانہ مرض کی یادگار ہیں، طلبہ کو ملا کر اسکے یہ کتابیں تھیں۔

بعض تصانیف: ”النهاية في غريب الحديث“، ”جامع
الأصول في أحاديث الرسول“، اور ”الإصناف في الجمع
بين الكشف والكشاف“ تفسیر میں۔

[طبقات الشافعية ۵/۱۵۳؛ بغية الوعاة ۲/۲۷۷؛ لا علم
للمرکلی ۵۲، ۶]

بن تیمیہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن جریر الطبری:

دیکھیے: محمد بن جریر الطبری۔

بن الجوزی (۵۰۸-۵۹۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن علی بن محمد الجوزی، ابو الفرج ہیں، ان کی نسبت
”جوزی“ بصرہ کے محلہ ”جوز“ کی طرف ہے، ان کے عہد میں سے
کوئی شخص وہاں آباد تھا، یہ سنی ہیں، ان کا سلسلہ نسب حضرت ابو بکر
صدیقؓ تک پہنچتا ہے، بغداد کے باشندے، درمسلک حنبلی تھے۔
فقہ تاریخ، حدیث و رب میں اپنے زمانہ کے ماممہ تھے، اپنے موثر
وعظ کے وسیعہ نموں سے شہرت پائی، خواہ خلیفہ ان کی مجلسوں میں

حاضر ہوتا تھا، شیخ تصانیف تھے۔

بعض تصانیف: ”تلیس ابدیس“، ”الصحفاء والمروکین“
اور ”الموضوعات“ یہ دونوں کتابیں حدیث میں ہیں۔

[الذیل علی طبقات الختالہ ۱/۳۹۹-۳۲۳؛ الاعلام للمرکلی
۸۹/۳؛ البدایہ النہایہ ۳/۲۸؛ مرآة الزماں ۸/۸۱۸]

ابن الحاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن حامد (؟-۴۰۳ھ)

یہ حسن بن حامد بن علی بن مروان، ابو عبد اللہ، طورق، بغدادی
ہیں، ختالہ کے زمانہ میں ان کے امام اور ان کے مدرس اور مفتی تھے،
انہوں نے ابو بکر بن مالک، ابو بکر بن الشافعی، ابو بکر الخجاد اور دوسرے
لوگوں سے حدیث کی سماعت کی، یہ قاضی ابو یعلیٰ انصاری کے استاد
ہیں۔ اپنی مجلس کا افتتاح قرآن پڑھ کر کرتے، پھر درس دیتے، پھر
اپنے ہاتھ سے نکتے اور اس کی احکام سے اپنی روزی حاصل کرتے،
اس لئے ان کا امام ابن حامد الطورق پڑ گیا۔ مکہ سے واپس لوٹتے
ہوئے ”واقفہ“ کے قریب ان کا انتقال ہو گیا۔

بعض تصانیف: ”الجامع“ فقہ حنبلی میں، تقریباً ۴۰۰ جلدوں
میں ہے، ”شرح أصول الدین“ اور ”أصول الفقه“۔
[طبقات الختالہ ۲/۱۷۱؛ النجوم الزہرہ ۳/۲۳۲؛ لا علم
للمرکلی ۲/۲۰۱]

ابن حبان (؟-۳۵۴ھ)

یہ محمد بن حبان بن احمد بن حبان، ابو حاتم، البستی ہیں، بصرہ کے
شہر ”بستی“ کی طرف نسبت ہے، طلب علم کے سلسلہ میں انہوں نے

بن حبیب

تراجم فقہاء

بن شریح

مختلف مر لک کا سفر کیا، آپ محدث، مورخ، طب اور علم نجوم میں ماہر تھے، اپنے ”سرقند پھر“ نامی کتاب کے تالیف سے۔ ابن السمعانی فرماتے ہیں: ”وہ اپنے زمانہ کے امام تھے۔“

بعض تصانیف: ”المسند الصحيح علی التماسیم والأبواب“ یہ کتاب صحیح بن ہمام کے نام سے مشہور ہے اور ابن حدیث میں ہے، ”روضة العقلاء“ ادب میں، ”النفاب“ ابن رجال حدیث میں، اور ”وصف العلوم وأنواعها“۔

[طبقات الشافعیہ ۲/ ۱۴؛ الامام للبرکلی ۶/ ۶۳۰؛ تاریخ ابن کثیر ۱۲۵/ ۱۶؛ شذرات الذہب ۱۶/ ۴]

بن حبیب:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۰ میں گزر چکے۔

بن حجر العسقلانی (۷۷۳-۸۵۲ھ)

یہ احمد بن علی بن محمد شافعی، ابو الفضل ثانی، عسقلانی ہیں۔ ان کی ولادت، شوافع، مرقعات مصر میں ہوئی، یہ ابن حجر کے امام سے معروف ہیں، بن حجر ”آل حجر“ کی طرف نسبت ہے، آل حجر بلاد ”خرید“ میں رہے تھے، وہ ان کا یہ علاقہ تیونس میں ”تالس“ کے علاقہ میں پرتا ہے، وہ ۷۰۰ سال قبل طائفتوں سے تھے، محدث، فقیہ، مورخ تھے، رجال کی معرفت و تسمیہ، عالی مارل سند، عقل، احادیث وغیرہ کی معرفت میں سند کا درجہ رکھتے تھے، انہوں نے بلقینی، ہامی و عزیزی جمہ سے فقہ حاصل کی۔ بدو شام و اردو مری جہوں کا سفر کیا، حدیث کی نشر و اشاعت میں لگ گئے، اور اپنے آپ کو حدیث کے مطالعہ و تدوین و تصنیف و افتاء کے لئے وقف کر دیا، اور اس میدان میں فریاد بن گئے، یہاں تک کہ لفظ ”النافذ“ کا اطلاق ان

پر اجماعی طور پر ہونے لگا، متعدد جہوں میں انہوں نے درس دیا، ان کو مدرسہ ”فہریدہ“ کی نظامت اور اس کی نگرانی کی، مدد داری سونپی گئی، اور اراحدل میں فتویٰ دیے اور جامع زہر میں خطابت کی ذمہ داری سونپی گئی، اور منصب قضا پر بھی فائز ہوئے، ان کی تصانیف ۱۵۰ سے زائد ہیں۔

بعض تصانیف: ”فتح الباری شرح صحيح البخاري“ ہندو جلدوں میں، ”المداہیة فی منتخب تحریج احادیث الہدایة“ اور ”تلخیص الحبر فی تحریج احادیث الرافعی الکبیر“۔

[الاشواق مع ۲/ ۳۶؛ البدایہ النال ۱/ ۸۷؛ شذرات الذہب ۷/ ۲۰۰؛ ۲/ ۲۰۰]

ابن حجر آئینی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۰ میں گزر چکے۔

ابن ترمذی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۰ میں گزر چکے۔

ابن الخطیب اشربینی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۷۰ میں گزر چکے۔

ابن رشد:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

ابن الزبیر:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۷۶ میں گزر چکے۔

بن سرج

تراجم فقہاء

بن شامین

بن سرج:

ابن سید الناس (۶۷۱-۷۳۲ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

بن اسکن (؟-۳۵۳ھ)

یہ عید بن عثمان بن عید بن اسکن، باطنی ہیں، بغداد کے باشندے ہیں، آپ مصر شریف لائے، اور وہیں وفات پائی، آپ محفوظ و ید رہنما مصنفین میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "المصحيح المستفي" حدیث میں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳۴۰: ۱۳۰: الرسالة المستطرفة ص ۲۵: تہذیب

بن عسکر ۶/ ۱۵۴: الاعلام للزکری ۱۵۱]

بن السید البطلیوسی (۴۴۴-۵۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن السید، ابو محمد ہیں، بطلیوس کے باشندے ہیں (بطلیوس کے ابتدائی دو حرفوں پر زبر اور لام ساکن ہے، یہ اندلس کا ایک بڑا شہر ہے)، ان کی ولادت اور نشو و نما بھی وہیں ہوئی، پھر وہ ہمسید منتقل ہو گئے، وہاں حکومت اختیار کی، وہیں وفات پائی۔ وہ ۲۰۰ باب روایات کے عام تھے، لوگوں نے ان سے علم حاصل کیا، فائدہ اٹھایا، وہ اچھے معلم تھے اور بات کو اچھی طرح سمجھا دیتے تھے، ثقہ و رضا ہوتے تھے، جس چیز کے بارے میں وہ گفتگو کرتے بہت عمدہ گفتگو کرتے۔

بعض تصانیف: "الإصناف في النسبة على الأسباب التي أوجبت الاختلاف بين المسلمين في آرائهم"، "المنشئ" لغت میں، "الحقائق" اصول دین میں، اور "الاقتصاب في شرح أدب الكتاب لابن قتيبة"۔

[الديباج ص ۱۳۰: شذرات الذهب ۴/ ۶۳]

ابن شامین (۲۹۷-۳۸۵ھ)

یہ عمر بن احمد بن عثمان، ابو نفیس بن شامین ہیں، بغداد کے باشندے، حافظ حدیث نیز، محدث ہیں، وہ بغداد کے جلیل القدر محدث اور فیض رساں تھے، انہوں نے بصرہ، فارس و شام کا سفر

بن شبرمہ

تراجم فقہاء

بن عبد عامر

کیا۔ باغندی، بغوی، ابو علی محمد بن سلیمان مالکی اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے سماعت کی، اور ان سے ابو سعید مالکی، ابو بکر برقانی، ابو القاسم توشی، و بہت سے لوگوں نے روایت کی، ثقہ اور مامون تھے۔ ان کی ۳۳۰ تصنیفات ہیں۔

بعض تصانیف: "التفسیر الکبیر" ایک بڑا اثر ہے، مشتمل ہے "المسند" ڈیڑھ ہزار، "المعارفین" ۸۱/۵، "معجم المؤمنین" ۷/۳۷۳ [

سان المزین ۴۸۳/۴، تذکرۃ الحفاظ ۱۸۳، الرسالة المصطفیٰ ۳۸، ہدیۃ المعارفین ۸۱/۵، معجم المؤمنین ۷/۳۷۳]

بن شبرمہ (۷۲ - ۱۴۴ھ)

یہ عبد اللہ بن شبرمہ بن لعلیل بن حسان، ابو شبرمہ النخعی ہیں۔ فقہ کی طرف نسبت ہے، کوفہ کے باشندے ہیں، ثقہ، فقیہ، پاکدین اور محتاط تھے، زہدین اور عبادت گزاروں کے مشاہیر تھے، سو او عراق میں قاضی مقرر ہوئے۔ انہوں نے حضرت انسؓ اور تابعین سے روایت کی، اور ان سے عبد الملک، سعید، ابن المبارک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب التہذیب ۲۵۰/۵، المعجم فی خبر من غمر ۱/۱۹۷، تقریب التہذیب ۱/۳۲۲، الانساب ۸/۳۸۴]

بن شہاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گذر چکے۔

بن الصلاح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گذر چکے۔

ابن ماجہ بن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گذر چکے۔

ابن عبد البر (۳۶۸ - ۴۶۳ھ)

یہ یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر النخعی، حافظ، ابو عمر ہیں، قرطبہ میں پیدا ہوئے، ماہر حدیث، و فقہاء میں تھے، "اربعاء مدلس کے شیخ تھے، مورخ، "حب اور شیخ التناہیف تھے، انہوں نے بہت "مردار کے سفر کئے، اور "شاطبہ" میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الاستدکار فی شرح مذاہب علماء الأمصار"، "التمهید لما فی الموطأ من المعانی والأسانید" اور "الکافی" فقہ میں۔

[المعذرات ۳۴۱۴، ترتیب المدارک ۳/۵۵۶، ۸۰۸، طبع ۱۰، انبیاء: شجرة النور ص ۱۱۹، الاعلام ۹/۳۱۷، الذیابج المذہب ص ۳۵۷، صاحب الذیابج المذہب نے ابن عبد البر کا نام یوسف بن عمر ذکر کیا ہے، مگر ان کے حالات کے آخر میں لکھا ہے: ابو عمر کے والد ابو محمد عبد اللہ بن محمد اہل علم میں سے تھے]

ابن عبد الحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

ابن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

بن اعرقی

تراجم فقہاء

بن عقیل

بن اعرقی (۷۶۲-۸۲۶ھ)

ابن عطیہ (۳۸۱ اور ایک قول ۳۸۰-۵۳۲ھ اور ایک

قول اس کے علاوہ ہے)

یہ احمد بن عبد الرحیم بن الحسین، ابو زرعہ، ولی الدین ہیں۔
بن اعرقی کے نام سے معروف ہیں، زیدی الاصل ہیں، ان کی
ولادت اور وفات نام و محل ہوتی۔ اپنے زمانہ میں مصر کے امر ثانیہ
میں سے تھے۔ درجہ عام و فاضل پر حصول بدرجہ بن میں کتابوں
کے مصنف ہیں، انہوں نے دمشق، مکہ، مدینہ قاصد کیا۔ اپنے والد
سے حدیث، فہم حدیث، و دوسرے علوم میں مہارت حاصل کی۔
لبنانی سے فقہ یحییٰ القضا، حبیب اللہ، الحنفی، اتر دینی سے بھی استفادہ
کیا۔ حدیث فقہ اصول فقہ، و عربیت میں یہ معمولی امتیاز پیدا کیا۔
دوسرے علوم و فنون میں بھی نہیں چل تھا، والد کی وفات کے بعد ان
کے عہدے ان کے حوالے کر دیے گئے، قضاء میں ۲۰ سال تک
الحکماء الکبر کی کے نام پر رہے، پھر عہدوں سے ملندہ امریکو بوکر اپنے
پاپ کو قی و تدبیر میں اور تصنیف و تالیف کے لئے فارغ کر لیا،
ہمال الدین یحییٰ کے بعد ویا مصر کے قاضی بنائے گئے۔

یہ عبد الحق بن غائب بن عطیہ، ابو محمد محربی ہیں، غرناطہ کے
ماشہد ہے، دیار اندلس کے ممتاز قاضی اور زید المست فقیہ تھے، حکام،
حدیث اور تفسیر کی گہری واقفیت تھی، نحوی، لغوی اور ادیب تھے،
ذہانت و در حسن فہم اور جرات تصرف میں انتہاء کو پہنچے ہوئے تھے۔
انہوں نے اپنے والد جانتا دین ابو بکر، نیز ابو علی غسانی و دوسرے
لوگوں سے روایت کی، اور خود ان سے ابو القاسم بن مؤش و ایک
بڑی جماعت نے روایت کی، "مریہ" کے قاضی بنائے گئے، اپنے
ذہنوں میں حق بدل کی پادری کرتے۔

بعض تصانیف: "المحرر الوحید فی تفسیر الکتاب
العرب"۔

یہ ابن عطیہ صاحب "تفسیر ابن عطیہ" ابو محمد، قاری، مفسر عبد اللہ
بن عطیہ بن عبد اللہ، مشقی (متوفی ۳۸۷ھ) کے علاوہ ہیں، انہوں
میں فرق اس طرح کیا جاتا ہے کہ ابن عطیہ ندلسی (عبد الحق بن
غائب) کو "المتاثر" اور عبد اللہ بن عطیہ کو "المتقدم" کہا جاتا ہے۔

[نسخۃ الوعاء ۲/۳ طبع عیسیٰ الخلیس؛ طبقات المفسرین ص
۱۵-۱۶؛ تاریخ قضاۃ اندلس ص ۱۰۹؛ الاعلام للورکلی ۴/۵۳،
۳/۲۳۹]

ابن عقیل (۳۳۱-۵۴۳ھ)

بن اعرابی:

یہ علی بن عقیل بن محمد، ابو الوفاء ہیں، اپنے زمانہ میں بغداد میں
تنبالہ کے نام سے تھے، قاضی ابو یعلیٰ کے تلامذہ میں سے ہیں، انہوں نے
اپنی عمر میں معتزلہ کے مسلک سے، بسنگی اختیار کر لی تھی، حالات کی
بہت تشویش کرتے تھے، تنبالہ نے نہیں قتل سا چا ماتو، ورنہ پوٹش ہو گئے،

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گذر چکے۔

بن عرفہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گذر چکے۔

ابن علیہ

تراجم فقہاء

ابن المبارک

پھر انہوں نے اس سے توبہ کا اظہار کیا، دوم مذہب کے علماء سے مذاقات کرتے تھے، اسی وجہ سے اپنے معاصرین پر فائق ہو گئے۔ بعض تصانیف: "الفصول" "المواضع" اصول فقہ میں، اور "الفصول" فقہ میں۔

[الہدایہ والفتاویہ ۱۲/۱۸۴: المآل ۵/۴۹: اندیل علی طبقات

ابن ہریرہ ۴/۷]

ابن فرحون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ابن القاسم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ابن علیہ (۱۱۰ - ۱۹۳ھ)

یہ اسماعیل بن ابراہیم بن مقسم، ابو بشر ماسدی ہیں، ابن حلیہ کے نام سے مشہور ہیں (حلیہ ان کی ماں کا نام ہے)، کوئی مآصل ہیں۔ حافظ، جمیل القدر فقیہ، حدیث میں ثقہ، دیکھل اور حجت تھے۔ انہوں نے یوسف سختیانی، محمد بن المنکدر وغیرہ سے احادیث سنیں، اور ان سے بن تہیج، وریثیہ نے روایت کی، حالانکہ یہ دونوں ان کے شیخ ہیں، نیز علی بن المہدی اور دوسرے لوگوں نے بھی ان سے روایت کی۔ بصرہ کے صدقات کی خسری انہیں سوئی گئی، ہارون رشید کے "خزری وور خلافت میں بغداد کے "محکمہ مظالم" کے وکیل بنائے گئے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ وہ قرآن کو مخلوق مانتے تھے، یہ بات بھی سراسر گئی ہے کہ انہوں نے اس رائے سے توبہ کر لی تھی۔

ان کا ایک لڑکا جس کا نام ابراہیم ہے، ان کو بھی ابن حلیہ کے نام سے پکارا جاتا ہے، یہ بھی تھے، مطلق قرآن کے قائل تھے، فقہ میں ان کی کئی کتابیں ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱/۴۷۵: تذکرۃ الحفاظ ۱/۴۹۶: میزان

الاعتدال ۱/۲۱۶، ۲۰: الأعلام للزکری ۱/۲۵۳]

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ابن المبارک (۱۱۸ - ۱۸۱ھ)

یہ عبد اللہ بن المبارک، ابو عبد الرحمن، علماء کے مشہور سے مطلق مہرہری ہیں، ان کی ماں ثورزدی اور باپ ترکی تھے۔ امام فقیہ، ثقہ، حجت اور شیخ سے حدیث روایت کرنے والے تھے۔ انہوں نے امام ابوحنیفہ کی صحبت اختیار لی، اور غیبی شری، غیبی ہاں عینیہ، سلیمان النہمی اور حمید الخولیل سے احادیث سنیں، اور ان سے مختلف ممالک کے بے شمار لوگوں نے حدیث اخذ کی، بن میں سے عبد الرحمن

بن مسعود

تراجم فقہاء

بن وہب

بن مہدی، یحییٰ بن یمن اور احمد بن حنبل ہیں۔ ان کے کچھ آثاروں نے ان کے اوصاف بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ وہ علم، فقہ، ادب، نحو، لغت، شعر، زہد، فصاحت، ورع، قیام لیل (تہجد گزاری)، عبادت، روایت میں درستی، لایعنی باتوں سے احتراز اور اپنے اصحاب سے کم سے کم اختلاف کرنے کے جامع تھے۔ ان کی ایک وسیع تجارت تھی، سال میں فقراء پر وہ ایک لاکھ درہم خرچ کرتے تھے۔ "تہیت" میں غزوہ بدر سے واپس آتے ہوئے ستر مرگ پر وفات پائی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "اللطائف فی الرقائق"، "ردقاع الفتاویٰ"۔

[لجوہر المفیدہ ۱/ ۲۸۱؛ الفوائد الجیدہ ص ۱۰۳؛ تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۲۵۳؛ شذرات المذہب ۱/ ۲۹۵؛ ہدیۃ الخاریفین ۵/ ۲۳۸]

ابن المواز (۱۸۰-۲۶۹ھ) ایک قول (۲۸۱ھ) یہ محمد بن ابی نعیم بن زید، ابن المواز کے نام سے معروف ہیں، ان کا شمار چونی کے فقہاء مالکیہ میں ہوتا ہے، مکتدریہ کے مآخذ میں ہیں۔ ابن المآشوں اور ابن عبد الحم سے فقہ حاصل کی، فقہ ہنبلی میں ان کو ملتانہ حاصل تھا، دمشق میں وفات پائی۔ ان کی ایک کتاب "الموازیہ" کے نام سے مشہور ہے، یہ مالکیہ کی تالیف کردہ کتابوں میں سب سے عظیم ترین کتاب ہے، اس کے مسائل سب سے زیادہ صحیح ہیں، اس میں سب سے زیادہ تفصیل سے کلام کیا گیا ہے اور سب سے زیادہ جامع ہے۔ القابی نے اس کو فقہ مالکی کی تمام بنیادی کتابوں پر ترجیح دی ہے۔

[لقد بیان المذہب ص ۲۳۲-۲۳۳؛ اعلام اللوکل ۶/ ۱۸۳؛ المذہبات ۲/ ۱۷۷]

بن مسعود

ابن نعیم

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۷۶ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۱ میں گزر چکے۔

بن مفلح

ابن وہب

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۲۰ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۲ میں گزر چکے۔

بن المقرئ

ابن وہبان (۶۸-۷۸ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۲۰ میں گزر چکے۔

یہ عبد الوہاب بن احمد بن وہبان حارثی ہیں، آپ کا لقب امین الدین تھا، حنفی فقیہ اور "مہب" ہیں، دمشق کے باشندہ تھے، حماد کے قاضی بنائے گئے، فقہ یا چالیس سال کی عمر میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "فید الشرائع" منظوم کتاب ہے جس میں ایک ہزار اشعار ہیں، اس میں انہوں نے فقہ کے مسائل کو جمع کیا ہے،

بن المنذر

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۲۰ میں گزر چکے۔

بن الہمام

تراجم فقہاء

ابوبکر بن العربی

”عقد الملائد“ یہ کتاب ”قید الشرائد“ کی شرح ہے، اور

”اعتقال الامر فی قراءۃ ابی عمرو“ یہ کتاب منظوم ہے۔

[الغیر المندرجہ فیہ ص ۳ : الدرر النکاحہ ۴۲۳/۲ لا طبع

[۳۳۰/۲

بن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

بن الہندی (۳۲۰-۳۹۹ھ)

یہ احمد بن سعید بن ابی ایہیم، ابو عمر، ہمدانی قرطبی ہیں، ابن الہندی

کے نام سے معروف ہیں، مالکی فقیہ اور محدث ہیں، علم اثنی عشر میں اپنے

زمانہ میں پکا نہ تھے، ان کی اس مہارت کا اثر امام مسلم کے فتاویٰ میں آیا

ہے۔ ابو ایہیم سحاق بن ایہیم سے اسبوں نے علم حاصل کیا۔

جسٹ تصانیف: ”دیوان الموفائق“ ۶ جلدوں میں ہے۔

[الذہبی ج ۸ ص ۳۸ : شجرة النور الزكية ص ۱۰۱ : زاد المعاد ج ۱ ص ۱۸۱

۱۹/۵ : معجم المؤلفین ج ۱ ص ۳۸]

ابو سحاق تنوخی:

دیکھئے: تنوخی۔

ابو سحاق الشیرازی:

دیکھئے: الشیرازی۔

ابو سحاق المروزی:

دیکھئے: المروزی۔

ابو یزید (؟-۱۰۳ھ)

یہ ابو یزید بن ابی مونی عبد اللہ بن قیس شعمری ہیں، ایک روایت

ہے کہ ان کا نام حارث ہے، عمری روایت ہے کہ ان کا نام حار

ہے، اور ایک روایت ہے کہ ان کی کنیت (ابو یزید) ہی ان کا نام

ہے۔ ان کا شمار تابعین میں ہے، وہ ثقہ و راثر تھے سے حدیث

روایت کرنے والے تھے کوفہ کے قاضی تھے، ان کے کاتب سعید بن

جبر تھے۔

[تہذیب المعجم ج ۱ ص ۱۸۱]

ابو بکر الباقلائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر الجصاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابو بکر الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابو بکر الصدیقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو بکر بن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

یوکر بن محمد

تراجم فقہاء

یوذر

یوکر بن محمد (۴-۱۲۰ھ) ور یک قول اس کے علاوہ ہے) یہ یوکر بن محمد بن عمر بن حرم، ابو محمد انصاری ثر جی پھر قاری مدنی ہیں (یک روایت ہے کہ ان کی کنیت (ابو محمد) ہی ان کا نام ہے)، یہ مدینہ کے محدثین میں سے ہیں، وہ ثقہ اور شایع سے حدیث روایت کرنے والے تھے۔ انہوں نے اپنے والد، اپنی خالہ عمرہ بنت عبد الرحمن، عمر بن عبد العزیز اور ایک جماعت سے حدیث روایت کی، اور ان سے ان کے دونوں لڑکے عبد اللہ اور محمد، نیز عمر و بن دینار، زہری اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ امام مالک نے فرمایا کہ ہمارے پاس مدینہ میں کوئی شخص ابو کر بن محمد بن عمر بن حرم کے یہ اہم ثقہ کا علم رکھنے والا نہ تھا۔

[تہذیب النبہ ص ۱۲/۳۸ تقریباً ص ۱۹۹ ص ۲۹۹]

یوثر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یو الحسن، الأبیاری (۵۵۷-۶۱۸ھ) اور بعض کے نزدیک (۵۵۹-۶۱۶ھ)

حاشیۃ المدسوقی میں اسی طرح ”یو حسن“ آیا ہے، ان کا مشہور نام درث میں آیا ہے، غالباً یہ علی بن اسماعیل بن علی شمس الدین، یو حسن صہابی کیاری ہیں، مصر اور اسکندریہ کے درمیان واقع تیرہویں صحر کے یک گاؤں ”ایار“ کی طرف نسبت ہے۔ یہ مالکی فقیہ، مہمبولی میں، بعد پانچ سو سال بعد میں سے ہیں، مختلف ملہ میں مہارت حاصل کی۔ بہت سے علماء سے فقہ سیکھی، ان میں سے ایک ابو حاتم بن عوف ہیں، عمل قضاء میں قاضی عبد الرحمن بن سلامہ کے نائب ہوئے، ان کی تصنیفات فقہ اور اصول فقہ میں ان کی مہارت پر

دلائل کرتی ہیں، بعض لوگوں نے ان کو اصول میں امام فخر الدین رازی پر فضیلت دی ہے۔

بعض تصانیف: ”شرح المبرہان لأبی المعالی“ اصول فقہ میں، ”معینہ الحجۃ“ امام غزالی کی احیاء کے طرز پر ہے، ”مخلوف کی اس کتاب پر ان کا حتمہ بھی ہے جس میں مخلوف نے ”النصرة“، ”العجامع لابن یونس“ کو کجا کیا ہے۔

[شجرة الدر الزکیہ ص ۱۱۶: الدیات المدسب ص ۲۱۳: معجم ابن عیین ص ۷۷: ص ۳۷: ص ۱۵۵: ص ۲۱۱]

ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو داؤد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یوذر (؟-۳۲ھ)

کہا جاتا ہے کہ ان کا نام جناب بن داؤد بن قیس ہے، آپ کبار صحابہ میں سے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ان کی تعریف اپنے اس قول کے رموز فرمائی: ”ما اظلت الحصراء ولا اقلت الغبراء اصدق لهجة من ابي در“ (آسمان کے زیر سایہ اور زمیں کے اوپر یوذر سے زیادہ درست و کوئی شخص نہیں ہوا)، انہوں نے حضرت معاذ بن یزید پر حضرت عثمان پر کچھ چیزوں کے بارے میں اعتراض کیا تو

یوزر ابوہروی

تراجم فقہاء

یوزر ابوہریرہ

حضرت عثمانؓ نے ان کو عینہ سے جلا وطن کر کے مقام ربذہ میں بھیج دیا، وہیں وفات پائی، اور حضرت ابن مسعودؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

[تہذیب المعجم ص ۱۲/۹۱]

یوزر ابوہروی (؟ - ۳۳۴ یا ۳۳۵ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبد بن احمد ابوہریرہ کی ہیں، ان کا نام حمید بن محمد بھی بتایا جاتا ہے، ان کو ابن السماک کہا جاتا ہے، یہ اصلاً ہمدان کے ہیں، مکہ مکرمہ میں قیامت پذیر ہوئے اور وہیں وفات پائی۔ یہ مالکی فقیہ تھے، محدث، حافظ، محقق، شیعہ، در حدیث پر گہری نظر رکھتے، اگلے تھے، ان پر حدیث کا غلبہ ہو تو وہ اس میں امام ہو گئے۔ متعدد ملحد پایہ شخصیتوں سے انہوں نے علم حاصل کیا، جن میں سے زید بن خالد، قاضی بقالی، قاضی ابن القصار ہیں۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "المستدرک علی صحیح البخاری و مسلم"، "کتاب الجامع"، اور "شہادۃ الرد"۔

[شجرۃ انوار التذکرہ ص ۱۰۴: ہدیۃ الخارفین ۵/۳۳۷: الاعلام

لنور کلی ۳/۳۱]

یوزر عبدہ

دیکھئے: ابن الحرقانی۔

ابو الشفاء:

دیکھئے: جابر بن زید۔

یوزید بن نصاری (؟ - ؟)

یہ عمرو بن خطاب بن رفاعہ، یوزید بن نصاریؓ خیر رچی ہیں، آپ

ابو عبیدہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۵ میں گذر چکے۔

صحابی رسول ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تیر و خرواہت میں شرکت کی، رسول اللہ ﷺ نے ان کے سر پر ہاتھ بھیجے، ورنہ ماویہؓ "اللہم جملہ" (اے اللہ! ان کو جمال عطا فرما) تو وہ اس کے بعد بوڑھے نہیں ہوئے، بسر و میں اقامت پذیر ہوئے۔ س سے س کے ٹکڑے بنے، یونانی اور روم سے لوگوں نے روایت کی، ان کی حدیث صحیح مسلم اور سنن میں ہے۔ کامل و کربات یہ ہے کہ امام بخاری نے ابو زید عمرو بن خطاب اور ابو زید نصاری کے درمیان فرق کیا ہے۔

[الاصناف ص ۴/۵۲۴، ۴/۸۲: تہذیب المعجم ص ۸/۳۱]

ابو زید الدہوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

ابو سلمہ بن عبد الرحمن (؟ - ۹۴ھ)

یہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف زہری ہیں، ان کے امام کے بارے میں تین روایتیں ہیں: ایک روایت کے مطابق ان کا نام عبد اللہ، دوسری روایت کے مطابق اسماعیل، اور تیسری روایت کے مطابق ابو سلمہ نامی ہے، روایت بھی۔ یہ مدینہ کے کبار تابعین میں سے تھے، شیعہ فقیہ، در حدیث تھے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۲/۱۱۸: طبقات ابن سعد ۵/۱۵۵، طبع

۱۰/۱۵۵]

ابو عبیدہ بن الجراح

تراجم فقہاء

ابو یعلیٰ انقرء

ابو عبیدہ بن الجراح (۴۰ ق ۱۸ھ)

یہ عام بن عبد اللہ بن الجراح قرشی نہری ہیں، یہ اپنی کنیت ابو عبیدہ اور آپ وہ الجراح کی طرف نسبت سے مشہور ہیں، ان صحابہ میں سے ہیں جن کے فتاویٰ بہت کم ہیں، سابقین اولین اور عشرہ مبشرہ میں سے ہیں، انہوں نے وہ ہجرت کی، بدر اور اس کے بعد کے معرکوں میں شریک رہے رسول اللہ ﷺ نے ان کے اور سعد بن معاذ کے درمیان بھائی چارگی (مواخاة) کر لئی تھی۔ امام احمد حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ اہل یمن جب رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ ہمارے ساتھ کوئی ایسا شخص بھیج، جسے جو ہمیں سنت نبوی و اسلام کی تعلیم دے، تو آپ ﷺ نے حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: "هَذَا لَكُمْ هَلْهُ الْأَمَةُ" (یہ اس امت کے امین ہیں)۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی وفات کے دن سقیفہ بنی سعد میں لوگوں کو حضرت عمرؓ یا حضرت ابو عبیدہؓ سے بیعت کرنے کی دعوت دی۔ حضرت عمرؓ نے ان کو شام کا ولی بنایا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر یرموک اور جابہ فتح کیا۔ ملک شام میں طاعون "عمواس" میں ان کی وفات ہوئی، مصعبین میں ان کی ۱۴ ہجری میں۔

[لأصابہ فی تمہید الصحابہ ۲/۲۵۲: تمہید ابجدیب ۵/۵۳: علامہ موقنین ۱/۴۳: الأعلام للزکری ۱/۱۴]

ابو نضیح جیسا پوری (۳۸۹-۵۵۲ھ)

یہ ناصر بن سہم (اور ایک قول ہے سلیمان) بن ناصر بن عمر ان، ابو نضیح انصاری نيسابوری ہیں، ثانی عطاء میں سے ہیں۔ محدث، امام، مناظر و علم کلام میں ماہر تھے، علم کلام میں اپنے معاصرین پر بہت لے گئے۔ اپنے والد اور ابو الحسن ائمہ نبی مودوں

اور عمر۔ لوگوں سے احادیث سنیں، اور ان سے سعد بن انس سے روایت کی۔

بعض تصانیف: "کتاب فی علم الکلام"۔

[طبقات ۶: ثانیہ ۴/۱۶۳: الأعلام للزکری ۱/۱۱۸: معجم المؤلفین ۳/۶۰: ہدایۃ المصنفین ۶/۸۸۸]

ابو قتادہ (؟-۳۸ھ)

یہ حارث بن ربیع بن لہب انصاری قرشی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے شہسوار تھے، غزوہ بدر اور اس کے بعد کے معرکوں میں شریک ہوئے، حضرت علیؓ کے ساتھ کئی معرکوں میں شریک ہونے کے بعد انہی کی خلافت کے زمانہ میں کوفہ میں وفات پائی۔

[لأصابہ ۲/۱۵۷: طبقات بہاش لأصابہ ۲/۱۶۱]

ابو النجاء الحجازی:

یہ صحابی ہیں۔

ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴ میں گذر چکے۔

ابو الولید الباجی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵ میں گذر چکے۔

ابو یعلیٰ انقرء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

یوسف

تراجم فقہاء

احمد لیشیشی

یوسف:

الترجم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۴۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۸ میں گزر چکے۔

لکیری:

دیکھئے: ابو الحسن اللایاری۔

احمد ابو القاسم اللکھی (؟ - ۳۲۶ھ) اور بعض کے نزدیک (۳۳۶ھ)

اللائقانی (۶۸۵-۷۵۸ھ)

یہ احمد بن حازم بن محمد، ابو القاسم اصفہانی، لکھی ہیں، یہ حنفی فقیہ اور زہد، ست امام تھے، بیچ میں لوگ ان کے پاس سفر کر کے جاتے تھے۔ انہوں نے فقیہ ابو یوسف سندھانی سے مسائل نقل کئے، اور ابو حامد احمد بن اسحاق مروزی نے ان سے فقہ سیکھی۔ فقہ ورخو، عتاد کی میں ان درجہ پہنچ گئے کہ انہوں نے خوفاً دیہ میں نے ایک ہزار مسائل میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف یا درمیان پہنچا، انتہاء اختیار کر رکھوں پرتوئی، یاتھا، ان ایک ہزار مسائل میں ۱۰۰۰ سے توں پرتوئی دیا جاتا ہے۔

یہ امیر کاتب بن امیر عمر بن امیر غازی، قوام الدین، ابو حنیفہ، لائقانی فارابی ہیں، اثنان میں پیدا ہوئے (اثنان فاراب کا ایک قصبہ ہے، اور فاراب شہر سکون کے اُس پار کا ایک صوبہ ہے)۔ قلم و قلم میں وقات پائی، حنفیہ کے امام تھے، فقہ عربی زبان اور دوسرے علم میں ماہر تھے، مصر سے پھر وہاں سے وہیں ہو کر بغداد آ گئے اور وہاں کے قاضی بنائے گئے، پھر دمشق آئے اور ائمہ یث حاکم یہ میں مدرس بنائے گئے، پھر ان کو قلم و دوسرے کرام کے ساتھ لایا یا قوم وہاں چلے گئے اور وہاں کے ممتاز علماء میں سے ہو گئے، صرتمش نے جو مدرسہ بنوایا تھا اس کا انہیں فہم وادارہ بنایا۔

”اجوبہ المسئیہ“ کے مصنف نے ایک دوسرے شخص کی طرف اشارہ کیا ہے، ان کی کسیت بھی انہوں نے ابو القاسم بنی بتائی ہے، لیکن ہمارے پاس جو مراجع ہیں ان میں سے کسی میں بھی ہم کو ان کے حالات نہیں مل سکے۔

بعض تصانیف: ”غایۃ البیان و مادیۃ الرمان فی آخر الاوان“ یہ ہدایہ کی شرح ہے جس جلدوں میں، ”التبیین فی اصول المذہب“ ”الاحسبکی“ کی شرح ہے (الشیخ ”اسبکٹ“ کی طرف نسبت ہے) (تاء کے ساتھ)، بعض لوگوں کے نزدیک تاء کے ساتھ ہے، یہ ماوراء النہر میں ایک شہر ہے)، ”شرح البردوی“۔

[مشائخ بلخ مس ۱۵۱: مس ۹۰: جوہر المسئیہ ۱۸۷، ۲۶۳: الفوائد ۱۰۱: مس ۲۶]

[الفوائد ۱۵۱: مس ۵۰: الجوہر المسئیہ ۱۸۷: ۲۶۳: نجوم ۱۰۱: ۲۶۳]

احمد لیشیشی (۱۰۳۰-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد اللطیف بن قاضی احمد، شہاب الدین شیشی ہیں، شیشی (۱۰۰۰ بلاء کے کسرہ کے ساتھ) میں پیدا ہوئے، جو اثریہ کے ملاقا محلہ کا ایک شہر ہے، یہ ثانی علماء میں تھے، اور امام، محقق، حجت، شیعہ تھے، بہت سے ثون میں مہارت رکھتے تھے، باریک بینی کی

احمد بن حنبل

تراجم فقہاء

امام درود

طرف بہت مائل تھے، عبارتوں میں تعریف کا ان کو ملکہ حاصل تھا۔
ابو القسائم علی شبراہی کے دامن فیض سے وابستہ ہوئے، اندر دہری
ور دہری علماء سے بھی انہوں نے کسب فیض کیا۔ جامعہ ازہر میں
درس و فقا کے کام میں سبقت و امتیاز حاصل کیا، فضلاء کا ان کے
پاس جٹنا ہوتا، سب شیخ سبط المروزی کے جانشین ہوئے، ان کی
جماعت ان کے دامن فیض سے وابستہ ہوئی۔ انہوں نے علم شریعہ
و عقاید کا درس دیا، ہر مکہ مکرمہ میں قیام پذیر ہوئے، درس دینے لگے،
و باب کی ایک جماعت نے ان سے فائدہ اٹھایا، پھر انہوں نے عسکرا
رغیہ و دروہاب سے پیشہ شورش کا سفر کیا، وہیں وفات پائی۔
بعض تصانیف: "تحفة السیمة باجوبة الاسئلة
المرصیة"۔

[خدمۃ الاثر ۶۳۸؛ میں کشف القلوب ۲۵۱/۳]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

سحق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

سما بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

اکشہب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۰ میں گزر چکے۔

ابن سنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۰ میں گزر چکے۔

امام حبیبہ (؟ - ۳۴۴ھ) رحمہ اللہ کے نزدیک (۳۲ھ)

یہ مدینہ بنت ابی غیاں صحابہ بن حرب بن امیہ قرشیہ مویہ ہیں، م
حبیبہ ان کی کنیت ہے اور ام المومنین ہیں، وہ سابقین و اہل بیت سے
تھیں، انہوں نے اپنے شوہر عبید اللہ بن جحش کے ساتھ حبشہ کی طرف
ہجرت کی تو وہاں حبیبہ پیدا ہوئیں، پھر ان کے شوہر عبید اللہ نصرانی
ہو گئے اور نصرانیت کی حالت میں حبشہ میں وفات پائی، اور ام
حبیبہ حبشہ میں اسلام پر کام لیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے نجاشی کے
پاس ان سے ثانی کا پیغام بھیجا، تو آپ ﷺ نے اس سے جب
کہ وہ حبشہ میں تھیں ثانی کر لی، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے
کچھ حدیثیں اور زینب بنت جحش سے بھی حدیثیں روایت کیں، اور
ان سے ان کی لڑکی حبیبہ اور ان کے دو بھائی معاویہ و عقیلہ اور
دو لڑکے نے حدیثیں روایت کیں۔

[المصاب ۳۰۵؛ البدایہ ۵۷۳/۵]

ام الدرداء (حضرت عثمان کے عہد خلافت میں وفات
ہوئی)

یہ نہایت ابی حدرداء سلمی، ام الدرداء الکبریٰ، صحابیہ ہیں، وہ
فاضلہ، عاقلہ و صاحب الرائے عورتوں میں تھیں۔ انہوں نے حضور
ﷺ سے براہ راست اور اپنے خاوند ابو الدرداء کے طریق سے
پانچ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے تابعین کی ایک جماعت نے
روایت کی، جن میں میمون بن جہر، ان، صفوان بن عبد اللہ، زید بن سلم
ہیں۔ یہ ام الدرداء الصغریٰ کے خاوند ہیں، ان کا نام "قییمہ" ہے، اور

مسم سلمہ

تراجم فقہاء

لباجی

یکس قوس یہ ہے کہ قہرہ ہے، یہ بھی ابو اللہ راہ کی بیوی ہیں، کوئی ایسی روایت نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ یہ صحابہ تھیں یا انہیں نبی اکرم ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی۔ اس کے بارے میں ایک روایت یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت ابو اللہ راہ کے بعد ان کے پاس شادی کا پیغام بھیجا تو انہوں نے ان سے شادی کرنے سے انکار کر دیا۔

[لہ صابہ ۲۹۵/۳: الاستیعاب ۱۹۳۴/۳: اعلام النساء ۳۳۷]

مسم سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

مسم ہانی (حضرت معاویہؓ کے عہد خلافت میں وفات ہوئی)

یہ مسم ہانی بنت ابی طالب بن عبد المطلب ہاشمیہ، رسول اللہ ﷺ کی چچا زویہ ہیں، ان کا نام فاختہ ہے اور یہی زیادہ مشہور ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے۔ وہ اپنے زمانہ کی صاحبِ فضل و مہل عورتوں میں تھیں، ان کو رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے، فتح مکہ کے سال وہ اسلام لائیں، ان کے شوہر مہرہ بن عمرو بن عائدہ مخزومی تھے، جب وہ اسلام لائیں اور رسول اللہ ﷺ نے مکہ فتح کیا تو ان کے شوہر نجران بھاگ گئے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے ۳۶ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے عبد اللہ بن عباس اور دوسرے لوگوں نے احادیث کی روایت کی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پس شادی کا پیغام بھیجا تھا لیکن آپ ﷺ نے شادی نہیں کی۔

[لہ صابہ ۵۰۳/۳: تہذیب التہذیب ۳۸۱/۱۲: تہذیب

تہذیب ۶۲۵/۲: اعلام النساء ۱۴/۳]

انس بن مالک (۱۰ق ھ - ۹۳ھ)

یہ انس بن مالک بن عمر مجاری ثریجی انصاری ہیں، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت اختیار کی، آپ ﷺ کی خدمت میں مگ گئے، رسول اکرم ﷺ کی وفات تک آپ ﷺ کی خدمت میں رہے۔ بحجہ انہوں نے اُشق کا سفر کیا، وہاں سے بصرہ چلے گئے، وہ آخری صحابی تھے جن کی وہاں (بصرہ میں) وفات ہوئی۔ صحیحین میں ان سے ۲۲۸۶ حدیثیں ہیں۔

[المعجم للدرر: لہ صابہ طبقات ابن سعد: تہذیب ابن سعد: ۱۹۹/۳: مسند احمد ۲۹۸/۳]

الانصاری:

دیکھئے: ابو زید الانصاری، عبد اہل الانصاری، الحجاج بن عمرو الانصاری۔

الاوزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ب

الباجی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

برقذنی

ترجم فقہاء

الہوتی

لبرقذنی:

الجزار (؟-۲۹۲ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

یہ احمد بن عمرو بن عبد الخالق، ابو بکر الخزاز ہیں، بصرہ کے باشندہ تھے۔ مدینہ میں سکونت اختیار کی، وہاں میں وفات پائی، ۱۰۰۰ قیامت حدیث، نہایت راست گو اور متبع تھے، کبھی کبھی غلطی کرتے تھے، اس کو پچھاننے پر جرم نہ تھا۔ انھوں نے ہندو اور ہرے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں۔ اور ان سے عبد ماقی بن قانع، ابو بکر غنوی، عبد اللہ بن الحسن وغیرہ نے روایت کی۔ آخر عمر میں پچھاننے کو چھوڑتے ہوئے صہبان، شام اور اطراف شام کا سفر کیا۔

بخاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

بربر بن العنسی:
دیکھئے: بعین۔

بربر (؟-۶۳ھ)

بعض تصانیف: "المسند الکبیر المجلد" جس کا نام انہوں نے "البحر الزاخر" رکھا، اس میں وہ صحیح اور غیر صحیح احادیث کی وضاحت کرتے ہیں۔

یہ بربر (بخاری کا کہنا ہے کہ یہ وہ نام عام ہے)۔ یہ وہ لقب ہے (ابن الجریب بن عبد اللہ بن الخارث اسلمی ہیں۔ کنیت ابو عبد اللہ ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے، مدینہ میں سکونت اختیار کی، پھر وہاں سے بصرہ منتقل ہوئے، پھر "مروہ"۔ وہاں میں وفات پائی، صحابی ہیں، یہ اس وقت اسلام لائے جب کہ رسول اللہ ﷺ ہجرت کرتے ہوئے عمیم سے گزر رہے، یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ہر سے وہی کے بعد اسلام لائے، پھر آپ ﷺ کے پاس اہل کے بعد آئے، اور آپ ﷺ کے ساتھ مختلف جنگوں میں شریک ہوئے، صلح حدیبیہ، درہمیت کے نیچے، بیت رضوان میں بھی شریک ہوئے۔ صحیحین میں ان سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ہمراہ سورہ (۶) جنگوں میں شرکت کی۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے دونوں بھائی عبد اللہ اور سہیلان اور امام شعبہ اور ہرے لوگوں نے روایت کی، ان کی خبریں بہت ہیں اور ان کے مناقب مشہور ہیں۔

الغوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

البغینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

الہوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۲ میں گزر چکے۔

[اصابہ ۱/۳۶: مسند الخازن ۵: ۵۸: تہذیب المعجم ۱/۴۴۴]

لمبقتی

تراجم فقہاء

التونسی

لمبقتی (۳۸۴-۴۵۸ھ)

یہ احمد بن حسین بن علی بن عبد اللہ، ابو بکر مہتممی ہیں، "مسنح" کی طرف نسبت ہے جو نیو، پور کے قاضی میں چند گاہوں کے مجموعہ کا امام ہے۔ شافعی فقیہ، مزہب حدیث، بلند پایہ اصولی اور شیخ المصانیف ہیں، ال پر حدیث کا غلبہ ہو، اسی کے درمیان کی ثبوت ہوئی، اور طلب حدیث میں انہوں نے سرے سے وہ پانچ شخص ہیں جنہوں نے امام شافعی کے نصوص کو دس جلدوں میں جمع کیا، امام شافعی کے مذہب کے وہ سب سے زیادہ حمایتی تھے۔ امام الحرمین نے ان کے حق میں فرمایا ہر شافعی ائمہ مذہب پر امام شافعی کا احسان ہے سوائے احمد لکھنوی کے، کہ امام شافعی پر ان کا احسان ہے۔

بعض تصانیف: "السنن الکبیر"، "السنن الصغیر"، "کتاب الخلاف"، اور "مصائب الشافعی"۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی تصنیفات کی تعداد ایک ہزار سے ایک پچاسی ہے۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۳۳؛ وفیات الماکیان ۱/۵۵؛ شذرات الذہب ۳/۴۰۴؛ الملہاب ۱/۴۰۴؛ اللامع للکرکلی ۱/۱۳۱]

مہتممی تھے۔ قاضی عیاض سے سماع کے ذریعہ اور ابو محمد بن عتاب اور ابو بکر بن القاس سے اجازت کے ذریعہ روایت کی۔ قاس کے قاضی بنائے گئے، ان کے کچھ رسالے ہیں۔

[شجرۃ ابنہ رازکیہ رس ۱۶۴؛ انسان المیزان ۳/۳۳۳؛ الأعلام ۴/۲۶۹؛ مرصع المطالع ۲/۲۴۸]

الترغدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گذر چکے۔

التہانوی (۱۱۵۸ھ میں زندہ تھے)

یہ محمد بن علی بن محمد حامد بن محمد صابر فاروقی تھانوی ہیں (ان کی کتاب "کشاف اصطلاحات الفنون" کے اوپر ان کا امام مولوی محمد اعلیٰ لکھا ہوا ہے)، ہندوستان کے باشندے ہیں، جنگی المذہب تھے، اسامہ دہام لغت میں بعض دوسرے علوم میں بھی دسترس رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "کشاف اصطلاحات الفنون" اور "تسبیح الغایات فی سنی الآیات" (۶۶)۔

[مدیر المعارفین ۶/۳۲۶؛ اللامع للکرکلی؛ معجم المہتممین ۱۱/۷۷]

التونسی (؟ - ۴۴۳ھ)

یہ ابو ایوب بن حسن بن اسحاق تونسلی ہیں، ابو اسحاق کنیت ہے، مالکی فقیہ اور اصولی ہیں، رہبر دست فاضل، امام، صالح، و تجربہ کی زندگی گزارنے والے تھے۔ ابو بکر بن عبد الرحمن اور ابو عمر ان قاضی سے فقہ حاصل کی، اور ان سے ائمہ عقیموں کی ایک جماعت نے فقہ سیکھی،

(۶۶) تذکرہ نقادوں نے غلطی ہوئی ہے "سنن الغایات فی سنی" سے لایا محرم علی تھانوی کی تصدیق نہیں ہے بلکہ ان کے ایک دوسرے ہم وطن علیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی کی تصدیق ہے۔

ت

لردی (۵۱۱-۵۹۷ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ، ابو محمد اتانلی ہیں، "مالک" کی طرف نسبت ہے جو تلمذات اور قاس کے ترمیم مراش میں مدبر کے پیراؤں میں سے ایک پیراڑ ہے، مالکی علماء میں تھے، فقیہ، لایب اور

ثوری

تراجم فقہاء

حافظ ابن حجر

قیروں میں وہ مدینہ تھے، وہاں کے مشیہ بھی تھے، ۳۳۷ھ میں
سکون کو قیروں کے فقہاء کے ساتھ تحت آزمائش کا سامنا کرنا پڑا، جس
کی وجہ سے انہوں نے ”مستیر“ کا سر لیا۔ پھر قیروں واپس آ گئے،
وہاں وہ وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”التحقیق علی کتاب ابن المواز“ اور
”التحقیق علی المندوبہ“۔

[شجرۃ انوار التزکیہ ص ۱۰۸: ترتیب المذہب ۲/۶۶: مدینہ

العارفین ۵/۸]

جامع بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

الجراح:

دیکھئے: المجلد فی۔

البصاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

الجوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

ثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گزر چکے۔

ج

ح

جامع بن زید (۲۱-۹۳) اور ایک قول (۱۰۳ھ)

یہ جامع بن زید ازدی، ابو الخشاء، بصرہ کے باشندے ہیں، شیعہ،

تابعی و رقیہ ہیں۔ ان عباس، ابن عمر، ابن الزبیر اور دوسرے لوگوں

سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے قتادہ و عمرو بن دینار اور ایک

حافظ ابن حجر:

دیکھئے: ابن حجر العسقلانی۔

حکم

تراجم فقہاء

حدیث

حکم (۳۲۱-۴۰۵ھ)

الحجاء کی (؟-۹۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن حمد یہ ہیں، احکام کے امام سے مشہور ہیں، اور بن لویج کے امام سے بھی جانے جاتے ہیں، ان کا شمار حفاظ حدیث و اثن حدیث کے مصنفین میں ہوتا ہے، نہ پاپور کے باشندے ہیں۔
تم نبی پور میں تھے یہ ایک رشیدی سے اور نہ پاپور کے ماتھے یا ایک بن رشیدی سے حدیث سنیں، ابو علی بن ابی یزید اور ابو اسحاق صعلوکی سے فقہ حاصل کی، حدیث کے مغل اور صحیح و تنقیح احادیث کی شناخت میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، ان کو تفسیر یا تفسیر لاف حدیثیں یا تفسیر، پر تفسیر کی سمت کافی تھی، ہندو کی ان کا فائدہ کیا ہے۔

بعض تصانیف: "المستدرک علی الصحیحین"، "تاریخ مسابور"، اور "معرفة علوم الحديث"۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۶۴/۳: میزان الاعتدال ۸۵/۳]

تاریخ بعد ۵۰، ۴۷۳]

حجاج بن عمرو الانصاری (؟-؟)

یہ حجاج بن عمرو بن غزیہ انصاری، ماری، مدنی ہیں، صحابی ہیں، بعض لوگوں نے ان کو تابعین میں کر دیا ہے۔ اصحاب سمن سے ان کی ایک حدیث روایت کی ہے جس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ سے حج کے موقع پر اپنے ساتھی کی صراحت کی ہے، حضرت علیؓ کے ساتھ جنگ صفین میں شریک ہوئے۔

[لرصاب ۱/۳۱۳: تہذیب التہذیب ۲/۴۰۴: تہذیب

الاعباد ۱/۵۳]

حدیث (؟-۳۶ھ)

یہ حدیث بن الیمان، ابو عبد اللہ العنسی ہیں (یہ حدیث کے والد کا لقب ہے، نام حسیل ہے، اور ایک روایت کے مطابق حسیل ہے)، کہا مصابہ میں ہیں، اور رسول اللہ ﷺ کے رازدار ہیں، وہ واران کے وفد اسلام لائے اور بدر میں شریک ہوئے، پھر مشرکیوں نے ان کو روم کو رک دیا، پھر غزوہ بدر میں شریک ہوئے، یہ ان کی غزوہ میں شہید رہے، حضرت حدیث غزوہ خندق و بعد کے معرکوں میں بھی شریک ہوئے، اسی طرح وہ عراق کی فتوحات میں شریک ہوئے، وہاں ان کے مشہور آثار ہیں، نبی کریم ﷺ نے ان کو ہجرت نصرت کے درمیان اختیار دیا تو انہوں نے نصرت کو اختیار کیا، حضرت عمرؓ نے ان کو مدائن کا گورنر بنایا، وہ اسی عہد پر برقرار رہے،

حرب

تراجم فقہاء

حسین بن علی

یہ سائیکہ حضرت علیؑ کی بیعت کے چالیس دن بعد وفات پائی۔ بنی کریم ﷺ سے بہت سی حدیثیں روایت کیں اور حضرت عمرؓ سے بھی۔
اور بنی سے حضرت جابر، جندب، عبداللہ بن یزید اور ہرے لوگوں نے حدیث روایت کیں۔

[تہذیب المعجم ۲/۲۱۹؛ الاصابہ ۱/۱۷۱؛ تہذیب تاریخ بن عساکر ۳/۹۳؛ الامام المکرر ۲/۱۸۰]

حرب (؟ - ۲۸۰ھ)

یہ حرب بن اسماعیل بن خلف، ابو محمد (اور ایک قول ابو عبد اللہ ہے) مظلومی کرمانی ہیں، امام احمد کی صحبت اختیار کی، یہ فقیہ اور حافظ حدیث تھے، امام احمد سے بہت سے فقہی مسائل کی روایت کی، لیکن امام احمد کے حوالہ سے انہوں نے جو کچھ بیان یا وہ تمام کی تمام چیزیں انہوں نے براہ راست امام سے نہیں سنیں، یہاں تک کہ خلال نے فرمایا: انہوں نے امام احمد اور اسحاق بن راہویہ سے سننے سے پہلے ان کے چار ہزار مسائل یاد کر لئے تھے۔ خلال نے ان سے بہت سے مسائل سنے۔ امام مروزی، امام احمد سے عظیم تعلق کے باوجود جو کچھ حرب نے لکھا تھا اس کو ان سے نقل کرتے تھے، باوجود انہوں نے انہیں تشنہ و رشم کی بعض دوسری اجتماعی ذمہ داریاں سونپی تھیں۔

[طبقات الکنا بلہ ۱/۱۳۵؛ طبقات الکنا بلہ ۲/۲۸۰؛ ابن خلدون لابن زہرہ ۲/۲۰۸]

حسن البصری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

حسن بن صالح (بن جلی):

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گذر چکے۔

الحسن بن علی (سمعہ اور ایک قول اس کے بعد کا ہے۔ ۵۰ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ حسن بن علی بن ابی طالب، ابو محمد ہاشمی، امیر المؤمنین ہیں، رسول اللہ ﷺ کے نواسے اور ان میں آپ ﷺ کے پھول ہیں، اور جنت کے جوانوں کے دوسروں میں سے ایک سردار ہیں۔ انہوں نے اپنے ماما حضور ﷺ سے، اپنے والد حضرت علیؑ سے، اپنے بھائی حضرت حسینؑ سے اور اپنے ماموں بند بن ابی ہالد سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے حسن، ام المؤمنین حضرت عائشہؓ، مکرّمہ، محمد بن سیرین اور ہرے لوگوں نے روایت کی۔ وہ ہرے صاحب مرثیہ اور صاحب فضل ممال تھے، اپنے والد کے بعد چند ماہ فیض رہے، پھر چند شہوں کے ساتھ حضرت معاویہؓ کے حق میں خلافت سے دست بردار ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ مسلمانوں کی اجتماعیت کی حفاظت فرمائی، "در تہذیب کریم ﷺ کی رت ذیل معجزہ پیشین گوئی کا نمبر یہ ہے: "ان اسی ہذا سید ولعل اللہ ان یصح بہ بین فتنین من المسلمین" (میرا یہ لڑکا سردار ہے، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کے دو گروہوں میں صلح کروادے)۔

حضرت حسن مدینہ میں تشریف لائے، جہاں وہ وفات تک مقیم رہے، یہ بھی روایت ہے کہ ان کا انتقال زہر کے اثر سے ہوا۔

[الاصابہ ۱/۲۸۸؛ أسد الغابہ ۲/۹۲؛ تہذیب المعجم ۲/۲۹۵؛ صفحہ ۳۴۰]

الحسین بن علی (۴۸ھ ایک قول اس کے بعد کا ہے۔ ۶۱ھ)

یہ حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ ہاشمی ہیں، رسول اللہ ﷺ

نظم

تراجم فقہاء

حمید الدین ضریر

کے نو سے روزیہ میں آپ علیہ السلام کے چول اور حنٹ میں ذبوانوں کے دھم و روں میں سے ایک مردہ رہیں۔ مدینہ میں پیدا ہوئے، اور وہیں اقامت پذیر ہوئے، یہاں تک کہ اپنے والد کے ساتھ کوفہ کی طرف بڑھے، س کے ساتھ جنگ جمل پھر جنگ طلیس پھر خوارج کی جنگ میں شریک ہوئے۔ اپنے والد کے ساتھ رہے یہاں تک کہ ان کے والد شہید کر دیے گئے پھر وہ اپنے بھائی حضرت حسن کے ساتھ رہے یہاں تک کہ حکومت کی جنگ ذبوانوں نے حضرت معاویہ کے پروردگار کی چہرہ اپنے بھائی کے ساتھ مدینہ میں ہوئے۔ انہوں نے اپنے ماما والدہ اور ماموں سند بن ابی مالہ اور عمر بن خطاب سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے بھائی حسن اور لڑکے علی بن العبدین، بڑی قسط، س کے پوتے باقر اور محمد اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ اصحاب سنن نے ان کی تھوڑی سی روایتیں درج کی ہیں، وہ صاحب فضل و مال اور عبادت گذار تھے، عراق میں یزید بن معاویہ کے زمانہ میں یزید کے خلاف خروج کے بعد شہید کر دیئے گئے۔

[لأصابہ ۳۳۲/۱: أسد الغابہ ۱۸/۲: تہذیب المعجم ۲۶۳/۲]

لخصہ کلی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

لخطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

الحکم (۵۰-۱۱۳ھ)

یہ حکم بن حبیبہ کنڈی دلاء کے اعتبار سے کوفہ کے باشندے ہیں۔

نامی ہیں، بعض صحابہ کراموں نے پایا فقہ میں معروف ہوئے، امام ابو حنیفہ وغیرہ نے ان کے حق میں شہادت دی، ان میں شیعیت تھی لیکن وہ ان سے خارج نہیں ہوئی، اس پر تہذیب کا التزام لگایا گیا ہے، فقہ تھے۔

[تہذیب المعجم ۲۶۲/۲]

الحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

حماد (؟-۱۶۷ھ)

یہاں حماد سے مراد حماد بن سلمہ بن دینار جو سلمہ ہیں، حمیم کے آراء پر دغلام ہیں، بصرہ والوں کے مفتی اور جلیل القدر محدث ہیں، عربیت کے امام، فقہ بڑے فصیح و بلیغ اور اچھے تاری تھے، اہل بدعت کے سخت مخالف تھے، امام مسلم نے اصول میں ان کی چند حدیثیں لی ہیں، لیکن امام بخاری نے ان سے کنارہ کشی اختیار کی ہے۔ انہوں نے ثابت الزماني، قتادہ اور اپنے ماموں حمید الطویل اور دوسرے لوگوں سے روایت کی، اور ان سے ابن شریک، ثری، شعبہ، مردہ مرے حضرات نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "العوالی فی الحديث" اور "کتاب المس"۔

[میزان الاعتدال ۵۹۰/۱: تہذیب المعجم ۱۱۳/۱: ہدیۃ

المعارفین ۵۳۴/۵: علام للبرکلی ۳۰۲/۲]

حمید الدین الضریر (؟-۶۶۷ھ)

یہ علی بن محمد بن علی حمید الدین الضریر ہیں، "رامش" کے باشندے تھے، رامش (میم کے ضمہ کے ساتھ) بخارا کے ماتحت یک

خالد بن معدان

تراجم فقہاء

مدہوی

گاہ ہے۔ حنفی علماء میں تھے امام، فقیہ، اصولی اور زیر دست محدث تھے۔ شمس الامراء کی سے فقہ سنی، اور ان سے ایک جماعت نے علم فقہ حاصل کیا، جن میں سید الدقائق کے مصنف حافظ الدین سلمیٰ بھی ہیں، ماہر و انہر میں صدر فقہیں برسم علم تھے۔

الخرقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخطابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "الفوائد" یہ مدایہ پر حاشیہ ہے جس میں انہوں نے ہر یہ کے مشکل مقامات کو حل کیا ہے، "شرح المظومة المسببة" و "شرح الجامع الكبير"۔

[النوم المہرہ ص ۱۲۵: جوہر المصنفہ ص ۳۷۳: مرصع]

[الاطلاع ۲/۵۹۶]

د

الدارمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۲ میں گذر چکے۔

خ

المدینی (ابو زید):

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

المدوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

المدونی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۳ میں گذر چکے۔

خالد بن معدان (؟ - ۱۰۳ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے

یہ خالد بن معدان بن ابی حرب، ابو عبد اللہ کھانی ہیں، تابعی اور ثقہ ہیں، انہوں نے ستر صحابہ کو پایا۔ ثابان، ابن عمر، معاویہ بن ابو غنیہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے احادیث روایت کیں، ابن حبان نے ان کا "تراجم" نہیں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۱۸: تہذیب ابن عساکر ۵/۸۶: الامام]

[لمرکلی ۲/۲۳۰]

المدہوی (۱۱۱۰-۱۱۷۶ھ) رجس کے نزدیک ۱۱۷۹ھ

یہ احمد بن عبد الرحیم، ابو عبد اللہ مدنی ابو عبد اللہ ہیں، ان کا لقب شہ

رٹ

تراجم فقہاء

نزر کشی

بھٹی، محمد بن مصطفیٰ لہدی مابسی وغیرہ سے حاصل کی، اور ان سے بہت سے لوگوں نے روایت کی اور کسب فیض کیا، اپنے عہد میں صدر فقہیں بزم فقہ تھے، جامع ہوی کے ناظر (متولی) اور حنابلہ کے مفتی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "مطالب اولی المہی فی شرح عابد المستہی" فقہ حنبلی میں تین ضخیم جلدوں میں ہے۔

[جلد ابشر ۳۸۱: ۱۵۴: الامام للکرکلی ۸/۳۵۵: معجم ابن عیینہ ۱۲/۲۵۴: مقدمہ تحقیق لمطالب اولی المہی]

رٹ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

روایتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

روایتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

النزر کشی (۷۴۵-۷۹۴ھ)

یہ محمد بن مبارک بن عبد اللہ، ابو عبد اللہ، پدر الدین، نزر کشی ہیں، شافعی فقیہ، درہموی ہیں، اصالتاً قرطبی ہیں، ولادت، وفات مصر میں ہوئی، ان کی متعدد متون میں بہت سی تصانیف ہیں۔

بعض تصانیف: "البحر المحيط" اصول فقہ میں تین جلدوں میں ہے، "اعلام المساحد بأحكام المساحد"، "النبیاح فی توضیح المساح" فقہ میں، اور "المشور" یہ کتاب "قواعد الرد کشی" کے نام سے معروف ہے۔

[الامام ۶/۲۸۶: الدرر الكامنة ۳/۳۹۷]

ز

نزییر بن نعوام (؟-۳۶ھ)

یہ زبیر بن نعوام بن خویلد بن اسد، ابو عبد اللہ قرطبی اسدی ہیں،

زفر:

تراجم فقہاء

سکون

زفر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۶ میں گذر چکے۔

زکریا انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۶ میں گذر چکے۔

س

زہری:

سالم (؟ - ۱۰۶ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گذر چکے۔

یہ سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، ابو عمر (اور ابو عبد اللہ بھی کہا جاتا ہے) مدنی ہیں، ثقہ تابعی ہیں، مدینہ کے فقہ و سببہ میں سے ہیں، ثروت سے احادیث روایت کرنے والے تھے۔ اپنے والد (عبد اللہ بن عمر)، ابو ہریرہ اور ابو رافع وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں۔ امام مالک نے فرمایا: سالم بن عبد اللہ کے زمانہ میں زہری فصل و طررہ کی میں گذشتہ مساعین سے سب سے زیادہ مشہور کوئی آدمی نہیں تھا۔

زید بن سلم (؟ - ۱۳۶ھ)

یہ زید بن سلم مدنی (ولاء کے اعتبار سے) ہیں، حضرت عمر بن الخطابؓ کے آزاد کردہ غلام ہیں، مسجد نبویؐ میں ان کا ایک حلقہ تھا، وہ فقیہ، تفسیر قرآن کے عالم، کثرت سے حدیث روایت کرنے والے اور ثقہ تھے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ تدلیس کرتے تھے۔ عمر بن عبد العزیز کے یام خلافت میں ان کے ساتھ تھے۔

[تہذیب المعجم ص ۳۶۶: تہذیب تاریخ ابن عساکر ۵۰۶: اعلام اللوکل ۱۱۳]

[تہذیب المعجم ص ۳۹۵: اعلام اللوکل ۹۵: تذکرۃ

اکمل ظ ۱۲۴]

السبک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گذر چکے۔

سکون (۱۶۰ - ۲۳۰ھ)

یہ عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو سعید توحی قیری، مدنی ہیں، سکون ان کا لقب ہے۔ شاعر اور اصلاً ثامی ہیں، حمص کے باشندے، مالکی فقیہ، اپنے زمانے کے شیخ، اپنے دور کے عالم تھے، ثقہ، علم کے محافظ تھے، ۱۸ یا ۱۹ سال کی عمر میں انہوں نے طلب علم میں سفر

زبیلی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گذر چکے۔

یہ۔ امام مالک سے ان کی ملاقات نہیں ہوئی۔ انہوں نے امام مالک کے ممتاز ترین شاگردوں مثلاً ابن القاسم اور حبيب سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے روایت کرنے والوں کی تعداد تقریباً سات سو ہے، امام علم کے صدر نقشبند ہونے، مشاغل میں ان پر اعتماد کیا جاتا تھا، لوگ سفر کر کے ان کے پاس علم حاصل کرنے آتے تھے۔ امیر محمد بن غلب نے پورے سال تک انہیں منصب تشا، سو پنے کی کوشش کی تاہم انہوں نے اس کو اس شرط پر قبول کر لیا کہ تشا، پر کوئی تنخواہ نہیں میں گئے۔ ہر حقوق کے فیصلے صحیح صحیح امیر اور اس کے اہل خانہ پر بھی مانند کریں گے۔ ۲۳۴ھ میں قاضی بنے اور وفات تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المعجم" جس میں انہوں نے امام مالک کی فقہ کو جمع کر دیا ہے۔

[شجرة النور الزكية ص ۶۹؛ المديح ص ۱۶۰؛ مرآة البیان

۱۳/۳؛ معجم المؤلفین ۵/۲۲۳]

السّدي (؟ - ۱۲۷ھ)

یہ نامیک بن عبد الرحمن بن ابی کریم، ابو محمد سدی ہیں، "سّدی" (سین کے ضمہ اور دال کی تہ پر کے ساتھ) کا معنی ۱۰۰ ارد ہے، چونکہ یہ مسجد کوفہ کے دروازہ پر ۱۰۰ بٹے بیچتے تھے اسی لئے انہیں سّدی کہا جائے گا، کوثر کے باشندے ہیں، تابعی صدوق ہیں، ان کو امام بھی ہوتا تھا، ان پر تشیع کا اثر کم پایا جاتا ہے، "وفات" پر ان کی گہری نظر تھی۔ حضرت انسؓ اور بن عباسؓ سے حدیث روایت کی، ان عمر کی زیارت کی۔ ان سے شعبہ، ثری، حسن بن صالح وغیرہ روایت کی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"۔

[تہذیب المعجم ص ۱۳۳؛ تقریب المعجم ص ۱۸۱؛ المعجم

۱۳/۳؛ معجم المؤلفین ۵/۲۲۳]

السرخسی:

ان کے حالات ص ۲۶۸ میں گذر چکے۔

السرخسی، رضی اللہ عنہ (؟ - ۷۷۱ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، رضی اللہ عنہ، ہماں الاسلام سرخسی ہیں، فقیہ اور اصولی ہیں، وہ جلیل القدر امام اور علوم عقلیہ و نقلیہ کے جامع تھے، حلب آئے اور محمود بن عوفی کے بعد مدرسہ نوریہ اور مدرسہ طائریہ میں درس دیا۔ ایک جماعت نے ان سے قصب بردنا اور ان پر کوتاہی کرنے کا الزام لگایا تو وہ درس و تدریس سے الگ ہو گئے اور دمشق چلے گئے، اور مدرسہ خانوتہ میں تدریس کی ذمہ داری سنبھالی، دمشق ہی میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "المحیط الكبير" تقریباً ۲۰ جلدوں میں، "المحیط الثاني" دس جلدوں میں، "المحیط الثالث" چار جلدوں میں، اور "المحیط الرابع" دو جلدوں میں۔

[الجواهر المفیہ ۲/۱۲۸؛ الفوائد فیہ ص ۱۸۸؛ لأعلام اللوکی ۷/۲۳۹، ۱۰/۲۲۳؛ معجم المؤلفین ۱۱/۴۷۸]

سعد بن ابی ائیم (؟ - ۱۴۵ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ (ہے)

یہ سعد بن ابی ائیم بن عبد الرحمن بن عوف، ابو اسحاق (ور ابو ائیم بھی کہا جاتا ہے)، زہری ہیں، (مفضل بن فضالہ نے ان کا نام سعید بتایا ہے، جیسا کہ "لسان المیزان" میں آیا ہے، اسی طرح ابغی ۳/۲۸۶ طبع المنار ص ۳۳۳ میں بھی ہے)، تابعی ہیں،

سعید بن ابی وقاص

تراجم فقہاء

شطبی

انہوں نے بن عمر بن زبیر سے روایت کی۔ اپنے والد اور اس وافیغ وغیرہم سے روایت کی۔ اور اس سے احمد بن محمد بن عقیقہ اور ابن حبیبہ وغیرہم سے روایت کی۔ وہ ثقہ اور شیخ الحدیث تھے اہل علم کا ان کی پائی پر اتفاق ہے، مدینہ کے قاضی بنائے گئے، سب وہ عمدہ و قنناء سے لگ ہوئے تو بھی لوگ ان سے اسی طرح ڈرتے تھے جس طرح زمانہ قنناء میں ان سے ڈرتے تھے۔

[تہذیب ابجد ص ۳۶۳؛ میزان الاعتدال ۱۲/۱۶۶؛

سان المیزان ۳۱/۳]

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

غیاث الثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

ابو یحییٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سعید بن برہم:

دیکھئے: سعید بن ابی انیم۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

ش

اشاشی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

اشاطی (۴ - ۹۰ھ)

یہ ابی انیم بن موسیٰ بن محمد، ابو اسحاق نخعی، غراہی ہیں، شاطی کے نام سے مشہور ہیں، مالکی علماء میں ہیں، یہ امام، محقق، اصولی، مفسر، فقیہ،

سعید بن سالم القداح (۲۰۰ھ سے قبل وفات پائی)
یہ سعید بن سالم القداح، ابو عثمان ہیں، اسلاف اسانی ہیں، یہ بھی روایت ہے کہ وہ کوفہ کے ہیں، مکہ میں سکونت اختیار کی۔ ثوری اور ابن جریر وغیرہ سے روایت کی، دوران سے علی بن حرب، ابن مینہ اور شافعی وغیرہم سے روایت کی۔ بن عدی نے ان کی کچھ حدیثوں کو رد کیا ہے، وہ ماہیہ حسن الحدیث ہیں، ان کی احادیث درست ہیں، وہ میرے نزدیک صدوق ہیں، ان میں کوئی حرج نہیں اور ان کی

شافعی

تراجم فقہاء

اشعرائی

گہری نظر رکھنے والے محدث، حجت اور مختلف علوم کے ماہر تھے۔ مختلف ائمہ ان سے انہوں نے علم حاصل کیا، جن میں ابن الفجار، ابو عبد اللہ بنی، ابو القاسم شریف المستی ہیں۔ اور ان سے ابو بکر بن عاصم وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ ان کے جلیل القدر استنباطات لطیف فوائد اور عظیم شان جثیب ہیں، اسی کے ساتھ وہ ایمانی صالح پاک، امن، تقی، متبع سنت تھے اور بہدعات سے جتناب کرتے تھے۔ غلامہ کام یہ کہ صوم میں ان کا درجہ اس سے کہیں بلند ہے جتنا بیان کیا جاتا ہے، اور تحقیق میں ان کا مقام اس سے کہیں زیادہ ہے جتنا کہ مشہور ہے۔

بعض تصانیف: "المواصفات فی اصول الفقہ" چار جلدوں میں، "الاعتصام"، "المجالس" جس میں انہوں نے صحیح بخاری کی کتاب الہیاء کی شرح کی ہے۔

[نیل الاיתام بہ مشاہیر ائمہ ریاض ص ۶۶: شجرة النور الزكية ص ۲۳: الاعلام للدرکلی ر ۷]۔

شافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

لشہر مجلسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

شر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

لشععی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۲ میں گذر چکے۔

شمس الاممہ السرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۶۸ میں گذر چکے۔

اشعربہانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۱ میں گذر چکے۔

اشعروانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۱ میں گذر چکے۔

شر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۱ میں گذر چکے۔

اشعرائی (۸۹۸-۹۷۳ھ)

یہ عبد الوہاب بن احمد بن علی، ابو الوہاب یا ابو محمد ہیں، شعرانی یہ شعرابی کے نام سے مشہور ہیں، منوفیہ کے مضافات میں شہر ساقیہ ابی شعروہ میں پیدا ہوئے، اور قاہرہ میں وفات پائی۔ یہ فقیہ، محدث، اصولی، مصنف اور شیخ المصانیف تھے۔ چنے رہانے کے مشائخ سے انہوں نے علم حاصل کیا، جیسے کہ شیخ جابر الدین سیوطی اور رکیب انصاری۔

بعض تصانیف: "الاحیوة الموصیة عن أئمة الفقہاء والصوفیة" اور "ادب القصاة"۔

[شذرات الذہب ۸/۲۷۸: معجم المطبوعات العربیہ ص

۱۱۲۹، الاعلام للدرکلی ۳/۳۱۸: معجم المؤلفین ۶/۲۱۸]

شوکانی

تراجم فقہاء

صاحب العذب الفاضل

شوکانی (۱۱۷۳-۱۲۵۰ھ)

[شجرۃ النور ترکیب ص ۳۸۵: لا اعلام للورکلی ۲/۲۴۴: معجم

المؤرخین ۱۲/۹]

یہ محمد بن علی بن محمد شوکانی ہیں، صنعاء یمن کے بارہ علماء میں سے ہیں، اور صاحب اجتہاد فقیہ ہیں، یمن کے طاوڈ خولان کے ”بہرہ شوکان“ میں ان کی ولادت ہوئی، اور صنعاء میں پرہیز چڑھے ۱۲۲۹ھ میں وہاں کے قاضی بنائے گئے، اور وہاں قضا کے منصب پر ہوتے ہوئے وفات پائی، وہ تہذیب کی حرمت کے قائل تھے، کی ۱۱۳۱ تصنیفات ہیں۔

بعض تصانیف: ”لہل الاوطار شرح منقح الاخبار للمجدد بن تميمية“، ”فتح القدير“ تفسیر میں، ”السیل الجرار فی شرح الارہار“ فقہ میں، اور ”ارشاد المحول“ اصول فقہ میں۔

[الاعلام للورکلی: المہر الخالع ۲/۲۱۳-۲۲۵: نیل الاوطار

۳/۱]

شیخ علیش (۱۲۱۷-۱۲۹۹ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد علیش، ابو عبد اللہ ہیں، طرابلس الغرب کے باشندے ہیں، قاہرہ میں پیدا ہوئے، اور وہیں وفات پائی، مصر میں مالکیہ کے شیخ اور ان کے مفتی تھے، فقیہ، اور متعدد علم میں ماہر تھے، رہبر میں تعلیم حاصل کی، اور اس میں مالکیہ کی مٹحت کا عہدہ سنبالا۔ شیخ امیر صغیر اور شیخ مصطفیٰ بولاق وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور علماء زہر کے متعدد طبقات نے ان کے پاس تعلیم کی تکمیل کی۔ جب برطانوی حکومت نے مصر پر قبضہ کر لیا تو وہ نیل کی آزمائش سے دوچار ہوئے، اسی کے اثر سے ان کی موت واقع ہو گئی۔

بعض تصانیف: ”معج الجلیل علی مختصر حلیل“ فقہ مالکی میں چار جزو میں ہے، اور ”ہدایۃ السالک“ یہ رہبر کی شرح الصغیر پر حاشیہ ہے۔

الشیرازی (۳۹۳-۴۶۷ھ)

یہ احمد بن علی بن یوسف، ابو اسحاق، جمال الدین شیرازی ہیں، فیروز آباد (فارس کے ایک قصبہ) میں پیدا ہوئے، بغداد میں پرورش ہوئی، اور وہیں وفات پائی، وہ بلند پایہ علمی شخصیت اور شافعی فقیہ ہیں، مناظر، فصیح اللسان صاحب تقویٰ اور متوضع تھے۔ فقہ ابو عبد اللہ یساری اور امام شافعی سے لوگوں سے پرہیز، قاضی ابو الطیب کے دامن فیض سے وابستہ ہو گئے، یہاں تک کہ ان کے حلقہ درس میں ان کے معیار درس ہو گئے، مسلک شافعی میں وہ اتھارٹی کی حیثیت رکھتے ہیں، انہی کے لئے مدرسہ نظامیہ کی تعمیر عمل میں آئی، اور اپنی وفات تک انہوں نے وہاں درس دیا۔

بعض تصانیف: ”المہذب“ فقہ میں، ”الکتب“ ان اختلاف میں، اور ”التبصرة“ اصول فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۳/۸۸: شذرات المذہب

۳/۲۹۴: الباب ۲/۵۱۴: معجم المؤرخین ۱/۶۸]

ص

صاحب العذب الفاضل:

دیکھئے: ہر ایم الوائلی۔

صاحب الحیط

تراجم فقہاء

الطہرانی

صاحب الحیط:

بخاری میں ہیں، آپ ان لوگوں میں ہیں جو بلاد فارس کی فتح میں شریک ہوئے۔

اس بارے میں آراء مختلف ہیں کہ حنفیہ کے نزدیک صاحب الحیط سے کون مراد ہے؟

[تہذیب المعجم ص ۴۲۱/۲؛ لا صابہ ۱۷۸/۲ طبع المکتبۃ التجاریہ]

بن اثنانی سے منقول ہے کہ مطلقاً صاحب الحیط ہونے سے رضی الدین محمد بن محمد سرخسی مراد ہوتے ہیں (دیکھئے: السرخسی رضی الدین)، ابن ہیر الحانج نے ”المہیہ“ کے مصنف کے بارے کے وقت جو کچھ لکھا ہے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ مطلقاً صاحب الحیط ہونے پر امام برہان الدین مرغینانی مراد ہوتے ہیں (ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۴ میں گزر چکے ہیں)۔ لکنوی (عبد الکی ذہبی) مخلصی لکھتے ہیں: ابن ہیر الحانج کی یہ بات صحیح ہے کہ جب ”الحیط“ مطلقاً بولا جائے تو اس سے ابن مندویل کتابوں میں الحیط البرہانی مراد ہوتی ہے، ان کے کلام پر مطلع ہونے سے پہلے میں بھی یہی سمجھ رہا تھا، لیکن الحیط البرہانی کی برہان الدین مرغینانی کی طرف نسبت کرنے میں مجھے فلجان ہے، میرا خیال ہے کہ الحیط البرہانی کے مصنف کوئی بخاری ہیں۔

ض

الضحاك:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

[الغوائد المہیہ ص ۲۴۶]

ط

صاحبین:

حائس:

ان دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

الطہرانی (۲۶۰-۳۶۰ھ)

یہ سلیمان بن احمد بن ایوب بن مطر، ابو القاسم ہیں، فلسطین کے شہر طبرہ کے باشندے ہیں، عفا میں پیدا ہوئے، مرجاز، یمن، مصر اور دھرم کی جگہوں کا غلبہ، اصحابان میں وفات پائی۔

الصعب بن جثامہ (حضرت عثمان کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ صعوب بن جثامہ بن قیس لیثی ہیں، آپ صحابی رسول ہیں، ہجرت کر کے رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور آپ ﷺ سے حدیثیں روایت کیں، ان میں سے کچھ حدیثیں صحیح

الطحاوی

تراجم فقہاء

عبداعلیٰ الانصاری

بعض تصانیف: ال کی تین معاحم ہیں: "المعجم الصغیر"، "المعجم الاوسط" اور "المعجم الکبیر" یہ تینوں حدیث میں ہیں، ال کی ایک تفسیر بھی ہے، اور "دلائل النبوة"۔
[الاعلام للزرکلی: نجوم الزیادہ ۵۹۴، تہذیب ابن مسعود ۲۴۰/۶]

عباس بن محمد بن موسیٰ (؟-؟)

یہ عباس بن محمد بن موسیٰ خلیل ہیں، موصوف بغداد کے باشندے اور امام احمد بن حنبل کے ان اولاد میں شمار ہوتے ہیں جن پر ان کو عقائد تھا، وہ اپنے شخص تھے جن کے پاس عزت و وقار، علم اور فصیح زبان تھی۔

الطحاوی:

۳۷۴ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن بن عوف (۳۴۴ ق ھ اور ایک قول اس کے علاوہ

ہے۔ ۲۴۰ ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبدالرحمن بن عوف بن عبدالعوف بن امارت، ابو محمد قرشی زہری ہیں۔ بار صحابہ اور مشرہ ہشترہ میں سے ہیں، اور اس چھٹری مجلس شوریٰ کے ایک فرد ہیں جن کے درمیان حضرت عمرؓ نے خلافت کو منحصر کر دیا تھا، بہت پہلے اسلام لائے، دوبار ہجرت کی، مختلف معرکوں میں شریک ہوئے، وہ ان لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ کے عہد میں فتویٰ دیتے تھے، اور ان لوگوں میں تھے جو حضور ﷺ کی حدیث بیان کرنے میں مشہور ہیں، حدیث مسند میں وفات پائی اور تصحیح میں مدون ہوئے۔

۳۷۴

ن کے حالات ج ۱ ص ۵۷۵ میں گذر چکے ہیں۔

[الاصابہ فی تمییز الصحابہ ۲/۳۱۶: تہذیب ابجد ص ۲۴۴/۶]

۳۴۴ ھ: اعلام للزرکلی ۹۵/۲

عبداللہ بن الزبیر (؟-؟)

یہ عبداللہ بن زبیر بن العوام اسدی مدنی ہیں، ثقہ تابعی، رئیس اہل بیت ہیں، بہت راست گو تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور اپنی دایہ ماہ و زریہ بن ثابت وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے ان کے بڑے بھائی، اور شام بن عمرو، ابن ابی ملیکہ وغیرہم نے روایت کی، وہ اپنے والد کے نزدیک بہت باعزت تھے، اور مکہ مکرمہ میں ان کے قصاء کے عہد پر مرنے لگے، وہ جب حج کو جاتے تو ان کو پناہ دیا جاتا تھا۔

عبداعلیٰ الانصاری (؟-۱۲۲۵ ھ)

یہ عبداعلیٰ محمد بن نظام الدین محمد انصاری ہیں، ہندوستان کے باشندے تھے۔

بعض تصانیف: "فوائد الوحموت شرح مسلم الثبوت"۔

[ذیل کشف المحجوب ۳۸۱/۳]

[تہذیب ابجد ص ۹۸/۵]

عبداللہ بن جعفر

تراجم فقہاء

عثمان بن عفان

عبداللہ بن جعفر (۱ھ اور ایک قول اس کے علاوہ ہے۔

عبداللہ بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

۸۰ھ و ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب، ابو جعفر ہاشمی ہیں، ان کی کنیت کے بارے میں دہری روایت بھی ہے، جب ان کے والد بن نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تو وہاں ان کی پیدائش ہوئی، یہ حبشہ میں پیدا ہوئے، لے پٹے مسدود ہیں، صحابی ہیں، نبی کریم ﷺ سے حدیثیں یاد کیں، وہ نبی اکرم ﷺ سے اور اپنے والد بن اور اپنے چچ علی و ابوبکر و عثمان رضی اللہ عنہم وغیرہ سے احادیث روایت کیں، وہ بڑے دربار دل تھے، صفحہ کی جنگ میں حضرت علیؓ کے سپہ سالاروں میں تھے۔ ان سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا: "اللہم احلف جعفراً فی ولدہ" (اے اللہ جعفر کا ان کی اولاد میں بدل بنا)، اور فرمایا کہ ہم لوگ کھیل رہے تھے، اسی دوران آپ ﷺ ایک حاذق سپہ سوار ہو کر ہمارے پاس سے گذرے تو آپ ﷺ نے مجھے اپنے آگے سوڑ کر لیا۔

[لہ ص ۲۸۹/۲: الاستیعاب ۸۸۰/۳: تہذیب المعجم]

[۷۰/۵]

عبداللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

عبید اللہ بن الحسن:

یہ کنیت: المنبر ی۔

عثمان بن ابی العاص (؟) - ۵۱ھ و ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ عثمان بن ابی العاص بن بشر بن عبد اللہ بن عبیدہ ثقیف سے ان کا تعلق تھا، بدر میں شرکت پذیر تھے، صحابی ہیں، ثقیف کے خاندان میں ایمان لائے، رسول اللہ ﷺ نے ان کو طائف کا عامل بنایا، اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو اس عہدہ پر مقرر کر رکھا، پھر حضرت عمرؓ نے ان کو عثمان اور عمر بن کا دلی بنایا، پھر انہوں نے بصرہ میں سکونت اختیار کر لی یہاں تک کہ حضرت معاویہؓ کے دور خلافت میں بصرہ میں وفات پائی، انہوں نے کچھ مدت فتح مکہ کے بعد غزوہ بدر میں شرکت کی ہوئی، یہی وہ شخص ہیں جنہوں نے عبیدہ ثقیف کو ارد " سے روکا، ان سے فرمایا: "ثقیف کی جہالت تم لوگ سب سے آخر میں مسلمان ہوئے ہو، لہذا سب سے پہلے مرتد نہ ہو جاؤ۔" صحیح مسلم " میں ان کی کچھ حدیثیں ہیں۔

[تہذیب المعجم ۱۴۸/۷: الاستیعاب ۴۶۰/۲: الاعلام]

[لہ ص ۳۹۸/۳]

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

لعجلاونی

لعجلاونی (۱۰۷۸-۱۱۶۲ھ)

یہ اسماعیل بن محمد بن عبد البہادی بن عبد اثنی، ابو القاسم الشافعی ہیں۔
 جدہ کی نسبت سے مشہور ہیں۔ جدہ کی نسبت مشر و ہشرو میں سے
 ایک صحابی حضرت ابو جہید بن الجراح کی طرف سے، بجلون میں پیدا
 ہوئے۔ دمشق میں پرورش پائی اور دمشق ہی میں وفات ہوئی، وہ عالم،
 صالح، فائدہ پہنچانے والے معزز محدث، قابل اعتماد پیشوا،
 صاحب خشوع اور کثیر المصانیف تھے، ان کو علوم میں خصوصاً حدیث
 و عربیت میں مہارت حاصل تھی، ان کے شاغ میں دمشق کے مفتی
 حنا بدہ ابو المہوب تھے، جامع اموی اور مسجد بنی امیہ جہانی میں
 انہوں نے درس دیا، لا تعدد لوگ ان کے دامن فیض سے وابستہ
 ہوئے۔

بعض تصانیف: "كشف الحفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر
 من الأحادیث علی السنة الناس" اور "الأجوبة المحققة
 علی الأسئلة المصرفة"۔

[سک الدرر ۱/ ۲۵۹؛ الأعلام للزکری ۱/ ۲۵۰؛ مجمع المومنین

۲/ ۲۹۲]

تحدوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

اعرقی (۷۲۵-۸۰۶ھ)

یہ عبد الرحیم بن حسین بن عبد الرحمن، ابو الفضل، رین المدین
 ہیں، عراقی کے نام سے معروف ہیں، کربلا کی ملاصل ہیں، بار حفاظ
 حدیث میں ان کا شمار ہے، شافعی، اصولی، و رفوی ہیں، عراق میں
 رطل کے علاقہ میں پیدا ہوئے، بچپن ہی میں اپنے والد کے ساتھ مصر

تراجم فقہاء

عزالدین بن عبد السلام

آئے، وہاں تعلیم حاصل کی اور مہارت پیدا کی، انہوں نے دمشق،
 حلب، نیاز، اسکندریہ، کاسریہ، و رملاء کی ایک جماعت سے علم حاصل
 کیا، کام و مسائل وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الألفية فی علوم الحديث"، "فتح المغیث
 شروح قلعة الحديث"، "المغنی عن حمل الأسفار فی
 تحریج ما فی الإحصاء من الآثار" اور "نظم الدرر السنية
 فی السيرة الرکبة"۔

[تتم المبین ۵/ ۲۰۴؛ انوار المجمع ۴/ ۱۷۱؛ حسن الحضرۃ

۱/ ۲۰۴]

عزالدین الزریح (۲۳-۹۹ھ)

یہ عزالدین الزریح بن العوام بن خلیل ہیں، ان کی ماں اسماء بنت
 ابی بکر ہیں، وہ کبار تابعین میں ہیں، فقیہ محدث ہیں۔ اپنے والد اور
 والدہ و خالہ حضرت عائشہ سے علم حاصل کیا۔ اور ان سے بہت سے
 لوگوں نے علم حاصل کیا، کسی قند میں وہ شریک نہیں ہوئے، مدینہ سے
 بصرہ منتقل ہو گئے، پھر مصر منتقل ہوئے اور وہاں سات برس تک مقیم
 رہے، مدینہ میں وفات پائی۔ مدینہ میں "بئر عروہ" نام کا ایک کنواں
 ہے جو انہی کی جانب منسوب ہے اور آج تک معروف ہے۔

[تہذیب التہذیب ۷/ ۱۸۰؛ الأعلام للزکری ۵/ ۱۷۱؛ حلیۃ

الأنبیاء ۲/ ۱۷۱]

عزالدین بن عبد السلام (۵۷۷-۶۶۰ھ)

یہ عبد العزیز بن عبد السلام ابو القاسم بن حسن سلمی ہیں، ن کا
 لقب سلطان العلماء ہے، صاحب اجتہاد، شافعی فقیہ ہیں، دمشق میں
 پیدا ہوئے، جامع اموی میں تدریس و بحث کی وہ دوری

عطاء

تراجم فقہاء

العنبری

علاقہ:

سنجالی، پھر مصر منتقل ہو گئے۔ وہاں عہدہ قضاء و خطابت پر سرفراز ہوئے۔

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "قواعد الأحکام فی مصالح الإمام"، "الفتاویٰ" اور "التفسیر الکبیر"۔

علی:

[۱: طام لدور کلی ۴۵، طبقات، ج ۵ ص ۸۰۵]

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عطاء:

علی بن موسیٰ (؟-۳۰۵ھ)

ب کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

یہ علی بن موسیٰ بن یزید ہیں، قم کے باشندے تھے پھر نیشاپور آئے، اپنے زمانہ میں حنفیوں کے امام تھے، اصحاب ثنائیہ کی ترویج میں اس کی کچھ کتابیں ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب المضحایا"۔

[الجوہر المصنوع ۸۰ ص ۸۰، طبقات الفقہاء للشیخ ازلی ص ۱۱۹]

عقبہ بن عامر (حضرت معاویہؓ کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ عقبہ بن عامر بن عیسیٰ تہنی ہیں، اس کی کنیت ابو تمیم ہے، اس کے علاوہ بھی روایت ہے۔ وہ قاری، مفسر، محدث کے عام تھے، اسوں نے ہند، میں ہجرت کی اور سابقین، لین میں سے ہیں، مسور، ارم، علیہ السلام کی شرف سے صحبت غم سے، لوں میں ہیں، دفتر آن کو جمع کرے، لوں میں سے ہیں۔ بنی کریم علیہ السلام، حضرت عمرؓ سے حدیث روایت کی، اور ان سے ابو امامہ، ابن عباس، قیس بن ابی حارم وغیرہم نے روایت کی، ۴۴ھ میں حضرت معاویہؓ کی طرف سے مصر کے حاکم بنائے گئے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۸ ص ۴۸۰ میں گذر چکے۔

[تہذیب التہذیب ۲/۲۲۲: الاستیعاب ۳/۱۰۷۳]

العنبری (۱۰۵ھ) ایک قول ۱۰۶-۱۶۷ھ)

یہ عبید اللہ بن الحسن بن حصین بن ابی لہر مالک بن انصاری شہر عمری ہیں، علم حدیث میں اہل بصرہ کے، ۱۰۵ھ میں سے ہیں، بصرہ کے قضاء کا عہدہ سنبھالا، دو تہہ، "تکامل تعریف تھے۔ عبد الملک، عزیزی، غیرہ سے حدیث روایت کی، اور ان سے ابن مہدی، خالد بن انارث، محمد بن عبد اللہ انصاری وغیرہم نے حدیث روایت کی۔ امام مسلم نے ان

عکرمہ:

ن کے حالات ج ۸ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

عیاض

تراجم فقہاء

فی طہرہ ہشت المنذر

کی کچھ حدیثیں ذریعہ ہیں، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کے عقائد میں بدعت کے کما حقہ سے کھام کیا گیا ہے۔

[تہذیب الہندیہ ۷/۷۷: میزان الاعتدال ۵/۳: اعلام لسری ۳/۲۶۸]

غ

عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گزر چکے۔

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۱ میں گزر چکے۔

لعینی (۷۶۲-۸۵۵ھ)

یہ محمود بن احمد موسیٰ، ابو الکناز و ابو محمد قاضی القضاۃ بدرالدین مینی ہیں، یہ اصلاً حلب کے ہیں، سب کی حاکمیت پیدا کر کے "میلنا" ہے (اسی کی طرف و منسوب ہیں)۔ فنی فقیہ مورث "در بارہ فہم میں ہیں۔ اپنے والد سے فقہ تلمیذ، عربی اور ترکی دونوں زبانوں میں فصیح اللسان تھے، فقہ، تفسیر، حدیث، لغت، تاریخ اور سب سے علم میں مہارت حاصل کی، ظہر و باطن اور سب سے سبب بنائے گئے نبی و رسول اور نبی عبدے ان سے بہت تھے، فتویٰ دیے اور تدریس میں پوری طرح مشہور ہو گئے، یہاں تک کہ تیلوں کی دیکھ بھال کی، اور اری بن کو ساری نئی پھر، دھرم میں فنی قاضیوں کے چیف شمس مقرر کئے گئے۔

بعض تصانیف: "عمدة القاری فی شرح البحاری"، "المصابہ فی شرح الہدایہ"، اور "زمر الحقائق" جو تہذیب الفہم کی شرح ہے۔

[بحر المصی ۲/۶۵: النوادر فیہ ۷/۲۰۷: شذرات

الذہب ۲/۲۸۶: اعلام لسری ۳/۲۸۸]

غلام الخلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۳ میں گزر چکے۔

ف

فاطمہ ہشت المنذر (۳۸ھ-۹۰ھ)

یہ فاطمہ ہشت منذر بن زبیر بن العوام اموی ہیں، ہشام بن عروہ کی بیوی، شہناہی ہیں، انہوں نے بیوی کی نام ہشت ابو بکر، ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور عروہ ہشت عبد الرحمن سے روایت کی۔ ابن مان نے انکشاف میں ان کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب الہندیہ ۱۲/۳۳۳: اعلام النساء فی عالمی العرب

ولا سام ۲/۱۴۶: طبقات ابن سعد ۸/۳۵۰]

فخر الاسلام ابو دوی

تراجم فقہاء

قاضی اسماعیل

فخر الاسلام ابو دوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

فتہاء سعد میں سے ہیں۔

[تہذیب الفقہ ج ۸ ص ۳۳۳: اعلام اللہ علی شجرۃ

ابو ریس ۱۹]

فریحہ بنت مالک (۹-۹)

یہ فریحہ بنت مالک بن سہل بن جبیدہ، انصاریہ شرجیہ ہیں، ابو سعید خدریؓ بن بہن ہیں ال کے والد جنگ احد میں شہید ہوئے، س کو "فارہ" بھی کہا جاتا ہے حسیا کہ سنن نسائی (۱۹۹/۶) کی روایت میں س کی حدیث کے سیاق میں آیا ہے، امام طحاوی کے نزدیکی "فرحہ" ہے بیعت رضوان میں شریک ہوئیں۔ ان سے بنی کریمؓ سے آٹھ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے زینب بنت کعب بن محمد نے روایت کی۔

[لاصابہ ۳/۸۶، ۳/۵۱۲: أسد الغابہ ۵/۵۲۹: اعلام

النسب، ۶۹، ۴]

ق

قاسم بن سلام، ابو عبیدہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

لقاسم بن محمد (؟-۱۰۱ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

یہ قاسم بن محمد بن ابو ہریرہؓ ہیں، ابو محمد ہیں، ابو عبد الرحمنؓ کی بھی روایت ہے، خیبرناجین میں ہیں، وہ ثقہ، بلندرتبہ، عالم، امام، فقیہ اور

قاضی ابو یعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی اسماعیل (۲۰۰-۲۸۳ یا ۲۸۴ھ)

یہ اسماعیل بن اسحاق بن اسماعیل قاضی، ابو اسحاق ہیں، بصرہ میں پیدا ہوئے اور وہیں نشوونما پائی، بغداد کو پناہ من دیو، مالکی فقیہ ہیں، ان کو تمام علوم معارف میں امامت کا مقام حاصل تھا، اور یہی رہبر امت فقیہ تھے کہ رجبہ اجتہاد پر فائز تھے، اور یہی حافظ تھے کہ ان کا شمار طبقات قراء میں اور امامت میں ہوتا تھا، اور یہی حافظ تھے کہ ان تھے کہ جس میں علم تین سو (۳۰۰) سال سے زبردست رہا، ابن المعبود سے فقہ حاصل کی، اور ان سے نسائی اور ابن المکاتب وغیرہ نے فقہ سیکھی۔ امام مالک کے مسلک کی تشریح اور تلخیص کی اور مذہب مالکی کے دلائل فراہم کئے، بغداد کے قاضی بنائے گئے، پھر لہجہ بن ویردانات کا منصب قضاہ ان کے سپرد کیا گیا، پھر وہ قاضی القضاۃ بنائے گئے، یہاں تک کہ بغداد میں اچانک وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، "الأموال والمعارف"، "الرد علی أبي حنيفة" اور "الرد علی الشافعي" آخر الذکر دونوں کتابیں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے بعض فتاویٰ کی تردید میں ہیں۔

[الذبیح المذہب ص ۹۲: شجرۃ النور الزکیہ ص ۶۵: اعلام

للدرر علی، ۳۰۵]

قاضی ساجی

تراجم فقہاء

اکبرانی

قاضی ساجی:

القرطبی (مفسر) (؟ - ۶۷۱ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

قاضی حسین (؟ - ۴۶۲ھ)

یہ حسین بن محمد بن احمد زوروی ہیں، خراسان کے باشندے
اور لفظال کے ممتاز شاگردوں میں ہیں۔ رافعی نے اہلبیت میں لکھا
ہے: "وہ دقیق مسائل کے غور و خوض تھے، فریانی کے تلامذہ ہیں۔" حبر
السنن ان کا لقب ہے یہ امام احمد بن حنبلہ کے متاثرین ہیں۔
بعض تصانیف: "التعمیقہ فقہ میں۔"

[طبقات الشافعیہ ج ۱ ص ۵۷ طبع بغداد، شیرازی کی طبقات
الکتاب] سے یہ کتاب نقل ہے؛ طبقات الشافعیہ للسیوط ۱۵۵۳
[۶۰-]

قاضی زکریا انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قدودہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القلابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

ک

اکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

اکبرانی (؟ - ۷۶۷ھ)

یہ جلال الدین بن شمس الدین خوارزمی کرلانی، حنفی فقیہ ہیں،
برسے عام فاضل تھے۔ حسام الدین حسن مستوفی اور دوسرے لوگوں
سے علم حاصل کیا، اور ان سے ناصر الدین محمد بن شہاب، طاہر بن

کعب بن عجرہ

تراجم فقہاء

الیث بن سعد

سعد بن قاسم خوہرزی جو کہ سعد بن یوش کے نام سے معروف ہیں، وہ دوسرے لوگوں نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "الکفایۃ شروح الہدایۃ"، اس کتاب کے مصنف کے بارے میں آراء مختلف ہیں، لکھنوی (عبدالحی فرنگی نعلی) نے اس آراء کے مناقشہ کے بعد اس بات کی صراحت کی ہے کہ "الکفایۃ شروح الہدایۃ" جو کہ لوگوں میں متداول ہے، سید جمال الدین صاحب سونخ کی ہی تصنیف ہے۔

[الفوائد الجہۃ ص ۵۸؛ کشف الظنون ۲/ ۴۳۲]

ل

الغنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۷ میں گزر چکے۔

کعب بن عجرہ (؟ - ۵۱) اور بعض کے نزدیک ۵۲ھ

یہ کعب بن عجرہ بن امیہ بن عدی بن بحیرہ ابو محمد ہیں، ابو عبد اللہ اور ابو سحاق کی بھی روایت ہے، انصار کے حلیف ہیں، یہ بھی روایت ہے کہ نسبی اعتبار سے وہ انصاری ہیں، تاخیر سے اسلام لانے والے صحابی ہیں، اسلام لانے کے بعد تمام معرکوں میں شریک رہے۔ نبی اکرم ﷺ و عمر بن الخطابؓ و ہر بدل سے روایت کی، امران سے ابن عمرؓ، جابر بن عبد اللہ، بن عباسؓ، ابو اہل مرہ و دوسرے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں۔ یہ وہی صحابی ہیں جن کے سلسلہ میں حدیث میں محرم کے سرمنڈانے میں مذہب دینے کے بارے میں رخصت نازل ہوئی۔

[تصانیف ابی نعیم اصبہ ۳/ ۲۹۷؛ تہذیب المعجم ص ۲۳۵]

۸/ ۲۳۵؛ اسد الغابہ ۴/ ۲۴۳]

لقمان بن عامر (؟ - ؟)

یہ لقمان بن عامر، ابو عامر وصابی میں قبیلہ حمیر کی ایک شاخ "وصاب" کی طرف نسبت ہے، تمیم کے باشندے، ثقفا بھی ہیں۔ انہوں نے ابو الدرداء، ابو ہریرہؓ، ابو امامہؓ وغیرہم سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے محمد بن الولید زبیدی، فرج بن نضر، عقیل بن مدرک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ ابن حبان نے "الثقات" میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں کہ ان کی حدیث کا مصحح جاتی ہے۔

[تہذیب المعجم ص ۸/ ۳۵۵؛ میزان الاعتدال ۳/ ۱۹۴]

الیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۸ میں گزر چکے۔

لکدال بن لہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گزر چکے۔

اسے نقل کیا، علم الفرائض میں ایک مختصر کتاب، اور اس میں
ایک مختصر کتاب ہے۔

[طبقات الشافعیہ للسبکی ۳/۲۲۳: طبقات الشافعیہ لابن الہدیہ
۱/۶۴: شذرات الذہب ۳/۸۸۳: معجم ابو یحییٰ ۵/۱۶۶: الأعلام
۹۸/۴]

م

مازری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

مالک:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

الحب الطبری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

مروزی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

المحلی (؟ - ۸۶۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن ہدایم، حوالہ الدین محلی ہیں۔ شافعی فقیہ،
اصولی، اور مفسر ہیں، قاہرہ کے باشندے ہیں۔ ابن الہدیٰ نے ن
کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ عرب کے تفتازالی ہیں۔ بارعب اور
باجک، ملحق بات سننے والے تھے، ان کو قاضی التنازع کا عہدہ پیش
یا یا نہیں انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

بعض تصانیف: "تفسیر الحلالین" جس کو جاب الدین سیوطی
نے مکمل کیا، "کنز الراعبین" جو "المصباح" کی شرح ہے،
"البلد الطالع فی حل جمع الحوامع"، "شرح
الودقات"۔ یہ دونوں کتابیں اصل فقہ میں ہیں۔

[المحذرات ۷/۳۰۳: الضوء الباطن ۷/۳۹۷: الأعلام
۳۳۰/۸]

متولی (۴۲۶، اور ایک قول ۴۲۷-۴۷۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن مامون بن علی، متولی، جو مسجد ہیں، نيسابور کے
باشندے اور فقہائے شافعیہ کے ممتاز ترین امراء میں سے ہیں، وہ
محقق، فقیہ، و مرید حق عام تھے۔ نورانی، قاضی نسیم اور ابو رزق سے
فقہ حاصل کی، فقہ، اصول فقہ اور علم الخلاف میں مہارت پیدا کی،
مدرسہ نظامیہ بغداد کے مدرس ہوئے، "روقات تک" ہیں سکنت
اقتیاری کی۔ ابن خلکان فرماتے ہیں: میں نے یہ میں جان سنا کہ کیوں ان کا
نام متولی رکھا گیا۔

بعض تصانیف: "نصحة الإمامة للموراني" یہ مکمل نہیں ہو سکی،
وہ صرف "حد السرقہ" تک لکھ سکے تھے، پھر ایک جماعت نے

محمد بن اسحاق

تراجم فقہاء

المرغینانی

محمد بن اسحاق (؟ - ۱۵۰ھ) اور ایک قول اس کے بعد کا ہے)

یہ محمد بن اسحاق بن یسار، ابو بکر مصطفیٰ مدنی ہیں۔ قیس بن خرمہ بن مصعب بن عبد مناف کے تبار و رود غلام ہیں۔ سینا بھی ہیں، انس بن مالک کو دیکھا ہے، بن حجر فرماتے ہیں: ”وہ چونی کے امر میں سے ہیں“ انہوں نے سعید بن ابی عبد قبری، حماد مافع اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے حدیث روایت کیں، اور ان سے حماد بن (حماد بن مسلم اور حماد بن زید) ابو نعیم بن سعد، زیاد بن ابی وادعہ سے حضرات نے روایت کی، وہ علم کا ایک ثرا تھے، بخاری اور یہ کے امام تھے، انہی لوگوں نے ان کو شیخ قرار دیا، اور دوسرے لوگوں نے ان کو ضعیف قرار دیا۔ بن حجر عسقلانی ان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”پہن مغازی کے امام اور راست گو تھے، مفسر تھے، ان پر شیعہ اور قدر یہ ہونے کا الزام لگایا گیا ہے۔“

بعض تصانیف: ”المسيرة النبوية“ جو یہ ۱۵۰ھ میں اسحاق کے امام سے مشہور ہے، یہ کتاب ان شامی کی تہذیب ہے۔

[تذکرۃ الحفاظ ۶۳: ۱۴۴، ۱۴۵: ۱۴۶، ۱۴۷: ۱۴۸، ۱۴۹: ۱۵۰، ۱۵۱: ۱۵۲، ۱۵۳: ۱۵۴، ۱۵۵: ۱۵۶، ۱۵۷: ۱۵۸، ۱۵۹: ۱۶۰، ۱۶۱: ۱۶۲، ۱۶۳: ۱۶۴، ۱۶۵: ۱۶۶، ۱۶۷: ۱۶۸، ۱۶۹: ۱۷۰، ۱۷۱: ۱۷۲، ۱۷۳: ۱۷۴، ۱۷۵: ۱۷۶، ۱۷۷: ۱۷۸، ۱۷۹: ۱۸۰، ۱۸۱: ۱۸۲، ۱۸۳: ۱۸۴، ۱۸۵: ۱۸۶، ۱۸۷: ۱۸۸، ۱۸۹: ۱۹۰، ۱۹۱: ۱۹۲، ۱۹۳: ۱۹۴، ۱۹۵: ۱۹۶، ۱۹۷: ۱۹۸، ۱۹۹: ۲۰۰، ۲۰۱: ۲۰۲، ۲۰۳: ۲۰۴، ۲۰۵: ۲۰۶، ۲۰۷: ۲۰۸، ۲۰۹: ۲۱۰، ۲۱۱: ۲۱۲، ۲۱۳: ۲۱۴، ۲۱۵: ۲۱۶، ۲۱۷: ۲۱۸، ۲۱۹: ۲۲۰، ۲۲۱: ۲۲۲، ۲۲۳: ۲۲۴، ۲۲۵: ۲۲۶، ۲۲۷: ۲۲۸، ۲۲۹: ۲۳۰، ۲۳۱: ۲۳۲، ۲۳۳: ۲۳۴، ۲۳۵: ۲۳۶، ۲۳۷: ۲۳۸، ۲۳۹: ۲۴۰، ۲۴۱: ۲۴۲، ۲۴۳: ۲۴۴، ۲۴۵: ۲۴۶، ۲۴۷: ۲۴۸، ۲۴۹: ۲۵۰، ۲۵۱: ۲۵۲، ۲۵۳: ۲۵۴، ۲۵۵: ۲۵۶، ۲۵۷: ۲۵۸، ۲۵۹: ۲۶۰، ۲۶۱: ۲۶۲، ۲۶۳: ۲۶۴، ۲۶۵: ۲۶۶، ۲۶۷: ۲۶۸، ۲۶۹: ۲۷۰، ۲۷۱: ۲۷۲، ۲۷۳: ۲۷۴، ۲۷۵: ۲۷۶، ۲۷۷: ۲۷۸، ۲۷۹: ۲۸۰، ۲۸۱: ۲۸۲، ۲۸۳: ۲۸۴، ۲۸۵: ۲۸۶، ۲۸۷: ۲۸۸، ۲۸۹: ۲۹۰، ۲۹۱: ۲۹۲، ۲۹۳: ۲۹۴، ۲۹۵: ۲۹۶، ۲۹۷: ۲۹۸، ۲۹۹: ۳۰۰، ۳۰۱: ۳۰۲، ۳۰۳: ۳۰۴، ۳۰۵: ۳۰۶، ۳۰۷: ۳۰۸، ۳۰۹: ۳۱۰، ۳۱۱: ۳۱۲، ۳۱۳: ۳۱۴، ۳۱۵: ۳۱۶، ۳۱۷: ۳۱۸، ۳۱۹: ۳۲۰، ۳۲۱: ۳۲۲، ۳۲۳: ۳۲۴، ۳۲۵: ۳۲۶، ۳۲۷: ۳۲۸، ۳۲۹: ۳۳۰، ۳۳۱: ۳۳۲، ۳۳۳: ۳۳۴، ۳۳۵: ۳۳۶، ۳۳۷: ۳۳۸، ۳۳۹: ۳۴۰، ۳۴۱: ۳۴۲، ۳۴۳: ۳۴۴، ۳۴۵: ۳۴۶، ۳۴۷: ۳۴۸، ۳۴۹: ۳۵۰، ۳۵۱: ۳۵۲، ۳۵۳: ۳۵۴، ۳۵۵: ۳۵۶، ۳۵۷: ۳۵۸، ۳۵۹: ۳۶۰، ۳۶۱: ۳۶۲، ۳۶۳: ۳۶۴، ۳۶۵: ۳۶۶، ۳۶۷: ۳۶۸، ۳۶۹: ۳۷۰، ۳۷۱: ۳۷۲، ۳۷۳: ۳۷۴، ۳۷۵: ۳۷۶، ۳۷۷: ۳۷۸، ۳۷۹: ۳۸۰، ۳۸۱: ۳۸۲، ۳۸۳: ۳۸۴، ۳۸۵: ۳۸۶، ۳۸۷: ۳۸۸، ۳۸۹: ۳۹۰، ۳۹۱: ۳۹۲، ۳۹۳: ۳۹۴، ۳۹۵: ۳۹۶، ۳۹۷: ۳۹۸، ۳۹۹: ۴۰۰، ۴۰۱: ۴۰۲، ۴۰۳: ۴۰۴، ۴۰۵: ۴۰۶، ۴۰۷: ۴۰۸، ۴۰۹: ۴۱۰، ۴۱۱: ۴۱۲، ۴۱۳: ۴۱۴، ۴۱۵: ۴۱۶، ۴۱۷: ۴۱۸، ۴۱۹: ۴۲۰، ۴۲۱: ۴۲۲، ۴۲۳: ۴۲۴، ۴۲۵: ۴۲۶، ۴۲۷: ۴۲۸، ۴۲۹: ۴۳۰، ۴۳۱: ۴۳۲، ۴۳۳: ۴۳۴، ۴۳۵: ۴۳۶، ۴۳۷: ۴۳۸، ۴۳۹: ۴۴۰، ۴۴۱: ۴۴۲، ۴۴۳: ۴۴۴، ۴۴۵: ۴۴۶، ۴۴۷: ۴۴۸، ۴۴۹: ۴۵۰، ۴۵۱: ۴۵۲، ۴۵۳: ۴۵۴، ۴۵۵: ۴۵۶، ۴۵۷: ۴۵۸، ۴۵۹: ۴۶۰، ۴۶۱: ۴۶۲، ۴۶۳: ۴۶۴، ۴۶۵: ۴۶۶، ۴۶۷: ۴۶۸، ۴۶۹: ۴۷۰، ۴۷۱: ۴۷۲، ۴۷۳: ۴۷۴، ۴۷۵: ۴۷۶، ۴۷۷: ۴۷۸، ۴۷۹: ۴۸۰، ۴۸۱: ۴۸۲، ۴۸۳: ۴۸۴، ۴۸۵: ۴۸۶، ۴۸۷: ۴۸۸، ۴۸۹: ۴۹۰، ۴۹۱: ۴۹۲، ۴۹۳: ۴۹۴، ۴۹۵: ۴۹۶، ۴۹۷: ۴۹۸، ۴۹۹: ۵۰۰، ۵۰۱: ۵۰۲، ۵۰۳: ۵۰۴، ۵۰۵: ۵۰۶، ۵۰۷: ۵۰۸، ۵۰۹: ۵۱۰، ۵۱۱: ۵۱۲، ۵۱۳: ۵۱۴، ۵۱۵: ۵۱۶، ۵۱۷: ۵۱۸، ۵۱۹: ۵۲۰، ۵۲۱: ۵۲۲، ۵۲۳: ۵۲۴، ۵۲۵: ۵۲۶، ۵۲۷: ۵۲۸، ۵۲۹: ۵۳۰، ۵۳۱: ۵۳۲، ۵۳۳: ۵۳۴، ۵۳۵: ۵۳۶، ۵۳۷: ۵۳۸، ۵۳۹: ۵۴۰، ۵۴۱: ۵۴۲، ۵۴۳: ۵۴۴، ۵۴۵: ۵۴۶، ۵۴۷: ۵۴۸، ۵۴۹: ۵۵۰، ۵۵۱: ۵۵۲، ۵۵۳: ۵۵۴، ۵۵۵: ۵۵۶، ۵۵۷: ۵۵۸، ۵۵۹: ۵۶۰، ۵۶۱: ۵۶۲، ۵۶۳: ۵۶۴، ۵۶۵: ۵۶۶، ۵۶۷: ۵۶۸، ۵۶۹: ۵۷۰، ۵۷۱: ۵۷۲، ۵۷۳: ۵۷۴، ۵۷۵: ۵۷۶، ۵۷۷: ۵۷۸، ۵۷۹: ۵۸۰، ۵۸۱: ۵۸۲، ۵۸۳: ۵۸۴، ۵۸۵: ۵۸۶، ۵۸۷: ۵۸۸، ۵۸۹: ۵۹۰، ۵۹۱: ۵۹۲، ۵۹۳: ۵۹۴، ۵۹۵: ۵۹۶، ۵۹۷: ۵۹۸، ۵۹۹: ۶۰۰، ۶۰۱: ۶۰۲، ۶۰۳: ۶۰۴، ۶۰۵: ۶۰۶، ۶۰۷: ۶۰۸، ۶۰۹: ۶۱۰، ۶۱۱: ۶۱۲، ۶۱۳: ۶۱۴، ۶۱۵: ۶۱۶، ۶۱۷: ۶۱۸، ۶۱۹: ۶۲۰، ۶۲۱: ۶۲۲، ۶۲۳: ۶۲۴، ۶۲۵: ۶۲۶، ۶۲۷: ۶۲۸، ۶۲۹: ۶۳۰، ۶۳۱: ۶۳۲، ۶۳۳: ۶۳۴، ۶۳۵: ۶۳۶، ۶۳۷: ۶۳۸، ۶۳۹: ۶۴۰، ۶۴۱: ۶۴۲، ۶۴۳: ۶۴۴، ۶۴۵: ۶۴۶، ۶۴۷: ۶۴۸، ۶۴۹: ۶۵۰، ۶۵۱: ۶۵۲، ۶۵۳: ۶۵۴، ۶۵۵: ۶۵۶، ۶۵۷: ۶۵۸، ۶۵۹: ۶۶۰، ۶۶۱: ۶۶۲، ۶۶۳: ۶۶۴، ۶۶۵: ۶۶۶، ۶۶۷: ۶۶۸، ۶۶۹: ۶۷۰، ۶۷۱: ۶۷۲، ۶۷۳: ۶۷۴، ۶۷۵: ۶۷۶، ۶۷۷: ۶۷۸، ۶۷۹: ۶۸۰، ۶۸۱: ۶۸۲، ۶۸۳: ۶۸۴، ۶۸۵: ۶۸۶، ۶۸۷: ۶۸۸، ۶۸۹: ۶۹۰، ۶۹۱: ۶۹۲، ۶۹۳: ۶۹۴، ۶۹۵: ۶۹۶، ۶۹۷: ۶۹۸، ۶۹۹: ۷۰۰، ۷۰۱: ۷۰۲، ۷۰۳: ۷۰۴، ۷۰۵: ۷۰۶، ۷۰۷: ۷۰۸، ۷۰۹: ۷۱۰، ۷۱۱: ۷۱۲، ۷۱۳: ۷۱۴، ۷۱۵: ۷۱۶، ۷۱۷: ۷۱۸، ۷۱۹: ۷۲۰، ۷۲۱: ۷۲۲، ۷۲۳: ۷۲۴، ۷۲۵: ۷۲۶، ۷۲۷: ۷۲۸، ۷۲۹: ۷۳۰، ۷۳۱: ۷۳۲، ۷۳۳: ۷۳۴، ۷۳۵: ۷۳۶، ۷۳۷: ۷۳۸، ۷۳۹: ۷۴۰، ۷۴۱: ۷۴۲، ۷۴۳: ۷۴۴، ۷۴۵: ۷۴۶، ۷۴۷: ۷۴۸، ۷۴۹: ۷۵۰، ۷۵۱: ۷۵۲، ۷۵۳: ۷۵۴، ۷۵۵: ۷۵۶، ۷۵۷: ۷۵۸، ۷۵۹: ۷۶۰، ۷۶۱: ۷۶۲، ۷۶۳: ۷۶۴، ۷۶۵: ۷۶۶، ۷۶۷: ۷۶۸، ۷۶۹: ۷۷۰، ۷۷۱: ۷۷۲، ۷۷۳: ۷۷۴، ۷۷۵: ۷۷۶، ۷۷۷: ۷۷۸، ۷۷۹: ۷۸۰، ۷۸۱: ۷۸۲، ۷۸۳: ۷۸۴، ۷۸۵: ۷۸۶، ۷۸۷: ۷۸۸، ۷۸۹: ۷۹۰، ۷۹۱: ۷۹۲، ۷۹۳: ۷۹۴، ۷۹۵: ۷۹۶، ۷۹۷: ۷۹۸، ۷۹۹: ۸۰۰، ۸۰۱: ۸۰۲، ۸۰۳: ۸۰۴، ۸۰۵: ۸۰۶، ۸۰۷: ۸۰۸، ۸۰۹: ۸۱۰، ۸۱۱: ۸۱۲، ۸۱۳: ۸۱۴، ۸۱۵: ۸۱۶، ۸۱۷: ۸۱۸، ۸۱۹: ۸۲۰، ۸۲۱: ۸۲۲، ۸۲۳: ۸۲۴، ۸۲۵: ۸۲۶، ۸۲۷: ۸۲۸، ۸۲۹: ۸۳۰، ۸۳۱: ۸۳۲، ۸۳۳: ۸۳۴، ۸۳۵: ۸۳۶، ۸۳۷: ۸۳۸، ۸۳۹: ۸۴۰، ۸۴۱: ۸۴۲، ۸۴۳: ۸۴۴، ۸۴۵: ۸۴۶، ۸۴۷: ۸۴۸، ۸۴۹: ۸۵۰، ۸۵۱: ۸۵۲، ۸۵۳: ۸۵۴، ۸۵۵: ۸۵۶، ۸۵۷: ۸۵۸، ۸۵۹: ۸۶۰، ۸۶۱: ۸۶۲، ۸۶۳: ۸۶۴، ۸۶۵: ۸۶۶، ۸۶۷: ۸۶۸، ۸۶۹: ۸۷۰، ۸۷۱: ۸۷۲، ۸۷۳: ۸۷۴، ۸۷۵: ۸۷۶، ۸۷۷: ۸۷۸، ۸۷۹: ۸۸۰، ۸۸۱: ۸۸۲، ۸۸۳: ۸۸۴، ۸۸۵: ۸۸۶، ۸۸۷: ۸۸۸، ۸۸۹: ۸۹۰، ۸۹۱: ۸۹۲، ۸۹۳: ۸۹۴، ۸۹۵: ۸۹۶، ۸۹۷: ۸۹۸، ۸۹۹: ۹۰۰، ۹۰۱: ۹۰۲، ۹۰۳: ۹۰۴، ۹۰۵: ۹۰۶، ۹۰۷: ۹۰۸، ۹۰۹: ۹۱۰، ۹۱۱: ۹۱۲، ۹۱۳: ۹۱۴، ۹۱۵: ۹۱۶، ۹۱۷: ۹۱۸، ۹۱۹: ۹۲۰، ۹۲۱: ۹۲۲، ۹۲۳: ۹۲۴، ۹۲۵: ۹۲۶، ۹۲۷: ۹۲۸، ۹۲۹: ۹۳۰، ۹۳۱: ۹۳۲، ۹۳۳: ۹۳۴، ۹۳۵: ۹۳۶، ۹۳۷: ۹۳۸، ۹۳۹: ۹۴۰، ۹۴۱: ۹۴۲، ۹۴۳: ۹۴۴، ۹۴۵: ۹۴۶، ۹۴۷: ۹۴۸، ۹۴۹: ۹۵۰، ۹۵۱: ۹۵۲، ۹۵۳: ۹۵۴، ۹۵۵: ۹۵۶، ۹۵۷: ۹۵۸، ۹۵۹: ۹۶۰، ۹۶۱: ۹۶۲، ۹۶۳: ۹۶۴، ۹۶۵: ۹۶۶، ۹۶۷: ۹۶۸، ۹۶۹: ۹۷۰، ۹۷۱: ۹۷۲، ۹۷۳: ۹۷۴، ۹۷۵: ۹۷۶، ۹۷۷: ۹۷۸، ۹۷۹: ۹۸۰، ۹۸۱: ۹۸۲، ۹۸۳: ۹۸۴، ۹۸۵: ۹۸۶، ۹۸۷: ۹۸۸، ۹۸۹: ۹۹۰، ۹۹۱: ۹۹۲، ۹۹۳: ۹۹۴، ۹۹۵: ۹۹۶، ۹۹۷: ۹۹۸، ۹۹۹: ۱۰۰۰، ۱۰۰۱: ۱۰۰۲، ۱۰۰۳: ۱۰۰۴، ۱۰۰۵: ۱۰۰۶، ۱۰۰۷: ۱۰۰۸، ۱۰۰۹: ۱۰۱۰، ۱۰۱۱: ۱۰۱۲، ۱۰۱۳: ۱۰۱۴، ۱۰۱۵: ۱۰۱۶، ۱۰۱۷: ۱۰۱۸، ۱۰۱۹: ۱۰۲۰، ۱۰۲۱: ۱۰۲۲، ۱۰۲۳: ۱۰۲۴، ۱۰۲۵: ۱۰۲۶، ۱۰۲۷: ۱۰۲۸، ۱۰۲۹: ۱۰۳۰، ۱۰۳۱: ۱۰۳۲، ۱۰۳۳: ۱۰۳۴، ۱۰۳۵: ۱۰۳۶، ۱۰۳۷: ۱۰۳۸، ۱۰۳۹: ۱۰۴۰، ۱۰۴۱: ۱۰۴۲، ۱۰۴۳: ۱۰۴۴، ۱۰۴۵: ۱۰۴۶، ۱۰۴۷: ۱۰۴۸، ۱۰۴۹: ۱۰۵۰، ۱۰۵۱: ۱۰۵۲، ۱۰۵۳: ۱۰۵۴، ۱۰۵۵: ۱۰۵۶، ۱۰۵۷: ۱۰۵۸، ۱۰۵۹: ۱۰۶۰، ۱۰۶۱: ۱۰۶۲، ۱۰۶۳: ۱۰۶۴، ۱۰۶۵: ۱۰۶۶، ۱۰۶۷: ۱۰۶۸، ۱۰۶۹: ۱۰۷۰، ۱۰۷۱: ۱۰۷۲، ۱۰۷۳: ۱۰۷۴، ۱۰۷۵: ۱۰۷۶، ۱۰۷۷: ۱۰۷۸، ۱۰۷۹: ۱۰۸۰، ۱۰۸۱: ۱۰۸۲، ۱۰۸۳: ۱۰۸۴، ۱۰۸۵: ۱۰۸۶، ۱۰۸۷: ۱۰۸۸، ۱۰۸۹: ۱۰۹۰، ۱۰۹۱: ۱۰۹۲، ۱۰۹۳: ۱۰۹۴، ۱۰۹۵: ۱۰۹۶، ۱۰۹۷: ۱۰۹۸، ۱۰۹۹: ۱۱۰۰، ۱۱۰۱: ۱۱۰۲، ۱۱۰۳: ۱۱۰۴، ۱۱۰۵: ۱۱۰۶، ۱۱۰۷: ۱۱۰۸، ۱۱۰۹: ۱۱۱۰، ۱۱۱۱: ۱۱۱۲، ۱۱۱۳: ۱۱۱۴، ۱۱۱۵: ۱۱۱۶، ۱۱۱۷: ۱۱۱۸، ۱۱۱۹: ۱۱۲۰، ۱۱۲۱: ۱۱۲۲، ۱۱۲۳: ۱۱۲۴، ۱۱۲۵: ۱۱۲۶، ۱۱۲۷: ۱۱۲۸، ۱۱۲۹: ۱۱۳۰، ۱۱۳۱: ۱۱۳۲، ۱۱۳۳: ۱۱۳۴، ۱۱۳۵: ۱۱۳۶، ۱۱۳۷: ۱۱۳۸، ۱۱۳۹: ۱۱۴۰، ۱۱۴۱: ۱۱۴۲، ۱۱۴۳: ۱۱۴۴، ۱۱۴۵: ۱۱۴۶، ۱۱۴۷: ۱۱۴۸، ۱۱۴۹: ۱۱۵۰، ۱۱۵۱: ۱۱۵۲، ۱۱۵۳: ۱۱۵۴، ۱۱۵۵: ۱۱۵۶، ۱۱۵۷: ۱۱۵۸، ۱۱۵۹: ۱۱۶۰، ۱۱۶۱: ۱۱۶۲، ۱۱۶۳: ۱۱۶۴، ۱۱۶۵: ۱۱۶۶، ۱۱۶۷: ۱۱۶۸، ۱۱۶۹: ۱۱۷۰، ۱۱۷۱: ۱۱۷۲، ۱۱۷۳: ۱۱۷۴، ۱۱۷۵: ۱۱۷۶، ۱۱۷۷: ۱۱۷۸، ۱۱۷۹: ۱۱۸۰، ۱۱۸۱: ۱۱۸۲، ۱۱۸۳: ۱۱۸۴، ۱۱۸۵: ۱۱۸۶، ۱۱۸۷: ۱۱۸۸، ۱۱۸۹: ۱۱۹۰، ۱۱۹۱: ۱۱۹۲، ۱۱۹۳: ۱۱۹۴، ۱۱۹۵: ۱۱۹۶، ۱۱۹۷: ۱۱۹۸، ۱۱۹۹: ۱۲۰۰، ۱۲۰۱: ۱۲۰۲، ۱۲۰۳: ۱۲۰۴، ۱۲۰۵: ۱۲۰۶، ۱۲۰۷: ۱۲۰۸، ۱۲۰۹: ۱۲۱۰، ۱۲۱۱: ۱۲۱۲، ۱۲۱۳: ۱۲۱۴، ۱۲۱۵: ۱۲۱۶، ۱۲۱۷: ۱۲۱۸، ۱۲۱۹: ۱۲۲۰، ۱۲۲۱: ۱۲۲۲، ۱۲۲۳: ۱۲۲۴، ۱۲۲۵: ۱۲۲۶، ۱۲۲۷: ۱۲۲۸، ۱۲۲۹: ۱۲۳۰، ۱۲۳۱: ۱۲۳۲، ۱۲۳۳: ۱۲۳۴، ۱۲۳۵: ۱۲۳۶، ۱۲۳۷: ۱۲۳۸، ۱۲۳۹: ۱۲۴۰، ۱۲۴۱: ۱۲۴۲، ۱۲۴۳: ۱۲۴۴، ۱۲۴۵: ۱۲۴۶، ۱۲۴۷: ۱۲۴۸، ۱۲۴۹: ۱۲۵۰، ۱۲۵۱: ۱۲۵۲، ۱۲۵۳: ۱۲۵۴، ۱۲۵۵: ۱۲۵۶، ۱۲۵۷: ۱۲۵۸، ۱۲۵۹: ۱۲۶۰، ۱۲۶۱: ۱۲۶۲، ۱۲۶۳: ۱۲۶۴، ۱۲۶۵: ۱۲۶۶، ۱۲۶۷: ۱۲۶۸، ۱۲۶۹: ۱۲۷۰، ۱۲۷۱: ۱۲۷۲، ۱۲۷۳: ۱۲۷۴، ۱۲۷۵: ۱۲۷۶، ۱۲۷۷: ۱۲۷۸، ۱۲۷۹: ۱۲۸۰، ۱۲۸۱: ۱۲۸۲، ۱۲۸۳: ۱۲۸۴، ۱۲۸۵: ۱۲۸۶، ۱۲۸۷: ۱۲۸۸، ۱۲۸۹: ۱۲۹۰، ۱۲۹۱: ۱۲۹۲، ۱۲۹۳: ۱۲۹۴، ۱۲۹۵: ۱۲۹۶، ۱۲۹۷: ۱۲۹۸، ۱۲۹۹: ۱۳۰۰، ۱۳۰۱: ۱۳۰۲، ۱۳۰۳: ۱۳۰۴، ۱۳۰۵: ۱۳۰۶، ۱۳۰۷: ۱۳۰۸، ۱۳۰۹: ۱۳۱۰، ۱۳۱۱: ۱۳۱۲، ۱۳۱۳: ۱۳۱۴، ۱۳۱۵: ۱۳۱۶، ۱۳۱۷: ۱۳۱۸، ۱۳۱۹: ۱۳۲۰، ۱۳۲۱: ۱۳۲۲، ۱۳۲۳: ۱۳۲۴، ۱۳۲۵: ۱۳۲۶، ۱۳۲۷: ۱۳۲۸، ۱۳۲۹: ۱۳۳۰، ۱۳۳۱: ۱۳۳۲، ۱۳۳۳: ۱۳۳۴، ۱۳۳۵: ۱۳۳۶، ۱۳۳۷: ۱۳۳۸، ۱۳۳۹: ۱۳۴۰، ۱۳۴۱: ۱۳۴۲، ۱۳۴۳: ۱۳۴۴، ۱۳۴۵: ۱۳۴۶، ۱۳۴۷: ۱۳۴۸، ۱۳۴۹: ۱۳۵۰، ۱۳۵۱: ۱۳۵۲، ۱۳۵۳: ۱۳۵۴، ۱۳۵۵: ۱۳۵۶، ۱۳۵۷: ۱۳۵۸، ۱۳۵۹: ۱۳۶۰، ۱۳۶۱: ۱۳۶۲، ۱۳۶۳: ۱۳۶۴، ۱۳۶۵: ۱۳۶۶، ۱۳۶۷: ۱۳۶۸، ۱۳۶۹: ۱۳۷۰، ۱۳۷۱: ۱۳۷۲، ۱۳۷۳: ۱۳۷۴، ۱۳۷۵: ۱۳۷۶، ۱۳۷۷: ۱۳۷۸، ۱۳۷۹: ۱۳۸۰، ۱۳۸۱: ۱۳۸۲، ۱۳۸۳: ۱۳۸۴، ۱۳۸۵: ۱۳۸۶، ۱۳۸۷: ۱۳۸۸، ۱۳۸۹: ۱۳۹۰، ۱۳۹۱: ۱۳۹۲، ۱۳۹۳: ۱۳۹۴، ۱۳۹۵: ۱۳۹۶، ۱۳۹۷: ۱۳۹۸، ۱۳۹۹: ۱۴۰۰، ۱۴۰۱: ۱۴۰۲، ۱۴۰۳: ۱۴۰۴، ۱۴۰۵: ۱۴۰۶، ۱۴۰۷: ۱۴۰۸، ۱۴۰۹: ۱۴۱۰، ۱۴۱۱: ۱۴۱۲، ۱۴۱۳: ۱۴۱۴، ۱۴۱۵: ۱۴۱۶، ۱۴۱۷: ۱۴۱۸، ۱۴۱۹: ۱۴۲۰، ۱۴۲۱: ۱۴۲۲، ۱۴۲۳: ۱۴۲۴، ۱۴۲۵: ۱۴۲۶، ۱۴۲۷: ۱۴۲۸، ۱۴۲۹: ۱۴۳۰، ۱۴۳۱: ۱۴۳۲، ۱۴۳۳: ۱۴۳۴، ۱۴۳۵: ۱۴۳۶، ۱۴۳۷: ۱۴۳۸، ۱۴۳۹: ۱۴۴۰، ۱۴۴۱: ۱۴۴۲، ۱۴۴۳: ۱۴۴۴، ۱۴۴۵: ۱۴۴۶، ۱۴۴۷: ۱۴۴۸، ۱۴۴۹: ۱۴۵۰، ۱۴۵۱: ۱۴۵۲، ۱۴۵۳: ۱۴۵۴، ۱۴۵۵: ۱۴۵۶، ۱۴۵۷: ۱۴۵۸، ۱۴۵۹: ۱۴۶۰، ۱۴۶۱: ۱۴۶۲، ۱۴۶۳: ۱۴۶۴، ۱۴۶۵: ۱۴۶۶، ۱۴۶۷: ۱۴۶۸، ۱۴۶۹: ۱۴۷۰، ۱۴۷۱: ۱۴۷۲، ۱۴۷۳: ۱۴۷۴، ۱۴۷۵: ۱۴۷۶، ۱۴۷۷: ۱۴۷۸، ۱۴۷۹: ۱۴۸۰، ۱۴۸۱: ۱۴۸۲، ۱۴۸۳: ۱۴۸۴، ۱۴۸۵: ۱۴۸۶، ۱۴۸۷: ۱۴۸۸، ۱۴۸۹: ۱۴۹۰، ۱۴۹۱: ۱

مروت بن الحکم

زاجم قشیا

مسور بن مختار

مروان بن الحکم (۲۴ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے۔

ان کے حالات و جناح اصل ۴۹۲ میں گزر چکے۔

(245)

یہ مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیہ، ابو عبد الملک اموی ہیں، مکہ میں پیدا ہوئے، حائف میں پرورش پائی، نبی کریم ﷺ سے نہ کی صحبت ثابت نہیں ہے، فقہاء میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ نبی کرم ﷺ سے مرسلہ حدیثیں روایت کیں، کئی صحابہ سے بھی حدیثیں روایت کیں، حضرت عثمانؓ نے اپنے پیام خلافت میں ان کو اپنے خاص لوگوں میں کر لیا، اور ان کو پناہ دیا۔ حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں مدینہ کی حکومت کی ہاگ ڈوران کے ہاتھ میں آئی، ورموادیہ بن یزید بن معاویہ کی وفات کے بعد ان کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کی گئی، ان کی مدت حکومت ۹ مئی ۱۸۱۸ء ہے۔

[تہذیبِ اہلحدیب ۹۱/۱۰؛ تقریبِ اہلحدیب ۲۳۸/۲؛

۱۰ ص ۳۳۷ ۴۷: ۱۱۱ علامہ لکھنؤی ۸/ ۹۳

المروزی (ابو، سق) (؟ - ۴۰ھ)

یہ احمد نعیم بن احمد مروزی، ابو اسحاق ہیں، شافعی فقیہ ہیں، ابن مرتج کے بعد عراق میں شافعیہ کی مطبوعات نہ ہی انہیں حاصل ہوئی۔ ان کی جائے پیدائش ”مرہ اشاتجان“ (خراسان کا ایک قصبہ) ہے، چنانچہ یہ بغداد میں گذارے مصر میں وفات پائی۔
بعض تصانیف: ”شرح مختصر المرسى“۔

[الأعلام للزركلي ٢/ ٢٢: شذرات الذهب ٢/ ٢٥٥: الوفيات

لونی

ن کے حالات ص ۳۹۲ میں گزر چکے۔

مسلمہ بن عبد الملک (؟ - ۱۲۰) اور بعض کے نزدیک

(214)

یہ مسلمہ بن عبد الملک بن مرہا بن الحکم، ابو سعید، ابو الاصمغ ہیں،
جو امیہ کے ایمنہ ہیں، شقی میں مدینہ گزری، تابعی ہیں، پندرہ سال
اور اپنے زمانہ کے سورماؤں میں تھے۔ "آخر اوقاص" ("زراندہی")
لقب تھا۔ اپنے چچا زاد بھائی عمر بن عبد العزیز سے روایت کی، ورنہ
سے ابوہد صد صالح بن محمد البیہقی، عبد الملک بن ابی عثمان ورنہ
لوگوں نے روایت کی، ان کے بھائی یزید نے ان کو عرق عرب ورنہ
عراق عجم کا حاکم بنایا، پھر آرمینیا کی حکومت ان کے سپرد کی، روم کے
ساتھ جنگوں میں ان کے بڑے کاما مے ہیں۔

[تہذیب المعجمہ، ۱۰/۱۳۴: نسب قریش، ص ۱۶۵: الأعلام]

مسور بن مخرمہ (۵۲-۶۴ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ

(۷)

یہ مسور بن مخرمہ بن نوفل بن حبیب، ابو عبد الرحمن قرشی زہری
 تیں، انہوں نے اور ان کے والد نے نبی کریم ﷺ کی صحبت بھائی
 ہے، فقیہ اور اہل علم میں سے تھے۔ نبی کریم ﷺ اور اپنے والد اور
 اپنے ماموں عبد الرحمن بن عوف، ابو بکر، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم
 اور ان کے لوگوں سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کی لڑکی
 ام بکر اور مرہ ان بن الحکم، سعید بن المسیب، بن ابی ملیکہ اور

مطرف

تراجم فقہاء

مقاتل بن حیان

دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ وہ اپنے ماموں عبدالرحمن بن عوفؓ کے ساتھ شوریٰ کی راتوں میں رہے۔ مکہ میں ابن الزبیرؓ کے ساتھ تھے، مگر صرہ میں شہید ہو گئے۔

[لو صابہ ۳/۱۹: تہذیب المعجم ۱۰/۱۵۱: علام للدرکلی

۱۲۳/۸]

مطرف (؟ - ۲۸۲ھ)

یہ مطرف بن عبد الرحمن (اور ایک قول ہے: عبد الرحیم) بن ابرہہ، ابو سعید ہیں، مکی فقیہ ہیں۔ ان کی عمر ۱۰۰ سال سے زائد کی، ان کو نحو، لغت، شعر اور ستارہ میں بھی مہارت حاصل تھی، زہد، تقویٰ تھے۔

[الذہبی: تہذیب المعجم ۳/۳۶: علام للدرکلی ۸/۱۵۴: ذخیرۃ

الوعی ۲/۳۹۲]

معدویہ بن ابی سفیان (۵۵ ق ھ اور ایک قول اس کے علاوہ

ہے - ۶۰ھ)

یہ معدویہ بن ابی سفیان مضر بن حرب بن امیہ قرشی اموی ہیں، شام میں اموی حکومت کے بانی ہیں، عرب کے چند بڑے چوٹی کے ذہین افراد میں سے ایک تھے، فصیح اللسان، مردار، باوقار تھے۔ مکہ میں پیدا ہوئے، فتح مکہ کے سال اسلام لائے۔ حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہما نے ان کو ابلی بلیا، حضرت عثمانؓ نے ان کو بابا، شام پہنچا، برقرار رکھا، حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما ان کے حق میں اتھا، کے سال حدفت سے دست بردار ہو گئے، حکومت وسط اور قسطنطنیہ پر انہوں نے جمعے کیے، ان کو بکشت فتوحات حاصل ہوئیں۔ اپنے بیٹے پر یہ کو ولی عہد بنایا۔

[البدایہ والنہایہ (وفیات ۶۰ھ): منہاج السنہ ۲۰۱/۲-۲۲۶:

ابن الاثیر ۲/۲: لا صابہ ۳/۳۳۳]

المغیرہ بن شعبہ (۲۰ ق ھ - ۵۰ھ)

یہ مغیرہ بن شعبہ بن ابی عامر بن مسعود ثقفی ہیں، عرب کے چوٹی کے مہتمم ہیں، ایک اور ان کے قائد اور ولی، صحابی تھے، ان کو "مغیرہ الراعی" بھی کہا جاتا ہے، جاہلیت کے زمانہ میں "تقوس" کے پاس آئے، مانجھ سے کھجور میں اسلام قبول کیا، صلح حدیبیہ، جنگ یمامہ اور شام کی فتوحات میں شریک ہوئے، جنگ قادسیہ، نہایت اور ہمدان میں شریک ہوئے، حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمانؓ نے ان کو ابلی بلیا، حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان جو فتنہ ہوا اس سے وہ الگ رہے، پھر حضرت معاویہؓ نے ان کو کوفہ کا ابلی بلیا۔

[علام ۸/۴۰۶: لا صابہ ۳/۳۵۲: أسد اللہ ۲/۴۰۶]

مقاتل بن حیان (۱۵۰ھ سے پہلے وفات پائی)

یہ مقاتل بن حیان، ابو بصرہ، بقی، خراسانی، بقی، ایک بلند پایہ شخصیت ہیں، یحییٰ بن معین، ابو داؤد اور دوسرے لوگوں نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ ضحاک، مجاہد، عکرمہ، شعبی وغیرہ سے حدیثیں روایت کیں، اور ان سے ان کے بھائی مصعب بن حیان، علقمہ بن مرثد، عبد قہ بن مبارک اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔ ابو مسلم کے زمانہ میں قاتل بھاگ کر چلے گئے، سہم کی دعوت دی، ان کی دعوت سے کافی لوگوں نے اسلام قبول کیا، قاتل ہی میں وفات پائی۔

[تہذیب المعجم ۱۰/۱۵۱: تقریب المعجم ۲/۲۴۲:

میزان الاعتدال ۳/۱۷۱: البحر والاعتدال جلد ۳، قسم اول ص

[۳۵۳]

المقداد

تراجم فقہاء

نافع

المقداد (۷۳۷ ق ھ - ۳۳۳ ھ)

یہ مقداد بن عمرو بن ثعلبہ بن مالک بن ربیعہ، ابو لاسود ہیں، اور اس کے علاوہ بھی روایت ہے، مقداد بن اسود کندی کے نام سے معروف ہیں، صحابی ہیں، اسلام قبول کرنے میں سبقت کی، دونوں ہجرتیں نصیب ہوئیں، بدر اور ان کے بعد کے معرکوں میں شریک ہوئے، وہ ان سات لوگوں میں ہیں جنہوں نے سب سے پہلے اسلام کا اعلان و اظہار کیا، نبی کریم ﷺ نے ان کے اور عبد اللہ بن رواحہ کے درمیان موافقہ (بھائی چارگی) کرائی۔ نبی کریم ﷺ سے کچھ حدیثیں روایت کیں، اور ان سے علی، انس، عبید اللہ بن عدی اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

[تہذیب المعتمد ص ۱۰/۳۸۵: البحر والتحدیل جلد ۴، قسم اول ص ۲۶/۳۵۴: الاعلام للزکریٰ ۸/۲۰۸]

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

موسیٰ بن عقبہ (؟ - ۱۳۱، بعض کے نزدیک ۱۴۲ ھ)

یہ موسیٰ بن عقبہ بن ابی حیاش، ابو محمد ہیں، آل زبیر کے آزاد کردہ غلام اور مدینہ کے باشندے ہیں، انہوں نے ابن عمرؓ کو پایا اور کمال بن سعد کو دیکھا۔ ان سے ثوری، مالک، ابن عیینہ اور دوسرے لوگوں نے روایت کی، وہ ثقہ، برہان اور کثیر الحدیث تھے۔ ہمدانی فرماتے ہیں کہ ابو اہیم موسیٰ اور محمد بن عقبہ کا مسجد نبوی میں حلقہ درس تھا، وہ سب کے سب فقہاء اور محدثین تھے، موسیٰ فتویٰ دیتے تھے۔ امام مالک بن انس فرماتے تھے کہ تم موسیٰ بن عقبہ کی مغازی کو حاصل کرو اس لئے کہ وہ ثقہ ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب المغازی"، اسی کا انتخاب "أحادیث منتخبة من مغازی ابن عقبہ" ہے۔

[تہذیب المعتمد ص ۱۰/۳۶۰: کتاب البحر والتحدیل جلد ۴، قسم اول ص ۱۵۴: الاعلام للزکریٰ ۸/۲۶۷: جزم المطبوعات العربیہ ص ۱۸۶]

الموصلی (۵۹۹ - ۶۸۳ ھ)

یہ عبد اللہ بن محمود بن مودود، ابو الفضل، مجدد الدین ہیں، موصل کے باشندے اور کبار حنفیہ میں ہیں، وہ شیخ، فقیہ، عالم، فاضل، مدرس اور مذہب حنفی پر گہری نظر رکھنے والے تھے، مشہور فتاویٰ ان کی نوک زبان پر تھے۔ اپنے والد کے پاس ابتدائی علوم حاصل کئے، دمشق کا سفر کیا، اور جمال الدین حمیری سے علم حاصل کیا، کوفہ کے قاضی بنائے گئے، پھر انہیں معزول کر دیا گیا، اس کے بعد بغداد تشریف لائے، اور وفات تک درس و افتاء کے کام میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: "المختار للفتویٰ"، "الاختیار لتعلیل المختار"، اور "المستعمل علی مسائل المختصر"۔

[الفوائد السیہ ص ۱۰۶: الجوہر المنصیہ ۱/۲۹۱: الاعلام ۴/۲۷۹]

ن

نافع:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

النجاح (۲۵۳-۳۲۸ھ)

یہ احمد بن سلمان بن حسن، ابو بکر النجاح ہیں، بغداد کے باشندے اور حنبلی علماء میں سے ہیں، فقہ اور حدیث دونوں میں ان کو امامت کا مقام حاصل تھا۔ حسن بن مکرم، ابو داؤد سجستانی، ابو انیم حربی اور دوسرے لوگوں سے احادیث سنیں، اور ان سے عمر بن شایبہ، ابن ابیہ، ابو حفص عکرمی اور دوسرے لوگوں نے حدیث کی روایت کی۔ جامع منصور میں جمعہ سے پہلے ان کا فتویٰ کا ایک حلقہ ہوتا تھا، اور جمعہ کے بعد علماء کا ایک حلقہ ہوتا تھا۔

بعض تصانیف: "السنن" حدیث میں، اور "الفوائد" حدیث میں۔

[طبقات الحنابلہ ۲/۷: تذکرۃ الحفاظ ۹/۷: میزان الاعتدال ۱۰۱: ہدیت العارفین ۵/۶۳]

التحقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

النسائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

النسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

نصر بن علی بن محمد الشیرازی (۵۶۵ھ کے بعد وفات پائی)

یہ نصر بن علی بن محمد، ابو عبد اللہ شیرازی، فارسی فسوی ہیں، ابن ابی مریم کے نام سے مشہور ہیں، شیراز کے خطیب اور وہاں کے عالم اور

ادیب تھے، شرعی معاملات اور ادبی مشغلات دونوں میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔ محمود بن حمزہ کرمانی نے ان سے علم حاصل کیا۔ بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، اور "الموضح فی القراءات الثمان"۔

[معجم لأدباء ۱۹/۲۲۴: غیۃ الوعاة ۲/۳۱۳: ہدیت العارفین ۶/۴۹۱: معجم المؤلفین ۳/۹۰]

النظام (؟-۲۳۱ھ)

یہ ابو انیم بن سيار بن ہانی، ابو اسحاق نظام ہیں، مصر کے باشندے اور معتزلہ کے سردار ہیں، شاعر، ادیب، بلیغ اور علوم فلسفہ میں تبحر تھے۔ ان کی کچھ مخصوص آراء ہیں، جن میں معتزلہ کے ایک فرقہ نے ان کی پیروی کی۔ کہا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنے زمانہ شباب میں فرقہ حویہ اور فرقہ سمیہ کے چند لوگوں سے میل جول رکھا، اور فلاسفہ ملحدین کی بھی ہم نشینی اختیار کی، اور ان سے افکار و خیالات لئے، زندگی پر شراب نوشی کے رسیا ہونے کی بھی ان پر تہمت لگائی گئی، ان کے رد میں خاص کتابیں تصنیف کی گئیں جن میں ان کو کافر اور گمراہ قرار دیا گیا ہے۔

بعض تصانیف: "النکت"، اور فلسفہ اور اعتزال میں ان کی بہت سی کتابیں ہیں۔

[لسان المیزان ۱/۶۷: اللباب فی تہذیب لسانہ ۳/۱۶: تاریخ بغداد ۶/۷۷: لآعلام للبرکلی ۱/۶۱: معجم المؤلفین ۱/۳۷]

الہروی

تراجم فقہاء

یحییٰ بن سعید الانصاری

و

و

الہروی:

دیکھئے: بوذرہاہروی۔

الولی اعراتی:

دیکھئے: ابن اعراتی۔

ہشیم (۱۰۴-۱۸۳ھ)

یہ ہشیم بن بشیر بن القاسم بن دینار، ابو معاویہ سلمی واسطی ہیں، کہا جاتا ہے کہ وہ اصلاً بخاری ہیں، بغداد کے محدث، مفسر اور فقیہ تھے، وہ کثیر الحدیث، ثقہ اور سند تھے، لیکن تہ لیس بہت کرتے تھے۔ امام زہری اور ان کے طبقہ کے لوگوں سے حدیث روایت کی، اور ان سے مالک بن انس، شعبہ، ثوری اور دوسرے لوگوں نے روایت کی۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"، "کتاب السنن فی الحدیث"، اور "کتاب القراءات"۔

[تہذیب ۹، تہذیب ۱۱/۵۹: مرآۃ البیان ۱/۳۹۳: ہدیت

العارفین ۶/۹۰: الأعلام للزکلی ۹/۸۹]

الہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۰ میں گذر چکے۔

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۶ میں گذر چکے۔

